



U0088





از خود  
کامیابی

باز  
باز

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لِي أَنَا نُؤْمِنُ لَكُمْ

تَدْنِيَا نَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ يُخْبِرُكُمْ زُرْ دُونَ لِي عِنْدَ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ

فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغْفِرَنَّ عَنْكُمْ قَاتِلًا

عَنْهُمْ لَهُمْ رِجْسٌ مَأْوَاهُمْ حِمَمُهُمْ أَجْرًا يَمُنُّونَ أَنَّكَ لَا تَكْسِبُونَ ۝ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ

رَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَايُضِيْعُ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ یہاں نے اونیکے تمہارے پاس جب یہ رجاء و گواہی

طرف تو کیا ہے رت بناؤ ہم نہ انہیں کے تمہاری بات ہو کہ تباہی کا اللہ تمہارے حوال اور اسی دیکھ کے

اللہ تمہارے کام اور تمہارے رسول یہ رجاء و گواہی کے طرف اس طرح بنے والے چھپے اور کہیں کہ سو وہ تباہی کا تم کو جو کہ

تجہ انہیں کہا اونیکے اللہ کی تمہارے پاس جب یہ رجاء و گواہی کے اولی طرف تاوانسے درگزر کر سو

درگزر کرو انہیں وہ لوگ ناپاک ہیں اور اونکا ٹھکانا دوزخ ہے بدلا اونکی کمائی کا قسمیں کہا۔ اونیکے تمہارے

پاس کہ تم انہیں رخصتی ہو جاؤ سو اگر تم رخصتی ہو گے انہیں تو اللہ رخصتی نہیں ہے حکم لوگوں سے یعنی

جس شخص کا احوال معلوم ہو کہ منافق ہے اسکی طرف سے تغافل روا ہے لیکن دوستی اور محبت اور یکجہل

روانہ نہیں انہیں کثیر کہتے ہیں اللہ نے خبر دی حال منافقین سے کہ جب تم یہ کہہ دینے جاؤ گے تو وہ سب

عذر کریں گے تم کہنا ہم تمہاری بات نہیں سنیں ہم کو اللہ نے تمہارے حال سے خبر دی ہے اور تمہارا حال نیا میں

لوگوں پر کھل جائیگا پھر آخرت میں تم کو اپنا خبر دے معلوم ہو گا تم کو تمہارے اعمال کی سزا ملے گی پھر فرمایا کہ

وہ اپنی صفائی کے لیے قسمیں کہا میں گے سو تم انہیں حقائقاً اعراض کرنا کہ وہ خبیث ہیں انہیں

باطل ناپاک ہیں آخرت میں اونکا ٹھکانا جہنم ہے یہ بدلا ہے اونکے انام و خطایا کا اور تم جاؤ اونکی

حلف سے خوش ہی ہو جاؤ لیکن اللہ قوم فاسقین سے خوش نہیں ہوتا ہے فسق کہہ رہا ہیں اللہ و رسول کی طاعت سے

طیر ہو جانے کو سبیل جو ہے کہ وہی فوسیق کہہ رہا ہیں کہ وہ اپنے سوراخ سے فساد کریں گے باطل حکمت ہے فتح البیان

کا لفظ یہ کہ اللہ نے خبر کیا ہے عتذار باطل اہل نفاق سے کہ وہ اپنے مومنوں کے عذر سجالے نہ عدم کثرت

کا غرہ نہ ہو کہ میں کہیں کہتے ہیں یہ عتذار اہل نفاق ہے سو فرمایا کہ اے پیغمبر تم اونکا عذر قبول نہ کرو

اور نہ انہیں حلف کریں جو جانو بلکہ اونکو ناپاک سمجھ کر قسمیں پھر لو اونکی جگہ جہنم ہے یہ تم کو خوش کریں گے



تو فرمایا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدْيَ نَبِيٍّ وَلَا كَهْنٍ فَرَسْتُي أَوْ تَقْفِي أَوْ انْصَارِي أَوْ دَسِي كَيْفَ يَكُونُ هَدْيُ نَبِيٍّ  
میں ہتے ہو جیسے کہ طائف مدینہ میں انکے خلاق بنسبت اعراب کے الطف تھا اعراب کے طبلان میں جھا  
ہوتی ہے مولانا روم رہنے فرمایا ہے

وہ مروودہ مرد را حلق کند عقل ابے نور بے رونق کند

المد جانتا ہے کہ کون شخص ستم تقسیم علم و ایمان ہے جو تقسیم ادسنے اپنے بندوں میں علم و جہل دالینا  
و کفر و نفاق کی کی ہے وہ کہتے ہیں کہ کتاقدوس ہے کہ اوسکے فعل کا سوال کرے علیم حکیم سے کچھ کہہ سکے  
پھر فرمایا کہ ان گنواروں میں ایسے ہی ہیں کہ نفع راہ خدا کو غرامت خسارت سمجھتے ہیں اور نہ انتظار نزول حوادث  
و افاکات کا تہا رے کی کرتے ہیں سو انہیں پر حادثے آئیں پڑینگے نہ تمیر المد کو معلوم ہے کہ کون ستم نصیر  
ہے اور کون ستم خذلان قسیری قسم کے وہ گنوار ہیں جو ایمان بھی کہتے ہیں اور راہ خدا میں بامسید تقرب  
خرج بھی کرتے ہیں سو ہونیر المد رحم کیا کرتا ہے فتح البیان میں کہا ہے اعراب ہر مرد و جنس اعراب ہر مذہب  
الدینے بیان کیا کہ گنوار جو مدینہ سے باہر جنگوں میں رہتے تھے میں بڑے کا فرساق ہیں ان کو دل نہایت  
سخت انکی طبیعت نہایت درشت انکی بات نہایت پر جھا ہوتی ہے یہ سماع کتاب المد و شرح رسول اللہ  
سے دور تر ہیں انکے افعال و حشیانہ ہوتے ہیں انکا نشو و نما مشاہدہ علماء سے الگ تہلک ہوتا ہے یہ  
وصف ہر جنس کا ساتھ وصف بعض افراد کے صیغہ فرمایا ہے وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَقُورٍ كَيْفَ يَكُونُ سَائِبُ  
انسان کقور نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض افراد انسان کے صیغہ ان گنواروں کا حال ہے کہ کوئی ان میں کا فرساق  
ہے کوئی ہون منفق اعراب کہتے ہیں صحرانشینوں کو بخلاف عرب کہ وہ عام میں اس نوع سے خواہ باذنیہ  
ہوں یا قرے میں خاندان اہل لغت و صیغہ کہا ہے حدود سے مراد شرک و حکام و فرائض اسلام ہیں  
جیسے جہاد وغیرہ اذکو جو حدود سے ناقابل فرمایا سو ایسے کہ یہ موطن انبیا و دیار تیزل و شاہدہ معجزات  
و معانی کتاب و سنت سے دور تر رہتے ہیں لیکن جاہل ہوا عرب کا کچھ نہانی اس میں نہیں ہے کہ انکے  
الفاظ و شہار کی حجت کتاب سنت پر لائی جاتی ہے کیونکہ یہ جہل اور کجا احکام قرآن میں ہے نہ الفاظ نہ  
میں اور ہم کچھ حجت انکو لغت کی بیان احکام میں نہیں لاتے ہیں بلکہ معانی بیان الفاظ میں احتجاج کرتے  
ہیں ایسے کہ قرآن و حدیث انہیں کی لغت میں آیا ہے فَالْكَافِرُ كَقُورٍ كَيْفَ يَكُونُ سَائِبُ  
میں تری ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہُمْ يَدْلُجُوا فِي مَا نَبَغَ الصَّيْدُ عَقْلَ الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَعُ

دوسری نوع اعراب کی یہ بیان کی کہ وہ نجف غزا و محاربہ و قتالہ فقہ کرتے ہیں جو کہ یہ صرف ناخوشی سے  
ساتھ اور وہاں سے سناؤ کہ اسے اسلحہ پہننا اور ان سمجھتے ہیں مراد اس سے جو سدا و غطفان میں دائرہ کہتے  
میں حالت منقلبہ کو نعمت سے طرف بیت کے مراد دائرہ سے گردش روزگار ہے یعنی ان کو مکیہ مکہ کہنا  
ایک حال پر نہیں رہتا ہے کبھی خیر ہے کبھی شر کیا تعجب ہے کہ رسول اکرم جیسے اور مشرک غالب جائیں ہو  
انہیں کہا کہ بری گردش خود تمہارے ہی نہ رسول و مومنین پر اللہ تمہاری تابت کو سننا تمہارے ضما کر کو جانتا  
ہے تیسری نوع اعراب کی اہل ایمان قبائلی عبد الرحمن بن خضل نے کہا ہم دس بھوسقرن کے تہو یا بیت  
ہمارے حق میں اور تری ہے کلبی نے کہا مراد اسے سلم و غفار و حمینہ و مزینہ ہیں یہ لوگ باسید قرب خدا  
و عار رسول فقہ کرتے تھے کیونکہ حضرت مہم تصدقین کو دعا دیتے تھے و منہ قولہ تعالیٰ وَصَلِّ عَلَیْکُمْ  
لَیْسَ صَلَواتُکَ سَکَنُ لَکُمْ وَمِنْ قَوْلِهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ اَبْنِ اَوْفِی  
ابن عباس نے کہا مراد صلوات رسول سے استغفار بنی صلوات علیہ الہ وسلم ہے اللہ نے فرمایا ان کا فقہ قرب  
ہے اہل شامین بقدر تطبیب خواطر و طمانینت قلوب تصدقین بنفقین ہے جب کا کچھ اندازہ نہیں  
سکتا ہے اور یہ عہد رحمت کا اور یہی زیادہ اقصیٰ مراد طالین ہے وَالشَّیْقُوْنَ اَلَا کُلُوْنَ مِنْ لَھَا جَرَنَ  
وَاَلَا نُصَارُو الْاَبْنَ اَتَّبِعُوْهُمْ بِاِحْسَانٍ رَّضَوُا اللہُ عَنْھُمْ وَرَضُوا عَنْھُ وَاَعَدَّ لَھُمْ جَنَّتْ خَبْرَے  
نَحْنُھَا اَلَا نُصَرِّخُ لَھِمْ یٰھَا اَبْدَا ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ جو لوگ قدیم ہیں پہلے وطن چھوڑنے  
والو اور مدد کرنے والو اور جو ان کے چھوڑنے کی سے اللہ رضی ہے اُن سے اور وہ رضی ہیں اللہ سے اور  
کہو ہیں واسطوں کے نیچے بہتی نہرین رہا کرین اُن میں ہمیشہ یہی ہے بڑی مراد ملنی و ف خک  
تک جو سلمان ہوئے ہیں وہ قدیم ہیں اور باقی ان کے تابع ہیں انہیں اللہ اپنی خواہش کی خبر میں یا بعد  
دی مراد بافقین جو مہاجرین و انصار و تابعین بالاحسان ہیں اور ان کی خواہش کی اپنی نسبت ظاہر فرمائی  
اور ان کے لیے ہم ہم ہم و جنات نعیم کو تیار کیا شعبی نے کہا سابقین اولین بنجد مہاجرین انصار کے وہ لوگ  
میں جنہوں نے سال صدیہ میں بیت الرضوان یا ابی ابو موسیٰ اشعری و سعید بن اسید محمد بن سیرین حسن  
قتادہ نے کہا مراد وہ ہیں جنہوں نے ہزارہ حضرت م کے طرف قبالتین کے نماز پر ہی محمد بن کعب قرظی کہتے  
میں جو بن خطاب کا گذرا ایک مرد پر ہوا وہ یہ آیت پڑھتا تھا عنے اے کلماتہ پکارا کہا تمہو یہ آیت کنس پڑائی  
ہے کہا ابی بن کعب نے فرمایا تو مجھے جداست یہاں تک میں تمہو ان کے پاس چلوں جب پاس ابی کے پہنچو







کیونکہ دلائل نفاق حضرت صبر مخفی نہ تھے ولکن انہم فی انحاء القول کھینچنا ہی سکونین ہے اس لیے  
 کہ نزول آیت نفی کا قبل آیت اثبات کے ہوئے اس لیے انکو یہ دوہرا عذاب مقرر کیا عذاب دنیا جیسے  
 قتل و قید اور عذاب آخرت یا انحراف نفاق و فضیحتی دنیا کی اور عذاب آخرت میں سلف کے بیان میں  
 ان دو عذاب کے اقوال میں لیکن کوئی دلیل سپر نہیں ہے کہ وہی قول بعینہ مراد ہے ظاہر ہے کہ یہ عذاب  
 مکرر دنیا میں تو وہ ہے جس پر نام عذاب دنیا کے اور وہ بار بار اوس میں گرفتار ہون پر بعد اس کے عذاب آخرت سے  
 جس کا نظیم فرمایا ہے اور جب کہ بار دوم عذاب آخرت کا عذاب ہو گا عذاب یہ کہ اول سال ایک بار کے عذاب بار  
 ہو گا بیرون کر اس فعل میں بھی جان میں کہ عذاب خاص انہیں نہ فقیر کو ہو گا نہ سارے کا فزول کیا گیا  
 انہیں کہ انہوں نے اعتدوا لیدلہ فوہیہ جکظوا اعمالہم صلیا و انہیں سیدنا عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو یوسف علیہ السلام  
 نے ان کے عقوبت و رحیم اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو اقرار کیا اور ملایا ایک کام نیک اور دوسرے شاید انہیں صرف  
 اسے انکو بیکار بنانے والا مہربان ہر وقت مراد وہ لوگ ہیں جو بہادری سے تباہ ہوئے بسبب کسب میل و  
 کے لیکن چنانچہ ان تصدیق کرتے تھے تو انہوں نے درسیان اپنے اور اسے پاک کو اقرار اپنے اعمال بد کا کیا اور  
 ان کے اعمال صالحہ بھی تو جنکو اعمال سیکہ سے ملایا تھا وہ نیچو اللہ کی عفو و غفران کے میں آیت اگرچہ حق میں تمام  
 معین کے آئی ہے لیکن عام ہے حق میں ساری زمین غافلین مخطئین تسلوین کے ولما لحد مجاہد نے کہا ہے  
 نزول اس کا حق میں ابولبابہ کے ہوتے جبکہ اوس نے بنی قریظہ سے کہا تھا کہ یہ ہے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ  
 حلق کے کیا تھا ابن عباس نے لکھا ابولبابہ و صحاب ابولبابہ کے حق میں اتاری کہ وہ غزوہ تبوک میں  
 وہ ابولبابہ اور پانچ یا سات یا نو شخص تھے جب حضرت م غزوہ سے پھر آئے تو ان لوگوں نے اپنی جان  
 مسجد کے ستونوں سے باندھا اور قسم کھائی کہ نہ کہہ لیں انکو مگر سو بخدا جب آیت اتری تب حضرت نے  
 انکو عاف فرما کر چھوڑ دیا عمرہ بن عبد کہتے ہیں حضرت نے ہم سے کہا آج کی رات دو آئینہ الیٰ و انہو  
 مجھ کو چلو ہم ایک شہر میں پہنچو جس کی ایک اینٹ سوینکی اور ایک اینٹ چاند کی تھی ہمارے پاس  
 کچھ لوگ کو نصف خلق یعنی دھڑا نکا بہتر تھا اوس سے جسکو تو نے دیکھا ہوا اور نصف بدتر تھا اس سے  
 جس کو تو نے دیکھا ہوا ان دونوں نے اونسے کہا جاؤ اس شہر میں کہ وہ آئین گے یہ ہمارے پاس آئے  
 وہ بڑائی اونسے دور ہو گئی وہ نہایت اچھی شکل میں ہو گئے مجھے کہا کہ جنت عدن ہے اور یہ تمہاری  
 منزل ہے اور یہ قوم جکا آدما دھڑا اچھا اور آدما دھڑا برا تھا وہ لوگ ہیں جنہوں نے اچھا عمل اور عمل



ملایا تھا اللہ نے اسے تجاوز فرمایا ہلکا دار واکا بخاری مختصر فی تفسیر ہذا الا یہ فیہ دلیل ہے اس بات پر  
 کہ لفظ سے اس آیت میں وسط تحقیق کے ہونے و وسط شک کے ہونے کی بشارت النص نکلتا ہے کہ اگر عمل  
 صالح و عمل سی ہوں گے تب ہی اس پر مغفرت ہو رحمت الہی غضب افندی پر سبقت کر لی ہے اگر حسنات غالب  
 ہیں سیئات پر گوزرہ برابر غلبہ ہو تو یہ موجب حادریث غفران ہی انشاء اللہ تعالیٰ استحقاق و فتح البیان میں کہا  
 ہے کہ مراد آخرین سے اس آیت میں وہ لوگ ہیں جو غزو سے بلا اندر سوتہ خلف بیٹھ رہے ہیں اپنے فعل پر نام  
 ہو کر اور عذر کا ذنب کیا ج طرح منافقوں نے کیا تھا اور اپنی منہالی کے لیے جو بی تسمین کہا لی تہیں بلکہ سوتہ  
 تصور ہو کر تابع ہو کر اور اللہ سے امید و قبول تو یہ کے ہو کر انہوں نے عمل صالح کے ساتھ سنی ہی ملایا تھا مراد  
 عمل صالح سے تقدیم سلام و قیام شبہ الم سلام اور نکھنا سا سوطن جہاد میں ہوا مراد عمل ہی سے تخلف کرنا ہوا  
 اس غزوہ سے پہلے اس عمل بد کے بعد عمل صالح کیا وہ عمل اعتراف تصور و اختیار تو یہ واضح ہے کیونکہ مجر و اوتیہ  
 انہیں ہوتا ہے مگر جبکہ ہوا اسکے گذشتہ پر نہ راست ہی ہوا اور آئندہ عزم نرکا اور فی الحال اس سے علیحدگی  
 ہو سوائے یہ سب امور وقوع میں آئے آری نے کہا حرف او سجدہ مطلق جبہ کے لیے ہے اور غالب نسبتیں  
 نے کہا یعنی بار و سجدہ ہے واحدی نے کہا و او بہتر ہے بائیسے کیونکہ مراد جمع ہے نہ حقیقت خط نقصانی  
 نے کہا و او و وسط جمع کے ہوا بار و وسط و الصاق کے سو جمع و بصاق ایک ہی قبیل سے ہے یہ سلوک ہو طریق  
 استعارہ پر یہ فرمانا کہ شاید انت او کی تو یہ قبول کر لے دلیل ہے اس بات پر کہ او نے ہمراہ اعتراف کے تو یہ ہی  
 واقع ہوئی یا یہ کہ اعتراف جو مقدمہ تو یہ ہے قائم مقام تو یہ نہیں اور حرف رجا کلام الدین مفید تحقیق وقوع  
 ہوتا ہے کیونکہ اطاع طرف سے اللہ کے ایجاب ہوا اگر تائب ہو لگی ذات اکرم الا کرین او سکی صفت ارحم الراحمین  
 ہے سو سب لدنیہ میں کہا ہے و اتفق المفسرون علی ذلک و متطلانی نے کہا عسی میں اس بات کا قبل  
 ہے کہ فعل اللہ کا بر سبب تفضل ہے تاکہ کوئی شخص تکبر کر کے نہ بیٹھ رہے بلکہ خوف و خدیر پر ہو یہ ارشاد کہ  
 اللہ غفور و رحیم ہے مفید الفیاء عدہ ہو ابن عباس نے کہا یہ دس شخص تھے سات آدمیوں نے اون میں سے  
 اپنے آپ کو سواری اسجدہ باندھا تھا او سپر آیت آئی گو سب اس نزول کا خاص ہو مکن یہ آیت شامل حملہ  
 سلیمین ہے اسکا حاصل کرنا عموم پر او سے ہو طبرانی نے ابو عثمان سے روایت کیا کہ وہ نہایت بڑا تھا مافی  
 القرآن ایہ ارجی عندی ہلکا و الامۃ من ہذا الا یہ نخذ من اموالہ صدقہ نطفہ ہم و ترکہ ہم  
 یعادہ کل علیکم ان صلاوتک سکن لہم و اللہ سیمیع علیم ۵ اکر یعلو ان اللہ ہو یفیکل



کہ وہ دینہ کچھ کا برابر ادا کرے ہو جائے یہی تصدیق اللہ کی کتاب میں موجود ہے اَللّٰهُ يَكْفُلُ الْاٰتِ  
هُوَ يَكْفُلُ النَّبِيَّ عَنْ عِيَدِهِ وَيَا خَيْرَ الصَّدَقَاتِ رَدَّاهُ الْقَرْمِذِي وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَكْفُلُ الْاٰتِ  
بِرَأْيِ الصَّيِّدِيَّتِ ابْنِ سَعْدٍ کہتا ہے کہ اللہ کے ہاتھ میں پڑتا ہے قبل اسکے کہ سائل کے ہاتھ میں  
پڑے ہر ایک کتاب پر ہی حکایت ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں ترجمہ عبد اللہ بن شاعر سکسلی شافعی  
محضی الاصل کے نقل کیا ہے کہ زمانہ معاویہ رضی اللہ عنہ میں لوگوں نے جہاد کیا عبد الرحمن بن خالد  
بن ولید اس لشکر کے سر رہتے ایک مرد مسلمان نے سودیہ رومی خیانت کر لی جب لشکر چلا گیا یہ  
شخص دین میں بیان ہوا میرے پاس لایا میرے کہا میں نہیں لیتا لوگ تفرق ہو گئے ہیں اب تو ہسکود  
قیام کے پاس لے کے بھانود مرد باس صحابہ کے لچا تا وہ بھی یہی کہتے تھے جب شخص مشق میں آیا باس  
معاویہ کے گیا کہ کہیں وہی لے لیں اونہوں نے بھی الحاکم کیا وہ وٹانے روتا ہوا انا لیسہ پڑھتا ہوا کھلا  
میں عبد اللہ بن شاعر سکسلی پر ہوا اللہ سے یہ سارا حال ذکر کیا عبد اللہ نے کہا اَوْ مَطِينِي لَنْ يَشْفِيَ عَنِّي كَيْدًا  
میرا ضمیر ہو گا اگر میں کچھ صلح بچھو دوں اونے کہا مان فرما باس معاویہ کے جاکر کہہ کہ تم اپنا خمس  
مجھے لو اور باس دینار لکھو دے آ اب ہوا نئی دینار دیکھو طرف سے اس لشکر کے صدقہ کر دے لکھ  
لے بندوں سے توبہ قبول کرتا ہے اور صدقہ لیتا ہے اور وہ اونکے نام و مکان خوب جانتا ہوا  
ایسا ہی کیا معاویہ نے سنکر کہا لَنْ اَكُوْنَ اَقْتَبْتُ بِهَا احَبَّ اِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اَمْلِكُ احْسَنَ  
الْوَجَلِ یعنی اگر یہ فتوے اس مرد نو میں دیتا تو ہر شے ملک سے مجھ کو دوست تر تھا اس مرد نے خوب  
کیا ابن اثیر کہتے ہیں یہ عبد اللہ فقہا میں سے تھو معاویہ وغیرہ سے رویت رکھتے ہیں حوشب ابن  
سکسلی محضی ان ہوا روای میں فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ اس صدقہ مامور بہا میں اختلاف کسی  
کہا صدقہ فرض ہے اور کسی نے کہا مخصوص تھا ساتھ اس گروہ کے ایسے کہ اونہوں نے بعد توبہ کے  
اپنے ہوا ان حضرت ہر عرض کیے تھو اس پر آیت اتری صدقہ ماخوذ ہے صدق ہوا ایسے کہ دلیل ہے صدق  
موجود کیا میں نے خبر شیعہ کا نظریہ کہ صدق ہوا بظہیر ہے کہ گناہوں کا اثر دور ہو جائے تو کفر مبالغہ ہے ہر ہر  
کہ اللہ ایک طرف تھو ہوا جن سیوطی نے کہا ہے کہ حضرت م نے تھالی مال اونکا سید علی  
کیا تصدق کیا ایسے کہ جس کسی کو کوئی گناہ ہو جائے او کو تصدق کرنا مسنون ہر صلوة کلام عرب  
میں نہ دعا حضرت م کی دعا کو تسکین و طمانینت نفس ہے ہر ہر جب اس نے انکی توبہ قبول کی تو



اور ایک وقت پر اپنے زمانے سے عمل صالح کرتا ہے کہ اگر اس عمل پر وہ جائے بہشت میں جاوے پہرہ متحول ہو جاتا ہے عمل بد کرتا ہے اور کوئی بندہ ایک وقت تک اپنے زمانے سے برا کام کرتا ہے کہ اگر اس عمل پر مرنے والے میں جائے پہرہ وہ عمل نیک کے لگتے ہو اور جب اس پر بندہ کیساتھ ارادہ خیر کا کرتا ہے تو مرنے کو پہلے اسے کام لیتا ہے پھر چاہے نہ کام لیتا ہے فرمایا توفیق عمل صالح کی اسکو دیتا ہے پھر اسی عمل پر اسکو قبض کر لیتا ہے تَفَتَّدِيهِ اسْتَحْدِثُ مِنْ هَذَا الْوَجَرِ لِي اسد منجھ بندہ عاصی کی یہ نیز عمر سے تو مجھ کو ہی عمل صالح کا اور اسی توفیق دے کہ میرے اکل گناہ اور حال کے گناہ مستقبل میں معاف ہو کر میں لائق تیری عفو و غفران کے ہو جاؤں میرے حساب میں میرے گناہ ماضی و حال قطرانے باران و ذر مانے رنگ روان ہو جاؤں بین بنی آدم میں جو لوگ اہل کرم ہوتے ہیں وہ آدمی کا تصور معاف کرتے ہیں تو اکرم الاکرین رحم الرحیم سے تیرے سامنے ہر شے خاک سے معاف کر دینا اس طرف کا کیا بری چیز ہے اللَّهُمَّ كُفِّ عَنَّا وَ عَفِّرْنَا فَتَمَّ الْبَيَانُ میں کہا ہو مطلب کیت کا یہ ہو کہ تم میں کرو جو چاہو اچھا یا بُرا اللہ و رسول و اہل ایمان تمہارے عمل کو ٹھیکتے ہیں اور پھر عمل تمہارے مخفی نہیں ہیں اس میں توفیق و تہدیب سے گناہگاروں کو کہ عمل خیر کی جلدی کرو عمل کو اس کے لیے خالص کرو اور مضیعفین کے لیے ترغیب و تاشیط سے کیونکہ جب کو یہ بات معلوم ہوگی کہ اسکا عمل مخفی نہیں ہے خواہ خیر ہو یا شر وہ ضرور رغبت کرے گا اعمال خیر میں اور اعمال شر سے پرہیز کرے گا غرض کہ اس آیت میں ترغیب و ترغیب دونوں میں مجاہدے کہا ہوا ہے هَذَا وَاعْبُدْهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ابوعبید نے کہا زیادہ ترغیب لَقَدْ فَعَّلْنَا لَكَ الْفَعْلَ مَا رَأَوْنَا مِنْكَ مِنْ عَمَلٍ مِنْ عَمَلَاتِ عَمَلٍ لَعْنَةُ بَيْسَاعِلٍ لِي جَزَا خَيْرِ كِي جَزَا نِي شَرِّ كِي جَزَا شَرِّ جَزَا كِي سَاوُفَا ہو گا وہ تمہارے عمل کی تلو خیر کرے گا کہ اچھو تھے یا بُرے اور سب سے تلو بد لادے گا جب حضرت م زندہ ہوا انکے سے یا کان سے عمل اس کے دیکھتے سنتے تھے اب بعد موت کو اعمال اس کے آپ پر عرض کیے جائیں اور ہر وقت کو مومن عمل اپنے معاصر کا دیکھتے ہیں اور بعد موت کے اقارب و عشا اس عامل کو اس کے عمل پر ظلم کیے جائیں اور اللہ جلّی الاموت ہو وہ یکساں سب کے عمل کو دیکھتا رہتا ہے عالم غیب شہادت اس سے کوئی شے مخفی نہیں ہے

ہر وہ علم ایک ذرہ پوشیدہ نیست کہ پیدا و پیمان بنزدک کیست

وَاخْرُوجُوا مِنْ جَوْنِ كَا فَرَا لَلَّهِ اِمَّا يَعْذِبُكُمْ اَوْ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور بعض اور لوگ ہیں کہ انوکھا کام دھیل میں ہے حکم پر ایسے کے یا انوکھ عذاب کرے یا انوکھ معاف کرے اللہ سب جاننا



سنبھلی والوں کو فوج حضرت مہر کے سو حجت کر کے آئے تو مدینہ سے باہر اترے ایک محلہ تہانی عمرو  
بن عرف کا بھتیجا روز کے شہر میں جگہ بکڑی اور سید بنوی تمیر کی اوس محلہ میں جہان نماز پڑھتے تہو وہاں  
کے لوگوں نے سید طیار کی اور جماعت قلم رہی سید قباقر شہدوت حضرت مہر کے شہتے روز وہاں جاتے  
اور نماز پڑھتے اوس محلہ میں بعض سنا فتون اُسے چاہا کہ اور سید بنامین پہلوں کی سند پر اور اپنی جماعت  
جو تیار ویت اور ایک سبیل عام کہ سلام کی حد سے محل کیا تھا اوس سنا فتون سے باہر وہاں سر دار وانا  
کریٹ حضرت مہر سے چاہا کہ اکیس بار اول آپ وہاں نماز پڑھیں تو جماعت قلم کریں حضرت مہر کو انکی دعا  
سمجھ نہ تھی وہ کہہ کہ ایک سو چوبیس کے توالوں وہاں نماز پڑھ کر شہر میں داخل ہونگے اللہ سے  
پہلے نذر کر دیا اور سید قباقر کے ٹکون کی تعریف کی آدمی خبردار رہ کر خطا نہ ہوئے عبادت اور نیت  
اور میں انصافیت ہوا کہ یہاں ہوا شہتہ ابن کثیر کا لفظ یہ ہے کہ سبب انزل اس بیت کا یہ تھا کہ  
میں کثیر شہر رہتا رہی حضرت مہر کے ایک تاریخ کا ابو عامر یہ سبب تھا اور وہ بیت میں نظرانی  
ہو گیا تھا اسے بل کشا یک علم کہ تھا جاہلیت کا عاید تھا خیر میں شہر کے سید رہتا تھا حضرت مہر  
کے نبوت میں آئے اور سادات ان کے پاس نہر ہو کر اور سلام کا بدل لا ہوا اس سے کہ دن بھر مسلمانوں  
کو اختیار و مال سبیل ابو عامر سے اپنی عداوت کا ہر کردی اور وہاں سے محل کیا کفار کہ میں جاہل کثیر  
فرشتے کو شہر میں آئے رہنے پہلے کیا وہ سہن یا عرب کی ہواوشے سے ہواوشے سے جمع ہوئے اور سال احد  
میں آئے سنا فتون کے جو کہ پہلے ہوا وہاں دینے اونچا امتحان لیا انجام نیکے نہیں پہنچے کار و کما  
ہوا اس فاش نے در میان دو معضوں کے کئی خندق کہو سے تجر و نہیں سے ایک گڑب میں حضرت  
مہر کے اور حضرت مہر کو نہ پہنچا چہرہ مہر کے خلی ہو چار و نہت ٹوٹ گئے وہاں پر کے دو نیچے کے سر  
میں جو شہابی ابو عامر اول مبارک دین اپنی قوم انصار کے طیفنا کو بڑ بکر غلط ہے اور اسے اپنی نصرت  
و موافقت چاہی جبکہ انہوں نے اسکی بات سچائی کہا لا نعصم اللہ انک عینا یا فاسق یا حد قالہ  
اور خوب اسکو درشت و سخت کہا پھر وہ کہنے لگا واللہ لقد اصاب قومی یحیی شر حضرت مہر نے  
قبل انکی فرار کے اسکو طرفہ سلام کے بلایا تھا اور کچھ قرآن ہی سنایا تھا اوسے سلام سے انکار کیا  
تھا اور سرکش ہوا تھا تب حضرت مہر نے اوس پر بد دعا کی تھی کہ وہ بعید طریق ہو کر مرے یہ دعا اسکو مل گئی  
ہر طرح پرکھ کر لوگ احد سے فرار ہوئے اور اُسے دیکھا کہ حضرت مہر کا بول بالا رہا اور ایک غالب آتو

تو وہ پاس پہل ملک میں گئے گیا اور اس سے حضرت مہر حضرت چاہی اوسنے وعدہ کیا اور اسید لانی سے کہو  
 پاس شہر ہارنا اور ایک جماعت منافق کو اپنی قوم انصار سے لکھو کہ تم خاطر جمع رکھو اگر ایت کر غفر یہ لنگا اور وہ  
 پر غالب ہو کر اور انکو ہلاک کر دیجی اور انکو حکم دیا کہ ایک منہ چو جیکو اسکے لیے بنا کہیں کہ جو کوئی اوسکے نزدیک سے  
 دھانچے نہ آئے وہ آجگاہ میں ٹھہرے تاکہ خطر رسائی کیا کرے اور چکیے ایک ہندو جو جیکو وہ خود دھانچے ہو چکے  
 اوس جماعت نے اس سجدہ کا نانا ہمسائی سجدہ قبا میں شہر میں کیا خوب تنگ کسی بنائی اور حضرت ابوبکر کی  
 طرف روانہ ہوئے بلو طیار کر لی اور حضرت مہر سے کہا کہ آپ جیکو مہاجرین نماز پڑھتے تاکہ اوس میں جماعت  
 سقر ہو جائے اور یہ نام کہ کیا کہنے سے یہ سجدہ اعلان عفو و مغفرت کے حکم سر میں بنائی ہے اللہ نے حضرت  
 کو وہاں نماز پڑھنے سے محفوظ رکھا آیت فرمایا ہم مغفرت میں جاتے ہیں جب یہ کہیں گے نیشا اللہ تبارک و تعالیٰ  
 وہاں پڑھیں گے جب آپ تو کہتے ہو وہ نہ ایک دن یا پھر ہم کا رستہ رکھا تو خود چل دیں ہم اس قدر حضرت  
 کی ایک لکے اور حال کفر و لغو ان میں سجدہ کا کہہ کر وہ اور انکی بہت سے لکے عفو و مغفرت کی نیا دہی ہے  
 دن سے تقویٰ پر ہوئی ہے متفرق ہو جائیں حضرت مہر سے کہیں گے کہ آپ سے جو چیز ہے وہی لکے کر اس  
 مسجد کو دیا دو آیتیں عباس کی لفظ یہ کہ کہچہ زندہ رہیں سے سجدہ بنائی تھی اور خدا کا نام سے بتا رہا تھا  
 قوت و سلامت یاد کر رہے ہیں پاس فصیح ملک روم کے پادشاہوں اور ایک لشکر روم تھا وہاں احمد و ام حجاب محمد  
 کو کھال دے گا وہ ایک جب سے کہ نہ چکے حضرت مہر سے کہ پاس لکے ہم سے بننا چکے آپ اوس میں نماز پڑھ کر ہمارے لیے  
 دعا کی برکت کریں اور سپاہیوں سے یہی کہتے ہیں کہ میں نے سجدہ بنایا جس پر وہ بن بن زید و قتادہ اور بہت  
 علما کا محمد بن اعین کے زہری ویزید بن ابی ہریرہ و عبد اللہ بن ابی بکر و عاصم بن غنیمہ سے روایت کیا کہ  
 حضرت مہر کو اس کے آئے دنی وان میں اور سے یہ ایک شہر تھا ایک شاعر نے کہ کاغذ پر بدینہ منورہ سے  
 جب حضرت مہر طیار ی تبوک کی کرتے تھے تب صحابہ سجدہ طارتے کہ آپ مہر عرض کیا تھا کہ ہننے ایک مسجد و اسطو  
 بیادوں حاجت مندوں کو موم باہان و رستان میں بنائی ہے ہم چاہتے ہیں کہ آپ وہاں اگر ہمارے لیے نماز  
 پڑھیں فرمایا میں خیاہ مفروضہ حال شغل میں ہوں اور کافرانہ اشار اللہ ہم جب پھر آئیں گے تو تمہارے پاس  
 اگر تمہارے لیے نماز پڑھیں گے جب آپ ذی وان بنیں اگر اُسے آپ کو خبر مسجد کی ملی حضرت مہر نے مالک  
 بن دھرم انہو بنی سالم بن عوف اور عین بن عدی یا اوس کے بہائی عامر بن عدی انہو علیجان کو فرمایا کہ تم دو  
 جا کر اوس مسجد میں ظلم کوڈنا کر جلا دو وہ دھانچے جلا دو اور انہو بنی سالم بن عوف بنی آید گردہ مالک بن دھرم



کتابہا کے معنی میں کہا ذرا تھیر دین اپنے گھر سے آگ لے آؤں گھر جا کر ایک پولا محل کا لیکر اور حسین گل  
 لگا دوں دو رکعت مسجد میں آؤں مسجد والو موجود ہے مسجد میں آگ لگا دی اور مسجد کو ڈھا دیا وہ لوگ متفرق  
 ہو گئے ان کے حق میں قرآن اُتر االی آخر القصد بن لوگوں نے یہ سچ بنائی تھی وہ بارہ شخص تھے خدام میں خالد قبیلہ  
 بنی عبد بن یہ سے یہ ایک شخص تھا بنی عمرو بن عوف کا اور اسی گھر کا آدمی تھا اسی نے مسجد شقائق خالی  
 تھی اور علیہ بن عاصب بنی عبدید و والی بنی اسیمین سے یہ گروہ بنی لبایہ بن عبد المنذر تھا اللہ نے فرمایا کہ  
 یہ اس عمرو بن کہم نے نہیں چاہی مگر سہلائی در و علو میں بلکہ انہوں نے مسجد واسطی ضرر سانی مسجد قبا کو  
 طویل کی جو محراب خدا و رسول سے مراد ابو عامر فاسق ہے جس کو رہب کہتے تھے لعنہ اللہ علیہ جس نے اللہ علیہ  
 آگہ وسلم کو اس مسجد میں کھڑے ہو نہیں سکا اور نہ ہی اس امر میں قانع حضرت م ہے یہ مسجد قبا میں کھڑے ہوئے  
 پر ادبہا کیونکہ اس کی بنیاد اس کی طاعت پر ہوئی تھی تقویٰ سے مراد جمہ کلمہ مؤمنین و معقل و موئل اسلام ہے  
 اس آیت کا سیاق و سباق مسجد قبا میں ہے و لہذا حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ حضرت اس مسجد قبا کی زیارت ہو  
 و پیادہ کیا کرتے تو یہی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م علیہ وآلہ وسلم نے مسجد قبا کو اول قدم میں بنایا  
 کیا اور بنایا اور عمرو بن عوف میں اترے تو حیرت میں علیہ السلام حجت قبلہ کو معین کر دیا تھا والدہ علم حدیث  
 ابوہریرہ میں رنعا آیا ہے کہ آیت اہل قبا میں اتری ہے فینہ رجال یحبون ان یتطہروا  
 وہ بانی سے استنباط کرتے ہو رواہ ابوداؤد و الترمذی و قال غریب من ہذا الوحۃ ابن عباس  
 کہتے ہیں جب آیت اتری حضرت م نے ایک آدمی پاس عیوم بن ساعدہ کے بھیجا کہ یہ کیا طور ہے جبہ اللہ  
 تمہاری شنائی کیا اور رسول خدا نہیں نکلتا ہے کوئی مرد یا عورت ہم میں سے غلط سے لکن وہ دہوتا ہے  
 اپنے شر گاہ یا مقعد کو فرمایا ہو ہذا رواہ الطبرانی عیوم بن ساعدہ کا لفظ یہ ہے حضرت م مسجد قبا میں آئے  
 فرمایا اللہ نے تپہر شاکی ہے طہور میں تمہاری مسجد کو قصہ میں سو کیا طور ہے جو کہہ کرتے ہو کہا اے رسول خدا  
 واللہ ہم کچھ نہیں جانتے لکن ہمارے عساغی میں ہو رہے تھے وہ اپنے ادبار غلط سے دھوکہ ہم نے  
 یہی اہل طرح دہونا شروع کیا رواہ احمد و ابن خزیمہ ابوسمیع بن ہشام بن نصار کا لفظ یہ ہے کہ حضرت  
 نے عیوم بن ساعدہ سے کہا ما هذا الذی انفی اللہ علیک کہ فینہ رجال یحبون ان یتطہروا و کہا اور رسول  
 خدا انھیں لکھتا ہے کہ انھیں بن ثابت نے کہا آیت اتری اور وہ اپنے ادبار غلط سے دھوکہ ہم نے  
 عبد اللہ بن سلام کا لفظ یہ ہے کہ حضرت م مسجد قبا میں آئے فرمایا اللہ نے تپہر شاکی ہے طہور میں اچھی

شام کو جب کوئٹہ پہنچے کہ اسے رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم تو ریت میں اپنے اور یکساں پایا ہے، تنجا کرنے کو پانی سے  
 دواۓ احمد بہر حال ایک جماعت سلف نے مرحمت کی کہ کہہ کر اس آیت میں سجد قیام ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 بن زبیر و عطیہ عوفی و ابن زید و شعبی و حسن بصری و سعید بن جبیر قتادہ اسی کے قائل ہیں اور حدیث میں  
 میں آیا ہے کہ سجد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے وہی موسیٰ علیہ السلام ہے کہ وہ اور یہ صحیح ہے درمیان  
 آیت اور حدیث کو کچھ شافعات نہیں ہے اس لیے کہ اس سجد قیام کی تقویٰ پر پہلے ہی ہوئی تو  
 حضرت بطریق اولیٰ و آخریٰ موسیٰ علیہ السلام نے بھی دیکھا کہ سجد قیام کی بنیاد میں آیا ہے کہ حضرت  
 نے فرمایا لَکُمُ السُّجُودُ الَّذِیْ اُتِیْتُمْ عَلَیْهِ التَّقْوٰی مَسْجِدٌ لَّہٗذَا نَقَرَّ دَیْمًا اَحْمَدُ سُبُلِ بْنِ سَعْدِ سَادِی  
 ہیں دو مردوں نے عہد حضرت م میں سجد موسیٰ علیہ السلام میں اختلاف کیا ایک نے کہا حضرت م کی  
 ہے دوسرے نے کہا قیام کی سجد ہے دونوں پاس حضرت م کے آؤ اور پوچھا فرمایا وہ میری کجی ہو جو یہ ہے کفر  
 یہ اَحْمَدُ اَيْضًا ابوسعید خدری کا لفظ یہ ہے تَمَّازِیْ اَجَلَاکَیْنِ فِی السُّجُودِ الَّذِیْ اُتِیْتُمْ عَلَیْهِ التَّقْوٰی  
 مِنْ اَوَّلِ یَوْمٍ فَقَالَ اَحَدُہُمَا هُوَ مَسْجِدٌ قِیَامًا وَ قَالَ الْاٰخَرُ هُوَ مَسْجِدٌ رُّسُوْلًا لِلّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ  
 وَسَلَّم فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم هُوَ مَسْجِدٌ لَّہٗذَا نَقَرَّ دَیْمًا اَحْمَدُ دَوَّادُ  
 اَحْمَدُ اَيْضًا مِنْ طَرِیْقِ اُخْرٰی وَالْقَرْمَذِیُّ وَالنَّسَائِیُّ وَفِیْہٗ هُوَ مَسْجِدٌ لَّہٗذَا نَقَرَّ دَیْمًا اَحْمَدُ دَوَّادُ  
 طریق میں نام ان دونوں شخص کا یوں آیا ہے کہ نبی خدریہ میں ہوتا اور دوسرا نبی عمر بن عوف میں  
 خدری نے کہا وہ سجد حضرت م ہے عمری نے کہا وہ سجد قیام ہے حضرت م نے ان کو جواب میں کہا ہوا  
 ہَذَا الْمَسْجِدُ یَا بَنِی سَعْدٍ کَیْفَ فَرَّیَا چوتھی طریق میں کہ عبدالرحمن بن ابی سعید نے کہا میں پاس حضرت م  
 گیا حضرت م کہہ میں اپنی بعض سار کے تھو میں نے کہا سجد موسیٰ علیہ السلام کے کہاں ہے ایک شخص  
 کنکری لیکر زمین پر پاری اور فرمایا ہُوَ مَسْجِدٌ لَّہٗذَا نَقَرَّ دَیْمًا اَحْمَدُ دَوَّادُ اَحْمَدُ اَيْضًا  
 قائل ہے کہ اس سے سجد حضرت م ہے عمر و ابن عمر و زید بن ثابت و سعید بن جبیر کی طریقی  
 میں ابن جریر نے بھی سجد اختیار کیا ہے آیت شریف میں دلیل ہے اس پر کہ نماز پڑھنا پڑانی قدم سجد  
 میں جن کی بنیاد اول بنا سے اللہ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت پر کہی گئی ہے مستحب ہے اور اس پر کہ  
 نماز ادا کرنا ہمراہ جماعت صاحبین و عبادِ عالمین کی جو اس باغ و ضرور محافظت رکھتے ہیں اور ملکیت  
 فادورات ہو تھرتھرتے میں مستحب ہے ایک صحابی نے کہا حضرت م نے ان کو نماز صبح پڑھانی اس میں

سورہ روم پڑھی حبیب نماز پڑھ کر پہلے فرمایا اچھی قرآن میں دھوکہ لگتا ہے کچھ لوگ تم میں ہمارے  
 ساتھ نماز پڑھتے ہیں اچھی طرح وضو نہیں کرتے سو جو کوئی حاضر ہو نماز کو ہمارے ساتھ وہ اچھی طرح  
 وضو کرے ردائے احمدی بطریق یہ دلیل ہے اس پر کہ اگمال طہارت کا قیام کو عبادت میں سہل کر دیتا ہو  
 اور تمام عبادت پر صحت ہو تا ہے ابو العالیہ نے یحییٰ بن محمد بن یزید سے کہا ہو کہ طہارت کرنا پانی سے چھپا ہے  
 و لکن وہ تو گناہوں سے طہر میں آمش نے کہا توبہ ذنوب سے ہوتی ہے اور تطہیر شرک و حدیث سنن  
 میں آیا ہے کہ حضرت اہل قبلہ سے کہا تھا کہ اصر نے طہور میں تمہارے شامی ہے سو تم کیا کیا کرتے ہو کہا ہم یزید  
 سے سنا کرتے ہیں ابن عباس نے کہا یا بیت قباد الوان میں ادتری ہے حضرت مہنے اوسو پوچھا کہا ہم بعد  
 و تبیلے کے پانی سے پاک کرتے ہیں ردائے الذکر یہ روایت فقہاء میں مشہور ہے لیکن بہت سی محدثین بتا کر  
 بلکہ ساری محدث اسکو نہیں پہچانتے فتح البیان میں کہا ہے اللہ نے بنا کر سجد ضرار میں چار افرار کیے  
 ہیں ایک ضرر دینا غیر کو دوسرے کفر کرنا تہ اللہ کے اور فخر کرنا اہل اسلام پر کہ ہم نے یہ سجد و سطو تقویت  
 اہل نفاق کے بنائی ہے تیسرے جدائی ڈالنا و درسیان لیا نذر ارون کے کہ جب اہم سجد قبائین نہ جائیں گے  
 تو وہ ان کی جماعت کم ہو جائیگی اور کلمہ سلیمین مختلف ہو کر الفت باہمی باطل ٹہریگی چہ تہ انتظار شمس خضر کا  
 جو اللہ رحل سے محارکہ کرنا چاہتا ہے مراد مجاہدین سے منافقین ہیں یہ بارہ آدمی تھے ایک ان میں ابو عامر  
 رہا یہ تھا وہ اپنے پیلوں پر خلاف حضرت مہ ہو چکا تھا طاہر میں سو گند کی تہی کہ ہم نے یہ سجد اس لیے  
 بنائی ہے کہ پانی و گرمی میں ضعیف عاجز لوگ اس جگہ نماز پڑھیں اگر سجد قبایا سجد کوئی میں سبب  
 سطر و حر کے نجاسیں اللہ نے فرمایا یہ اس حلف میں دروغگو ہیں یہ ابو عامر باپ تھا حنظلہ عسیل کل  
 کما لک اللہ نے حضرت کو شہد کر دیا کہ تم ہر کسی وقت میں ہی مان جا کر نماز کے لیے کھڑے نہ ہو واجب صحابہ  
 نے اس سجد حضرت کے حکم سے جلا کر ڈال دیا تو وہ جگہ ایک کنا سے ہو گئی جہاں سے نجاست وغیرہ  
 کے ٹالو جاتے تھے یہ حکم قیام کا سجد ہو س علی التقویٰ میں دیکھی تہ کہا مراد اس سجد سے سجد  
 قبایہ اس کسی نے کہا سجد نبوی شریف سمودی نے درسیان احادیث کو جمع کیا ہے اور کہا کہ دو غ  
 سجدین مراد ہیں کیونکہ دونوں کی بنیاد تقویٰ پر ہوئی ہے سائل کو ہم اختصاص آیت کا ساتھ  
 سجد قبایہ کے تھا اس لیے حضرت مہنے اس کے جواب میں ذکر اپنی سجد کا کیا سہیلی نے کتاب الروض النفا  
 میں ہونے کے پہلے ہی بتا دی ہے لیکن مخفی نہیں ہو کہ حضرت مہنے فرمایا کہ سجد ہر صوبہ

یہی میری مسجد ہے اور اس کو معین کر دیا اب کسی فرد صالح یا جماعت صالحہ کو قتل مقام احادیث میر  
 کے نہیں ہو سکتا ہر روز لائق شک ہے کہ مقابلہ حدیث میر میں لایا جائے اور غیبت کا تحقیق یہ ہے کہ حدیث  
 نزول آیت کی مسجد قبا میں متعارض تخصیص حضرت مسجد مدینہ پر نہیں ہے اس لیے کہ وہ کچھ دلیل مختصا مل  
 قبا پر نہیں ہے جو فضائل مسجد قبا کے آئے ہیں وہ متلزم اس کے نہیں ہیں کہ مراد مسجد کس علی التقوی  
 سے یہی مسجد قبا جو لاکھ جو فضائل مسجد قبا سے یہی بلا شک و شبہ بزرگترین اول یوم سے مراد سال ہجرت ہو وہ  
 پہلا دن ایام تاریخ اسلام کا سہ ماہی تھا کہ مراد پاک نہا ہے احداث و جنابات و سائر نجاسات وہی محل  
 ہے اکثر مفسرین کا اور بعض نے کہا کہ مراد طہارت ہے ذنوب سے ساتھ توبہ و استغفار کمال اور ہے ہو گون  
 رازی نے کہا ہے کہ مراد طہارت ہے ذنوب معافی سے اور توبہ وجہ سے کیونکہ تعین کیا ہے ممکن ہے کہ  
 مراد طہارت ظاہر باطن دونوں مراد ہوں پہلے یہ خبر دی کہ ہم طہرین کو دوست کہتے ہیں غزالی نے  
 احیاء العلوم و کیسیلے سعادت میں ذکر طہارت ظاہر کا کر کے ترغیب طہارت باطن کی کی ہے اور کہا ہے کہ  
 صحت عبارت کی ہی طہارت باطن بخوف ہو اور سچ کہا ہے اس لیے کہ اگر ظاہر آراستہ پر آراستہ ہو اور باطن  
 ناپاک ہے تو وہ عبادت لائق قبول کے نہیں ہوتی آئین ہی شک نہیں ہے کہ احادیث سباب نزول میر  
 طہارت ظاہر میں ہیں سوا ظہر عنوان باطن کا ہوتا ہے جب باطن پاک ہو گا تب ہی مسلمان طہارت ظاہر میں  
 مطابق حکم شرع کے گناہ گار نہیں ہوتا کہ لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ و لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ  
 جو فی ہذا آیت میں آیا ہے فی ذلک حاکم و لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ و لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ  
 فی ذلک یؤتی خبراً من اللہ و لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ و لا یصلی علیہ و علیٰ اہلہ و علیٰ ذلک یؤتی خبراً من اللہ  
 پر اللہ سے اور ضمانندی پر وہ تہر ہے یا جسے نیو کہی اپنی عمارت کی کنارہ پر ایک کہانی کے جوڑ نہا ہے  
 پہلے اسکو لیکر وہ پڑا و رخ کی آگ میں اور اللہ نے یہ اہ و تیابہ صفات لوگوں کو ہریشہ پر لگا اُس عمارت سے  
 بنائی تھی شبہ اپنے دل میں کہ جب کون ہے جو حادین اور کئے فل اللہ سب ما تہا ہے حکمت و لاف لے لے  
 اضافی کی شامت سے عمل نیک ہی چاہیں تو بن نہیں آتا انتہی اُس عمل پر کا اثر یہ ہوا کہ ہریشہ اُن کے دل میں  
 اتفاق بر گناہ اتفاق فرمایا شامت سے اللہ نے فرمایا کہ یہ دونوں عمارتیں برابر ہیں میں کہاں وہ عمارت جو اللہ کے در سے  
 بنائی گئی اور کہاں وہ جو ہر جہاں گناہ مذکور کے پرتیا ہوئی ایک کی بنیاد تقویٰ پر ہو دوسری کی بنیاد کناہ پر  
 اسی کہانی کے جوچہ ہم من گرسے پہلا کہیں فسادوں کے محل ہی درست ہوتے ہیں عمارتیں عبادت کے کہا

ع مسجد حضرت ام المومنین خاتون

میں سے جو فرار کر دیکھا اوس سے دھواں نکلتا تھا عند حضرت امین بن جریر سے کہا ہے ذکر کیا گیا کہ کچھ لوگوں  
 نے اوسکو ہوا دھان سے دھواں نکلا ہی قول قتادہ تو کہا کہ خلف بن یاسین کوئی کہتے ہیں میں نے سچا ہونا نقیون  
 کو دیکھا جسکو اللہ نے قرآن میں ذکر کیا ہے اوس میں ایک تہ تھا جس میں دھواں نکلتا تھا آج وہ جگہ ایک بیڑ  
 ہے اللہ نے کہا یہ بنیاد ہمیشہ ایک شک و نفاق ہے اوس کے دل میں ایسا ہی صنیم صنیم کے جڑھ کہ عباد مجھ  
 کے دل محبت عمل ملائی گئی تھی سپر حریفان اوس کے دل میں جم گیا ہے گرکہ اوس کے دل مرکز ٹکڑے ہو جائیں  
 یہی قول ہے ابن عباس قتادہ وزید بن اسلم و سدی حبیب بن ابی ثابت و صحاح ابن زید اور بہت سے علماء سلف  
 کا فتح البیان میں کہا ہے معنویت باب کہ یہ ہیں کہ جسکی بنیاد دین کے قاعدہ قوی و محکم پر ہوئی ہے کہ عبادت  
 اللہ کے تقویٰ و رضوان سے وہ بہتر ہے اسکو جسکی بنیاد دین باطل و نفاق پر رکھی گئی ہے اللہ نے مثال باطل کی  
 جتنے والی کہا لی سے ہی جو جلد مضاعف ہو جاتی ہے جہنم میں گرنے کا مطلب یہ کہ ابن عباس نے کہا نفاق  
 نے اوسکو جہنم میں پہنچا دیا کہتے ہیں جب اسکی بنیاد کہودی دھواں دیکھا قتادہ نے کہا اوس کی بنا تمام ہوئی  
 تھی کہ جہنم میں جا کر اسکی نصاحت بلاغت قوت ترکیب و فصاحت معنویت درجہ کو پہنچی ہے اللہ مومن  
 کو توفیق خیر کی نہیں دیتا ہے بلکہ یہ بنیاد موجب اوس کے نزدیک شک و نفاق کی ہے یا مراد یہ ہے حسرت و پشیمانی  
 کہ وہ اس حالت کو نہایت پریشان ہوئے ہر دے نے کہا اوسکو دل میں حرارت و غیظ ہے جسے حضرت م نے اوسکو  
 گروا دیا تو اور بھی نفاق و کجاء زیادہ ہو گیا یہ ریب جب چاہیگا کہ اوس کے دل ٹکڑے ہو جائیں مگر کیا تلوار سے یہ  
 میں یا مار میں طلب ہے کہ ترک زندقہ میں یہ ریب ہمیشہ اوس کے جی میں برقرار رہیگا یا یہ کہ وہ توبہ کریں اور دل  
 ندمت سے پارہ پارہ ہو جائے کہ میں وہ ریب چھوٹے جی سے دور ہوا ان شاء اللہ اشدی من المؤمنین انفسہم  
 و اموالہم بل انکم للجنة طیارا تفلون فی سبیل اللہ فیقتلون ویقتلون و علیکم حق ان  
 المورایة و انکم فی النار و من اوفی بعهده من اللہ فاستبشروا بایعکم الذی بایعتم  
 یا و ذلک هو القود العظیم اللہ خریدی مسلمانوں کو انکی جان اور مال اس قیمت پر کہ انکو بیش تر  
 میں اللہ کا عین پیر تر میں اور مرتے میں وعدہ ہو چکا اس کے ذمہ پر سچا و قوتیت و انجیل و قرآن میں اور کون  
 قول کا بعد اللہ سے زیادہ خوشیاں کہ وہیں معاملات پر جتنے کی اس اوس سے اور یہی ہے بڑی مراد مافی  
 اللہ نے کہا ہم یا ماردوں کو جو میں نے مال جان کے جنت میں لے لیا ہوا فضل و کرم و حسان سے قبل عوذر کر  
 اوس نے یہ فضل سے بڑھ کر کیا دینا حق قتادہ نے کہا ہر با یعہم واللہ فاعلم انہم شمرین





اور پھر قریب دو سو لیکن جب ان کا استحقاق ہو گیا اور انہوں نے جان دینے پر پیش قدمی کی اور شرفِ موت  
 ہو کر ثوابِ الٰہی جنت کا منافع و سبب خواہ مرین یا نہین کچھ جماعہ امرین کا حصول جنت میں شرط نہیں ہے  
 بلکہ افضلِ عظیم و عظیم جہنم کا تحقق ہو گیا جبکہ ایک وصفت ہی پایا گیا مجرد و عزم و تگمہ سوانے یہ نعمت بخشا و تیر  
 عمر یہ وعدہ اللہ کا کتب آسمانی میں ہو چکا ہو کہ موفی عہد ثبت پانچواں صدی صادق موعود ہے وہ کسی خلاف اپنے  
 وعدہ کیے نہیں کرتا ہے اور جبکہ وعدہ خلافی اگر مخلص سے باوجود امکان کے صادر نہیں ہوتی ہے تو یہ چرخاب  
 ملاق غنی عن الحاصلین کے سطح ہو سکتی ہے جل جلالہ و عظم نوالہ سواس لیں میں پر غور ہونا چاہیے کہ بزرگ  
 ضمیر کی تجارت ہو پس سو پر ہر اور کیا ماروے گی عمر بن خطاب نے کہا ہر لائق اللہ بالیک و جعل الصفتین  
 حسن کے کہا اللہ تعالیٰ بیعتہ و بیعتہ بالیہ اللہ تعالیٰ کل مؤمن حصہ عجبکہ دنیوی ہے تو بعض دنیا سے  
 جنت خریدے جعفر صادق سے کہا ہے نہیں قیمت تمہارے بڑوں کی اگر جنت سو تم اور کمزور خست کرو و مگر عزم  
 جنت کے متادہ نہ کیا انہی وقت سے محل چکا یا سو بہاری قیمت دی التائبون العابدون الحامدون

التائبون الزاکون الساجدون الایرفون یا لمعرفون و الناکھون عین المنکر و الخافضون لحدود  
 اللہ و کتبہ المؤمنین ۵ تو بکر نیا سے بندگی کرنیو المشرکین نیا سے بے تعلق رہنے والو مکرور کرنیو المسیح و کرنے  
 والو حکم کرنیو المشرک بات کو نہ مکر نیا سے بری بات سے تہا سے فالو حدین باندہی المشرکین خوشخبری سنا ایمان الکو  
 ف بے تعلق رہنا عہد ہے یا ہجرت ہو یا بدل نہ لگانا دنیا کے مزونین حدین تہا سنی یہ کہ بغیر حکم شرع  
 کے کوئی کام کرین انتہی یہ نعت ہیں ان مومنوں کے جنہوں نے اپنی جان و مال اللہ کے ماتہ عوض ان صفات  
 جمیلہ و ضلال جلیلہ کے فروخت کر دی ہر وہ نائب ہیں سادگو گناہوں کو اور تارک ہیں فوجش کے قائم ہیں  
 ساتھ عبادت رب کے عبادت پر محافطت کہتے ہیں اقوال افعال میں اخلاص قول حمد ہے اور فضل اعمال صوم  
 جو عبارت سے ہرگز ملاذ طعام شراب و جماع سے یا حیات سے و اجابہ ہی مراو ہے جطر و وصف ازواج حضرت مزین  
 لفظ سائحات فرمایا ہے یعنی مسائمت ہی طرح رکوع و سجود عبارت ہے نماز سے اور وہ معذرا خلق خدا کے  
 نامہ و مرشد بطرف طاعت الہی ہیں امر بے وفائی عن المنکر کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ کیا کام کرنا چاہیے  
 اور کون کام کرنا چاہیے تعلیل و تحریم میں پابندی حدود و اسکی کہتے ہیں علما و عملا قائم عبادت حق انصاف  
 خلق ہیں و لہذا اہل ایمان کو بشارت دی ہے اسلیو کہ ایمان ان سب امور پر مشتمل ہوتا ہو اور ساری سعادت  
 اسی انصاف میں ہوا ہے سو نہ کہنا یا حیات میام ہے بن عباس نے کہا قرآن میں جہاں کہیں ذکر

سیاحت کا ایک ہے مراد اس سے وہ کہنا ہے یہی قول خاک کا ہی ہے ماننے کے کہا سیاحت میں بہت کی صورت  
ہے مجاہد و سعید بن جبیر و عطار و عبد الرحمن سلمی و خاک بن نازم و سفیان بن عیینہ و غیر ہم اس کے قائل ہیں  
حسن بصری نے کہا سائون صائون بن جبرضان شریف کا عذہ کہتے ہیں ابو عمر و عبدی نے کہا مراد وہ  
لو کہ میں جو اہل الصوم میں ایک سے بیش مرفوع میں ہی اس طرح آیا ہے ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع میں ہے لکن  
هَذَا الصَّادِقُونَ رَوَاهُ ابْنُ جَبْرِ عَنْ رُوَيْتٍ وَقَدْ سَمِعْتُ عُمَيْرَ بْنَ عُمَيْرٍ كَمَا حَضَرْتُ مَعَهُ يَوْمَ جَبْرِ  
كُونَ مِنْ زَوَايَا الصَّادِقِينَ رَوَاهُ ابْنُ جَبْرِ وَهَذَا مِمَّا مَثَلُ جَبْرِ وَهَذَا الْاَخْبَارُ الْاَقْوَالُ وَاشْهَرُهَا وَرَبِّهَا  
آیا ہے کہ مراد سیاحت سے جہاد ہے حدیث ابو امامہ میں آیا ہے کہ ایک مرد نے کہا ای رسول خدا مجھ کو اجازت دو  
سیاحت کی فرما یا سیاحت میری بہت کی جہاد ہے راہ خدا میں رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ عَمَّارُ بْنُ خَزِيمَةَ كَا فَظْطَرِ  
حضرت کے در بدر ذکر سیاحت کا ہوا فرمایا اَبْلُكُنَا اللّٰهُ يَدْلُكَ اَلْحِجَادُ فَيُنْكِيكَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ يَكْنِيكَ عَلٰى كُلِّ  
شَرِّكَ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ عَمْرُو بْنُ سَالِحٍ طَلَبِيْعُ عَمْرِو بْنِ اَبْنِ زَيْدٍ كَمَا مَهِجَرِيْنَ اَبْنِ كَثِيْرٍ كَمَا مَرُوْسِيْ  
سے نہیں ہے کہ زمین میں پہر کر اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر اور کہوں و براری میں میرے عبادت کو کہے  
یہ سوائیام متن و نزال میں کے شروع نہیں ہے مجیر بخاری میں ابو سعید خدری سے مراد آیا ہے يُوْثِقُ  
اَنْ يَّكُوْنَ خَيْرَ مَا لِيَ لَوْ تَجَلَّيْتُ عَنْكُمْ وَبِتَبْعِيْهَا شَقَقْتُ لِكُلِّ مَوَاقِفِ الْقَطْرِ لَيْفِيْ دِيْنِيْ مِنْ الْفَيْفِ  
جہاد کے لفظ کا مراد وہ ہے مراد قیام طاعت ہے یہی قول حسن کا ہی ہے دوسرے قول یہ ہے کہ مراد حدود  
فَرِغْتَ مِنْ يَتِيَامٍ عَلَامَةِ رَسْمِ الْبِلْيَانِ كَا بِيَانِ يَسْتَبْطِئُ كَمَا اَتَا سَوْنُ مَرْفُوعٍ بَاتِلٌ اَوْ خَيْرُ  
اسکی مضمون ہے یعنی ان کے لیے جو جنت ہو گویا دی نہ من اور یہ قول حسن اقل ہے کہ چونکہ اگر یہ اوصاف خاص رہے  
مجاہدین کے ہوں جسطرح کہ ایک گروہ مغیرین نے کہا ہو قویہ وعدہ خامس شہید گاہ پر مراد توبہ سے توبہ  
شرک سے اور برات نفاق سے یا توبہ ہے ہر عصیت سے یا کل محاسن سے اس لیے کہ لفظ عام ہے  
کو متناہی ہے یہ سب بے وصف ہیں بخلاف ان کے چہ وصف متعلق معاملہ خالق ہیں اور ساخوان اور شہوان و  
متعلق معاملہ مخلوق ہے اور ان علم ہے و سخن سے قائم اَلْاَعْدَاءُ وَ ذِكْرُ مَنَاصِتٍ كَا اِسْتِثْبَاتِ  
نہایت حسن قلم پر واقع ہوا ہے لہذا خالق سے خلی اسکی ظاہر ہوتی ہے پہل توبہ کا نام لیا ہے عبادت کا الی آخر  
عبادت کے مراد پرستش خدا سے ملاحظہ ہے تہہ سے مراد اولے شکوہ ہے ہر حال مراد صراحت میں ساری نعمتیں  
و دنیا پر سیاحت اصل لغت میں کہتے ہیں زمین پر چلنے کو آدمی جب یلیح ہو تا ہے تو خلق سے قطع



رہتا ہے اللہ کی مخلوقات میں فکر کرتا ہے اوس سے عبرت حاصل ہوتی ہے سیاحت کو تہذیب نفس بخش  
اخلاق میں بڑا اثر ہے قاسم میں کہا ہے اَلتَّيَّابُ حَرُّ الدَّهَابِ فَمَا لَا دُرِّ لِّلْعِبَادِ وَهُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ  
جمہور مفسرین کا قول یہ ہے کہ مراد سائے سے صائم ہے صائم کو سائے ایسے کہتے ہیں کہ مثل سیاح ارض کے تارک  
لذات ہو گیا گاؤں کو وطن میں سفر ہے بعض نے کہا سائے وہ ہے جو طلب علم حدیث میں سفر کرتا ہے یا وہ لوگ  
میں جو اپنے انکار سے توحید رب و ملکوت میں حاضر ہوتے ہیں یا مطلق طالب علم میں کہ ایک شہر سے دوسرے  
شہر کو نقل کرتے رہتے ہیں اور زمین میر و سفر کر کے علم کو مظان علم سے حاصل کرتے ہیں ان میں طالب حدیث  
و قرآن بدخول اُسے داخل ہے غرض کہ یہ لفظ وسیع ہے کوئی مانع نہیں کہ یہ سب معانی مراد ہوں رکوم و سجده سے  
مراد نماز ہے عظم ارکان کا ذکر کیا ایسے کہ مصلی اسی پہنچتا رہتا ہے بخلاف قیام قعود کہ وہ حالت صلی وغیر  
مصلی دونوں کی ہوتی ہے حسن کہا انہوں نے لوگوں کو امر معروف و نہی جب کیا کہ پہلے خود بجا لائے  
اور نہ کرے جب نہ کیا کہ اول آپ باز رہے حدود سے مراد وہ شرع ہیں جو اللہ کی کتاب اور حضرت کی سنت  
آئی ہیں یا مطلق فی الفضل و طاعات خدا و رسول ابن عباس نے کہا مَنْ مَاتَ عَلَى هَذَا الشَّيْءِ  
فَصَحَّ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ مَاتَ وَفِيهِ لَشَيْءٌ فَهُوَ شَهِيدٌ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا  
وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أُصِيبُوا بِالْجَحِيمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ  
كَأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَائِرَ ذُنُوبِكُمْ وَلَأُعَذِّبَنَّكَ بِذُنُوبِكَ وَلَئِنْ كُنَّا إِلَّا وَآه  
حَلِيمٌ انہیں پہنچانی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش مانگین شکر کوں کی اگرچہ وہ ہوں مائے والجب کہل چکا  
انگریزہ بن دوزخ والو اور بخشش مانگنا ابراہیم علیہ السلام کو اسطرح سونہتا مگر عدی کے سبب کہ وعدہ کر چکا تھا اوس پر چڑھ  
اوس پر کہلا کہ وہ دشمن ہے اللہ کا اوس سے بیزار ہو ابراہیم پر لازم دل ہے تحمل الاف قرآن میں جو ذکر ہوا  
کہ ابراہیم نے اپنے باپ کی بخشش مانگی شاید حضرت کو دل میں یہی آیا ہو اور مسلمانوں نے بھی چاہا کہ اپنے قرب  
والوں کے حق میں دعا کریں یہ سنہ آیا معلوم ہوا کہ شکر بخشا نہیں جاتا تھے ابن مسیب نے اپنے باپ سے روایت  
کیا ہے کہ جب ابو طالب کو لگے حضرت م اوس کے پاس تھے وہ ان ابو جہل و عبد اللہ ابی اسیمہ موجود تھے فرمایا اے  
چچا لا الہ الا اللہ کہہ یہ کلمہ وہ ہے جس کے میں تیرے لیے نزدیک اللہ عز و جل کے حجت کر دے گا اون دنوں  
نے کہا اے ابو طالب کیا دولت عبد المطلب سے رغبت کرتا ہے کہا میں ملت عبد المطلب پر ہوں  
حضرت م نے فرمایا میں تیرے لیے استغفار کر دے گا جب تک کہ روکا نہ جاؤ لکھتا ہے یہ نیت اور دوسری

آیت اِنَّكَ لَا تُهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اور مری آخر جاہ علی رضی اللہ عنہ نے کہا  
 میں نے ایک شخص کو سنا کہ وہ اپنے ان باپ کے لیے استغفار کرتا تھا حالانکہ وہ دونوں مشرک تھے میں نے کہا کیا کوئی آدمی  
 مشرک ان باپ کے لیے استغفار کرتا ہے اور سنا کہ ایک ابراہیم نے اپنے باپ کے لیے استغفار نہیں کی تھی میں نے یہ ذکر حضرت  
 سے کیا اور یہ روایت آئی بریدہ کہ میں ہم ہر حضرت کے سفر میں تھے حضرت مہدیکہ تری ہم قریب ایک  
 سو ار کے تھے دو رکعت نماز پڑھی پھر ہر طرف منہ کیا اور دونوں گھوڑوں سے منہ ہر طرف خطاب نے  
 کہ ہر طرف ہو کر عرض کیا اور کہا میرے ان باپ آپ پر فدا ہوں ان کو کیا ہوا ہے فرمایا اِنِّیْ سَأَلْتُ رَبِّیْ عَنْہُمْ وَجَلَّ  
 فِی الْاَسْمَاءِ عَقْلًا لَّہُمْ فَلَمْ یَاذَنْ لِّیْ فَدَعَعْتُ عَنْہُمَا رَحْمَةً لِّہُمَا مِنَ النَّارِ الْحَدِیْثُ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَاسْر  
 لفظ بریدہ کا یہ ہے کہ اِنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَمْ یَاذَنْ لِّیْ رَسْمٌ قَدِیْرٌ یَجْلِسُ لِیَبْعَثَ  
 یَحَاطَبُہُ ثُمَّ قَامَ مُسْتَعِیْرًا فَقُلْنَا يَا رَسُوْلَ اللہِ اِنَّا رَاَیْنَا مَا مَنَعَتْ قَالَ اِنِّیْ اسْتَاذَنْتُ رَبِّیْ فِیْ زِیَارَۃِ  
 قَدِیْرٍ فَاَذِنَ لِّیْ وَاسْتَاذَنْتُہُ فِی الْاِسْتِغْفَارِ لَہُمَا فَلَمْ یَاذَنْ لِّیْ فَمَارِیْ بِاَکْثَرِیْ یَوْمَئِذٍ  
 رَوَاهُ ابْنُ جُرَیْرٍ عِبْدُ الرَّحْمٰنِ بَعُوْثُہُ مِّنْ خَرَجِ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَوْمًا اِلَى الْمَقَابِرِ  
 فَاتَّبَعْنَا کُلَّجَاءٍ حَتّٰی جَلَسَ اِلَى قَدِیْرٍ مِنْہَا اَنَّا جَاہُ کَوْنِ لَا نَمْلَکُہُ بَعْدَ کَیْفَیْنَا ثُمَّ قَامَ فَقَامَ اِلَیْہِ عُمَرُو  
 الْحَطَّابُ فَلَمَّا عَلَیْہُ دَعَا نَا فَقَالَ مَا اَبْکَدَکُمْ فَقُلْنَا بَکَیْنَا لَیْسَ لَکَ اَنْتَ قَالَ اِنَّ الْقَدِیْرَ الَّذِیْ جَعَلَتْ  
 حِندٌ قَدِیْرًا اَمْنًا حَتّٰی اسْتَاذَنْتُ رَبِّیْ فِیْ زِیَارَتِہَا فَاَذِنَ لِّیْ رَوَاهُ ابْنُ اَبِی حَاشِیْمٍ سِیْرُ سِیْرٍ  
 سے ہی روایت کر کے قریب بیٹ بن مسعود روایت کیا ہے اور کہا وَاِنِّیْ اسْتَاذَنْتُ رَبِّیْ فِی الدُّعَا  
 لَہُمَا فَلَمْ یَاذَنْ لِّیْ وَانْزَلَ عَلَیْ مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الْخَ فَاَخَذَنِ مَا یَاۤخُذُ الْوَلَدُ وَالْوَالِدُ  
 وَکُنْتُ لَہُمَا عَنْ زِیَارَۃِ الْقَبْرِ کَذُوْدُہُمَا کَانَہُمَا اَنْزَلَ الْاُخْرَۃَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْفَظِیْرُ ہے کہ جب  
 حضرت ہتھوک سے پہرے عمرہ کیا جب ثقیف عسفان پہنچے اور تھے صحابہ کو حکم دیا کہ جب تک میں ٹھون تم  
 عقبہ میں نہیں رہے پھر جاکر اپنی ان کی قبر پر اترے اور وہ تک اپنے رب سے سنا جات کی پھر خوب سارے  
 اور لوگ ہی آپ کو رونے شروع کر دی اور کہا حضرت مہ کارونا اچھا ہے سلیح ہو گا کہ حق میں جتنے کوئی  
 ایسی شے حادث ہوئی ہے جسکی طاقت نہیں ہے جب لوگ دیکھتے تو حضرت مہ او شکر اٹکے پاس  
 آئے فرمایا تم کیوں روتے ہو کہا ہم آپ کے رونے سے رونے اور ہم نے کہا شاید کوئی شے آپ کی امت میں  
 حادث ہوئی ہے جسکی طاقت امت کو نہیں ہے فرمایا یہ بات نہیں ہے لیکن کچھ بات ہے میں اپنی

ان کی قبر پر اترنا اس سے سوال کیا کہ مجھ کو کسکی شفاعت کا دن قیامت کے اذن سے نہ مانا کہ مجھے اذن  
دی مجھ کو اوپر تھم یا یہ میری ٹن ہے میں نے دیکھا یہ میری ٹن سے اگر کہا دعا کا ان استغفار اور کلمہ کا یہ  
لا اَعْن مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا اَيَاہُ اللہ سوتو یہی اپنی ٹن سے نزار ہو جو بطور کہ ابراہیم اپنے باپ کو نزار ہو گیا تھا  
مجھ کو اوپر تھم آیا یہ میری ٹن سے الحديث رواہ الطبرانی بطول و هذا احد من الخیرین و سیاق عجیب  
انما عدل الی قبر امیہ لانھا کانت مد فوۃ تحت کذا ابن کثیر کہتے ہیں اس کو زیادہ غریب شد  
الذکار وہ حدیث ہے جسکو خطیب غنی اوی نے کتاب اسباق واللاحق میں منقول سے بروایت عائشہ حبیبہ  
ایک قصہ ہے وہ یہ کہ کیا ہے کہ ان اللہ اخیلہ مکہ فامنت ثم عادت سیطرہ رویت پہیلی کی روایت  
جسکی سند میں ایک جماعت منقول ہے ان اللہ اخیلہ اباہ و امہ فامنتہ حافظ ابن حجر نے اس سے کہا  
میں کہا ہے کہ ان حدیثوں میں کہ کما رجعتہ الشمس بعد غیبتہا وصلى على العصر  
طحاوی نے کہا حدیث شمر ثابت ہے قرطبی نے کہا لیس احیاء و ممات متفق عقلاً ولا شرعاً یہ  
کہا ہے سنہ ہے کہ اس سے پہلے چچا ابوطالب کو زندہ کر دیا وہ آپ پر ایمان لائے ابن کثیر نے کہا و هذا  
کلہ متوقف علی صحیحہ الحدیث فاذا حصر فلا مانع منہ والد علم میں کہتا ہوں حدیث ایمان ابوہ  
سب عافیت مختلفات ہیں اور احادیث حدیث بیان صحیح وغیر میں ہیں متاخرین نے ان احادیث ضعات  
میں سخت خوض کیا اور قائل ایمان کے ہو کر دل اس صنعت سے قلق میں ہوئے سلف نے اس میں کچھ غور نہیں کیا وہ  
عافیت میں ہوئے ہمارے لیے یہی بہتر ہے کہ ہم یہی خاموش ہیں اور اس کے علم پر اس مسئلہ کو چھوڑ دین اس قسم کے  
خوصات نزدیک اہل دین کے ہمیشہ معمول ہوتے ہیں لکن حضرت کی زیارت کرنے سے قبر بارگاہ کی بات ثابت  
ہوئی کہ زیارت قبور اور قبر باغیر مومنین و مومنات کی جائز ہے یہ جواز انکی زیارت کا بلکہ قبور جملہ مومنین و مومنات  
کا اس لیے کہ آخرت یاد آئے دنیا سے الٹے نہ اس لیے بلکہ قبور سے دعا چاہے اور غیر مسلمین و مسلمان  
لیے استغفار و دعا کر کے کہ یہ فیض قرآن مجید ہے ابن عباس نے کہا حضرت نے چاہا کہ اپنی ٹن کے لیے استغفار  
کریں اس سے منع کر دیا حضرت نے کہا ابراہیم خلیل نے اپنی باپ کے لیے استغفار کی تھی اوپر یہ روایت اتری  
دوسرے الفاظ ابن عباس کا یہ ہے کہ وہ لوگ اس کے لیے استغفار کرتے تھے یہاں تک کہ جیت آتی تو استغفار  
کرنے سے بڑھ کر دوزخ کے لوگ گئے وہ زندہ سو وہ جیت تک میں تب تک اس کے لیے استغفار کرتے تھے  
روکے نہیں گئے میں پہلے اس نے یہ آیت اوماری قنادہ نے کہا ہے سنہ کہ کچھ لوگوں نے حضرت کو

صحابین سے کہا اموی المدینہ سے آیا ہو میں اسے تہہ جو اچھی ہوا لگی کرتے صلہ رحمی لاتے تھے  
 کو چھڑاتے عہد کو پر کرتے کیا ہم اس کے لیے ہتھکڑیاں نہ کریں حضرت نے کہا ہاں والدین اسے ہاتھ  
 کے لیے ہتھکڑیاں نہ کریں جو طرح کرنا ہم نے پڑا ہے اس کے لیے کی تھی تب المدینہ یہ آیت بھی اور  
 ابراہیم علیہ السلام کی طرف کا خبر بیان کیا حضرت نے فرمایا ہے اُوْرْتُ اَنْ لَا اسْتَغْفِرَ لِنَفْسِکَ  
 مُنْذَرًا لِّسَعِیدِ بْنِ جَبْرِ کہتے ہیں ایک مرد سیوری مرگیا اور سکا بیٹا مسلمان تھا وہ اس کے ہمراہ نہ گیا  
 یہ ذکر ابن عباس سے ہوا کہا اس کو چاہیے تھا کہ ہمراہ اس کے جانا اور جب تک وہ زندہ تھا اس کے لیے  
 دعا اصلاح کرتا جب مرگیا تو اس کو اس کے حال پر چھوڑ دیا یہ آیت باب پڑھی اَلی فَوْرَ تَبَدُّ اَمْنُهُ اَبُو اَوْدُیْنِ  
 آیا ہے کہ جب ابو طالب کے علی مرتضیٰ نے حضرت سے کہا اِنَّ عَمَلَکَ الصَّالِحَاتِ قَدْ مَاتَ فَمَا یَا اَبُو  
 قَوَارِیْہِ وَلَا تَحْزَنْ شَیْئًا حَتّٰی یَا یُنِیْسَ یہ روایت شاہ صحت قول ابن عباس سے مروی ہے کہ جب حضرت نے ہجرنا  
 آپ کو چھوڑا ابو طالب کا گندہ فرمایا وَاَمَّا لَکَ رَحِمَہُ یَا عَمَّ عَطَابُ بْنُ اَبِی رَیْحٍ کہتے ہیں میں کسی شخص پر اطمینان  
 ستھماؤں نہیں کرتا کہ نہیں کرنا اگرچہ ایک عورت حبشہ سے اور زنا کا حمل کہتی ہو اس لیے کہ میں نے اللہ کو نہیں سنا  
 کہ اس نے نماز سے روکا ہو مگر شیرین سے المدینہ میں فرمایا ہے مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِسْتِغْفٰرُ  
 لِّلْمُتَّوْکِنِ الْاَلِیَّہِ اَبُو ہریرہ کہتے ہیں المدینہ میں اس شخص پر جو ہتھکڑیاں دے دے اور ابو ہریرہ اور علی بن ابی طالب کے  
 کہا اور اس کے باپ کو ایسے کہا یہ باپ شرک میں ہے ابن عباس نے کہا ابراہیم علیہ السلام ہمیشہ باپ کے لیے ہتھکڑیاں  
 کرتے تھے یہاں تک کہ وہ مر گیا جب ان کو یہ بات ظاہر ہوئی کہ وہ اس کا دشمن تھا تب یہ اس کو ہیزا ہو گئے مگر  
 وضو تک وقت وہ وغیرہ میں کہا ہے کہ اَمَاتٌ یَّبِیْنُ لَہٗ اَنْتَ اَعْدُوْ اللّٰہِ عَبْدُ بِنِ مِیْسَرِ بْنِ جَبْرِ  
 کہا یہ بیزاری اس سے دن قیامت کے ہوگی ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کو دیکھیں گے اس کے چہرے پر سواہی  
 وغیرہ ہوگا وہ کیلنگ ابراہیم میں تیری زبانی کرتا تھا اور جس کے دن تیرا عصیان کرنا کا وہ کہیں گے اسے  
 رب کی تونے مجھے یہ عہد نہیں کیا ہے کہ تو مجھ کو دن بوش کے غلین شریک اب کنسی سواہی اس سے باپ  
 ابھی رطولی سے بڑھ کر ہے کہا جائیگا اپنے پیچھے دیکھنا گھانا ایک ذریعہ متعلقہ دیکھیں گے یعنی ایک منہم  
 یہ اس کے باپ کو گھسیٹ کر آگ میں ڈال دیا جائیگا اللہ نے حضرت ابراہیم کو ابراہیم علیہ السلام فرمایا ہے ابن مسعود کہا  
 ابراہیم نے مجھے عار سے بھری ہے داعی عبد اللہ بن شہزاد نے کہا حضرت نے بیٹے تھے پوچھا ابراہیم کیا ہے فرمایا  
 متضرع اَبُو اَبْنِ حَبْرٍ دوسرے لفظ ابن مسعود کا یہ ہے کہ ابراہیم نے مجھے عار سے مجاہد ہی اسی کے قائل

بجندرون

میں ابو سعید و حسنؓ کہہ لینے عبادت پر مہربان ہیں ابن عباسؓ نے کہا اداہ کے معنی زبان حبشہ میں  
 سو فتن کو میں مجاہد و فحاک کا قول ہی یہی ہے دوسرا لفظ ابن عباسؓ کا یہ ہے کہ مجھے مومن ہو پہر کہا کہ ہنر  
 مومن تو اب ہے عوفی نے کہا زبان حبشہ میں مجھے مومن ہے ابن جریرؓ کا قول ہی یہی ہے حدیث عقبہ  
 بن عامرؓ میں آیا ہے کہ حضرت منہ ذوالنجا دین کو کہا کہ یہ شخص اداہ ہے و جب قرآن میں الیکا ذکر کرنا  
 تو بلند آواز سے دعا کیا کہ تارادواک الحمد و ان جبریل و سعید بن جبریلؓ نے کہا اداہ  
 یعنی یہ ہے ابو الدرداءؓ نے کہا اداہ پنجہ جس جو نماز چاشت کی محافظت کرے ابو یوسفؓ نے کہا اداہ وہ ہے جو  
 اپنے خطاؤں کو یاد کر کے تہنغار کرے مجاہد نے کہا اداہ وہ شخص ہے جو غفنی گناہ کرے غفنی تو یہ کرے  
 یساق ال بن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے میں حسن بن مسلمؓ نے کہا ایک آدمی الس کی بہت سی تسبیح و ذکر کرتا تھا یہ  
 ذکر حضرت م سے ہوا فرمایا اِنَّہٗ اَوَاکَ رَدَاہُ ابْنُ جَبْرِیْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ کہتے ہیں حضرت منہ ایک بیت کو دفن  
 کیا فرمایا سَمَّکَ اللّٰہُ اِنْ کُنْتَ کَاوَاکَ اَعْنِیْ نَلَاہُ الْقُرْآنُ رَدَاہُ ابْنُ جَبْرِیْلَ ابو ذرؓ نے کہا ایک آدمی بیت  
 الاحرام کا طواف کرتا تھا اور اپنی دعا میں اداہ کہتا تھا یہ ذکر حضرت م سے ہوا فرمایا اِنَّہٗ اَوَاکَ اَوَاکَ اَوَاکَ اَوَاکَ  
 میں کا گیا دیکھتا ہوں کہ حضرت م اس شخص کو دفن کرے ہیں وقت رات کا تھا آپ کے ہمراہ چراغ تھا دوا کا  
 ابْنُ جَبْرِیْلَ یہ حدیث غریب ہے کعب جابر کہتے ہیں حضرت ابراہیمؓ جب ذکر و فح کر کے اداہ میں التار کہتے  
 ابن عباسؓ نے کہا وہ اداہ ہے یعنی فقیہ بن جریرؓ نے کہا اولیٰ قوال یہ ہے کہ اداہ مجھے دعا ہے سیاق کے سنا  
 یہی یہی ہے کیونکہ جب اللہ نے ذکر کیا کہ وہ ایک عذرتک اپنے باپ کے لیے تہنغار کرتے تھے تو وہ کثیر ال دعا تھے  
 حلیم وہ سے جو تھیں ظلم و مکروہ کا کرے و لہذا باوجود شدت ایذا کے باپ کے لیے تہنغار کرتے تھے کیونکہ باپ  
 نے کہا تہا لَنْ لَّکُمْ شَرٌّ لَّا حَمَمَکَ وَاَجْرٌ مِّلَیْئَلٌ سَلَامٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّیْ اِنَّہٗ  
 کان فی حقیقت اسباب کی زیادہ تھی حکم کیا دعا و تہنغار کی ف فتوح البیان میں کہا ہے اس نے اول  
 و ابعد اس حدیث میں بیان فرمایا کہ بارت شکرین و منافقین سے وہ جب ہم قرابت کو اس حکم میں کچھ  
 ناثر نہیں لفظ ما کان قرآن میں دو طرح پر آتی ہے ایک ہے یعنی نفی جیسے مَا کَانَ لَدُنَّیْسٍ اَنْ یُّؤْمِنَ  
 لَّا کَیَاذُنَ اللّٰہِ دوسرے یہ معنی بھی جیسے وَمَا کَانَ اَنْ یُّؤْمِنَ وَاَسْوَیْ اللّٰہِ اس جگہ وسطیٰ کے ہر  
 تہنغار سے یہ بات کھل گئی کہ ظلم و شرک سے تو اب مولات منقطع ہو گئی یہاں رشتہ داری  
 کا امتبار نہیں بہر حال اللہ لا یغفرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ اس موت میں مغفرت مانگنا حکم مخالفت

ابو سعید و حسنؓ کہہ لینے عبادت پر مہربان ہیں ابن عباسؓ نے کہا اداہ کے معنی زبان حبشہ میں  
 سو فتن کو میں مجاہد و فحاک کا قول ہی یہی ہے دوسرا لفظ ابن عباسؓ کا یہ ہے کہ مجھے مومن ہو پہر کہا کہ ہنر  
 مومن تو اب ہے عوفی نے کہا زبان حبشہ میں مجھے مومن ہے ابن جریرؓ کا قول ہی یہی ہے حدیث عقبہ  
 بن عامرؓ میں آیا ہے کہ حضرت منہ ذوالنجا دین کو کہا کہ یہ شخص اداہ ہے و جب قرآن میں الیکا ذکر کرنا  
 تو بلند آواز سے دعا کیا کہ تارادواک الحمد و ان جبریل و سعید بن جبریلؓ نے کہا اداہ  
 یعنی یہ ہے ابو الدرداءؓ نے کہا اداہ پنجہ جس جو نماز چاشت کی محافظت کرے ابو یوسفؓ نے کہا اداہ وہ ہے جو  
 اپنے خطاؤں کو یاد کر کے تہنغار کرے مجاہد نے کہا اداہ وہ شخص ہے جو غفنی گناہ کرے غفنی تو یہ کرے  
 یساق ال بن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے میں حسن بن مسلمؓ نے کہا ایک آدمی الس کی بہت سی تسبیح و ذکر کرتا تھا یہ  
 ذکر حضرت م سے ہوا فرمایا اِنَّہٗ اَوَاکَ رَدَاہُ ابْنُ جَبْرِیْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ کہتے ہیں حضرت منہ ایک بیت کو دفن  
 کیا فرمایا سَمَّکَ اللّٰہُ اِنْ کُنْتَ کَاوَاکَ اَعْنِیْ نَلَاہُ الْقُرْآنُ رَدَاہُ ابْنُ جَبْرِیْلَ ابو ذرؓ نے کہا ایک آدمی بیت  
 الاحرام کا طواف کرتا تھا اور اپنی دعا میں اداہ کہتا تھا یہ ذکر حضرت م سے ہوا فرمایا اِنَّہٗ اَوَاکَ اَوَاکَ اَوَاکَ اَوَاکَ  
 میں کا گیا دیکھتا ہوں کہ حضرت م اس شخص کو دفن کرے ہیں وقت رات کا تھا آپ کے ہمراہ چراغ تھا دوا کا  
 ابْنُ جَبْرِیْلَ یہ حدیث غریب ہے کعب جابر کہتے ہیں حضرت ابراہیمؓ جب ذکر و فح کر کے اداہ میں التار کہتے  
 ابن عباسؓ نے کہا وہ اداہ ہے یعنی فقیہ بن جریرؓ نے کہا اولیٰ قوال یہ ہے کہ اداہ مجھے دعا ہے سیاق کے سنا  
 یہی یہی ہے کیونکہ جب اللہ نے ذکر کیا کہ وہ ایک عذرتک اپنے باپ کے لیے تہنغار کرتے تھے تو وہ کثیر ال دعا تھے  
 حلیم وہ سے جو تھیں ظلم و مکروہ کا کرے و لہذا باوجود شدت ایذا کے باپ کے لیے تہنغار کرتے تھے کیونکہ باپ  
 نے کہا تہا لَنْ لَّکُمْ شَرٌّ لَّا حَمَمَکَ وَاَجْرٌ مِّلَیْئَلٌ سَلَامٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّیْ اِنَّہٗ  
 کان فی حقیقت اسباب کی زیادہ تھی حکم کیا دعا و تہنغار کی ف فتوح البیان میں کہا ہے اس نے اول  
 و ابعد اس حدیث میں بیان فرمایا کہ بارت شکرین و منافقین سے وہ جب ہم قرابت کو اس حکم میں کچھ  
 ناثر نہیں لفظ ما کان قرآن میں دو طرح پر آتی ہے ایک ہے یعنی نفی جیسے مَا کَانَ لَدُنَّیْسٍ اَنْ یُّؤْمِنَ  
 لَّا کَیَاذُنَ اللّٰہِ دوسرے یہ معنی بھی جیسے وَمَا کَانَ اَنْ یُّؤْمِنَ وَاَسْوَیْ اللّٰہِ اس جگہ وسطیٰ کے ہر  
 تہنغار سے یہ بات کھل گئی کہ ظلم و شرک سے تو اب مولات منقطع ہو گئی یہاں رشتہ داری  
 کا امتبار نہیں بہر حال اللہ لا یغفرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ اس موت میں مغفرت مانگنا حکم مخالفت

وعدد و دین خدا میں ہے یہ حکم کچھ خاص حضرت م کے دین کے ساتھ نہیں بلکہ دین ابراہیم میں ہی  
 اسکی مانعت تھی ابراہیم منجانب سے وعدہ کیا تھا کہ میں تمہارے لیے مغفرت مانگوں گا لکن جب یہ  
 بات ظاہر ہوئی کہ اسکو عداوت و کفر پراصر و استمرار ہے تب وہ ہونے لپے تبرا گیا اور ہتھتفرا کرنا  
 چھوڑ دیا معلوم ہوا کہ وہ وعدہ قبل تبیین حال کے تھا یہ حال ذکر اور ہمارے حضرت کو بعد اللہ کے خبر  
 دینے کے معلوم ہوا بعض نے کہا یہ نبی ہے ناز پڑھنے سے جنازہ کفار پڑھنے کا نصیب علیہ السلام  
 مِنْهُمْ مَاتَ ابَدًا لیکن قول دل اوسے ہے پیر فرمایا کہ ابراہیم کثیر التا وہ ہن نہایت  
 بردبار میں تا وہ یہ ہے کہ آدمی بیماری در دین آہ کہے کلبی نے کہا ادا وہ ہے جو ویرانی میں  
 السکو یاد کر کے کسی نے کہا وہ ہے جو ذکر ہو بغیر تعقید کسی نے کہا بمعنی شفیق ہے بعض نے کہا بمعنی  
 معلم خیر ہے بعض نے کہا بمعنی خائف من النار حکم رہے جو کسی کو نہ تاسے اگر اللہ کے لیے دینے  
 سید ہے وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ  
 اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُبِخِيٌّ وَنَكِيٌّ  
 وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا ضَرْبٍ السید یاسنین لگرا کر کے کسی قوم کو جب انکو  
 راہ پر لگا چکا جب تک کہ ہول نے اونپر جس سے اونکو بچنا ہے اللہ بجزیر سے وقف ہو لینے اسلئے  
 تمکو نہ کر دیا اللہ جو ہے اسکی سلطنت آسمان زمین میں جلاتا ہے اور مانتا ہے اور تمکو کوئی نہیں  
 اللہ کے سوا حمایتی نہ مددگار اللہ نے اپنی نفس کیسے خبر دی کہ میں عادل ہوں کسی قوم کو مگر وہ نہیں  
 کرتا مگر بعد ابلاغ رسالت کے تاکہ اونپر حجت قائم ہو جائے کما قال تعالیٰ وَأَمَّا الْكُفَّاءُ فَكَذِبُهُمْ  
 قوادہ نے کہا اللہ کا بیان واسطو مسنون کے ترک ہتھتفرا میں واسطو مشرکوں کے خاصہ ہے اور واسطو  
 انکے معصیت طاعت کے عام ہے اب چاہے تم مانو یا نہ مانو پھر اسے بعد مومنین کو اویسا کہ مشرکین و  
 ملوک کفر سے لرؤ اور اللہ کی نصر جو مالک آسمان زمین ہے ہتھتفرا کر اور دشمنوں سے نہ ڈرو کہ  
 اذبحا کوئی مددگار و یار نہیں ہے حکیم بن خرام کہتے ہیں حضرت م اپنے صحابین بیٹھے تھے فرمایا کیا  
 تم سننے ہو جو میں سنتا ہوں کہا تو کہ نہیں سننے فرمایا میں سنتا ہوں چرچانا آسمان کا اور ہیر  
 مدت نہیں کہ چیر چر کے آسمان کی ایک باشت جگہ نہیں ہے لکن دنا پھر کوئی فرشتہ ساجد یا  
 قائم ہے کعب حبانے کہا ایک سولی کے ناکے برابر میں کوئی گیس نہیں ہے مگر کینستہ

۹۷  
 اللہ تعالیٰ کے  
 یہ قول خاص  
 سببی ہے  
 علیہ السلام  
 جو ہونے سے  
 اللہ تعالیٰ کے  
 جہاں پر انکو  
 فتن لگائو  
 ہر چیز  
 کے لیے  
 انکو  
 لڑائی  
 کے لیے  
 لکھا ہے

و ما یرمق ہے اسکا علم اللہ کی طرف پہنچا گا اور آسمان کے فرشتے حد خاک سے زیادہ تر ہیں اور حاملان عرش کے کعبے محکم انا صمد و بر سر کعبے فتح البیان میں کہا ہے جب پہلی آیت اوتری اور منہ کیا کہ منکر کون کے لیے مغفرت نہ مانگو تو جو لوگ ان کے لیے ہتھیار کرتے تھے وہ ڈھکے کہ میں اللہ کی طرف سے اس حرکت پر عقوبت خائے تب آئندہ آیت سچی کہ جب تک کوئی شخص محرمات پر اقدام نہیں کرتا ہے تب تک اللہ ہر گز گمراہ نہیں کرتا تب سے پہلے کچھ گمراہ نہیں ہے بعد معلوم کر نیکی بچنا چاہیے فقال و کلینی نے کہا یہ آیت حق میں منسوخ کے ہر معنی اللہ عمل بالمنسوخ کو باطل نہیں کرتا جب تک کہ نسخہ کو بیان نہ کر دے ابن عباس نے کہا جب لوگوں نے قیدیان بدر سے فدیہ لیا تب آیت اوتری لینے تک اوزار سے پہلے خدا لینا نہ چاہیے تھا لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ

فِي سَاعَةٍ لَعَنَهُ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَدْعِيهِمْ قُلُوبُهُمْ قُرْبَنَ مِنْهُمْ لَنَزَّلَ تَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ بَصِيرٌ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ اللہ مہربان ہوا اپنے نبی پر اور مهاجرین و انصار پر جو ساتھ ہے نبی کے مشکل کی گتہری میں بعد اس کے کہ قریب ہو کر دل پہ جاوین بعضوں کے اُن میں سے پہر مہربان ہوا اوپر وہ اوپر مہربان ہے رحم کر نیوالا ف مهاجر و انصار کو معاف کیا دل کے خطروں سے اور دوبار فرمایا مہربان ہوا پہر مہربان ہوا اتنے مجاہد و غیر نے کہا ہے کہ یہ آیت غزوہ تبوک میں اوتری اسیلے کہ وہ اس غزوہ میں سال قحط و گرمی سخت میں اور عشرہ دومار میں نکلے تھو قتادہ نے کہا طرف شام کے نکلے سال تبوک میں تو کے وقت اللہ ہی جانتا ہے کہ کس قدر شفقت اور جہد سخت او کو پہنچا یا تاک کہ ہم نے سنا ہے کہ ایک دانہ کھجور کا دو آدمی آدنا آدنا کر کے کہاتے تھو اور اہل لشکر باری باری ایک ایک دانہ کو سچو تھے پہر او سپر فرسا سانی پیتے پہر چیتے پہر بانی بیتے اللہ نے انکی توبہ قبول کی اور انکو غزوہ سے اور پس پہر لایا ابن عباس نے کہا ہے عمر بن خطاب سے حال ساعت عسرت کا پوچھا کہا ہم ہمہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے طرف تبوک کے تابستان خنت میں نکلے ایک جگہ اوترے ہو کو پیاس لگی یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ ہماری گردنیں کٹ جائیں گی نوبت یہاں تک پہنچی کہ کوئی مرد اونٹ نحر کرتا اسکی سینکٹیاں بچکر بٹیا باقی کو جگر پر رکھتا ابو کو صدیق نے حضرت کو کہا اللہ کو آپکی دعائیں عادت خیر کی ہے آپ ہمارے لیے دعا کریں فرمایا کیا تو چاہتا ہے کہ میں دعا کروں کہا مان اپنے درو نہا تہہ اپنے اوٹھا ٹھاہی ماتہ نہ کہینچو تھے کہ آسمان سے پانی برسا یا خوب ہی ہر سا پہر شرم گیا لوگوں نے اپنے بن



بہرے پہ پہننے جا کر دیکھا تو اس پانی نے لشکر سے تجاوز نہ کیا تھا رواہ ابن جریر یہ معجزہ تھا حضرت  
 کا عسرت سے موتوں کی نفقہ و ساری دوز آب کی ہے قریب تھا کہ لوگوں کے دل حق سے پہر جائیں اور  
 دین رسول میں شک لائیں لیکن اللہ نے انکی توبہ قبول کی لیکن انکو توفیق رجوع کی طرف اپنی بخشی  
 اور دین پر ثابت کہایہ اللہ کی مہربانی بالائے مہربانی ہے فتح البیان میں کہاہے توبہ کو کچھ سبق گناہ  
 لازم نہیں ہے اسلیو کہ سارے بند پر دم محتاج توبہ و استغفار میں رسول کی توبہ ترک اولیٰ ہوتی ہے  
 کافی قولہ عفا اللہ عنک لیس اذنت لکھو یہ سہی ہوا ہے کہ اگر حضرت کا سبک توبہ ہو و سبک سونین کے  
 کہ تم توبہ کرو اور گناہوں سے بچو اہل معافی نے کہاہے یہ فصیح کلام ہے و اسے تبرک کے اسمین تشریف ہے  
 انکی کہ انکی توبہ کو حضرت مکی توبہ سے ملا دیا جس طرح کہ رسول کے نام کو اللہ کے نام سے آیت ذالک اللہ مستغفر  
 ولیرسل میں ملایا تھا کہ وہ تشریف رسول ہے پہر اللہ نے کہاہے کہ ہننے معاجزین و انصار کی توبہ یہی اونکے  
 گناہوں سے قبول کی یہ اس طرح کی بات ہے جو حدیث میں آئی ہے ان اللہ اطلع علی اهل بدر فقال  
 اعملوا ما شئتم فقد عفرتکم انسان مدت العزلات و تبعات سے خالی نہیں ہوتا ہے خواہ صفا  
 ہوں یا ترک فضل ساعت عسرت سے مراد غزوہ تبوک ہے کہ اس غزوہ میں شکل سخت پیش آئی تھی بعض علما  
 نے ذکر کیا ہے کہ جب حضرت تبوک کی طرف گئے تو آپ کے ساتھ تیر ہزار آدمی تھے سوار و پیادہ مہاجرین  
 و انصار وغیرہ سار قبائل سے ساعت سے مراد سارے اوقات اوس غزوہ کے میں کوئی ساعت بعینہ مراد  
 نہیں ہے عسرت کہ جو صعوبت امر و شدت و ضیق کو رواہ کا اتفاق ہے کہ ساعت عسرت یہی غزوہ تبوک  
 ہے اسکو غزوہ عسرت ہی کہتے ہیں اور اس حبش کو حبش عسرت کہتے ہیں اسلیو کہ اس لڑائی میں عسرت  
 زاد و ظہر آب کی تھی قریب تھا کہ اس جنگ میں دل لوگوں کے سبب جہد و شقت کے پہر جائیں یا حق سے  
 مائل ہو جائیں لیکن اللہ کا تفضل دیکھو کہ ذکر قبول توبہ کا قبل ذکر گناہ کے کیا تاکہ اوسکے حق خوش ہو جائیں  
 روف رحیم میں ایک فرق لطیف ہے اگرچہ معنی میں قریب یکدیگر ہیں خطابی نے کہامت کہی ہے  
 کر اہت کہی ہوتی ہے اور نہت کہامت کہتے ہیں ہوتی ہے و کل اللہ الذین خلیفوا احل  
 اذ اذ اذ اذ علیہم الارض بما رحبت و صدقت علیہم انفسہم و ظنوا ان لا ملجأ من اللہ الا  
 الیہ لیسر تاب علیہم لیسر ان اللہ هو التواب الرحیم یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و  
 کونوا مع الصالحین اور ان میں شخص پر چنگو پیچے کہایا تاکہ کہ جب تنگ ہوئی اون پر زمین



ساتھ ہوئے ہجرت کے ساتھ اور تنگ ہوئی اور اپنی جان اور اٹھلے کوئی پناہ نہیں ملے مگر اپنی  
 کی طرف سے ہر مہربان ہوا اور نہ کروہ پہلوؤں کے ساتھ مہربان رحم والا اسے جان اللہ ورتے رہا اللہ سے اور رہا ہوتا  
 سچوں کے وقت وہ تین شخص ہی داخل ہوئے پچاس دن میں اپنی واپس سخت حالت گذری موت سے بڑی تیز  
 شخص سچ کہنے کی بخشش گئی انہیں تو منافقوں میں ملے لستہ کعب بن مالک نے کہا: میں نے کسی غزوے میں  
 حضرت سے شرکت نہیں کیا مگر غزوہ تبوک میں اس طرح غزوہ بدر میں ہی میں حضرت کے ساتھ تھا لیکن کوئی  
 اس سے شرکت کرنے پر معاتب ہوا حضرت مبارکہ کا فائدہ فزیش نہ ملے تھے اللہ نے غیر سعادت پر اذکوار و دشمن  
 کو بھیجا جم کر دیا میں ہمارے حضرت کے غصے میں حاضر ہوا جبکہ ہم نے اسلام پر وفقت میں اس کے عوض  
 شہد بدر کو دوست نہیں کہا اگرچہ اس کا ذکر و شہادت ہمارے لوگوں میں بہت ہی میرا قصد حضرت کا غزوہ تبوک  
 سے یوں کہ میں کہی قوی نزد ہودہ نہ تھا جتنا کہ وقت شرکت کے اس غزوے سے تھا واللہ یہ یابن کہی  
 دور اہل حم نہ ہوئے اس غزوے کو وقت میرے پاس نہ رہا تھے اور حضرت جب کہ کسی غزوے کا  
 کرتے تو نام کسی اور جگہ کا لیتے یہاں تک کہ یہ غزوہ ہوا حضرت نے یہ غزوہ سخت گرمی میں کیا اور ایک سفر  
 دور دراز چھ لوگوں کی طرف سے نہ کیا اور بہت سے دشمنوں کی طرف توجہ ہوئے اور مسلمانوں کے ہم کھلا کہید  
 کہ وہ تیار ہی مقابلہ دشمن کی کرلین اور حضرت کا ارادہ تھا اس کی خبر کردی اور مسلمان ہمارے حضرت کے  
 بہت توجہ کوئی کتاب حافظ جمع نہیں کر سکتی ہے اور کتاب سے دفتر اسم نویسی اہل شکر ہے کتر لوگ  
 تھے جنگویہ گمان ہوا اگر وہ غائب ہوں گے تو حضرت پر مخفی رہیں گے جب تک کہ اللہ کے صوف و وحی نہ  
 آئے حضرت نے یہ غزوہ ایسے وقت میں کیا کہ پہل پہل چکے تھے اور سایہ خوب تھا اور میں نے سکھڑت  
 نائل تھا حضرت نے اور مسلمانوں نے تیاری کی میں ہی جا رہا تھا کہ تیاری کروں لیکن میں نے کچھ تیاری  
 نہ کی اپنے جی میں کہا جب چاہوں گا تیار ہو جاؤں گلا یہی سوچتا رہا یہاں تک کہ لوگ تیار ہو کر ہمارے حضرت  
 کے زمانہ پہنچ گئے اور میں نے کچھ تیاری نہ کر پائی اور کہا کہ میں بعد ایک دو دن کے تیار ہو کر اونسے جاؤں گا  
 ہر روز ارادہ کرتا اور ہجرت اور کچھ نہ کرتا غرض کہ اتنی دیر ہوئی کہ وہ لوگ کوچ کر گئے میں نے چاہا کہ میں اونسے  
 جاؤں کاش میں نہ ہوتا لیکن میرے مقدور میں نہ تھا میں جب لوگوں میں نکلتا بعد رسوخ اسے  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مجھ کو بخیر ہوتا کہ نہ دیکھتا میں کسی شخص کو مگر اس کو جو کہ ہم مطعون بنفان تھا ایسے  
 شخص کو جب اس نے معذرت کیا تھا اور یاد نہ کیا مجھ کو حضرت نے مگر بعد میں پوچھنے کے تبوک میں آپ

در بیان قوم کے بیٹے تجو فرمایا کعب بن مالک نے کیا کیا ایک مرد بنی سلمہ نے کہا روکد یا اسکو اسے رسول خدا ص  
 او سکی دو چادر دن کے اور دیکھنے نے طرف اپنی عطف کر معاذ بن جبل بولے تو نے بڑی بات کہی و اسے  
 یا رسول اللہ ہم نے کوئی بات کہی موانہ کے نہیں جانی حضرت م خاموش ہو رہے تھے جب سنا کہ حضرت تبوک  
 سے واپس آتے ہیں محبکوسو اسٹ ورنہ موجود ہوا میں دروغ بندی کو یاد کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں کل حضرت  
 کی خفگی سے کیونکر بچوں گا اور جو لوگ میرے گھر کے عقل والے تھے ان سے مدد چاہتا تھا جب یہ بات سنی  
 کہ حضرت م اگلے باطل میرے ہی جاتا رہا اور میں نے جان لیا کہ ہرگز محبکوسے شے سے نجات نہ ہوگی بجز صدقہ  
 کے حضرت م حسب غرضے آؤ شروع مسجد سے کرتے دو رکعت نماز پڑھ کر لوگوں کے لیے بیٹھے جب اپنے  
 اسطرح کیا تخلصین نے عذر کرنے سے کہہ کر اپنے گھر پر آئی آدمی تھے حضرت م نے ظاہر میں ان کا کلام  
 قبول کر لیا اور تنغنا کی اور ان کے باطن کو خدا کے سپرد فرمایا یہاں تک کہ جب میرے اگر سلام کیا آپ نے  
 تبسم فرمایا اگر غصے سے پہر فرمایا او میں چکر سامنے آپ کے بیٹھا فرمایا تو کیلے رہ گیا کیا تو نے سواری خرید  
 نہیں کی تھی میں نے کہا ای رسول خدا اگر میں کسی اور کے پاس اہل دنیا سے سوا آپ کے بیٹھا تو یہ جانتا کہ  
 میں عذر کر کے اس کے غصے سے بچ جاؤنگا محبکوسے کہنا آتا ہے ولكن والدمین جانتا ہوں کہ اگر آج  
 سامنے آپ کے چوٹی بات کہوگا جس کے سبب آپ مجھ پر خوش ہو جائیں گے تو قریب ہے کہ اللہ آپکو  
 بھیجے فخر ادا دینگا اور اگر آپ کے سامنے سچ بولوں گا اور آپ مجھ پر خفا ہونگے تو میں اللہ سے امید چھی انجام کی  
 رکھتا ہوں واللہ محبکوسے تخلص میں کوئی عذر نہ تھا واللہ میں کہی اتنا فارغ و آسودہ حال نہ تھا جیسا کہ وقت  
 تخلص کے تھا حضرت م فرمایا اسے سچ کہا تو جا یہاں تک کہ اللہ تیرے حق میں کہہ چکے دیں ان  
 سے اوٹہ کہہ کر اچھا کچھ لوگ بنی سلمہ کے میرے پیچھے آئے اور مجھ کو کہا واللہ ہم نہیں جانتے کہ تو نے کوئی  
 قصور کیا ہے پہلو اس سے ولكن اسدم تو عاجز ہو گیا تو نے یہی ویسا ہی عذر کر لیا تو جیسا کہ تخلص میں  
 سامنے حضرت م کے اپنا عذر ظاہر کیا تیرے اس گناہ کو حضرت کا استغفار کرنا کافی تھا واللہ وہ محبکوسے  
 سرزنش کرتے رہی یہاں تک کہ میں نے چاہا کہ پہر کر جاؤں اور اپنے نفس کی تکذیب کروں پہر میں نے انہو  
 کہا میرے ہمراہ کسی اور شخص نے حضرت م سے ملاقات کی ہے کہا دو مرد نے وہی کہا جو تم نے کہا اور  
 حضرت م نے انکو بھی وہی بات کہی جو تم کو کہی میں نے پوچھا کہ وہ دو مرد کون ہیں کہا مرہ بن ربیع عامر  
 اور ہلال بن امیہ وہی غرض نہ ان دو مرد صالح کا مجھے نہ کر گیا یہ دو نو حاضر ہوتے تھے محبکوسے کہی تھا

کرنا چاہیے تہا میں نے کر حاکم کیا اور حضرت نے مسلمانوں کو منہ کر دیا کہ ہم تمہیں سے بات کرنا نہ چاہتے تھے  
 کے لوگ ہم سے بچنے لگے اور بدل گیا تاکہ میں نہ اپنے جی میں زمین کو ہی بدایا یا گویا یہ وہ زمین ہی نہیں ہے  
 جسکو میں بچا چاہتا تھا اس حال پر ہم سچا پس من تک رہے تہو وہ دونوں بار ہمارے سودہ اپنے گہروں میں  
 بیٹھے روایکے لوہ میں تو میں نے شدوا جلد تہا نماز میں ہمراہ سلیم کے حاضر ہوا اور بازاروں میں بہتر ہمیں  
 کوئی بات نہ کرنا اور پاس حضرت کو جانا آپ بعد نماز کے بیٹھے میں آپ پر سلام کرتا اور جی میں کہتا کیا ہوا  
 جواب سلام میں ہلائے یا نہیں پھر قریب حضرت کے نماز پڑھتا اور نظر حرا تا جب میں نماز میں ہوتا حضرت  
 میری طرف نہ دیکھتا جب میں اپنی طرف متفت ہوتا آپ مجھے نہ دیکھتے تھے جب ہجران سلیمین طول کو پہنچا تو  
 میں پہلا نہایت کراہی قرارہ کی دیویر باغ پر چڑھا وہ میرا چچا زاد بھائی تھا اور میں اسکو بہت چاہتا تھا میں  
 اسکو سلام کیا والدہ نے مجھ کو جواب سلام کا نہ دیا میں نے کہا اسے ابا قادیہ جھکو اسکی قسم ہے تو جاتا ہے  
 کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہوں وہ خاموش رہا میں نے پھر دوبارہ اسکو قسم دی وہ پھر چپکار رہا یہ سب  
 قسم دی پہلے وہ چپ ہوا پھر کہا اللہ و رسول جانیں میری آنکھوں میں آنسو بہا رہے ہیں دامن سے پھر کر دیویر  
 پر چڑھا پھر میں ایک بار بازار مدینہ میں چلا جاتا تھا کہ تنے میں ایک نبلی انباط شام میں سے جو غلام رہنے  
 میں فروخت کرنے کو لایا تھا مجھے ملا وہ کہتا تھا کوئی مجھے کعب بن مالک کو بتا دو لوگ میری طرف اشارہ  
 کرنے لگے اسنے میرے پاس کہ ایک خط چھکودیا وہ پادشاہ غسان کا خط تھا میں نے بتایا اسنے کہ خط  
 اَمَّا بَعْدُ هَذَا بَلَعْنَا اَنْ صَاحِبَكَ فَذَبْحَكَ وَاِنَّ اللّٰهَ لَكُم بِكَيْدِكَ فِي دَارِهِمْ اَوْ لَا تَصُدِّعْتُهُ فَالْحَقُّ  
 يَنْتَ اَوَّلُ شَيْءٍ مِّنْهُ خَطُّ كُوَيْطٍ كَرِهْنِي جِي مِّنْ كِهَا كِيَا كِيَا وِرْبَلَا مِيشْ اَلِي مِينِي جِي لِي مِّنْ خَطُّ كُوَيْطٍ  
 یہاں تک کہ جب چالیس سال تین سچا پس سے گذر گئیں حضرت م کا قاصد میرے پاس آیا اور کہا حضرت نے  
 تمہکو حکم دیا ہے کہ تو اپنی جہر کو الگ کر کے مجھ کو کہائیں اسکو طلاق دیدن یا کیا کر دینا کہ الگ  
 کر دیا سکے پاس جاسی طرح آجکا قاصد ان دونوں کے پاس ہی گیا میں نے اپنی بی بی سے کہا کہ تو اپنے  
 میکے چلی جاؤ نیکے پاس یہ نہایت کہ اللہ اس امر میں کوئی حکم فرماوے جو چاہے ہلال بن اسید کی بی بی نے  
 حضرت کے پاس آکر کہا اور سوچا ہلال ایک بوڑھا آدمی ناتوان ہے اسکو پاس کوئی خادم نہیں کیا آپ  
 کو ناپسند ہو کہ میں اسکی خدمت کروں فرمایا نہیں و لکن ہنیر سے پاس نہ گئے اسکو کہا والدہ اسکو کسی شے کی  
 طرف حرکت نہیں فرماوے وہ سنا کہ جب سے اسکا یہ حال ہوا ہے آج تک برابر رویا کرتا ہے کہ جب کہا

مجھے ہی بعض مہر گہ والوں نے کہا تو ہی حضرت حکم اپنی بلی بلی کی رخصت لے لیا کیونکہ آپ نے زن ہلال کا  
امیہ کو اذن دیا ہے یہی حکم والہ مدینہ اگر حضرت مہ سے ہنسی حق میں اذن نہ چاہو گا اور میں نہیں جانتا کہ  
حضرت مہ اس کے حق میں اگر میں اذن مانگوں کیا حکم میں گے اور میں جوان آدمی ہوں دس سال تک یوں ہی  
حال رہا جب ہی کلام سے پچاس باتیں کامل ہو گئیں اور وزیر پنجاہم کی غاصبہ گہ کی چہیت پر پڑی اور میر  
وہی حال تھا جواسہ نے ذکر کیا ہے کہ یہ دل تنگ ہو گیا اور زمین ہی چھپتے تنگ نظر آئی باوجود اس کشادگی  
کے تو میں نے ایک آواز چلانے والی کوہ سلع پر سنی کہ وہ آواز بلند کہتا تھا اَکْبَرُ یَا کَعْبُ بْنُ مَالِکٍ سَمِعَ  
آواز کو شکر سجدے میں گر پڑا اور میں نے جانا کہ طرف اللہ کے قبول توبہ کی کشائش آئی حضرت نے اپنا  
کے توبہ قبول کرنے کا اعلام دیا ہے جبکہ نماز صبح پڑھ چکے اب لوگ خوشخبری سنانے کو آئے لگو اور میرے اون  
دونوں یاروں کے پاس بھی گئے اور میرے پاس ایک مرد گھوڑے پر سوار آیا اور ایک دوڑنے والا قبیلہ سلم سے  
دوڑا اوسنے پہاڑ پر چڑھ کر آواز کی گھوڑے کی جلد زدہ آواز پونجی جب وہ آدمی آیا جسکی آواز میں نے سنی تھی  
میں نے دو نوکڑے اپنے آواز کر اور سکو پہنایے صلہ میں اس بشارت کو والدہ اوس دن ہوا ان دو پارچے  
کے میں اور کسی شے کا مالک تھا اور دو کپڑے عاریت لیکر میں نے پہنچا اور میں بقصد ملاقات حضرت  
کے چلا لوگ فوج فوج میرے سامنے آتی تھیں اور سارے کباب دیتی تھیں کہ اللہ نے تیری توبہ قبول کر لی اور کہتے  
تھے لَیْهَذَا تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ یہاں تک کہ میں مسجد میں داخل ہوا دیکھا کہ حضرت مسجد میں بیٹھے ہیں  
اور لوگ آپ کے آس پاس میں طلحہ بن عبد اللہ نے جلدی سے اوٹھ کر مجھے مصافحہ کیا اور مبارک باد دینی اللہ  
کوئی آدمی سوال کے مہاجرین میں سے اوٹھ کر میطوف نہیں آیا کعب اس بات کو دیکھ کر طلحہ کے یاد رکھتے تھے  
کبھی نہیں بھولتے جب میں نے حضرت مہ کو سلام کیا فرمایا اور آپ کا چہرہ مبارک خوشی سے چمکتا تھا اَکْبَرُ یَا  
یَوْمَ فَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدْتُكَ اَمَّا لَکَ عِیْنُ کَہَا یَا اَبِی طَرْفِ سَہْ یَا اَلْکَیْطِیْفِ فرمایا نہیں بلکہ اللہ  
کی طرف سے ہو حضرت مہ جب شیخ بن قریظ کا چہرہ روشن ہو جاتا گویا ایک چاند کا ٹکڑے ہے آپ کی صورت مبارک  
سے پچانی جاتی جب میں آپ کے سامنے بیٹھا میں نے کہا اے رسول اللہ میری توبہ یہی ہے کہ میں اپنے مال سے ہو کر  
اوسکو بطور صدقہ حوالہ اللہ و رسول کریم فرمایا کچھ مال اپنے پاس رکھو کہ یہ بہتر ہے و اٹھو میرے  
عرص کیا میں اپنا سہم جو خیر میں ہے اوسکو روک کہوں گا پھر میں نے کہا اللہ نے مجھ کو سچ بولنے کے سبب سے  
نجات دی میری توبہ یہی ہے کہ میں عیبت لوں سچ بولوں جب تک کہ باقی رہوں والدہ میں نہیں جانتا

اور یہ سب دوسرے میں داخل ہیں ایت دلیل ہے فضیلت صدق پروری ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 اس آیت سے احتجاج کیا تھا انصارِ مدینہ مہینہ کے جبکہ انصار نے یہ بات کہی تھی مِثْلًا مِثْلًا وَمِنْكُمْ اَمِيْرٌ  
 ابو بکرؓ کے کہا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو لَقَفَقَرًا وَالْمُهَاجِرِينَ اِلَى قَوْلِهِ اُولَئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ یہ کون لوگ  
 ہیں انصار نے کہا تم ہو کہا اللہ نے فرمایا ہے وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ تم کو حکم ہے کہ تم ہمارے ساتھ رہو  
 ہم کو یہ حکم نہیں دیا ہے کہ تم تمہارے ساتھ رہیں بعض نے کہا یہ آیت دلیل ہے اس پر کہ اجماعِ حجت ہو کیونکہ  
 حکم دیا ہے ساتھ رہنے کا ہر دو صدیقین کے ماقبول کرنا وہی بات کا لازم ہے یا سرِ معنی میں ہے یا کوئی  
 رِسْمٌ وَاللّٰهُ عِلْمُ مَا كَانَ اَكْثَرُ اَلْاَهْلِ الْمَدِيْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْاَعْرَابِ اَنْ يَّخْتَلَفُوْا اَعَنْ  
 رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا يَرْغَبُوْا اِيَّا نَفْسِهِمْ عَنِ نَفْسِهِ ط لَوْلَا اِنَّهُمْ لَا يَصِيْبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَ  
 لَا اَخْتَصَاصٌ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَا يَطُوْنُ مَوْطِئًا يَغِيْظُ الْكُفْرًا وَلَا يَنَالُوْنَ مِنْ عَدُوٍّ نِيْلًا اَلَا  
 كَتَبَ لَكُمُ فِيْهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْحَسَنَاتِ ۝ نہ چاہیے مدینے والوں  
 اور جو ان کے گرد ہیں گنوار کہ رہ جائیں رسول کے ساتھ یہ کہ اپنی جان کو چاہیں زیادہ اہل جان  
 یہ ہو اٹھ کر نہ کہیں پاس کھینچیں زمین نہ محنت اور بیوک لسی راہ میں اور نہ پائون پیہرتے کہیں جس سے  
 خفا ہوں کا فوراً نہ چھینتے ہیں دشمن سے کچھ چیز لے کر لکھا جاتا ہے ہر او کو عمل نیک تحقیق اللہ نہیں کہوتا  
 حق نیکی والوں کا وفاء اللہ اپنے اس آیت پاک میں متخلفین پر عتاب کیا ہے کہ اہل مدینہ و اعراب نے  
 حضرت م کا ساتھ غزوہ تبوک میں نہ دیا اپنی جان کی آرام چاہی نہ مہمات او کی جان کی جسکو بہت  
 شقت پہونچی انہوں نے بیٹھ بکر نقصان اپنے اجر و ثواب کا کیا اگر او کو تنگی یا تعب یا اگر سنگی  
 ظالمین پہونچتی یا کسی منزل میں او ترے دشمنوں کو ڈراتے اور او پر غلبہ پاتے تو یہ اعمال جو او کی قدر  
 میں تھے تو او کو لکھا ثواب جزیل ان افعال صالحہ کا لکھا اللہ کسی نیک بند کا اجر ضائع نہیں کرتا ہے  
 کہو لہ اِنَّا لَا نُضَيِّعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا فتح البیان میں کہا ہے ایت میں زیادہ تاکید ہے وجوب  
 غزوہ کی ہم اہر حضرت م کے اور جو تم متخلف کی آپ سے حوالی مدینہ میں فریاد و جہیدنہ دشمن و اسلام و غفار  
 تھے یہ ہم اہر حضرت م کو غزوہ تبوک میں نہ گئے بعض نے کہا یہ ایت عام ہے حق میں سب اعراب کیونکہ لفظ  
 عام ہے محل کیا اس کا عموم ہوا ہے اللہ نے او کو لسیلے خاص کیا یہ پکار پر ہی نہ بکھے بخلاف اور عزت  
 کے کہ او کو نفع نہیں کی تھی اور یہ خود قرب و جوار میں رہتے تو اسلئے حق تہے ساتھ نصرت و متابعت

رسول کے ابن زید نے کہا یہ حکم اسوقت کا ہے کہ ہمارے قلیل تھا کیونکہ حضرت کے خلف کرنا نہیں ہو چکا تھا جب ہمارے کثیر ہو فاشی ہو گیا تو اس نے کہا وما کان المؤمنونَ لینفروا کافةً بہرہ اندے کہا انکو زیارۃ تھا کہ اپنی جان کا نخل کریں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان کا دھیان کہہ میں بکراؤ کو تو یہ چاہیے تھا کہ ہمراہ حضرت م کے نعمت و تکلیف اوٹھاتے اور آپ کے کسانے اہل شقا سے مجاہدہ کرتے حضرت م کو جانتے اپنی جان دینے یا سارے دھرمین اپکا ساتھ نہ چھوڑتے کیونکہ جانتے ہیں کہ نفس کریمہ نبوی نزدیک اللہ کے بہت غیر نزدیک ہے سو جب نفس باوجود اس عزت و اہمیت کے متعرض خوض و شد و ہول میں ہوا تو سارے نفس پر چسبے کہ وہ شل پروانہ کے شمع پر جان فدا کرتے اور کچھ پروا اپنی جان کی رکھتے بلکہ اس جان دینے کو ہمتا بات سمجھتے اس لیے میں انکو سخت توبیخ و تفریح شدید ہے پھر فرمایا کہ یہ وجوب اوپر سلیس ہے کہ جو کچھ تکلیفات انکو اس کام میں پیش آتے ہو جو کچھ کاروائی قتل و قید اعدا یا نہریت کی وہ اوٹھاتے سب میں انکو اجر جزا ملتا کسی کا اجر برابر نہیں کرتا وہ اپنے وعدہ میں کریم ہے ایک جماعت نے کہا ہوا ہڈی ہلاک لایۃ المسلمین الی ان تقوم الساعة قنادونے کہا یہ حکم خاص ہے ساتھ حضرت م کے مرقول دل اسے ہے آیت دلیل ہے اس پر کہ جو کوئی اللہ کی طاعت کا قصد کرتا ہے اسکا کٹہرا ہوا بیٹھا چلنا پھر حرکت سکون ب حسنات ملتا تو بعد اللہ موتے ہیں وکان سعیہ مستمرا ولا ینفون نفقا صغیرۃ ولا کبیرۃ ولا یقطعون وادیالاکتاب لکم لیمزہم اللہ احسن ما کانوا یعملون ۵ اور نہ خرچ کرتے ہیں کچھ خرچ چھوٹا یا بڑا اور نہ گذرتے ہیں کوئی میدان مگر کہتے ہیں انکے دل طم کہ بدلا دے انکو اللہ بہتہ کام جو کرتے ہوں اللہ نے کہا انفق ان غالیوں کا راہ خدا میں چھوٹا ہو یا بڑا قلیل ہو یا کثیر اور قطع بیابان سیر الے اعدا میں یہ سب بچے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے ہر جگہ لفظ یہ نہیں فرمایا سلیکے یہ اعمال اللہ صادر ہوتے ہیں ولہذا یہ فرمایا کہ انکو ان اعمال کا بدلہ بہت اچھا ملے گا اسیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو اس آیت کریمہ سے خط وافر نصیب عظیم حاصل ہوا اس لیے کہ انہوں نے اس غزوہ میں اسوال جزیرہ و نفقا جلیل خرچ کیے جس طرح حدیث عبدالرحمن بن حباب سلمیٰ میں آیا ہے کہ حضرت م نے خطبہ پڑھا لوگوں کو جوش عسرت پراوہا را عثمان نے کہا مجھے سپرد اونٹ مہم اخلاص و اقبال کے ہیں پھر حضرت م نے حث فرمایا عثمان نے مجھے سپرد اونٹ و دھرمین مہم اخلاص و اقبال کے پھر ایک نے یہ منبر سنیچا اور تراوہا را عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے سپرد اونٹ و دھرمین مہم اخلاص و اقبال کے عبدالرحمن کہتے ہیں میں نے حضرت م کو دیکھا کہ ماتہ ہلکا اسطرح اشارہ

کیا عبدالصمد راوی نے اپنا ماتہ نکال کر متعجب کی طرح بتایا کہ حضرت منہ فرمایا مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ  
بَعْدَ هَذَا رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَعْمَامِ أَحْمَدُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ كَالْفُطْيَةِ ہے کہ عثمان ایک ہزار دینار اپنے  
کپڑے میں لائے حبش عسرت کا ساز و برگ کیا اور وہ دینار حضرت مکی گود میں ڈال دیے نیز حضرت مکی  
دیکھا کہ اپنے ماتہ سے اذکو اوٹتے پٹتے تھے اور فرات تھے مَا صَدَّرَ عُثْمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ بَارِبَايِ  
کہتے تھے رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَعْمَامِ أَحْمَدُ ابْنُ الْأَعْمَامِ ابْنُ الْأَعْمَامِ ابْنُ الْأَعْمَامِ ابْنُ الْأَعْمَامِ ابْنُ الْأَعْمَامِ  
اللَّهُ بَعْدَ امْرِئٍ أَهْلُهُ ضَعِيفٌ إِلَّا أَرَادَ أَنْ يُدَارِكَ بِأَمْرِ اللَّهِ فَفُتِحَ الْبَلْبَانُ كَالْفُطْيَةِ ہے اللہ تعالیٰ نے کہا یہ جو کچھ انصار  
حرب بارہ خدا میں کرتے ہیں گواہی ہے حقیر صغیر یہ ہو جیسے ایک دانہ کھجور کا یا اس سے زیادہ یا کم یہاں تک  
کہ کوڑا لٹکانے کی چیز وہ انکی لیے لکھی جاتی ہے اس طرح کاٹنا سحرا کا جلتے اور آتے وادی اصل میں اس  
میدان کو کہتے ہیں جو دریاں پہاڑوں اور ٹیلوں کے گذر گاہ ندی نالوں کا ہوتا ہے آیت دلیل ہو بفضل  
بہادر پرادر ہے کہ جہاد حسن اعمال عبادت ہے ایک جماعت کو کہ یہ آیت منسوخ ہے آیت مابعد سے کیونکہ وہ  
دلیل ہے جواز مختلف بعض پر ہمراہ قیام بعض کے ساتھ جہاد کے وہی قَوْلُ الْعَالِ وَمَا كَانَ كَالْمُؤْمِنُونَ



کوچ کرنا چاہیے کہ بنی کو اکیلا چھوڑ دین بلکہ ایک طائفہ معنی عجب یعنی سرایا ہے اوکو کھانا نہ چاہیے مگر حکم رسول ص پر چشما کر پڑا ہے اور بعد اونکے حضرت م پر قرآن اُترا ہو تو جو لوگ ہمراہ حضرت م کے تھے پھر تو وہ اس قرآن کو سیکھ لیں اور ہمیں کہ اللہ نے تمہارا بنی پر قرآن اتارا ہے ہم نے اسکو سیکھ لیا ہے تب وہ لشکر تھیر کر اوس جی کو جو بعد اونکے نازل ہوئی ہے سیکھ لیں اور بجائے اونکے دوسرا لشکر باہر جائے یہ سننے میں نہ تھے فقہوا فی الدین کے مجاہد نے کہا یہ آیت حق میں کچھ لوگوں کے صحابہ حضرت م ص اور نبی ہے وہ جنگوں میں نکل گئے تھے اور انہوں نے لوگوں کو بھلائی پائی اور انسانی غلبہ سے نفع اٹھا اور جو لوگ انکو ملے اوکو طرف پہ کے بلایا لوگوں نے اوسنے کہا ہم دیکھتے ہیں کہ تم نے اپنے صحاب کو چھوڑ دیا اور تم ہمارے پاس آئے ہو اوکو یہ بات جی میں بری لگی اور صحر سے نکل کر حضرت م کے پاس آئے اوسپر اللہ نے یہ آیت پاب پیچی کہ یونہی ہر گز وہ کچھ لوگ تلاش نہیں کر سکتے ہیں تاکہ لوگوں کا حال سنیں اور جو اللہ نے اوتارا ہو اسکو معلوم کریں یعنی اللہ نے اوکو معذور کر کہا اور جب اپنی قوم کے پاس پہنچ کر جائیں تو ان سب لوگوں کو ڈرائیں اور حکم خدا سنائیں شاید وہ خذر کریں اور راہ ہدایت پر لگیں قتادہ نے کہا یہ آیت جب اوتری کہ حضرت م نے لشکر روانہ کیا اللہ نے حکم دیا کہ وہ ہمراہ حضرت م کے غزائیں اور ایک گروہ ہمراہ حضرت م کے ہو دین کی باتیں سیکھو اور دوسرا گروہ جا کر اپنی قوم کی دعوت کرے اور اوکو قلع خدائے جو انکو سپر پہلے آئے گذرے ہیں ڈرائے ضحاک نے کہا حضرت م جب نفس نفسی غن کرتے تو کچھ سی مسلمان کو روک لیا کہ حضرت م کا ساتھ چھوڑے مگر عذر والا اور جب حضرت م خود مقیم رہتے اور فوج روانہ کرتے تب سیکو درست نہ تھا کہ بے لاف حضرت م کے طرف سے چلا جائے پھر جب کوئی آدمی جاتا اور اسکے بعد قرآن اتارا اور حضرت م وہ جی ان لوگوں کو سنا تو جو ہمراہ آپ کے یہاں بیٹھے ہوئے اور وہ لشکر لکھ پڑا تو یہ مقیم لوگ اس لشکر والوں سے کہتے کہ اللہ نے تمہارے جانب سے بعد تمہارے بنی پر قرآن اوتارا اور انکو دین کی بات سکھاتے اور قرآن پڑھاتے مطلب یہ ہوا کہ ساری مسلمانوں کو لکھا بارگی کھانا نہ چاہیے کہ وہ تو سب کے سب چلے جائیں اور حضرت م اسی جگہ قاعدہ ہوں بلکہ جب حضرت م قاعدہ ہوں اور لشکر روانہ ہو تو کچھ لوگ حضرت م کے پاس موجود رہیں علم دین سیکھنے کو اس عباض نے کہا یہ آیت جہاد کے مقدمے میں نہیں ہے بلکہ حضرت م نے ضرر پر بد عاقل سالی کی کی اور اونکے شہر میں خشک سالی ہوئی تو بعض قبیلہ اونکے بالکل سبب سے کہ مرنے میں آگئے اور مسلمان بنے حالانکہ وہ جو بٹے تھے اور انہوں نے صحابہ حضرت م کو تنگ کیا اور شفقت میں ڈالا اللہ نے حضرت م کو خیر دی کہ

مؤمنین میں حضرت م نے اذکو طرف ان کے عشا کے مسجد یا اور اپنی قوم کو ڈرایا کہ تم اذکاسا کا مکرنا  
 دوسرے لفظ ابن عباس کے یہ ہے کہ ایک جماعت ہر قبیلہ عرب کی حضرت م کے پاس اگر امر دین کا سوال کرتی اور  
 اس کو سمجھتی ہو جتنی اور حضرت م سے کہتی کہ آپ ہلو کیا حکم کرتے ہیں کہ ہم وہ کام کریں ہلو خبر دو کہ ہم اپنے عشا  
 کو جا کر اسی بات کا حکم دین حضرت م اذکو فرماتے کہ تم اللہ رسول کی طاعت اختیار کرو اور اپنی قوم کو جا کر نماز و  
 زکوٰۃ کا حکم پہنچاؤ وہ کہتے جو مسلمان ہو گا وہ ہم سے ہے اس طرح انکو ڈرتے یہاں تک کہ آدمی اپنے ماں باپ  
 کو چھوڑ دیتا حضرت م اذکو ڈرتے اور وہ اپنی قوم کو ڈرتے اور طرف سلام کے بلاؤ اور خوف و دوزخ کا دلاتے  
 اور خوشخبری بہشت کی سناتے مگر م نے کہا جب آیات و ترمی الا تَنْفِرُوا اِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا  
 لَا هِلَ لَکُمْ دِیْنٌ لِّمَنْ سَأَلَ عَنْ دِیْنِکُمْ فَاِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَلَا تَنْفِرُوا فَاِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا  
 اور ہر وہ آپ کے کوچ کیا کچھ لوگ کچھ صحابہ میں سے طرف بدو کے نکل گئے تھے اپنی قوم کو دین سکھاؤ  
 تھے اس پر آیات باب اور ترمی اور دوسری آیات وَالَّذِیْنَ یُحَاجُّوْنَ فِی اللّٰهِ مِنْ عِبَادٍ مَا اسْتَجِیْبَ لَکُمْ  
 حُجَّتُکُمْ ذَا حِجْۃٍ عِنْدَ رَبِّکُمْ دَعَاکُمْ عَنْکُمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ حَسْبُ بَصْرِی نے کہا تفقہ  
 کریں وہ لوگ جو نکلے ہیں جو کچھ دیکھاؤ اذکو اللہ ظہور علیہ سے مشرکین پر اور نصرت سے اور وہ پہر کر اپنی  
 قوم کو ڈرائیں فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اس آیت کو سنی میں مفسرین کا اختلاف ہے ایک جماعت  
 نے کہا کہ آیت بقیہ احکام جہاد ہے اھل جہاد میں مبالغہ کیا اور طرف غزو کے بلایا تو وقت  
 راغلی لشکر کے سارے مسلمان کوچ کرتے مدینے کو خالی چھوڑ جاتے اللہ نے فرمایا یہ کچھ بات نہیں ہو ایک گروہ نیکو  
 نکلے تو دوسرے گروہ وسط طلب علم کے اسی جگہ نہیں رہے اور غازیوں کو تعلیم کرے جبکہ وہ غزو سے پہر گزیر  
 یا جس جگہ علم حاصل ہوتا ہو وہاں جا کر علم دین سکھے پہر اپنی قوم کو ڈرائے ایسے غرض متعلم کی ہمتاقت  
 و تبلیغ شریعت ہونے ترغیب عباد پر اور تبیط بلاد میں جس طرح کہ ان کے زمان کی عادت ہے دوسرے قول یہ ہے  
 کہ آیت بقیہ احکام جہاد سے نہیں ہے بلکہ ایک حکم مستقل ہے مشرعیّت خروج میں واسطہ طلب علم کے گھر سے  
 دین سکھنے کو یا نہ لکھیں اللہ نے اسکو متصل احیاء خروج الی الجہاد کے ذکر کیا تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ سفر  
 و وطن میں جہاد ہے لیکر جہاد دوسرے سفر طلب علم میں نہیں کہ وجوب نکلنے کا واسطہ طلب علم  
 کے جب کہ طالب کوئی معلم حضری غیر سفر کے نبائے مراد فقہ سے علم حکام شریعت ہو اور وسائل کو سمجھا  
 علم مقاصد کا دیا جاتا ہے جیسے یکہا علم صرف و نحو لغت و بیان اصول و غیرہ کا اللہ نے اس سے غیر ضرر

۴۸۰  
 دوسرے لفظ ابن عباس کے یہ ہے کہ ایک جماعت ہر قبیلہ عرب کی حضرت م کے پاس اگر امر دین کا سوال کرتی اور اس کو سمجھتی ہو جتنی اور حضرت م سے کہتی کہ آپ ہلو کیا حکم کرتے ہیں کہ ہم وہ کام کریں ہلو خبر دو کہ ہم اپنے عشا کو جا کر اسی بات کا حکم دین حضرت م اذکو فرماتے کہ تم اللہ رسول کی طاعت اختیار کرو اور اپنی قوم کو جا کر نماز و زکوٰۃ کا حکم پہنچاؤ وہ کہتے جو مسلمان ہو گا وہ ہم سے ہے اس طرح انکو ڈرتے یہاں تک کہ آدمی اپنے ماں باپ کو چھوڑ دیتا حضرت م اذکو ڈرتے اور وہ اپنی قوم کو ڈرتے اور طرف سلام کے بلاؤ اور خوف و دوزخ کا دلاتے اور خوشخبری بہشت کی سناتے مگر م نے کہا جب آیات و ترمی الا تَنْفِرُوا اِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَلَا هِلَ لَکُمْ دِیْنٌ لِّمَنْ سَأَلَ عَنْ دِیْنِکُمْ فَاِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَلَا تَنْفِرُوا فَاِیْنَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اور ہر وہ آپ کے کوچ کیا کچھ لوگ کچھ صحابہ میں سے طرف بدو کے نکل گئے تھے اپنی قوم کو دین سکھاؤ تھے اس پر آیات باب اور ترمی اور دوسری آیات وَالَّذِیْنَ یُحَاجُّوْنَ فِی اللّٰهِ مِنْ عِبَادٍ مَا اسْتَجِیْبَ لَکُمْ حُجَّتُکُمْ ذَا حِجْۃٍ عِنْدَ رَبِّکُمْ دَعَاکُمْ عَنْکُمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ حَسْبُ بَصْرِی نے کہا تفقہ کریں وہ لوگ جو نکلے ہیں جو کچھ دیکھاؤ اذکو اللہ ظہور علیہ سے مشرکین پر اور نصرت سے اور وہ پہر کر اپنی قوم کو ڈرائیں فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اس آیت کو سنی میں مفسرین کا اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا کہ آیت بقیہ احکام جہاد ہے اھل جہاد میں مبالغہ کیا اور طرف غزو کے بلایا تو وقت راغلی لشکر کے سارے مسلمان کوچ کرتے مدینے کو خالی چھوڑ جاتے اللہ نے فرمایا یہ کچھ بات نہیں ہو ایک گروہ نیکو نکلے تو دوسرے گروہ وسط طلب علم کے اسی جگہ نہیں رہے اور غازیوں کو تعلیم کرے جبکہ وہ غزو سے پہر گزیر یا جس جگہ علم حاصل ہوتا ہو وہاں جا کر علم دین سکھے پہر اپنی قوم کو ڈرائے ایسے غرض متعلم کی ہمتاقت و تبلیغ شریعت ہونے ترغیب عباد پر اور تبیط بلاد میں جس طرح کہ ان کے زمان کی عادت ہے دوسرے قول یہ ہے کہ آیت بقیہ احکام جہاد سے نہیں ہے بلکہ ایک حکم مستقل ہے مشرعیّت خروج میں واسطہ طلب علم کے گھر سے دین سکھنے کو یا نہ لکھیں اللہ نے اسکو متصل احیاء خروج الی الجہاد کے ذکر کیا تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ سفر و وطن میں جہاد ہے لیکر جہاد دوسرے سفر طلب علم میں نہیں کہ وجوب نکلنے کا واسطہ طلب علم کے جب کہ طالب کوئی معلم حضری غیر سفر کے نبائے مراد فقہ سے علم حکام شریعت ہو اور وسائل کو سمجھا علم مقاصد کا دیا جاتا ہے جیسے یکہا علم صرف و نحو لغت و بیان اصول و غیرہ کا اللہ نے اس سے غیر ضرر

کہی ہے کہ دین میں سمجھ بوجھ آئے اور جو شخص سمجھ نہ ہو اسکو ڈرائے یہ دو مقصد صالح و طلب صحیح ہو  
ایک تعلیم دوسری تعلیم اب اگر کیسی غرض طلب علم سے سوال کیا اور کچھ ہوگی تو وہ طالب غرض نیا نہیں ہے گا  
طالب غرض دین کی بات لیل ہے اس بات پر کہ اخبار آماد حجت ہیں کیونکہ عموم ہر فرقہ کا مقتضی اس بات کو  
ہے کہ تین میں سے جو کسی ایک گانوں میں ہوں ایک شخص و اسلم تقفہ اور انذار قوم کے باہر نکلے سوا کر  
سوی خیار متواتر کے اور کوئی خبر معتبر نہ ہوتی تو یہ فادہ کیوں کیا جاتا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ  
يَكُونُ بَيْنَكُمْ وَالْكَافِرِينَ فَإِنْ عَصَوْكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ اسے ایمان والوں سے جاو  
اپنے نزدیک کافروں سے اور چاہیے اور یہ معلوم ہو تمہارے پیچھے سختی اور جان و مال کے ساتھ ہے ڈرو ان  
کے سختی لینے قوت جنگ یا معاملات میں بے رحمی پس کافر سے الفت و ملائت کرے مگر جب یہ  
کہ دین کا غرض ہے انتہی ہے اس میں اللہ نے مومنین کو حکم قتال کفار کا اولاً فالاقرب فالأقرب دیا ہے یعنی  
جو کافر حوزہ اسلام سے نزدیک ہیں پہلے انکو روپہاؤں سے جو دور ہیں و لہذا حضرت م نے ابتدا قتال کی شریک  
جزیرہ عرب کی جیسا کہ غزوہ بنو نضیر اور اللہ نے مکہ مدینہ طائف میں یا مہجر خبیہ حضر موت وغیرہ ذلک  
آپ پر مفتوح کیا اور اقبالیم جزیرہ عرب قبضہ میں آئے اور لوگ سارا حیا عرب فوج فوج دین خدا داخل ہوئے  
تو پھر شروع قتال اہل کتاب میں کیا اور وہ طرہ غزوہ روم کے طیاری کی کیونکہ وہ لوگ جزیرہ عرب سے نزدیک  
ان لوگوں سے قریبے اوسے تر بدعت اسلام سیلے کہ اہل کتاب تہو چنانچہ آپ تبوک پر پہنچ کر شقیب مردم  
اور قحط سالی بلاد و صیق حال کے سنہ نو ہجری میں واپس آئے اور سال دہم میں مشغول بحجۃ الوداع ہوئے اتنی میں  
حج سے اکاشی روز کے بعد انتقال فرمایا اللہ نے آپ کو اپنے پاس بلایا آپ کی جگہ آپ کو وزیر و صدیق خلیفہ  
ابوبکر رضی اللہ عنہ قائم ہوئی دین اہل ہو اگلتا تھا کہ سست پڑ جائے اللہ نے ابوبکر کو ثابت قدم کہا اوسکے سبب  
سے اہل دین پہلے اسلام لائے و عالم ایمان قائم ہے قواعد حسان جم گئے جنہوں نے زکوٰۃ نہ دی تھی اب بھی  
زکوٰۃ لی جو حق کو نہ جانتا تھا اوسنے حق پہچان لیا اور خوب ہی حق خلافت کا ادا کیا پھر طیاری میں لشکر کا  
اسلام کی طرف روم و صلیب پرتوں اور پارسیوں تہش پر یک مشغول ہوا اللہ نے اونکی برکت سفارت سے  
بہت سے شہر مفتوح کیے اور کسرے و قیصر کے ناک خاک آلودہ کردی اور اونکی مطیعوں کو ذلیل و خوار کر ڈالا  
اور انکے خراسان اہل خدین صرف کرنے جطرح کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی تھی پہلے تمام اس  
کا ماتہ پر بھی و لدیہ ہذا ابوبکر صدیق کے ہوا یعنی فاروق ابوبکر شہید المحراب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ







وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ۝

وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَظَرُّهُمْ إِلَى بَعْضِهِمْ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ

بَايَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ يَنْبَغِيْ عَلَيْهِمْ اَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ لِهٰذَا الَّذِي كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ

بہر تو بنہین کرتے اور رضیعت کپڑے میں بیٹھے اکثر جہاد کے وقت منافق معلوم ہو جاتے تھے اور

جب نازل ہوئی ایک سورت دیکھو کہ ایک دوسرے کی طرف کہ کوئی بھی دیکھتا ہے تم کو پہچانے لگا

پہر دیے ہیں اللہ کے دل انکے ہوا سطرے کہ وہ لوگ ہیں کہ سمجھ نہ نہیں رہتے ف یعنی کلام اللہ  
میں جہاد ہے۔ آسرنافقہ کہہ دیا یہ کہہ دیتا ہے کہ یہ کہہ کر کہ یہ کہہ کر کہ یہ کہہ کر

میں جہانِ عریب اے مسافقونؔ اے! پس میں دلیتے ہیں کہ مجلس میں کسی نے ہلکے پر کہا نہ ہو بہرِ پستیاؔ  
اٹھ جلتے ہو۔ انتہہ آونے کہا سنا فتہ باوجود اس کے کہ ہر ایک دو بار آزمائش دہ آئے

اور وہ جبے ہیں اسی اللہ کے لہا یہ ساقی باد و بخود اس کے کہ ہر سال ایک دو بار از انبیا میں لے  
میں رتوہ منہ پر کرتے اور نہ آئندہ کا نہ دوست کرتے میں مجاہد نے کہا کہ اوزار اللہ ہے قسطا اور گرسنگ

ہیں کوبہ حسین کے اور یہ ایدہ کا بھو بہت رسم ہیں مجاہد کے کہام اور ان میں سے ایک سال و رست  
سے قادیان نے کہام اور غز کو کرنا ہے سال میں الکیار دو مار خدیفہ نے کہام سر سال میں ایک موش

ان کے سنتہ اور سیرت سے لوگ گمراہ ہو جاتے حدیث الن من آیا ہے لا یزداد الا کھراً لا یشیدہ ولا

بَرَدَدُ النَّاسِ إِلَيْكَ وَأَمَّا عَمَّا إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَكَ لَا تُشْرِكُنِيهِ سَمِعْتَهُ مِنْ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ ابْنُ حَبْرٍ بِهَرِيسَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَنَافِقٌ وَقَدْ نَزَلَ سُورَةُ الْاٰنِ فِيهِ دُوسَرِ

کی طرف دیکھ کر کہ کوئی سچا تو نہیں حق سے بٹھیا ہوا ہے کہ چلتے ہیں یہ حال انکا اس دنیا میں ہے کہ

نزدیک حق کو کھنسنے تہا نہیں جاتا قبول کرنا اور سمجھنا کس کا بقول اے اے خدا صبر اللہ

مُعْضِينَ كَالْهَمْسِ مُسْتَفِيدًا مِنْ تَسْوِئَةٍ وَقَوْلُهُ قَالَ فَمَا لَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ

مُطَوِّعِينَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَعَنِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ یعنی ان لوگوں کو کیا بلا ہو گئی ہے کہ تیرے پاس سے دھوکا

بائیں حق، برباک کر طرف باطل کے جلتے ہیں یہ ارشاد کہ بہرہ جلوئے اللہ کے اوپر کمال بہرہ ہے مثل قول

تعالیٰ ہے فلما راعوا اذاع الله فلو بهم والله لا يهدي القوم الفاسقين یعنی یہ لوں امری  
بارت نہیں سمجھتے: قصہ ۱ سکس خط کے فہم کا کہنے پر یہ کہ وہ اور سے فضا و نفقہ میں رہیں۔

بات نہیں جتنے اقصاء سے خطاب کا کہے ہیں بلکہ وہ اس سے نکل و فرقت میں ہیں اور  
لہذا ان کا وہ اندازہ اور یہ فتنہ الہامیہ کہ اس دور و فتنہ سے بچنے کے لئے ان کے قلوب پر حجاب

لہذا اسکا جواب امام مودودیؒ کا یہ ہے کہ اسی بیان میں امام نے فراموش نہیں کیا کہ امام احمد رضاؒ کے حوالے سے امام مودودیؒ نے جو تحریریں لکھی ہیں، ان میں سے کچھ تو ایسے ہیں جن کی وجہ سے امام احمد رضاؒ کو جرح و تعدیل کا سامنا کرنا پڑا۔ لیکن اگر ہم ان تمام باتوں کو ملحوظ نشدت دعوے کا قائل محمد بن عطاء اللہ علیہ السلام کے امام اور امراء اور ادوایع میں قرار دہانے

کما غزوہ جہاد ہے عمرہ حضرت کے حسن نے کما عمرہ دشمن کے یہ رسوائی اور ان کے نفاق کی ہر سال میں

بسم الله الرحمن الرحيم



ایک دبار عند شکنجی کرتے ہیں اور اس کا وعدہ ضرور مکمل نہفاق سے تائب نہیں ہوتے حالانکہ ابتدا بقضے  
رجوع و تکرار ہوتی ہے مگر یہ تکرار نہیں ہوتے یا اس کا تعجب کرنا ہے حال سے اہل نفاق کے کہ وہ کہتے ہیں  
نفاق میں کچھ نہیں اور کس حد تک انہوں نے نظر و اعتبار کو بیکار کر رکھا ہے بہ ایک اور حال اور کلام  
ذکر کیا کہ سورت اترنے پر ایک دوسرے کی طرف چشمک زنی کرتے ہیں بطور انکار و مخبرہ یا بطور ختم و عظیم  
اس لیے کہ اس سورت میں ان کے عریض کوڑھتے ہیں بعض اہل علم نے کہا ہے لفظ نظر اس جگہ سے  
قال ہو یعنی کیا کسی مسلمان نے تم کو دیکھا تو نہیں کہ تم نے انکھ سے کیا اشارہ کیا تم اس جگہ سے جلد ہو  
اس لیے کہ تم کو ہرگز ناب اس کے سننے کی نہیں ہے یا ہر تم طعن و مخبرہ و خندہ زنی سے پیش آئیں گے ہر حضرت  
کی مجلس سے اوٹ کر اپنے گھر چلے جاتے سوائے ان کے دل بدایت کر پھر دیر سے وہ کب راہ پر آئے

و اے میں انکو کچھ خاک سمجھو جو ہر نہیں ہے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ  
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ آیات ہمارے پائے رسول تم میں کا باری ہوئی ہو  
اس پر جو تم تکلیف پاؤں تلاش کرتا ہے تمہاری ایوان والوں پر شفقت نہ کرتا مہربان ف یعنی جانا  
ہے کہ است میری زیادہ ہو رہے اتنے اسد پاک نے مومنوں پر پست رکھی کہ ہم نے رسول ہی بھیجا تو تمہارا  
ہی جنس کا تمہاری لغت پر جس طرح ابرہیم علیہ السلام نے کہا تھا رَبِّ اِنَّا بَعَثْنَا فِيْهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ  
وَقَالَ تَعَالَى لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُولًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اور یہاں کہا اَنْفُسِكُمْ  
اِنِّىْ مَنَّكُمْ وَاَبْعَثَكُمْ جُفْرًا بَطَالِیْنِ نَجَاشِیْ سے اور غیور بن شعبہ نے کہہ رکھا کہ اِنَّ اللّٰهَ  
بَعَثَ فِیْہَا رَسُولًا مِّنْہَا اَعْرِفَتْ نَسَبَہٗ وَصِفَتَہٗ وَمَلَحَکَہٗ وَخَرَجَہٗ وَصِدْقَہٗ وَاَمَانَتَہٗ لِمَدِیْنَتِ  
محمد باقر علیہ السلام نے کہا ہے اَنْفُسِكُمْ کے یہ معنی ہیں کہ دلاوت جاہلیت و کوئی چیز انکو نہیں پہنچی  
حضرت نے فرمایا ہے خَرَجْتُ مِنْ نِکَاحٍ وَاُخْرِجُ مِنْ سَفَاحٍ یعنی میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں اور ہم  
سے پیدا نہیں ہوا یہ حدیث موصلاً ہی آئی ہے اور میں انا اور ہے مِنْ لَدُنْ اَدَمَ اِلٰی اَنْ وَلَدَتْ  
اَبْنٰی وَاَوْحٰی لَہُمْ تَمِیْسُیْ مِنْ سَفَاحٍ لِّجَاہِلِیَّةٍ ثَنِیْ دَوَاہُ الْخَافِظُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ الرَّاهِظِ  
فِیْ کِتَابِہِ الْفَاوِیْلِ بَیِّنُ الرَّادِیْ وَ الْوَاَحِیْ ہر اس نے فرمایا کہ جو چیز ارسا کو محنت میں ڈالے اور  
اون پر شاق ہو وہ رسول پر پہاڑی گذرتی ہے و لہذا حدیث میں آیا ہے بُعِثْتُ بِالْحَقِیْقَةِ التَّحْقِیْقِ  
اور صحیح میں آیا ہے اِنَّ هٰذَا الَّذِیْنَ کُتِبَتْ سَوَارِیْ شَرِیْعَاتِہُمْ سَلَامٌ مَّہِلٌ سَحَرٌ کَامِلٌ اَسَانٌ ہے جس پر سیر

۴  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



ہوئے عجم سے زہن و ملک بلکہ نوع بشر سے اور بعض نے لفظ النفس کو نفاس سے بڑا پہلے مراد شرف و فضل  
و کرامت پر لینے وہ اشرف و افضل و اکرم بنی آدم و جمیع عالم ہے عنت کثر بنی لقب کو لینے ہکو مہاری  
تکلیف و مشقت و دنیا میں سیف و خون سے اور آخرت میں عذاب نار و شوق ہر وہ نہیں چاہتا ہے کہ  
تم کسی نصیب و بلا میں بیان اور وہاں گرفتار ہو ملک اس سبب کہ وہ سخیل مہاری جنس کے ہے مہارا  
بہلا چاہئے والہ اب اس کو تم پر جس ہے کہ تم آگ میں نہ پڑو یا تمہارا ایمان لانے کی تلاش ہے لکن اول  
اوسے ہے فالہ الفراء اس نے حضرت کا نام سبکہ روف رحیم نجلہ اپنے اسما حسنہ کے رکھا اجتماع  
ایسے دو نام مبارک کا کسی پیغمبر کے لیے نہیں کیا مگر خاص اس کے لیے ابن عباس نے اس آیت میں کہا ہے  
عرب میں کوئی ایسا قبیلہ نہیں ہے مگر باربع یا مایالی جس میں حضرت کا رشتہ ولادت نہ ہو اس بنیاد  
پر مقصد و مرغی ب کی ہے نصرت میں اور ایمان لانے پر کیونکہ انام انکو مشرف و غرت و فخر کا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف و غرت و فخر سے ہوتا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضرت کو کہتے  
خاندان میں ادن سے النفس نفیر تھے حدیث و اند بن الاسقع میں فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ مِنْ  
وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ وَأَصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي لُكَّانَ وَأَصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي لُكَّانَ  
قُرَيْشًا وَأَصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَأَصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَلِيٌّ وَعَبَّاسٌ  
عبد المطلب کا لفظ مرفوع یہ ہے اللہ نے جب خلق کو پیدا کیا مجاہد کو خیر خلق میں سے تمیز یا بہر جب انکو جدا کیا  
کیا مجاہد جعفر بن میثاق یا بہر جب ان کو جدا کیا مجاہد جعفر بن میثاق یا بہر جب ان کو جدا کیا  
بنائے تو مجاہد کو بہر خاندان میں کیا فَا نَحْنُ لَهُمْ بَنِي آخِرِهِمْ نَفْسًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَحَسَنُهُ وَأَبُو مُدْوِيهِ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو بَرزہ کالظہیر یُعْنَتُ مِنْ حَبْرٍ مِنْ دِينِ بَنِي  
آدَمَ قُرْنَا فَقَرْنَا حَتَّىٰ كُنْتُ مِنَ الْقُرْدَانِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ أَخَذَهُ الْجَارِيُّ وَفِي الْمَلَابِ  
أَحَادِيثُ یہ حدیثیں دلیل میں اس بات پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شرف و کرامت انس و جنس  
میں منجبتہ النخبہ اور خلاصۃ المخلصین و صفوة الصفوة اور خیرۃ الخیرۃ تھے اس طرح آپ کی اولاد انبیاء  
تک اشرف بنی آدم و خیر موت ہوتا ہوا حساب و المد علم فَا نَحْنُ لَهُمْ بَنِي آخِرِهِمْ نَفْسًا رَوَاهُ أَحْمَدُ  
عَلَيْهِ سَلَامٌ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ہر اگر وہ بہر جاوین تو نہ کہ جس ہے مجاہد اس کی  
بندگی نہیں سوائے اس کو اس پر مبنی بہر دسا کیا اور وہ صاحبِ تخت کا ف یعنی اگر وہ اس



کو عرش پر سب کے اترنے کے کہتے ہیں یعنی جہت اونچی ہوتی ہے سو عرش ساری مخلوق سے اونچا اور سب  
 اور ہے صفت و ماہیت و مقدار عرش میں احادیث کثیرہ آئی ہیں سب کو طے کرنے کا بیٹھ کر کسی مصلوبی نے  
 کہا کہ کسی کہنا اس بنیاد پر کہ عرش مع الکرسی ایک چیز ہے لیکن یہ قول خلاف صحیح ہے اس لیے کہ عرش غیر کرسی  
 ہے انتہی یہ قول ابی بن کعب کے یہ دونوں آیتیں آخر ما نزل میں معارض حدیث برابر بن عازب سے جسکو کثیر  
 نے روایت کیا ہے کہ اِنَّ اَحَدَ اَيَاتِهِ نَزَلَتْ لِيَسْتَفْتُوْكَ قُلِ اللّٰهُ يَفْتِنُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ وَاٰخِرُ سُوْرَةِ  
 نَزَلَتْ بِرَأْسِهِ ابْنِ عَبَّاسٍ نے کہا اَحَدُ اَيَاتِهِ نَزَلَتْ وَاَتَمُّوْا يَوْمًا تُرْجَعُوْنَ فِيْهِ اِلٰى اللّٰهِ اس آیت کے  
 اترنے اور حضرت کو وفات پانے میں اسی دن کا فاصلہ موات ہوا اور کثیر کہتا تو رات کا بعض نے قصد کیا  
 کہ ان روایات میں جمع کرنا چاہیے لیکن وہ توفیق خالی از کدر نہیں ہے اس آیت کی بابت کتب حدیث  
 میں اشکال مشہور ہے انتہی میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ مراد ابی بن کعب کی اس جگہ یہ ہے کہ سورہ  
 برات میں سب سے پہلے یہ دونوں آیتیں اوتری ہیں قرآن سے مراد اس جگہ سورہ برات ہر مذہب سارا قول  
 اور مقدمہ احکام میں کلام سب کے بعد آئی اور باعتبار آخر جملہ قرآن قول ابن عباس سے والد علم ہر حال  
 آخر آیت سورہ برات بڑی مبارک آیت ہے حدیث ابوالدرداء میں آیا ہے مَنْ قَالَ اِذَا اَصْبَحَ وَاِذَا  
 اَمْسَ حَسْبِيَ اللّٰهُ اِلٰى قَوْلِهِ الْعَظِيْمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ كَفَّاهُ اللّٰهُ مَا اَهَمُّهُ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَقَدْ رَوَاهُ  
 ابْنُ عَسَاكَ بِالْقَظْمِ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُوْلُ حَسْبِيَ اللّٰهُ اِلْحَى سَبْعَ مَرَّاتٍ صَادِقًا كَانَ بِعَآءٍ اَوْ كَاذِبًا  
 اِلَّا كَفَّاهُ اللّٰهُ مَا اَهَمُّهُ ابْنِ کَثِيْرٍ کہتے ہیں وَهٰذِهِ زِيَادَةٌ غَرِيْبَةٌ تُحَدِّثُ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَ  
 بِسَنَدٍ قَدْرُ كَعْبَةٍ فَكَانَ مِثْلَهُ بِالزِّيَادَةِ وَهٰذَا اَمْنُكُمْ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اِنْ تَقِيْلُ میں کہتا ہوں اسکو  
 ابن السنی نے بھی ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور نزویک ابوداؤد کے ساتھ قاضی آلی ہے لیکن اس  
 کو حکم رفع کا ہے تحفہ الذاکرین میں کچھ کلام اس حدیث پر نہیں کیا الحمد للہ تعالیٰ کہ آج روز ووشنبہ  
 نہم ذی الحجہ روز عرفہ یہ تفسیر سورہ برات سب سے اجماعی کو وقت نزاحت یک ساعت روز ختم ہوئی ختم  
 اِنَّكَ يٰ مُنْتَفِيْ وَنَحْنُ بِنِيْ وَتَحْمُ الْوَكِيْلُ اس کے بعد تفسیر سورہ رین علیہ السلام کی  
 انشاء اللہ تعالیٰ شروع ہوگی تمنا یہ ہے جو بانیس دن میں مکمل ہو۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ بِنِعْمَتِهِ تَسْتَعِيْذُ

الصَّلَاةُ

## سُورَةُ يُونُسَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورہ یونس علیہ السلام ایک سونو آیت ہے کہ میں اوتری حسن عطا و عکرمہ و جابر کا یہی قول ہے ابن عباس نے کہا مگر تین آیتیں فَأَرْسَلْنَا نُوحًا فِي سَفِينَةٍ لَّحْظَةً فَتَدَاهَى اسی کے قائل ہیں مقاتل نے کہا مگر دو آیتیں یا نہیں کہلی نے کہا مگر یہ آیت وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ اَلَا يَذَّكَّرُ کہ یہ آیت مدینہ میں اوتری ہے ایک گروہ نے کہا اول سورت سے قریب چالیس آیت تک کہی ہیں باقی مدنی یہ قول قرطبی کا ہے ابن سیرین نے کہا یہ سورت بعد ختم کے ہے انس نے کہا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اللہ نے مجھ کو راہات دے دی ہیں ایسے طور پر کہ میں جبکہ انجیل کے رواہ ابن مَرْدُودِيہ اخف نے کہا ایک صحیح میں ہے پیچھے عمر رضی اللہ عنہ کے ماز پڑھی اور انہوں نے سورہ یونس و سورہ کی قرأت کی تصادی نے کہا اس سورت میں ذکر ہے یونس علیہ السلام کا اسی لیے اسکا نام سورہ یونس ٹھیرا اللہ پاک کی عادت یوں ہی جاری ہے کہ نام سورت کا بعض اخبار سے سورت کی مقرر فرماتا ہے آبن کثیر نے بھی اس سورت کو کہی کہا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الکَلْبُ جَلال نے کہا اللہ ہی جانے کہ اس سے کیا مراد ہے تصادی نے کہا یہ ایک قول ہے مخبر اقرال کے لکن اتم و سلم ہے کہ میں نے کہا اسکے یہی ہیں کہ اَنَا اللَّهُ اَدَى تَحَاسُّنَے کہا ہے اباسحاق کو دیکھا کہ وہ اسی قول کی طرح جبکہ تھے کہ چونکہ سیویر نے عرب سے اس طرح حکایت کیا ہے حسن عکرمہ نے کہا اَلْقِسْمُ ہے قتادہ نے کہا نام ہے سورت کا اسکے سوا اور بہت اقوال ہیں جو سب پر تکلف ہیں شکیات یہی ہے کہ اسکا علم ہی کہ ہے جبکہ یہ کلام ہے مخلوق کو اس میں خوض کرنا ہی کچھ ضرور نہیں ہے اس تکلف سے جو بیان میں سننے حروف مقطعات کو کیا گیا ہے دل نہایت قلق میں قرارنے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ آیت نہیں ہے اور یہ ایک آیت ہے ابو عمرو دانی کہتے ہیں طر کو فقط کو فریاد نے آیت گنہے شاید فرق یہ ہے کہ اگر وہ کل تھا آیات مابعد نہیں ہے و اللہ تعالیٰ اعلم تِلْكَ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ یہ آیتیں ہیں کہی کتاب کی اسم اشارہ بعد واسطے تعظیم کے ہے یا مراد وہ آیات ہیں جو متقدم ہیں اس سورت پر مجاہد و قتادہ نے کہا

سورہ یونس علیہ السلام  
سورت یونس علیہ السلام  
سورت یونس علیہ السلام  
سورت یونس علیہ السلام

مراد توریت و انجیل و سایر کتب مقدسہ ہیں کیونکہ نیک اشارہ ہر طرف غائب نہ تھا کہ ایسے مذہب جس نے  
 کہا مراد توریت و زبور ہے ان کثیر نے کہا میں کوئی وجہ اس قول و معنی کی نہیں پہچانتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ  
 آئینہ میں قرآن حکم مسبین کی فتح آلبیان کا نقطہ ہی پای ہے کہ اشارہ طرف قرآن کریم کے ہے اس لیے  
 کہ کتب مقدسہ کا ذکر نہیں ہوا اور حکیم صفت ہے قرآن کی حکیم یعنی محکم ہے اس لیے کہ متفہم ہے حلال و حرام  
 و حدود و احکام پر بھی قول ہے اربعہ و غیرہ کا یا حکیم یعنی عالم ہے یا ایسے محکوم یا یعنی ذوق و حکمت  
 اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِّنْ صُّدُورِ اَنْذَارِ النَّاسِ کیا لوگوں کو تعجب ہو کہ حکم  
 بھیجا ہونے ایک مرد کو ان میں سے کہ ڈرنا لوگوں کو ف اسی نے کفار کے اس تعجب کے پر کہ بشر  
 سے رسول آئے انکار کیا جسطرح کہ قول قرون گذشتہ سے خبر دی ہے اَبَشْرٍ مِّثْلُکُمْ اَوَّلًا اور ہود و صالح  
 نے اپنی قوموں سے کہا تھا اَوَّلَیٰکُمْ اَنْ اَحْمَدَکُمْ ذٰلِکَ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْکُمْ اور اس نے  
 حال کفار قرین سے خبر دی ہے کہ انہوں نے کہا تَاَجْعَلُ الْاِلٰهَةَ الْغَاوِیَّۃً وَاَحَدًا اِلٰہًا هٰذَا الشَّیْءُ  
 عَجَابٌ اَبْنِ عَبَّاسٍ نے کہا اسد باب کے جب حضرت کہ رسول بنا کر بھیجا تو عرب نے اس امر کا انکار کیا یا ہجر  
 عرب نے اور کہا اَللّٰهُ اَعْظَمُ مِنْ اَنْ یَّکُوْنَ رَسُوْلُهُ لَبِیْذًا مِّثْلَ مُحَمَّدٍ اور سہرا نے یہ آیت بھی سنی تھی  
 البیان میں کہا ہے عجب اس حالت کو کہ تو میں جو کسی شے کے دیکھنے سے رطاف عادت کے  
 حاصل ہوتی ہے یا عجب وہ شے ہے جس کا سبب معلوم نہ ہو مراد لوگوں سے اس جگہ اہل مکہ بغیر قریش  
 میں نہیں ہے مراد مجھ سے کہ سمجھیں کہ رسول ہو کر آنا کہ محل تعجب نہیں ہے کیونکہ جنس طرف جس کے  
 میل کرتی ہے جو ارشاد اول سے ممکن ہے وہ دوسرے اگر کوئی جن یا فرشتہ آتا ممکن نہ تھا کیونکہ  
 انکو کچھ انس یا جس نہ ہوتا اور حصول مقصد و تعذر نہیں تا بلکہ وہ بشر کو نظر ہی نہ آتے اور اگر آتے اور غیر شکل  
 بشری میں ہوتے تو اور زیادہ وحشت ہوتی اور اگر صورت انسان میں ہوتے تو یہی یہ لوگ انکار کرتے  
 اس لیے کہ اصل میں وہ رسول بشر نہ ہوتا یہ عجب اس صورت میں ہو کہ رسول الہی جنس سے آیا اور اگر یہ تعجب  
 اس لیے ہو کہ وہ رسول یم یا فقیر ہے تو یہ کچھ بالغ رسالت کو منہج ہے کیلئے بدر و محتاج کا جامع حصال  
 خیر و شرف ہونا اور کمال صفات میں غایت مقصود کو پہنچنا جس تک کوئی غنی نہ پہنچے مشکل ہے  
 حالانکہ آنحضرت قبل اسکے کہ اسطر رسالت کے منتخب ہوں نزدیک قرین کے حصال کمال میں آفتاب  
 سے زیادہ مشہور اور روز روشن سے زیادہ ظاہر تھے یہاں تک کہ وہ آپ کو امین کہتے تھے و بَشَرٍ



الَّذِينَ آمَنُوا أَتْلَهُمْ قَدْ مَجَّدَ مَكَدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَكَيْدٌ مَبِينٌ ۝ غَوَّيْ  
 دمجو کوئی یقین لائے کہ اون کو ہر پایہ سچا اپنے رب کے بیان کنہر لگے منکرینک یاد دو کرے عیسیٰ  
 ابن عباس نے کہا قدم صدق ہر او یہ ہر کہ انکی سعادت ذکر اول سے لوج محفوظ میں سابق ہو چکی ہے دوسرا  
 لفظ یہ ہر کہ اون کے لیے اچھا اجر ہے بسبب اعمال تنقیر کے یہی قول ہر ضحاک در بیع بن النعمان ابن زید  
 کا و ہذا اقولہ تعالیٰ لَیْسَ لَکَ بَأْسًا شَدِيدًا لِّمَا کَانَ مَجَابِدَہٗ کما را قدم صدق سے اعمال صالحہ میں جیسے نماز  
 روزہ صدقہ سبچ اور حضرت انکی شفاعت کرینگے ابن زید مقابل ہی اسی کے قائل ہیں قتادہ نے کہا ہر  
 قدم صدق سلف صدق بن ابن جریر نے مجاہد کا قول اذہار کیا ہے کہ را قدم صدق سے اعمال صالحہ  
 میں جہلے بھی چکے ہیں کَمَا یَقَالُ لَهُ قَدْ مَجَّدَ مَكَدَ رَبِّهِمْ ط قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَكَيْدٌ مَبِينٌ ۝  
 لَمَّا قَدَّمْتُمْ الْعُقْدَا إِلَى الْيَمِّ وَخَلَقْنَا لَاؤُلِنَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَابِعْ

کافرون کا یہ کہنا کہ حضرت مجاہد اور ہرین بالکل جھوٹ ہر شح البیان کا لفظ یہ ہے کہ قدم صدق اضافت  
 ہے موصوف کی بطرف صفت جیسے سجد الجامع صلوة الاولى حب الحصيد فائدہ اس اضافت کا تنبیہ ہے  
 زیادت فضل و مدح قدم پر کیونکہ جسے طرف صدق کے مضاف ہوتی ہے وہ مہر و ہر جیسے نقد صدق  
 و مدخل صدق مفسرین و اہل لغت کا سننے میں اس لفظ کے اختلاف ہے بزجاج نے کہا معنی درجہ عالیہ  
 ہے ابن الاعرابی نے کہا معنی متقدم فی الشرف ہر کسائی دا ابعیہ کے کہا ہر خیر و نہ سابق کو عرب قدم  
 کہتے ہیں ابن الانباری نے کہا قدم کنایہ ہر اس عمل سے جس میں ویر نہ لگے برع و صفا کے کہنا ہر  
 ثواب صدق ہے حکیم ترمذی نے کہا حضرت کا قدم مقام محمود ہے کسی نے کہا معنی منزل صدق جس نے کہا  
 عمل صالح سالف ہے جب قدم لائیں گے لیث و ابو العتیم نے کہا قدم سابق ہے یعنی نزدیک اللہ کے اول  
 کے لیے خیر سابق ہو چکی ہے ابن سعد نے کہا قدم وہ عمل ہے جسکی تقدیم کر چکے ہیں قال تعالیٰ وَكَانَتْ  
 مِثَاقًا بَيْنَهُمْ اَوْ اَنَّا كُفِّرْنَا عَنْهُمْ اَزَانًا مِّنْ لَّدُنَّا لَمَّا كَانُوا كَافِرِينَ ۝ اَمَّا رُكْنُ مِثَاقٍ مِّنْ لَّدُنَّا لَمَّا كَانُوا كَافِرِينَ ۝ اَمَّا رُكْنُ مِثَاقٍ مِّنْ لَّدُنَّا لَمَّا كَانُوا كَافِرِينَ ۝  
 ہر فرمایا ہذا اگر مکتوب روایات تابعین کے دوبارہ تفسیر قدم صدق بہت ہیں سبب طلاق لفظ  
 قدم کا ان معانی پر یہ ہے کہ سہی و بہن قدم ہی سے حاصل ہوتا ہے اس لیے سبب سی با سبب ہر ہر  
 طرح کی نعمت کو یہ کہتے ہیں اس لیے کہ وہ ہر تہ سے دیجاتی ہے قرارت ہر سے مراد قرآن ہر اور ساحر ہر مراد  
 حضرت یونس کفار نے بعد تعجب کے یہ جواب دیا کہ یہ کتاب جادو کیا یہ رسول ساحر میں ان سر کما اللہ الذی نے



سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ اسی طرح وہ آیت جو قبل و بعد اسکے ہے فتح البیان میں کہا ہے مراد  
ایام ستہ سی ایام دنیا میں یعنی ہم یہ ساری خلق چہ دن کے مقدار میں بنائی کیونکہ اس وقت نہ سورج  
تہ نہ چاند اور اگر اس چاہتا تو ایک لمحہ میں بنا دیتا مگر خلق کو سکھانا مافی و مہل کا امور میں منظور تھا یہی تخصیص  
چہ دن کی حالانکہ اس سے کم یا زیادہ میں بھی تانی و مثبت حاصل ہو سکتا تھا سوا کا سبب اس کی کو معلوم ہے  
مطلب یہ تیرا کہ جس پر اقتدار عظیم ہے جس کے تصور عقل تنگی کرتی ہے تو اس کو رسول کو طرف لوگوں کے  
سہجہ ان کی صفت سے کیوں محل تعجب اٹھایا جاتا ہے حالانکہ کفار اس خلق کے چہ دن میں قائل و معترف  
ہیں یہ صحت رسالت کا اعتراف کیوں نہیں کرتے مراد ہوتا سورہ ہر جو کہ لائق اور سبکی ذات پاک کے  
ہے یہی طریقہ سلف مفسرین کا تھا اس آیت کی تفسیر سورہ اعراف میں گذر چکی ہے کرنی نے کہا ہوتا  
عرش پر ایک صفت ہر رب کی بلا کیف انتہی اس صفت پر ایمان لانا وجہ ہے اور بغیر تاویل کے ظاہر پر  
جاری کرنا لازم یہ اس لیے کہ مقصود ذکر صفات سے ایمان لانا ہے نہ نقل کرنا انکا کہ یہ اندازہ فہم و اور اس  
بشر سے بالاتر ہے اور طریقہ خلف جو تاویل آیات و اخبار صفات کرتی ہیں صحیح ہے بحدیث کتاب  
سنت و آثار سلف امت و اقوال ائمہ ملت ظاہر آیت دلیل ہے اس پر کہ یہ ہوتا بعد خلق ارض و سما  
تھا اس لیے کہ حرف ثمر و ہر طرحی کے آتا ہے یہ دلیل ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ قبل خلق عرش کے عرش سے  
غنی تھا جب کہ عرش بنایا تو یہی حقیقت ذات اور انقلاب و متع ہے یہ بات نہیں کہ پہلے غنی تھا  
اب حاجت عرش ہو بلکہ بعد خلق عرش کے بھی اس طرح مستغنی و بے نیاز ہے جس طرح کہ پہلے اس فرشتہ  
کے غنی تھا مگر جب یہ خبر دی کہ وہ عرش پرستوی ہوا تو ہم پر ایمان لانا ساتھ ہوتا کہ لائق جل جلال  
الہی و جب ہوا اور یہ واسطے بیان مزید قدرت کو یہ ارشاد فرمایا کہ ہم زمین سے مٹی ہوئے تدبیر امر  
کی کرتے ہیں اس سے نفی حلول کی خلق کے اندر نکلی اور معلوم ہوا کہ اللہ خلق سے باطن ہر اپنی ذات پاک  
سے اندر کسی مکان کے یا ہر مکان و ہر جگہ میں نہیں تدبیر کتنے میں نظر کرنے کو ادا بار و عواقب امور  
میں تاکہ وہ مقبول و شکل محمود و واقع ہوں مجاہد نے کہا اسکے یہ معنی ہیں کہ يَقْضِي الْأَمْرَ وَيَقْدِرُ وَحْدَهُ  
عَلَى الْوَحْدَةِ الْأَكْمَلِ الْأَكْمَلِ كَيْفَ كَيْفَ الْأَكْمَلِ كَيْفَ كَيْفَ الْأَكْمَلِ كَيْفَ كَيْفَ الْأَكْمَلِ كَيْفَ كَيْفَ الْأَكْمَلِ كَيْفَ كَيْفَ الْأَكْمَلِ  
میں مراد اس سے احوال و ملکوت آسمان و زمین و عرش اور ساری خلق کا جزئیات حادثہ سے شہنا  
فشیئا اطوار پرستی پر جبکہ احصا نہیں ہو سکتا ہے قیامت کو دن کوئی کسی کا شفع ہاں کے نہ ہوگا

مگر جبکہ وہ اذن شفاعت کرنے کا دیگا اس لیے کہ وہی مصالح ان پر عباد کے خوب جانتا ہے کسی کو یہ بات نہیں پہنچتی کہ جبکہ وہ جانتا نہیں ہے اس کا سوال اللہ تعالیٰ سے کرے نہ حاج نے کہا جو کفار مخاطب تھے اس آیت کو وہ کہتے تھے کہ یہ صنم ہمارے شفیع ہوں گے نزدیک اللہ کے اور سپر اللہ نے اوپر رکھا اور فرمایا کہ بے دستوری کوئی شافع نہ ہوگا اس لیے کہ علم موضع حکمت و صواب کا اللہ ہی کو ہے تصرف مطلق عالم میں کسی کا نہ کسی اور کا اصنام موزیا اولیا عظام یا انبیاء کرام اس میں بیان ہر سب بات کا کہ مستبد بالامور ہر شی میں خالق ہے مخلوق سو جو فاعل ہے ان اشیاء عظیمہ کا اور صاحب خلق و امر ہے وہی ہمارا رب اس کے سوا کوئی معبود و رب نہیں ہر تو اب سب کی عبادت چاہیے نہ غیر کی جادات ہوں یا حیوانات یا نباتات استقام و مطہر انکار و توبہ و تفریق کے ہے کیونکہ سب کو ذرا سا تذکرہ اور ادنیٰ تفکر و اعتبار ہوگا وہ سب بات کو بخوبی جان لیگا کہ سوا ایسے مدعی صنم عظیم الاقدار کے کسی اور کی عبادت کرنا زیان نہیں ہے **اللّٰهُمَّ جَعَلْهُمْ جَعْلًا وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا اِنَّهُ يَبْدُؤُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ لِيُخْرِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ شُرَکَآءُ مِنْ دُونِکُمْ دَعَا ابَ الْاَلْمِ بِمَا کَانُوْا یَکْفُرُوْنَ** ○ اسی کی طرف پر جانا ہے تم سب کو وعدہ ہے اللہ کا سچا وہی بناوے پہلو بہرہ اور سکودہرہ اور یگانہ تابد لاؤ انکو جو یقین لائے تھے اور کیے تھے کام نیک انصاف سے اور جو منکر ہوئے انکو پناہ ہے کہو تا پانی اور دکنہ کی مار اس پر کہ منکر ہوئے تھے **ف** اللہ نے خبر دی کہ مہر ساری خلائق کا دن قیامت کے طرف اللہ کے ہے کوئی باقی نہ رہیگا جس کو ان کے پیدا کیا ہے مگر وہ عود کرے گا کیونکہ سب کی وسیعہ خلق کا ایک ہی ہے اس پر عادیہ کرنا خلق کا منکر نہیں ہے جس طرح کہ پیدا کرنا انکا کچھ دشوار نہ تھا یہ اعادہ و سطر عدل و خیر اور ادنیٰ کے ہوگا نیکیوں کو بدلانا انکی نیکی کا دیگا کافرون کو خیر اور انکی نفرت کی جگہ ایگا انواع عقاب کر یگا جیسے سموم حمیم و ظل حمیم **هٰذَا اَفْلٰکُؤُہُ حَمِیْمٌ وَغَسَّاقٌ وَاٰخِرُ مَرْثٰی کُلِّہٖ اَزْدَآجٍ هٰذَا جَعَلَہُ الَّذِیْ یُکَلِّبُ اُجَہَ الْخٰیِرِ مَوْتَ یُصَوِّفُوْنَ بَلٰیئَہَا دٰبِیْنَ حَمِیْمٍ اِنْ فَتَحَ الْبَیَانَ مِنْ کَمَا ہِیَ اٰیٰتِ بَابِ مِیْنِ حَوْتِہِ دِیْدِ وَتَحْوِیْفِ** ہے وہ کچھ مخفی نہیں ہے مرجع سے مراد رجوع الی اللہ ہر موت سے یا بعثت سے یا دوسرے طرح سے یہ رجوع ایک طرف ہے اللہ کا سچا اور اسکی نشان یہ ہے کہ وہ خلق کو مٹی سے بناتا ہے پھر اسکو دہرہرہ آتا ہے آیت دلیل ہے انکا حشر و نشر و سعادت و شقت و وقوع بعثت پراور ردی اور ان پر جو بعثت کا انکار کرتے ہیں غایت اس عادیہ کی یہ ہے کہ اعمال نیک و بد کا بدلہ دیا جائے حمیم کہتے ہیں آسمان و دگر کی گرم چیز کو پانی ہو یا اور کچھ یہ

یونس کا قصہ ہے کہ وہ اپنے رب سے دعا کرتا تھا کہ اسے اپنی قوم سے نجات دے اور اسے اپنے رب سے دعا کرتا تھا کہ اسے اپنی قوم سے نجات دے

منزلوں کی سب سے پہلے سورہ قحط و سورہ انفال کے لئے گی ہو لایم جعل الشمس ضیاء والقمر نورا  
 وَقَدْ دَرَسْنَا مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوا أَعَدَّ الشَّيْءَيْنِ وَالْحِسَابُ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ  
 لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ لَا يَرَى  
 الْقَوْمُ يَتَّقُونَ ۝ وہی ہے جس نے بنایا سورج کو چمک اور چاند کو اوجال اور ٹھیل میں اسکو منزلیں تو بیچا نو  
 گنتی برسوں کی اور حساب نہیں بنایا اس نے یہ سب مگر تدبیر سے کوئتا ہے ہے ایک لوگوں پر جن کو  
 سمجھ ہے البتہ بدلتی رات دن کے اور جو بنایا اس نے آسمان و زمین میں جسے میں ایک لوگوں کو جو  
 ڈر کرتے ہیں **ف** اس پر اپنے اپنی نشانیوں کا خلق میں ذکر کیا جو کہ دلیل و دلیل کمال قدرت عظیم  
 سلطان پر اور فرمایا کہ جو شمع سورج سے صادر ہوتی ہے وہ ضیاء ہے اور جو چاند سے صادر ہوتی ہے  
 وہ نور ہے یہ ایک فن ہر اور وہ دوسرا فن ہے دونوں میں تفاوت ہے تاکہ ایک دوسرے سے متعین ہو جائے  
 سورج کی سلطنت دن میں رکھی جائے کی سلطنت رات میں چاند کے لیے منزلیں مقرر کیں پہلے بار یک  
 وصفیر نکلتا ہے پھر اوسکا نور و جرم بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ پورا ہو کر بدر ہو جاتا ہے پھر گھٹنے لگتا ہے یہاں  
 تک کہ اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے تمام ماہ میں کقولہ تعالیٰ وَالْقَمَرَ قَدْ دَرَسْنَا مَنَازِلَ حَقِّ عَادَ كَالْعُرُجِ  
 الْقَدِيمِ لَا تَتَمَسَّكُ بَعْضُهَا أَنْ تَنْزِلَ رِيك الْقَمَرِ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَتْلٍ  
 لِيَسْجُدَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا سَوَّجَ حَسَابِ اَيام کا بھیجا جاتا ہے اور سیہ  
 قمر سے ساخت ماہ و سال کی ہوتی ہے اس کے انکو حق سے بنایا ہے زعبت بلکہ ان میں بڑی حکمت اور  
 محبت بالغیر کقولہ تعالیٰ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا لَذِكْرِكُمُ الدِّينِ  
 لَعَلَّكُمْ أَتَقُونَ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَقَالَ تَعَالَى الْحَسْبُكُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَاكُمْ  
 إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ تَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ تفصیل سے  
 مراد بیان ہے آیات سے مراد حج وادامہ میں اختلاف لیل و نهار مراد تفاوت ہے ان دونوں کا کہ جس نے ان  
 تررات جلی جاتی ہے اوزرات آتی ہے تو دن چلا جاتا ہے کیا ذکر ہے کہ ذرہ سا تاخر ہو کقولہ تعالیٰ  
 يُعْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَتَّى تَقَالَ لَا تَتَمَسَّكُ بَعْضُهَا أَنْ تَنْزِلَ رِيك الْقَمَرِ وَقَالَ تَعَالَى  
 الْأَصْبَاحُ وَجَعَلَ اللَّيْلُ سَكَنًا پھر فرمایا کہ جو کہ اس نے در میان آسمان و زمین کے بنایا ہے اور وہ  
 دلیل ہے اس کی عظمت پر سوان نشانیوں کو وہ لوگ جانتے ہیں جو اس کی سخط و عذاب و عتاب سے بڑھنے

۲۰  
 سورہ قحط و سورہ انفال کے لئے گی ہو لایم جعل الشمس ضیاء والقمر نورا  
 وَقَدْ دَرَسْنَا مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوا أَعَدَّ الشَّيْءَيْنِ وَالْحِسَابُ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ  
 لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ لَا يَرَى  
 الْقَوْمُ يَتَّقُونَ ۝ وہی ہے جس نے بنایا سورج کو چمک اور چاند کو اوجال اور ٹھیل میں اسکو منزلیں تو بیچا نو  
 گنتی برسوں کی اور حساب نہیں بنایا اس نے یہ سب مگر تدبیر سے کوئتا ہے ہے ایک لوگوں پر جن کو  
 سمجھ ہے البتہ بدلتی رات دن کے اور جو بنایا اس نے آسمان و زمین میں جسے میں ایک لوگوں کو جو  
 ڈر کرتے ہیں **ف** اس پر اپنے اپنی نشانیوں کا خلق میں ذکر کیا جو کہ دلیل و دلیل کمال قدرت عظیم  
 سلطان پر اور فرمایا کہ جو شمع سورج سے صادر ہوتی ہے وہ ضیاء ہے اور جو چاند سے صادر ہوتی ہے  
 وہ نور ہے یہ ایک فن ہر اور وہ دوسرا فن ہے دونوں میں تفاوت ہے تاکہ ایک دوسرے سے متعین ہو جائے  
 سورج کی سلطنت دن میں رکھی جائے کی سلطنت رات میں چاند کے لیے منزلیں مقرر کیں پہلے بار یک  
 وصفیر نکلتا ہے پھر اوسکا نور و جرم بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ پورا ہو کر بدر ہو جاتا ہے پھر گھٹنے لگتا ہے یہاں  
 تک کہ اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے تمام ماہ میں کقولہ تعالیٰ وَالْقَمَرَ قَدْ دَرَسْنَا مَنَازِلَ حَقِّ عَادَ كَالْعُرُجِ  
 الْقَدِيمِ لَا تَتَمَسَّكُ بَعْضُهَا أَنْ تَنْزِلَ رِيك الْقَمَرِ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَتْلٍ  
 لِيَسْجُدَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا سَوَّجَ حَسَابِ اَيام کا بھیجا جاتا ہے اور سیہ  
 قمر سے ساخت ماہ و سال کی ہوتی ہے اس کے انکو حق سے بنایا ہے زعبت بلکہ ان میں بڑی حکمت اور  
 محبت بالغیر کقولہ تعالیٰ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا لَذِكْرِكُمُ الدِّينِ  
 لَعَلَّكُمْ أَتَقُونَ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَقَالَ تَعَالَى الْحَسْبُكُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَاكُمْ  
 إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ تَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ تفصیل سے  
 مراد بیان ہے آیات سے مراد حج وادامہ میں اختلاف لیل و نهار مراد تفاوت ہے ان دونوں کا کہ جس نے ان  
 تررات جلی جاتی ہے اوزرات آتی ہے تو دن چلا جاتا ہے کیا ذکر ہے کہ ذرہ سا تاخر ہو کقولہ تعالیٰ  
 يُعْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَتَّى تَقَالَ لَا تَتَمَسَّكُ بَعْضُهَا أَنْ تَنْزِلَ رِيك الْقَمَرِ وَقَالَ تَعَالَى  
 الْأَصْبَاحُ وَجَعَلَ اللَّيْلُ سَكَنًا پھر فرمایا کہ جو کہ اس نے در میان آسمان و زمین کے بنایا ہے اور وہ  
 دلیل ہے اس کی عظمت پر سوان نشانیوں کو وہ لوگ جانتے ہیں جو اس کی سخط و عذاب و عتاب سے بڑھنے

میں مراد توحید یا فائز حضرت یا قرآن ہے اس کو فرزند نیک انجام اور کئی لیے ناسق ہوگا اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ یَجْعَلُہُمْ رَحْمَۃً مِّنْ رَّحْمَتِیْ مِمَّنْ خَلَقْتُ اِلَٰہَکُمْ فِیْ حَبَشَۃٍ لَّعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ  
فِیْہَا سُبْحٰنَکَ اللّٰہُمَّ وَحَمْدُکَ اَلْحَمْدُ لَکَ اَوَّلُ دَعْوِیْہِمْ اَلْحَمْدُ لَکَ اَوَّلُ دَعْوِیْہِمْ اَلْحَمْدُ لَکَ اَوَّلُ دَعْوِیْہِمْ  
جو لوگ یقین لائے اور کیر کام نیک ہو دیگا انکو رب انکا اکیماں کرے بہتہ میں انکو نیچے نہرین باغون میں آم  
کو انکی دعا اس جگہ یہ ہے کہ پاک ذات ہر تیری یا اللہ اور طاقات انکی سلام اور تمام انکی دعا اس پر کہ سب  
خوبی اللہ کرے جو صاحب ساری جہان کا ف اول عجائب نعمتین دیکھ کر کہیں گے پاک ذات یعنی سجاد  
اللہ ہر او کی لذت پاک کہیں گے الحمد للہ اور جنبت میں طوطا قات کا یہی ہے اسلام علیک حج دنیا میں سلمان  
کرتے ہیں منتھے اللہ نے انکو خبر دی ہے حال سے سعاد کے جو ہر من یا اللہ و صدق اسلین و متشل و امر  
میں نیک کام بجا لاتے ہیں وہ اپنے ایمان کے حسب کراہ یا ب ہون کے صراط مستقیم سے تجاوز کر کے  
جنبت میں جا پہنچیں گے سجاد ہر نے کہا اور کئی لیے نور ہوگا جس کے حسب وہ ملیں گے اہل جہنم نے کہا  
اور کا عمل ایک اجبی صورت اور خوش بردار صورت میں مثل ہوگا جبکہ وہ قبر سے اٹھیں گے تو سامنے آکر  
ہر خیر کی بشارت دیگا یہ کیسا تو کون ہو وہ کہے گا میں تیرا عمل ہوں ہر سنے سنے نور بن کر چلے گا  
یہاں تک کہ جنبت میں داخل ہو فذلک قولہ تعالیٰ یَعْلَمُہُمْ رَحْمَۃً مِّنْ رَّحْمَتِیْ اَلْحَمْدُ لَکَ اَوَّلُ دَعْوِیْہِمْ  
مذہب اور بد صورت ہو کر لازم کا فر ہو کر اسکو جہنم میں لیجائے گا قتا رہے ہی اسطرح مرسلہ و سی  
واللہ اعلم بالمجنت کی اول یہ دعا ہوگی سُبْحٰنَکَ اللّٰہُمَّ اور آخر الحمد للہ دَرِیْہِ الْعٰلَمِیْنَ ابن جریر  
نے کہا جب کوئی پرندہ آنیر گزریگا تو وہ اللہ پاک کو بکار میں گے فرقتہ اسکو لے آئیگا اور سلام کرے گا  
یہ جواب دیں گے کَذٰلَکَ قَوْلُہٗ وَحِیْثُہُمْ فِیْہَا سَلَامٌ ہر جب اسکو تناول کر چکے گین تو کہیں الحمد  
اللہ آخر دعویٰ یہی مراد ہر مقابل بن حیان کہتے ہیں اہل جنبت میں جب کوئی کہنا طلب کرنا چاہیگا  
تو سبھا مالک اللہ کہے گا او سیدم و نخل خادم او سکھڑے ہو کہ ہر خادم کے ہاتھ میں ایک کابی سونے  
کی ہوگی اوس میں جو طعام ہوگا وہ دوسری رکابی میں نہ ہوگا یہ شخص ان میں سے کچھ کہے گا سفیا  
نوری نے کہا ہے المجنت میں جب کوئی ارادہ طعام کا کرے گا سبھا مالک اللہ کہیگا اس آیت میں  
اَلِیْسَ شَیْءٌ مِّنْ رَّحْمَۃِیْ حِیْثُہُمْ یَوْمَ یَلْقَوْنٰہُ سَلَامٌ کا اور کریمہ لایممعون فیہا لغوا و لا تاتینا الا بکیلا  
سلاما سلاما کا اور کریمہ سلام قولہ امیر رب التحمیم کا اور اس آیت کا وَاَلَمْ نَلِکَ یٰکُلُوْنَ عَلَیْکُمْ

پنج

یہ دعا ہے جو صاحب ساری جہان کا ف اول عجائب نعمتین دیکھ کر کہیں گے پاک ذات یعنی سجاد اللہ ہر او کی لذت پاک کہیں گے الحمد للہ اور جنبت میں طوطا قات کا یہی ہے اسلام علیک حج دنیا میں سلمان کرتے ہیں منتھے اللہ نے انکو خبر دی ہے حال سے سعاد کے جو ہر من یا اللہ و صدق اسلین و متشل و امر میں نیک کام بجا لاتے ہیں وہ اپنے ایمان کے حسب کراہ یا ب ہون کے صراط مستقیم سے تجاوز کر کے جنبت میں جا پہنچیں گے سجاد ہر نے کہا اور کئی لیے نور ہوگا جس کے حسب وہ ملیں گے اہل جہنم نے کہا اور کا عمل ایک اجبی صورت اور خوش بردار صورت میں مثل ہوگا جبکہ وہ قبر سے اٹھیں گے تو سامنے آکر ہر خیر کی بشارت دیگا یہ کیسا تو کون ہو وہ کہے گا میں تیرا عمل ہوں ہر سنے سنے نور بن کر چلے گا یہاں تک کہ جنبت میں داخل ہو فذلک قولہ تعالیٰ یَعْلَمُہُمْ رَحْمَۃً مِّنْ رَّحْمَتِیْ اَلْحَمْدُ لَکَ اَوَّلُ دَعْوِیْہِمْ مذہب اور بد صورت ہو کر لازم کا فر ہو کر اسکو جہنم میں لیجائے گا قتا رہے ہی اسطرح مرسلہ و سی واللہ اعلم بالمجنت کی اول یہ دعا ہوگی سُبْحٰنَکَ اللّٰہُمَّ اور آخر الحمد للہ دَرِیْہِ الْعٰلَمِیْنَ ابن جریر نے کہا جب کوئی پرندہ آنیر گزریگا تو وہ اللہ پاک کو بکار میں گے فرقتہ اسکو لے آئیگا اور سلام کرے گا یہ جواب دیں گے کَذٰلَکَ قَوْلُہٗ وَحِیْثُہُمْ فِیْہَا سَلَامٌ ہر جب اسکو تناول کر چکے گین تو کہیں الحمد اللہ آخر دعویٰ یہی مراد ہر مقابل بن حیان کہتے ہیں اہل جنبت میں جب کوئی کہنا طلب کرنا چاہیگا تو سبھا مالک اللہ کہے گا او سیدم و نخل خادم او سکھڑے ہو کہ ہر خادم کے ہاتھ میں ایک کابی سونے کی ہوگی اوس میں جو طعام ہوگا وہ دوسری رکابی میں نہ ہوگا یہ شخص ان میں سے کچھ کہے گا سفیا نوری نے کہا ہے المجنت میں جب کوئی ارادہ طعام کا کرے گا سبھا مالک اللہ کہیگا اس آیت میں اَلِیْسَ شَیْءٌ مِّنْ رَّحْمَۃِیْ حِیْثُہُمْ یَوْمَ یَلْقَوْنٰہُ سَلَامٌ کا اور کریمہ لایممعون فیہا لغوا و لا تاتینا الا بکیلا سلاما سلاما کا اور کریمہ سلام قولہ امیر رب التحمیم کا اور اس آیت کا وَاَلَمْ نَلِکَ یٰکُلُوْنَ عَلَیْکُمْ





ظلمات اسکو نکارتی ہے مراد ظلم سے شرک ہے اس پر مفسرین کا اطلاق ہر معنی پر نہیں ہے کہ ایمان میں شرک نہیں ملایا اور اگر ظاہر چمک کرین تو یہی اس امتداد میں وہ شخص داخل ہے جو ایمان لایا اور اس نے کوئی عمل صالح نہیں کیا ہر پہلے ظلم کرنے سے بے عمل حرام یا ترک واجب کیا اتنے نفی نے مارک میں کہا ہے یہ آیت دلیل ہے اس پر کہ زانیان نجات بخش ہے اس لیے کہ باپنا نیک فرمایا ہے اور عمل صالح کو اس کے ساتھ ضم نہیں کیا خازن و مہامی کا لفظ یہ ہے بِاِیْمَانِ نِعْمَ وَبِاِیْمَانِ نِعْمَ صَادِقِیْنَ کَمَا اَنْیَ وَیَسْتَبِیْ اَعْمَالِہُمْ اَیْضًا کیونکہ ایمان و عمل صالح دونوں دار سعادت تک پہنچاتے ہیں یا مراد ایمان کامل ہے جس میں اعمال صالح داخل شامل ہیں بہر حال یہ مسئلہ ایک شعر کے ہر دلیکل وَجَّہٌ هُوَ مَوْلٰیجَا فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ مراد جہان انسا رکھو یہ کہ نثرین بہشت کی اونکو باغون کے نیچے بہتی ہیں یا اون کے سامنے اس لیے کہ وہ اونکو اونچے تختوں پر چوں گے اونکی دعا و ندا و طلب اسے مستحبات حبت کے یہ لفظ ہوگی سبحانک اللہم بعض نے کہا یہ ضرور نہیں ہو کہ وہ یہی لفظ کہیں بلکہ یہ لفظ کہیں یا کوئی اور لفظ اسم معنی اسکو جس میں صفات تنزیہ و تقدیس میں دعا عبادت ہو یا معنی دعا یعنی اہل حبت دنیا و آخرت میں اللہ کی تشریف نگاہ سے اور اقرار اسکی اہمیت کا کرتے ہیں یا مراد یہ ہو کہ انکی سیرت و طریقت یہ لفظ ہوگی یا اون کا قول و کلام یہ لفظ ہوگا یا مراد دعا سے اسجگہ متناسب ہے کہ حبت میں اون کو یہی تعبیر و تقدیس کی آرزو ہوگی حدیث ابی بن کعب میں رفقاً آیا ہے کہ حبت سبحانک اللہم کہیں گے جو چیز حبت کی جا میں گے وہ طہران سے انکو رکے انکے پاس آجائیں رَوَاہُ اَبْنُ مَرْوُیَہُ ایک جماعت تابعین سے یہی اس طرح مروی ہو کہ یا یہ علامت ہے در میان اہل حبت اور اون کے خدم کے حضار طعام میں جب یہ لفظ انکی موندہ سے نکلیگا فی الفور وہ خوشمشتی ہو اندر پر رکھی ہوئی سامنے آجائیں طعام ہر کامی کا جدا ہوگا ایک کامرہ دوسرے کے سر سے نہ ملیگا حبت کیا نام کہا جلیں گے اللہ کی حمد کریں گے اور سوت وہ سوائد اٹھالیے جالیں گے دعا جانے کہا اسنے بتا دیا کہ اہل حبت ابتدا بتظیم و تنزیہ کریں گے اور انقسام بشکر و ستائش و ثنا علی اللہ بعض نے کہا انکو اس امر کا تمام ہوگا جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اور تحیت بعض کی بعض کو سلام ہوگا خواہ اللہ کی تحیت ہو یا ملائکہ کی اصل تحیت کی یہ ہے کہ احبک اللہ حیۃ طیبۃ اور اصل سلام کی سلامتی ہے ہر کہ وہ سے اسکی تفسیر سورہ ناس میں گذر چکی ہے اور فاتحہ دعا کا کہ تسبیح تہی ہر مجلس میں لفظ الحمد للہ رب العالمین ہوگا اسکے معنی انقطاع حمد کے نہیں ہیں اس لیے کہ اقوال و احوال اہل

جنت کر لیے کوئی آخر نہ ہوگا اور لفظ دعویٰ اگرچہ مشہور معنی ادعا ہے مکن اس مجہول معنی دعا یا معنی عبادت کیونکہ جنت عبادت کا گھر نہیں ہے نہ وہاں کوئی تکلیف ہے اور کلی عبادت فقط سقیل کا کہنا ہے مکن اول اظہر ہے اور ثانی ادق مراد یہ ہے کہ یہ عبادت بطور تلذذ ہوگی نہ بطریق تکلیف کذکر الحقائق و کتب

اللہ للناس الشکر استعجا لھم بالخیر لقضی الیھم لجلھم فندرا الذین لا یرجون لقاۃنا فی طغیہم یعمھون ○ اگر شباب و امہ لوگوں کو برائی جیسے شباب بگتہ میں بہلائی تو پوری کر چکے اور انکی عمر سوچ جوڑ کر تھوہین جنگو اسید نہیں ہے ہماری ملاقات کی اپنی شرارت میں بہکترف یعنی آدمی جاہتا ہے کہ نیکی کا بدلہ لاشے یا نیک و عتاب بگو سو اگر حق تعالیٰ شتاب کے تو اپنی بدی کے وبال سے فرصت نہ پاوی مگر دونوں میں محمل ہے تاکہ نیک لوگ تربیت پاویں اور بد لوگ غفلت میں پڑے رہیں اتنے امہ پاک ہے اس آیت پاک میں خبر دی ہے اپنے علم و لطفت کی ساتھ اپنے بندوں کے کہ وہ انکی بددعا کو اون کی جانوں اور مالوں اور اولاد پر وقت انکی تنگ دل و غصہ ہونے کے شباب قبول نہیں کرتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ انکا قصد شر کا اس ارادہ سے نہیں ہے لہذا انکی دعا کو قبول نہیں کرتا یہ اسکا لطف رحم ہے جس طرح کہ انکی دعا حق میں انکے نفس و مال و اولاد کے ساتھ خیر و برکت و نسا کو قبول فرماتا ہے و ہذا فرمایا کہ اگر امہ پاک جلدی کرے برائی میں جس طرح کہ وہ بہتری میں جلدی کتنے میں تو انکی مدت ختم کر دے یعنی اگر ہر دعا انکی قبول کرے تو وہ ہلاک ہو جائیں و مکن انکو کثرت بہدعا کرنا نہ چاہیے جس طرح کہ حدیث جابر میں فرمایا ہے لا تکرھوا علی انفسکم ولا تکرھوا علی اولادکم لا تکرھوا علی امواتکم ولا تکرھوا فیما اصابکم فیکسب حبیبکم رواہ البزار و ابوداؤد و تفرید بہ عبادہ بن الولید بن عبادہ بن الصامیۃ لکم شراکہ احد فیہ یعنی بہدعا کرو اپنی جان و مال و اولاد پر کہیں بہدعا ایسی ساعت میں واقع ہو کہ امہ قبول کرے و ہذا کقولہ تعالیٰ و انیلح انک انک یا اللہ دعاءہ بالخیر الایۃ مجاہد نے تفسیر آیت باب میں کہا ہے یہ قول حق انسان کا حق میں اپنی اولاد یا مال کو وقت غصہ کے اللہ شکر کا ثبات فیہ و العکسہ سا کر امہ انکی اس بہدعا کو جلدی سو پذیر کر لے جس طرح کہ دعا خیر کو قبول کر لیتا ہے تو انکو ہلاک کر دے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اگر شتابی کرے امہ اجابت دعا شرمین حسین انکی حضرت ہے اور کوئی مکر وہ ہے نفس یا مال میں جس طرح کہ وہ ثواب خیر کے لمن میں شتابی کرے تو ان کی جان و مال کو ہلاک کر دے تعجیل کتنے میں تقدیر ہے

۲۰  
"اگر شتابی کرے  
امہ قبول نہیں کرتا ہے  
کیونکہ وہ جانتا ہے  
کہ انکا قصد شر کا  
اس ارادہ سے نہیں  
ہے لہذا انکی دعا  
کو قبول نہیں کرتا  
ہے اسکا لطف رحم  
ہے جس طرح کہ  
انکی دعا حق میں  
انکے نفس و مال  
و اولاد کے ساتھ  
خیر و برکت و نسا  
کو قبول فرماتا ہے  
و ہذا فرمایا کہ  
اگر امہ پاک جلدی  
کرے برائی میں  
جس طرح کہ وہ  
بہتری میں جلدی  
کتنے میں تو انکی  
مدت ختم کر دے  
یعنی اگر ہر دعا  
انکی قبول کرے  
تو وہ ہلاک ہو  
جائیں و مکن  
انکو کثرت بہدعا  
کرنا نہ چاہیے  
جس طرح کہ حدیث  
جابر میں فرمایا  
ہے لا تکرھوا علی  
انفسکم ولا تکرھوا  
علی اولادکم لا  
تکرھوا علی امواتکم  
ولا تکرھوا فیما  
اصابکم فیکسب  
حبیبکم رواہ  
البزار و ابوداؤد  
و تفرید بہ  
عبادہ بن الولید  
بن عبادہ بن  
الصامیۃ لکم  
شراکہ احد فیہ  
یعنی بہدعا کرو  
اپنی جان و مال  
و اولاد پر کہیں  
بہدعا ایسی  
ساعت میں واقع  
ہو کہ امہ قبول  
کرے و ہذا کقولہ  
تعالیٰ و انیلح  
انک انک یا اللہ  
دعاءہ بالخیر  
الایۃ مجاہد نے  
تفسیر آیت باب  
میں کہا ہے یہ  
قول حق انسان  
کا حق میں اپنی  
اولاد یا مال کو  
وقت غصہ کے  
اللہ شکر کا  
ثبات فیہ و  
العکسہ سا کر  
امہ انکی اس  
بہدعا کو جلدی  
سو پذیر کر لے  
جس طرح کہ  
دعا خیر کو  
قبول کر لیتا  
ہے تو انکو  
ہلاک کر دے  
فتح البیان  
کا لفظ یہ  
ہے کہ اگر  
شتابی کرے  
امہ اجابت  
دعا شرمین  
حسین انکی  
حضرت ہے  
اور کوئی  
مکر وہ ہے  
نفس یا مال  
میں جس  
طرح کہ وہ  
ثواب خیر  
کے لمن میں  
شتابی کرے  
تو ان کی  
جان و مال  
کو ہلاک  
کر دے  
تعجیل  
کتنے میں  
تقدیر ہے

۹۰  
اور جس کے ارادے ہیں  
وہ جاننا کہ جو چیزیں

کو قبل اوسکے وقت کو فعال نہ کیا اس پر ایک حربہ وصف ان کا ساتھ غفلت کو کیا تو بہر اوسکو موکہ فرمایا  
اس طرح پر کفایت غفلت انکی یہ حربہ سول انکو ڈراتا ہے تو وہ عذاب کی جلدی کرتے ہیں اسنے بیان  
کیا کہ ایصال شریعت طرف انکو کوئی مصلحت نہیں ہے شاید وہ توبہ کریں یا انکی نیت سوامیان دار لوگ  
پیدا ہوں قضا اجل ہر مرد انکا مار ڈالنا ہے ابن قتیبہ نے کہا لوگ وقت تنگدلی و غصہ کے آپ کو یا پھر  
اموال و اولاد کو کھاتے ہیں اور موت مانگتے ہیں اور بلا کے لیے شتابی کرتے ہیں جس طرح کہ رزق و حیرت  
و عطا رسول کی دعا کرتے ہیں سو اگر اللہ تعالیٰ انکی بددعا جلدی سے قبول کرے تو ان کو ہلاک سے  
فارغ ہو جائے مکن یا اوسکا فضل و کرم ہے کہ وہ داعی نے الخیر کی دعا پذیرا کرتا ہے اور داعی فی الشریع دعا  
قبول نہیں کرتا محابہ نے کہا جیسے ولد اہل کو غضب میں کہنا لَعَنَکُمُ اللّٰہُ کَاذِبَکُمْ فیکمہ سعید بن جبیر نے  
کہا جیسے کسی شخص کے حق میں یوں کہنا اَللّٰہُمَّ اَلْعَنُہُ اَللّٰہُمَّ اَخْرِجْہُ اور جانتا ہے کہ یہ دعا قبول ہو جا  
قتا وہ نے کہا مرد بد دعا کرنا ہے اپنی جان و اہل و مال پر بعض نے کہا یہ آیت خاص ہے ساتھ کفار کے جو  
منکر بحث میں بعض نے کہا نزول اس آیت کا حق میں نضر بن حریث کے ہوا ہے اوسنے کہا تَمَّا اَللّٰہُمَّ  
اَرٰکَ اَنْ هٰذَا اَهُوَ الْحَقُّ فَاُطِيعْ عَلَیْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ اسد پاک نے فرمایا ہم چڑھتے ہیں ان  
لوگوں کو جبکہ توقع ہمارے ہونے کی نہیں ہے اور بحث و جہا کے منکر میں وہ اپنے طغیان میں بیغہ اعمال میں  
و مقالات شنیعہ میں تخمیر میں یہ استدراج و خدلان ہے واسطے انکے طرف سے اللہ کے رَاٰ اِذَا مَسَّ  
الْاِنْسَانَ الْغَرَضَ عَلٰکَ لِحَبِیْبٍکُمْ اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَائِمًا فَلَمَّا کَشَفْنَا عَنْہُ غَرَضَہٗ مَرَّ کَانَ لَہٗ مَذِیْعًا اِلٰی  
حٰزِرٍ مَّسْئَۃً کَذٰلَکَ رِیِّنَ لِلْمُسْرِفِیْنَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ جب یہ پنج انسان کو تکلیف پہنچا کرے  
پڑا سو ایسا بیباک تر ہے جب ہم نے کہو لدی اوس کے وہ تکلیف چلا گیا کہ یا کہی نہ پکارا تا ہم کو کسی تکلیف  
پہنچنے پر اس طرح بن آیا ہے بے لحاظ لوگوں کو جو کہ کر رہے ہیں ف اسد پاک نے انسان کی ضجور  
ملق کا حال بیان کیا کہ وہ رَوَادِ اَمْسَہُ الشَّرُّ نَدُوْا عَرِیْفِیْ اے کثیر یہ دونوں آیتیں ایک معنی  
کی ہیں آدمی کو جب سختی پہنچتی ہے تو ملق جہج کرتا ہے اور بہت دعا مانگتا ہے اور اللہ سے اسکا کلام  
ہر ناچا ہوتا ہے بیٹھے بیٹھے کٹے بیٹھے جمیع احوال میں یہ حربہ اسد اوس شہد کہ کہو لدی ہے اور وہ  
کرت دور ہو جاتی ہے تو یہ دعا سے روگردان ہو کر آگاہ ہو جاتا ہے اور ایسا چلا جاتا ہے کہ کہو لدی اسکو  
کوئی سختی و شدت تکلیف نہ پہنچتی نہ ہی اللہ نے اس صفت و طریقہ کی خدمت کی اور فرمایا یہ کام

مفسرین کے لیے جو با علم ہوتا ہے اور حکماء کے ہدایت سدا و توفیق و رشاد بخشی ہے وہ احوال سے متشنی ہے  
 کہ قولہ تعالیٰ اَلَا الَّذِیْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَكَفَّوْا رُسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْکَ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 عَجَبًا لَا کُمْ لِلْمُؤْمِنِ لِاِیْقَاضِی اللّٰہُ لَہٗ قَضَاءٌ اِلَّا کَانَ خَیْرًا لَّہٗ اِنْ اَصَابَہُ ضَرٌّ اَوْ فَصْبَرَ کَانَ خَیْرًا لَّہٗ  
 وَاِنْ اَصَابَہٗ سَرٌّ اَوْ فَشَرَکَ کَانَ خَیْرًا لَّہٗ وَلَکِنَّ ذٰلِکَ لِاَحَدٍ اِلَّا لِلْمُؤْمِنِ فَتَحِ الْبَیَانَ مِنْ کَمَا ہُوَ مُرُ  
 ضَمِّنَ جَنْبِ ضَرْفٍ جیسے مرض و فقر و آہن و قعود و قیام سے جمیع احوال میں اور ذکر ان احوال کا خاصہ  
 اس لیے کیا کہ انسان عادتاً ان سے خالی نہیں ہوتا ہے اور رکوع و سجود و نماز و مال و بیہ یا مراد یہ ہے کہ اگر  
 کثر انہیں ہو سکتا ہے تو بیشک اور اگر بٹھ نہیں سکتا تو بیشک کر دعا کرتا ہے کہ میں اول اولیٰ ہے زجاج  
 نے کہا شمار کرنا احوال دعا کا ابلغ ہے شمار کرنے سے احوال حضرت کے کیونکہ جب کہ وہ علی الدوام دینی  
 ہوا ہر وقت رفا کو بھول گیا تو یہ عجیب بات ہو البتہ دروازے کما ہے اُدْعُ اللّٰہَ یَوْمَ سَرَّ اَتَاکَ یَسْتَجِابُ  
 لَکَ یَوْمَ ضَرَّ اَتَاکَ یعنی تو خوشی کی حالت میں بہت دعا کر کہ وہ تیری دعا سختی کے وقت قبول کرے اَللّٰہُمَّ  
 اَجْمَعْ لَنَا بَیْنَکَ حَلَبَ النِّعَمِ وَ سَلَبَ النِّعَمِ اسی بات پر فرمایا جب یہ ہم اوسکی تکلیف دے کر دیتے ہیں تو وہ اسی  
 طریقہ پر جاتا ہے جس پر کہ وہ قبل سوچنے تکلیف کے تھا اور اس حالت حیدر و بلا و ضیق و فقر کو بھول جاتا ہے  
 اور اسے کجا بجلا احوال کرتا ہے یا موقوف دعا سے چلا جاتا ہے تضرع و رجوع نہیں لانا گویا اوس نے ہر وقت  
 سر ہز کے سر ہی ہو پکارا نہ تھا یا معنی تڑکے استمر نہیں یعنی بدستور اپنے کفر چارہتا ہے مثل اوس شخص  
 کے جس نے ہم سے دعائیں کی اور نہ شکر کیا اور نہ نصیحت بکڑی بعض اہل علم نے کہا یہ حالت جسکا اصرار نے ذکر  
 کیا ہے کچھ خاص اتمہ اہل کفر کے نہیں ہے بلکہ ہر مسلمان ہی ایسا ہی کرتے ہیں اوہی زبان میں و اسطر  
 دعا کو نرم ہو جاتی ہیں اور دل خشوع و تدلل کرتے ہیں یعنی وقت نزول مکر وہ ہر جب اسے پاک اُس مکر وہ کہو  
 کر دیتا ہے تو وہ دعا تضرع سے غافل ہو جاتے ہیں اور شکر نعمت بجا نہیں لاتے وہ نعمت اجابت و عارضہ  
 مکر وہ و دفع بلا ہے یہ دلیل ہو اس پر کہ آیت شامل ہو مسلمہ و کافر کو چنانچہ لفظ ناس و لفظ انسان ہی اسی کے  
 مفسر ہے رَبِّ اَوْزِعْنِیْ اَنْ اَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِیْ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَعَلٰی وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنْ اَحْسِلَ صَالِحًا  
 تَرْتَضٰہُ سو جسطح دعا وقت ضرر کے اور عارض وقت رفا کو انکی نظردن میں نہیں ہر سبط مفسرین کے  
 عمل انکی اکتون میں پہلے معلوم ہوتے ہیں مفسرین لغت میں اُس شخص کو کہتے ہیں جو بہت سال کسی  
 کسی غرض خیر کے لیے صرف کرے اور ہر ترمین یا تو طرف سے اس کے نہ ہے کہ وہ انکو غرضی الطبع کر دیتا ہے اور لطیف

۱۔ اس کی تفسیر میں  
 ۲۔ اس کی تفسیر میں  
 ۳۔ اس کی تفسیر میں  
 ۴۔ اس کی تفسیر میں  
 ۵۔ اس کی تفسیر میں  
 ۶۔ اس کی تفسیر میں  
 ۷۔ اس کی تفسیر میں  
 ۸۔ اس کی تفسیر میں  
 ۹۔ اس کی تفسیر میں  
 ۱۰۔ اس کی تفسیر میں

نہیں فرمایا طرف سے شیطاں کی ہے دوسرے اکثر با طرف سے نفس امارہ بالہو کے حاصل یہ ہے کہ اعراض دعا سے اور غفلت شکر سے اور شغل شہوات میں انکرا جہا نظر آتا ہے وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا وَاجَادْتَهُمْ رَسُولَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مَا كَانُوا يُؤْمِنُونَ اَدَكَ لَكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْخَاسِرِينَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ ہم کہاجو کہ میں نے کشتہ پہلے سے جب ظالم ہو گئے اور لائے تھے انکو پاس رسول انکو کسلی نشانیاں اور ہرگز نہ تھے ایمان لانوالے یوں ہی سزا دیتے ہیں ہم قوم گنہگار کو بہر قوم کہہنے ناب کیا زمین میں انکے بعد کہ دیکھیں کیا کرتے ہوں اسرا کے خبر دی اگلے قرن والوں کو حال سے جنہوں نے اپنے رسولوں کو جھٹلایا تھا اور ان کے آیات بنیات حجج و اوضات کا انکار کیا تھا کہ ہم نے انکو ہلاک کر دیا بہر قوم کو انکی جگہ غلیفہ کیا اور رسول بھیجا تاکہ ہم دیکھیں کہ تم کیسی اطاعت ہماری کرے ہو اور رسول کا اتباع کس طرح بجالانے ہو حدیث ابو سعید میں فرمایا ہے کہ دنیا شیریں و شیر ہے اور اسلام و مسلمان قوم غلیفہ کرنے والا ہے بہر دیکھنے کا کہ تم کیا کرتے ہو سو کچھ تم دیکھو اور کچھ عورتوں سے پہلافتہ نبی اسرائیل کا عورتوں ہی کی طرف سے تھا دواہ مثل اس آیت و حدیث میں خبر دی ہے آئندہ کی یہ معجزہ ہے قرآن میں رسول کا کہ جیسا کہ وہاں ہی ہوا عبد الرحمان بن ابی لیلیہ کہتے ہیں کہ عوف بن مالک نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا ایک شئی آسمان سے نیچے نکلتی ہے اور اسکو حضرت نے کہیں پہرا و سکا اعادہ ہوا اور اسکو ابو بکر نے کہیں نیچا بہر لوگوں نے گردنبر کرنا پاتا تو عمر ترین گز گردنبر کے بڑھ گئے عمر نے کہا چوڑے لے عوف کہو اپنی خواب سے کہو کچھ حاجت اس خواب کی نہیں ہے بہر جب عمر غلیفہ ہوئے کہا اے عوف تمہاری خواب کیا تھی عوف نے کہا تم کو میری خواب میں کیا حاجت ہے کیا تھے مجھ کو نہیں جبرک دیا تھا عمر نے کہا تمکو افسوس ہوئے کہ وہ جانا اس بات کو کہ تو غلیفہ رسول خدا کو اور انکو نفس کی نسی کو ہے تب عوف نے قصہ خواب کا کہاجو یہاں تک پہنچ کر کہ لوگ تین گز گردنبر کے پہنچ کر تو کہا کہ ایک غلیفہ تھا دوسرا وہاں کہ خوف راہ خدا میں نہیں کرتا ہے اور تیسرا نہایت ہے بہر کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ الْخَالِجِ ابیہو عمر غلیفہ ہو ہو دیکھو تم کیا کام کرو گے یہ بات کہ میں اس کی راہ میں لوم لا اثم سے نہیں ڈرتا ہوں مراد شیت خدا ہے اور یہ بات کہ تیسرا شہید ہے سو عمر کو کہان شہادت ملیگی سارے مسلمان اطاعت کرتے ہیں فتح البیان میں کہاہے ہم نے اعم گزشتہ کہ

کہا کہ ہم نے خواب میں دیکھا کہ گویا ایک شئی آسمان سے نیچے نکلتی ہے اور اسکو حضرت نے کہیں پہرا و سکا اعادہ ہوا اور اسکو ابو بکر نے کہیں نیچا بہر لوگوں نے گردنبر کرنا پاتا تو عمر ترین گز گردنبر کے بڑھ گئے عمر نے کہا چوڑے لے عوف کہو اپنی خواب سے کہو کچھ حاجت اس خواب کی نہیں ہے بہر جب عمر غلیفہ ہوئے کہا اے عوف تمہاری خواب کیا تھی عوف نے کہا تم کو میری خواب میں کیا حاجت ہے کیا تھے مجھ کو نہیں جبرک دیا تھا عمر نے کہا تمکو افسوس ہوئے کہ وہ جانا اس بات کو کہ تو غلیفہ رسول خدا کو اور انکو نفس کی نسی کو ہے تب عوف نے قصہ خواب کا کہاجو یہاں تک پہنچ کر کہ لوگ تین گز گردنبر کے پہنچ کر تو کہا کہ ایک غلیفہ تھا دوسرا وہاں کہ خوف راہ خدا میں نہیں کرتا ہے اور تیسرا نہایت ہے بہر کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ الْخَالِجِ ابیہو عمر غلیفہ ہو ہو دیکھو تم کیا کام کرو گے یہ بات کہ میں اس کی راہ میں لوم لا اثم سے نہیں ڈرتا ہوں مراد شیت خدا ہے اور یہ بات کہ تیسرا شہید ہے سو عمر کو کہان شہادت ملیگی سارے مسلمان اطاعت کرتے ہیں فتح البیان میں کہاہے ہم نے اعم گزشتہ کہ

ہلاک کیا یعنی کافروں کے پہلے جو کہ معاصر رسول خدا میں یا خطاب اہل مکہ کو ہے بطریق التفات و سطر سابقہ کے زجر میں یہ ہلاک کرنا جب ہو کہ انہوں نے حکم کیا اور رسولوں کو جٹلایا اور معاصی میں دراز دستی کی بہر تو ان کے ہلاک کرنے میں کچھ دیر نہیں ہوئی جس طرح کہ ہمارے ہلاک کرنے میں تاخیر کی گئی یا مراد ظلم و ستم ہے اچھا گھر سے اچھا نکلیں اور انکی پس رسول آیات و صفحات لیکر لائے تھے جو دلالت کرتے تھے اور انکی صدق پر یکنو وہ کب ادن پر ایمان لاتے ہیں انکو یہ استدعا ہی نہ تھی اللہ نے اپنے الطاف کو اور انکی سلب کر لیا تھا سو مجرموں کو ایسی ہی سزا ملتی ہے کہ ان کو جڑ سے اڑھا کر پھینک دیا جاتا ہے یہ وعدہ شدید ہے اور ان کفار کے لیے جو کہ حضرت کرمانے میں تھے یا خاص کفار اہل مکہ کو ہر اللہ نے اور انگوں کو خطاب کیا جن کیطرح حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا تھا اور کہا کہ دیکھو میں تم کو بعد اور قرون کے جن کی اخبار تم نے سنی ہیں اور ان کے آثار تم دیکھتے ہو غلیظ کیا تاکہ ہم دیکھیں کہ تمہارا عمل بابت خیر و شر کے کیسا ہے اور تم کس حالت پر ہو گے وہ کلام کرو گے جو اہل حق منصب اختلاف کہے یا خلاف اس کے یا نظر اس جگہ سے علم ہے مثل اس آیت کریمہ **لَا تَكُونُوا كَالْعَصَا إِذَا تَوَلَّى سَوِىً فَإِنَّهَا تَتَخَلَّفُونَ وَنَحْنُ مُسْتَقِيمُونَ** اسکو و احدی درازی نے ذکر کیا ہے یا ہم اور شخص کا معاملہ کریں جو کہ دیکھتا ہے صورت میں یہ ستارہ تشبیہ ہے لیکن اہل اولی ہے **وَإِذَا نُسِئْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتُمْ بِقُدْرَانٍ عَنَّا** **هَٰذَا أَوَّلُ آيَاتِنَا لَكُمْ فَلَا تَكُونُوا كَالْعَصَا إِذَا تَوَلَّى سَوِىً فَإِنَّهَا تَتَخَلَّفُونَ وَنَحْنُ مُسْتَقِيمُونَ** **فَلَا تَكُونُوا كَالْعَصَا إِذَا تَوَلَّى سَوِىً فَإِنَّهَا تَتَخَلَّفُونَ وَنَحْنُ مُسْتَقِيمُونَ**

انہی آخاف از عصیت ربی علی انبیا عظیمہ ۰ **فَلَا تَكُونُوا كَالْعَصَا إِذَا تَوَلَّى سَوِىً فَإِنَّهَا تَتَخَلَّفُونَ وَنَحْنُ مُسْتَقِيمُونَ** اور جب بڑھے انبرائین ہمارے صاف کہتو میں جٹلوا یہ نہیں ہم سے ملاقات کی لے آگئی اور قرآن اور اسکے سوا یا اسکو بدل قال تو کہ میرا کام نہیں کہ اسکو بدلوں اپنی طرف سے میں تابع ہوں اسیکا جو حکم آوے میرے طرف میں ڈرتا ہوں اگر بے حکمی کروں اپنے رب کی بڑے دن کی مارے تو کہہ اگر اللہ چاہتا تو میں نہ مڑتا یہ ہمارے پاس اور نہ وہ مگر خبر کرتا اسکی کیونکہ میں رہ چکا ہوں تم میں ایک عمر اس کے پہلے کیا ہے تم نہیں بوجہ حرف اس قلم کا بند و نصیحت تو پسند کرتے اور نبیوں کا باطل کرنا نہ مانتے تو کہتے اتنا بدل ڈال تو یہ کلام ہم منصب ہوں کر لیں سو اگر میں اپنی طرف سے بنانا تو چالیس برس کی عمر میں ہی بنانا یا اس قسم کا خیال رکھنا اتنا نہیں کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے کفار کی نعمت کی خبر دی کہ یہ شرکین فریض جو اللہ کے کلام سے روگردان ہیں انہ

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰

حب حضرت تلاوت اللہ کی کتاب کی کرتے ہیں اور اس کی کسلی ہوئی جنتیں ٹپستے ہیں تو وہ یہ بات کہتے ہیں کہ تم اس قرآن کو سپردِ دو اور کسی دوسری طرح کا کلام لاؤ اور اس کی وضع اور منظر پر کرو اور اس نے اپنے نبی سے کہا تو کہہ دو کہ مجھ کو اس کے بدلنے کا اپنی طرف سے کچھ اختیار نہیں ہے میں تو ایک بندہ ماسوہ ہوں اور رسولِ صلوات ہیں طرف سے اللہ پاک کے جیسے وحی آتی ہے ویسا ہی کرتا ہوں مجھ کو ڈر ہے کہ اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو مجھ کو عذاب میں پکڑے پھر صحت کلام پر یہ حجت بیان کی کہ اگر اللہ چاہے تو میں یہ کلام نہ پڑھوں اور نہ تم کو اور اس کا حال جتاؤں و لکن یہ کام تو اس کے اذن و مشیت سے کیا جاتا ہے اور دلیل اس بات کی کہ یہ کلام سیرا بنایا مہمانیں ہے اور میں نے اپنی طرف سے افتراء اسکا نہیں کیا ہے جیسے کہ تم اس کلام کے معارضہ کرنے سے عاجز ہو اور تم کو حال میرے صدق و امانت کا حجب کہ میں تم میں ہوں مابعدت میری کے بخوبی معلوم ہے تم مجھ پر کسی نے کا افتقاد نہیں کرتے ہو اور نہ کسی میری بات کے چشم پوشی کرتے ہو کیا تم کو اتنی عقل نہیں ہے کہ تم حق کو باطل سے جدا سمجھو لہذا سب پر قتلِ مالک و م نے ابوسفیان اور اس کو ہر امیوں سے حال حضرت کا پوچھا تھا اور کہا تھا بھلا کیا تم اس کو متہم بکذب کرتے ہو قبل اس بات کے جو وہ کہتا ہے تو ابوسفیان نے یہی کہا تھا کہ نہیں اور یہ وقت ابوسفیان سرور کفار و معین شریکین تھے مع ہذا اور ہونے سچی بات کا اقرار کر دیا **ع وَالْفَعْلُ مَا شِئْتُمْ بِهِ الْكَافِرُونَ** کہ ہر قس نے کہا میں جانتا ہوں کہ یہ بات نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ لوگوں پر جو بٹ بولنا چھوڑ دے اور اللہ تعالیٰ پر جو بٹ بولو جعفر بن ابی طالب نے نجاشی بادشاہ حبشہ سے کہا تھا اللہ تعالیٰ نے ہمارے درمیان میں ایک رسول مبعوث کیا ہے جس کے صدق و نسب امانت کو ہم پہنچاتے ہیں اور مدت انکی اقامت کی درمیان ہمارے قبل نبوت کے چالیس برس ہے سعید بن مسیب نے کہا سو برس لیکن صحیح مشہور وہی قول اول ہے فتح البیان میں لکھا ہے کہ جب ان کا فروں پر ہماری آیتیں جو توحید کی اثبات و شرک کی ابطال پر دلیل ہیں پڑھی جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ڈر بعثت کا نہیں ہے اور وہ معاد کا انکار کہتے ہیں قتادہ نے کہا یہ شریکین مکہ میں تو وہ یہ بات کہتے ہیں کہ تم اس قرآن کو بدل ڈالو کوئی اور کلام نئی طرح کا لاؤ یہ کہنا اور کا ایسے تاکہ قرآن میں ذمہ اومان و وعید شدید عابدین اصنام ہے رازی نے کہا پیشقدمی کرنا اون کا اس التماس پر یا تو بطور سخریہ یا ستمنا یا بطریق تجزیہ و امتحان کہ اگر وہ اس کو بدل دیں تو ہم جان لیں کہ وہ جھوٹے ہیں اس نے ان کو اس سوال کا جواب کہا یا کہ تم اس کے یہ بات کہہ دو کہ یہ کلام



کچھ سیر ساختہ و پرخت نہیں ہیں جو کہ میں اسکو کسی اور طرز پر بدلہ دینا بلکہ یہ تو خدا کا کلام منزل ہے توجاج نے کہا  
وہ یہ کہتے تھے کہ تم اس میں سے ذکر بعث و نشور کا نکالو الویا وکے معبودوں کی برائی نہ پڑھو اور عابدین  
اصنام کو احق نہ سمجھو یا وعید کو وعدہ اور حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر دو حضرت نے کہا میں تو تابع ہوں  
وحی کا بغیر تبدیل و تحویل و تحریف و تصحیف تو ہم عظیم سے مراد قیامت کا دن ہے مجھ کو دے کہ میں اگر اللہ  
کا عصیان کروں گا تو اسدن مجھ کو عذاب ہوگا ہاں یہ اور بات ہے کہ اگر اللہ ہی چاہے کہ میں اسکو تیرے پڑ پون  
اور تم کو اس پر آگاہ نہ کروں تو البتہ ایسا ہو سکتا ہے میں ایک عمر دراز تک مسیان تمہاری راہ میں کیا  
تم اتنا ہی نہیں سمجھتے کہ یہ کلام میرا نہیں ہے تم میری عادت سترہ صدق و امانت کو جانتے ہو اور تمہیں معلوم  
ہے کہ میں نے کبھی وہ کتابیں جو انبیاء پر اتری ہیں نہیں پڑھیں اور نہ اہل علم سے کبھی تعلیم کیا اور نہ میں  
کبھی طالب علم ہوا اور نہ اس کام پر کبھی حرص کی بہر تمہاری پاس ایک ایسی کتاب بلایا کہ اس جیسی تم  
ایک سرت بلکہ ایک آیت ہی نہیں لاسکتے اور اسکو معارضے سے عاجز ہو حالانکہ تم مشہور عرب ہو اور  
تمہاری فصاحت بلاغت شہرہ آفاق ہے اس فن بیان میں اس درجہ تک پہنچو کہ دوسرا نہیں  
پہنچا ابن عباس نے کہا ہے کہ حضرت عمر چل سالہ میں سبوت ہوئے تیرہ برس کے میں سے وحی آیا  
کی بہر حکم سحرت کا ہوا اس برس سحرت میں گذرے جب فات ہوئی تو ۳۶ برس کے تھے رفاہ ابن  
ابی شیبہ و الجحاری و الترمذی و غیر السیاتی بخون قوری نے کہا حضرت کی عمر میں قرین  
روایتیں آئی ہیں ایک شخصیت سالہ ہوا دوم ۵۴ سالہ سوم ۶۳ سالہ ہی صحیح و شہرہ ہے اسی کو سلم  
نے حدیث السن و عائشہ و ابن عباس سے روایت کیا ہے اور علما اس پر متفق ہیں باقی کی تاویل کی ہے  
روایت ۶۰ سالہ میں اقتصار عقود و ترک کسر ہو چکا ہے اور ۵۴ میں احتیاج واقع ہوا فمن اظلم  
ممن افتری علی اللہ کذباً او کذباً بالانیت طائغہ لا یفیلح الخیر مومن ○ بہر کون ظالم ہے  
اوس کے جو بناوے اللہ پر جھوٹ یا جھگڑا اسکی آیتیں بیشک بھلا نہیں ہوتا گنہگاروں کا ف  
یعنی اگر میں بنا ہوں تو مجھ کا ظلم نہیں اور جو میں بچا ہوں تو جھگڑا بنواؤں پر یہی بات ہے انتہے ابن  
کثیر کہتے ہیں میں نے نہیں دیکھا کہ کوئی بڑا ظالم اور بڑا سرکش اور سخت مجرم اس شخص سے جو اللہ پر جھوٹ یا جھگڑا  
اور کوئی بات بناؤ اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ نے اسکو بھیجا ہے سو ایسے شخص سے کوئی مجرم میں بڑا بکر  
اور ظلم میں زیادہ تر نہیں ہے یہ ایک ایسی بات ہے کہ اگر دعویٰ پر یہی مخفی نہیں رہ سکتی بہر حال ایسے شخص کا ذکر



لعنہ اللہ علیہم اجمعین اِذَا اُخْرِجَ مِنْهَا كَسَعَهُ لَسَعَىٰ رَبِّ بْنِ صَفَاقٍ وَحَنَىٰ اُورِسَا  
 بِ نَوَلِ اِسْرَا كُوْنِهِمْ مِنْ دُكَيْلِ اَلْقَيْلِ وَمَا اَدْرَاكَ مَا الْقَيْلُ لَهُ خُرُطُوْمٌ طَوِيْلٌ اُورِيَه نَوَلِ اِسْرَا بِاَك  
 اِسْكَا بِنِي رَحْمَتِے دُورِ ہینکرو اَلْعَاجَنَاتِ كَحْجًا وَاَلْخَازِنَاتِ خُبْرًا اَللّٰهُ لَقَمَاتٍ لُقْمًا اِهَّا كَاتِقًا  
 سَمْنَا اِنَّ قَرْيَتَنَا قَوْمٌ يَعْنُدُوْنَ اِسْكے سوا اور بہت سے خرافات و ہذیانات میں جس کے تلفظ سحر جحر عار  
 کرتے ہیں مگر بطریق تخریر و مستعار و لہذا اللہ تعالیٰ نے اسکی ناک کو خاک اودھ کیا اور اُس نے دن حقیقہ  
 کے شربت موت پیا اور اسکی جمعیت بہت گئی اور خود اس کے یا دیونے اور سپر نفیرین کی اور گہر والوں نے  
 لعنت بھیجی اور باہر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے تاب ہو کر آئے اور اسے پاک کو دین حق میں رغبت ہو  
 حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اُن سے کہا کہ تم کچھ منجملہ قرآن سبیلہ کے پڑھ کر سناؤ لعنہ اللہ اور انہوں نے  
 کہا آپ ہمیں سنا کرین ابو بکر نے نہ مانا بلکہ اُس نے پڑھوایا تاکہ جن لوگوں نے اُس کا کلام ظلمت النیام  
 نہیں سنا تھا وہ بھی سن لیں اور ہدی و علم سپر کیلوگ میں اسکی فضیلت پہچان لیں چنانچہ انہوں نے  
 بھی جو ہم نے ذکر کیا اور سنا اور اسکی پڑ با حبیبہ پڑھ چکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا دیکھو کہ اِن کا اِن  
 يٰۤاَيُّهَا بَعْثُوْا لَكُمْ وَاَللّٰهُ اِنَّ هٰذَا لَكُم مِّنْ اَلْكِتٰبِ مِثْرًا لِّمَن لَّهٖ كَمِثْرَتُهُمْ اَوْ ثِقَلٌ كَوْمَاۤهٖ اَلْيٰكِيَا  
 قسم ہے اسکی کہ یہ کلام اللہ کی طرف سے نہیں نکلا ہے حکایت عمر بن العاص باہر سبیلہ کے گئے  
 حاجلیت میں اور اس کے دوست تھے ابی یہ اسلام نہ لائے تو سبیلہ نے اونس کو افسوس ہے اسے عمر و متارے  
 صاحب نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر کہا نازل ہوا اس مدت میں کہا میں نے ان کے بارون کو ایک سورہ  
 غلطیہ قصیرہ پڑہتے ہوئے سنا ہے کہا وہ کیا ہے کہا وَالْعَصْرِ اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكٰفٍ خٰسِرٍ مَّا خَسِرَتْ سُوْرَتِہٖ  
 نے ایک ساعت تفکر کر کے کہا کہ مجھے یہی اسی طرح کی ایک سورت اور تری ہو کہا وہ کیا ہے یٰۤاَيُّهَا بَعْثُوْا لَكُمْ  
 اَنْتَ اُذْ نَاكَ وَصَدِّكَ وَسَاۤءُ نَزْلٍ حَقِّقْ نَفَرٌ كَبُرَ كَمَا لَے عمر و تم اسکو کیا دیکھتو ہو عمر و نے کہا واسمہ تو  
 جانتا ہے کہ میں تم کو کتاب جانا ہوں سو جب یہ حال ایک شرک کا اُس کے زمانہ شرک میں ہو کہ حضرت کا حال  
 وصدق اور سبیلہ لعنہ اللہ کا حال وکذب مغتبیہ ہو تو بہر اہل اِصْبَارٍ وِعَقُولٍ وِصْحَابِ فَلَوْبٍ لِّیْمَہِ سَتِیْمَہِ کا کیا  
 ذکر ہے ولہذا اللہ تعالیٰ نے کہا ہے فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اَوْ قَالِ اُوْحٰی اِلَیَّ  
 وَاَلَمْ یُوحَ اِلَیْہِ شَیْءٌ وَمَنْ قَالِ سَاۤءُ نَزْلٍ مِّثْلَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اَسْبِطْہِ اَوْسُ فُحْصِے جس نے رسل کی تکذیب  
 کی ہے باوجود بیان حق و قیام حجت کو کوئی ظالم پڑ کر نہیں ہے حدیث میں آیا ہے اَعْنٰی النَّاسِ عَلٰی اللّٰہِ

۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



یہ بات ٹھیک رہی تھی کہ وہ کسی کو عذاب نہ کرے گا مگر بعد قیامِ محبت کو اور خلق کے لیے ایک اجل معدوم مقرر  
 کر دی ہے اگر یہ بات سنو تو آج ہی وہ مومنین کو سعادت مند اور کفار کو شقی کر دیتا فتحِ آسمان میں  
 کہا ہے کہ یہ شرک لوگ اللہ کو چہرہ کر غیر کی پرستش کرتے ہیں یہ بات نہیں ہے کہ انہوں نے عبادت  
 خدا کو بالکل ترک کر دیا ہو انکو اس ضمن عبادت غیر سے مقصود تقربِ شفاعت جو سو غیر کی یہ شان نہیں ہے  
 کہ وہ نافع و ضار ہو سکے معبود کی تو یہ شان ہونا چاہیے کہ وہ اطاعت پر نواب و عصیان پر عقاب کر دے  
 اٹھائے نفی نفع و ضرر کی اصنام سے باعتبار ذات کے فرمائی ہو اور سورہ حج میں اثباتِ نفع و ضرر کا کریمہ  
 یٰۤاَکْفُرُوا بِالْکُفْرِ ۚ اِنَّ کُفْرًا مِنْ نَفْعِهِ ۚ میں باعتبار سبب کے کیا ہے تو درمیان دونوں کے کچھ مضافات  
 نہیں ہے یہ شرک اپنے زعم میں شر کا کو انبیا شفیع دنِ آخرت کے سمجھتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ اللہ ان کو  
 انکے گنہوں پر عذاب نہ کرے گا قائل آئیں خیر سو یہ نہایت درجہ کی گمراہی ہے اس لیے کہ انتظارِ شفاعت کا  
 مال میں ایسے شخص سے کرتے ہیں جو کہ کوئی نفع و ضرر نہ فرما لے نہین کر سکتا حتیٰ کہ تمام اداس شفاعت سے  
 اصلاح احوال دینے کیونکہ منکرِ عبث و اہوالِ حشر میں اللہ نے فرمایا کیا تم اللہ کو وہ بات جانتے ہو جو ہر  
 آسمانوں اور زمین میں معلوم نہیں ہے مگر اس بات سے یہ ہے کہ اللہ کے شریک ہیں اور ہر ملک میں جن کی عبادت  
 مثل خدا کے کی جاتی ہے یا یہ بات ہو کہ تمنا ہو شفاعت میں جو بغیر اذنِ خدا کے شفاعت کرے گی حالانکہ اللہ  
 تعالیٰ کو کوئی اپنا شریک یا شفیع بغیر اس کے اذن کو ساری مخلوقات میں آسمان و زمین سے معلوم نہیں  
 ہے حاصل اس کلام کا عدم وجود ہے اس شخص کا اور ہمیں شک ہے ساتھ کفار کے اور اللہ تعالیٰ پاک  
 ہے اس شرک کو بہر فرمایا کہ ساری لوگ آدم سے مانع یا عہد ابراہیم علیہ السلام سے ممانعت و ممانعت  
 و مومن ہے کیونکہ توحید و اسلام ایک ملت قدیم ہے سارے لوگوں کا براہِ فطرت و شرع قاطبہ سید پر اجتماع  
 ہے اور شرک و فروع شرک جہالات میں جنکو اہل غایت نے ایجاد و ابتداء کیا ہے ہر لوگ مختلف  
 ہو گئے کوئی کا فر بن گیا اور کوئی نبی بن رہا زجاج نے کہا یہ عرب میں جو شرک پر تھے اور ہر کچھ فطرت پر پیدا ہوئے  
 ہے ہر وقت بلوغ کے مختلف ہو جاتا ہے لیکن اول نظر ہے یہ مراد نہیں ہے کہ ہر گروہ نے ایک ملت کفر کا  
 لی ہے خلاف دوسری ملت کے بلکہ مراد یہ ہے کہ بعض کا فر ہو گئے اور بعض توحید پر باقی رہے ابنِ مسعود  
 نے کہا وہ سب بدعت پر تھے محابہ نے کہا مراد آدم میں فقط ہر جہیل یا بیل مار گیا تو لوگ مختلف ہو گئے  
 سدی نے کہا سب لوگ ایک دین آدم علیہ السلام پر تھے ہر کافر ہو گئے اور اگر اللہ کی بات سابق نہ

۹  
 چاہے جائے  
 اللہ کا فضل و کرم  
 بے نیل



اور میرے بارے میں منتظر ہو حالانکہ اس سوال کو بڑا بڑا مسئلہ آیت کا کہ جس نے کہا کہ جس نے کہا کہ  
شب بزمین انگلی سے اشارہ کیا اور وہ دو ٹوکے ہو گیا ایک اور پہاڑ کے دوسرا اور پہاڑ کے پتھری  
آیات ارنیہ جس کے وہ سائل تھے یا نہ تھے بڑا نشان تھی اور اگر امد جاننا کہ یہ سوال انکا بطور تشریح  
و مثبت ہو تو قبول کرنا ممکن اصر نے جان لیا کہ وہ یہ سوال براہ عناد و نفرت کرتے ہیں اس لیے انکو اون کو  
شک و ریب میں چھوڑ دیا اور معلوم کر لیا کہ ان میں کوئی ایمان نہ لایکا کہ بقولہ تعالیٰ اِنَّ الدِّينَ حَقٌّ  
عَلَيْهِمْ كَلِمَةً رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَوْ اَنَّكَ تَرٰكَ الْيَوْمَ الْمَلَكُوتَ  
وَكَلَّمَ هُمُ الْمُوتٰی وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ اِلَّا اَنْ تَشَاءَ اللَّهُ الْآيَةُ اِنْ لَّكَ  
مِنْ عَادَتٍ مَّكَارِهِ كَيْ تَتَّقِيَ اللَّهُ تَعَالٰی وَلَوْ تَفَحَّنَا عَلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا الْآيَةُ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی  
وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي فَرْجَائِكَ لَقَالُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ  
مُّبِينٌ سو ایسے لوگ اس قابل نہیں ہیں کہ انکی بات کا جواب دیا جائے کیونکہ کچھ فائدہ اون کے سوال کا  
جواب دینے میں نہیں ہے اس لیے کہ دوران انکے سوال کا نفعت و عناد پر ہے یہ لوگ کثیر الغفور وافر  
الفساد میں و لہذا اللہ نے فرمایا کہ تم منتظر رہو میں تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں مفتوح البیان میں  
کہا ہے کہ قائل سقول کے اہل مکہ تھے وہ آیات باہرہ و معجزات قاسرہ کچھ شمار و قطار میں نہ لاتے حالانکہ  
اگر کوئی آیت نہ آتی مگر ایک قرآن تو یہی ایک نشانی دلیل میں اور صدق قاطع ہے وہ کہتے تھے کہ  
جس نشانی کا ہم سوال کرتے ہیں جیسے مردوں کا زندہ کر دینا اور پہاڑ کا سونا ہونا یا وہ نشان طر  
سے رب کیوں نہیں آتے جیسے کہ انبیا سابق کو ملو تو مثل ناتو و عھد و یہ بیضا کے اللہ نے کہا  
بنیمیمہ ان کو کہ جواب دو کہ غیب اللہ کے پاس ہے اسکا علم نہ مجھ کو ہے اور نہ تم کو اور کسی مخلوق کو  
میرا کام تو فقط پہنچا دینا ہے سو میں اور تم دونوں انتظار کریں کہ اللہ درمیان میرے اور تمہارے  
کیا فیصلہ کرتا ہے یعنی وہ جن کو باطل پر غلبہ دیر کا ربيع نے کہا اللہ نے انکو اپنے عذاب و عقاب کا  
ڈرا یا اگر وہ ایمان نہ لائیں گے سو بیشک ایمان لوگ عقوبت نار میں گرفتار ہونے والے ہیں  
وَ اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ عَذَابٍ مِّثْلِهِمْ اِذَا لَعَنُوْا مَكَرًا فِیْ اٰیٰتِنَا قُلْ اَللّٰهُ اَسْرَعُ  
مَلٰٓئِكًا اِنْ رَّسَلْنَا یَكْتُبُوْنَ مَا مَكَرُوْنَ ۝ ۙ هُوَ الَّذِیْ یَسِّرُ لَکُمُوْی الدِّیْنَ وَ الرَّحِیْمُ ۙ  
لَا اَکُنُّمُوْی الْفٰلِکَ ۙ وَ وَجَرْنَ یَعْمُ بِرُحْمٍ حَلِیْبَةٍ وَ کَرِجُوا بِهَا جَادُ تَهَا رِیْحٌ عَاصِیْفٌ

الآیۃ و قوله تعالیٰ و ان یروا کسفا من السماء

یونس کہ جس نے کہا کہ جس نے کہا کہ  
شب بزمین انگلی سے اشارہ کیا اور وہ دو ٹوکے ہو گیا ایک اور پہاڑ کے دوسرا اور پہاڑ کے پتھری  
آیات ارنیہ جس کے وہ سائل تھے یا نہ تھے بڑا نشان تھی اور اگر امد جاننا کہ یہ سوال انکا بطور تشریح  
و مثبت ہو تو قبول کرنا ممکن اصر نے جان لیا کہ وہ یہ سوال براہ عناد و نفرت کرتے ہیں اس لیے انکو اون کو  
شک و ریب میں چھوڑ دیا اور معلوم کر لیا کہ ان میں کوئی ایمان نہ لایکا کہ بقولہ تعالیٰ اِنَّ الدِّينَ حَقٌّ  
عَلَيْهِمْ كَلِمَةً رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَوْ اَنَّكَ تَرٰكَ الْيَوْمَ الْمَلَكُوتَ  
وَكَلَّمَ هُمُ الْمُوتٰی وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ اِلَّا اَنْ تَشَاءَ اللَّهُ الْآيَةُ اِنْ لَّكَ  
مِنْ عَادَتٍ مَّكَارِهِ كَيْ تَتَّقِيَ اللَّهُ تَعَالٰی وَلَوْ تَفَحَّنَا عَلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا الْآيَةُ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی  
وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي فَرْجَائِكَ لَقَالُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ  
مُّبِينٌ سو ایسے لوگ اس قابل نہیں ہیں کہ انکی بات کا جواب دیا جائے کیونکہ کچھ فائدہ اون کے سوال کا  
جواب دینے میں نہیں ہے اس لیے کہ دوران انکے سوال کا نفعت و عناد پر ہے یہ لوگ کثیر الغفور وافر  
الفساد میں و لہذا اللہ نے فرمایا کہ تم منتظر رہو میں تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں مفتوح البیان میں  
کہا ہے کہ قائل سقول کے اہل مکہ تھے وہ آیات باہرہ و معجزات قاسرہ کچھ شمار و قطار میں نہ لاتے حالانکہ  
اگر کوئی آیت نہ آتی مگر ایک قرآن تو یہی ایک نشانی دلیل میں اور صدق قاطع ہے وہ کہتے تھے کہ  
جس نشانی کا ہم سوال کرتے ہیں جیسے مردوں کا زندہ کر دینا اور پہاڑ کا سونا ہونا یا وہ نشان طر  
سے رب کیوں نہیں آتے جیسے کہ انبیا سابق کو ملو تو مثل ناتو و عھد و یہ بیضا کے اللہ نے کہا  
بنیمیمہ ان کو کہ جواب دو کہ غیب اللہ کے پاس ہے اسکا علم نہ مجھ کو ہے اور نہ تم کو اور کسی مخلوق کو  
میرا کام تو فقط پہنچا دینا ہے سو میں اور تم دونوں انتظار کریں کہ اللہ درمیان میرے اور تمہارے  
کیا فیصلہ کرتا ہے یعنی وہ جن کو باطل پر غلبہ دیر کا ربيع نے کہا اللہ نے انکو اپنے عذاب و عقاب کا  
ڈرا یا اگر وہ ایمان نہ لائیں گے سو بیشک ایمان لوگ عقوبت نار میں گرفتار ہونے والے ہیں  
وَ اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ عَذَابٍ مِّثْلِهِمْ اِذَا لَعَنُوْا مَكَرًا فِیْ اٰیٰتِنَا قُلْ اَللّٰهُ اَسْرَعُ  
مَلٰٓئِكًا اِنْ رَّسَلْنَا یَكْتُبُوْنَ مَا مَكَرُوْنَ ۝ ۙ هُوَ الَّذِیْ یَسِّرُ لَکُمُوْی الدِّیْنَ وَ الرَّحِیْمُ ۙ  
لَا اَکُنُّمُوْی الْفٰلِکَ ۙ وَ وَجَرْنَ یَعْمُ بِرُحْمٍ حَلِیْبَةٍ وَ کَرِجُوا بِهَا جَادُ تَهَا رِیْحٌ عَاصِیْفٌ



وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَلَّهُمْ أَحْطَ بِهِمْ دَعَا اللَّهُ مَخْلَصِينَ لَهُ الَّذِينَ  
 لَمْ يَجْعَلْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَكُنْ مِنْ الشَّاكِرِينَ وَكُنَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَجْعَلُونَ فِي الْأَرْضِ يُغَيِّرُ الْحَقُّ  
 بِأَيِّهَا النَّاسُ إِنَّمَا يُغَيِّرُ عَلَى النَّفْسِ كَمَا مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ○ اور جب یہ بادین ہم لوگوں کو مفرہ اپنی مہر کا بعد ایک تکلیف کے جو انکو گلی نہی سیرت بنے  
 لیکن جیلے ہماری قدر توں میں تو کہہ امد سب جلد بنا سکتا ہر جلیہ ہمارے بھیجے ہوئے کلمہ میں جیلے بناؤ  
 تمہاری وہی مکر پر اتنا بے جنگل اور دریا میں یہاں تک کہ جب تم ہوئے کشتی میں اور لیک چلین لوگوں کو اجی ہڈیاں  
 اور غرض ہوئے اوس کے آئی اور نہ ہوا جب کے کی اور آئی اور نہ لہر نہ جگہ سر اور انکو کہ وہ گہرے پکارنے لگے  
 امد کو نہ ہو کہ اوسکی بندگی میں اگر تو بچاؤ ہم کو اس سے تو بیشک ہم میں شکر گزار ہر جب بچاؤ یا دون  
 کو امد نے اُس وقت شرارت کرنے لگو زمین میں ناحق کی سنو گو تمہارے شرارت ہر تم ہی پر پرت لو دنیا کے  
 جیتے ہر ہمارے پاس ہے تم کو ہر آنا ہر ہم قتادین کے جو کچھ تم کرتے تھے فینے سختی کی وقت آدمی  
 کی نظر اسباب اوں ہر امد پر رہتی ہے جب کلام بن گیا لگا استا پر رکھنے سوڈر تا نہیں کہ امد ہر ایک سبب  
 کلمہ کر دے اوس تکلیف کا اوس کے ہاتھ میں سب اسباب طیار میں ایک اوس کی صورت کو فرمائی اوتھے  
 ابن کثیر کہتے ہیں امد نے خبر دی کہ جب ہم بعد ضار کے ذائقہ رحمت جکھاتے ہیں صبر شدت کے بعد رخا و جدب  
 کے بعد خصلت و مقل کے بعد طر اور مثل کے تو یہ لوگ ہماری امتوں میں مکر کرنے لگتے ہیں مجاہد نے کہا نیز  
 بطور استغفار اذ کندب بقولہ تعالیٰ وَاِذْ اَمْسَ الْاِنْسَانَ الظُّرَّ دَعَا لِحَبِيْهِ اَوْ قَاعًا اَوْ قَائِمًا اَلَا يَتَذَكَّرُ  
 میں آیا ہے کہ حضرت نے نماز صبح کی پڑھائی لوگوں کو بعد پانی برسنے کے جرات کو برسانا ہر فرمایا ہم جاتے  
 ہو کہ آج کی رات تمہارے رب نے کیا کیا بے امد و رسول جلے فرمایا یہ کہا کہ میرے بندوں میں سو کہینے  
 صبح کی مومن ہو کہ اور کہیں تو کافر ہو کہ جس نے کہا کہ پانی ملا ہو امد کے فضل و رحمت ہر وہ مومن ہے سنا  
 میرے اور کافر ہے کو کہ کب اور جس نے کہا کہ پانی ملا ہو فلان فلان بختہ سے وہ میرا کافر اور کو کب کا مومن ہے  
 ہر امد نے ذکر کیا کہ امد تعالیٰ ہر ہر تہے مکر میں لینے اسکا ہند راج و احوال بہت سخت ہر یہاں تک  
 گمان کرنے والا مگر میں میں سے یہ گمان کرتا ہے کہ امد عذاب ذکر کے کا حال لاندہ دہشت میں ہر ہر دو  
 وڑے سے اوسکو پڑ لیتا ہے اور کاتبین کرام جو کچھ وہ کرتا ہے اوس سب کو لکھتے اور احصا کرتے  
 رہتے میں ہر عالم غیب شہادت پر اوس کتاب کو عرض کیا کرتے میں وہ ہر حلیل و حقیر و فقیر و ظمیر

۲  
 سبب ہر ہر ہر ہر  
 کہ تکلیف کے ہر ہر ہر  
 سبب ہر ہر ہر ہر

پر بدلا دیگا بہر اوں کو گون کے چلنے بہرنے کا ذکر تشکی و تری میں کیا کہ ہم اگلی نگہبانی کرتے ہیں باد و موافق  
 کے چلنے سے اوکلی ناؤ بہت قشاد روانہ ہوتی ہے اس سے وہ خوش دل ہونے میں اتنے میں کوئی تندر  
 آجاتی ہے اور دریا ہر طرف موج زن ہوتا ہے یہ گمان کرتے ہیں کہ ہم ہیں گئے تب یہ رے اسکو بچانے  
 لگتے ہیں کسی صنم و دفن کو سہرا خدا کے نہیں بکارتے بلکہ خالص اسہی سے دعا و اہتال کرتے ہیں کہ قولہ  
 تَعَالٰی وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاَلْحَسِبْ صَلَّيْكُمْ تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاہُ مَلَكًا اَنْجَلَكَ اِلَى الْاَرْضِ اَعْرَضْتُمْ وَكَانَ  
 الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا اور ہجکجہ ذکر شکر گذاری کا نجات پر کیا ہے مراد اس شکر سے ترک شرک ہو کہ بسطرح  
 اس دم میں فقط ہجکجہ بکارتے اس طرح ہم تنہا تیری ہی عبادت کر چکے کیسے تیرا شریک نہ شہیرا میں گئے  
 مگر جب اس واسطے ہلاک سے اسکو نجات دیا ہے تو بہر زمین میں اور ترک وہی یعنی یعنی شکر و کفر باحق  
 کا کرنے لگتے ہیں گویا انکو کوئی تکلیف ہی نہیں ہو چکی تھی اور نہ اونکو اپنے کوئی اقرار توحید و ترک شرک  
 کا کیا تھا اس پر اسہ نے فرمایا کہ سن رکھو یہی تمہاری خود متہار ہی جانوں پر جو اسکا وبال تم ہی پر ہے  
 نہ کسی اور کی جان پر حدیث میں آیا ہے نہیں ہے کوئی گناہ لائق ترا اسکے کہ اسہ اسکی عقوبت میں اسی دنیا  
 کے اندر نشانی کرے علاوہ اس عقاب کے جو واسطے باغی کی آخرت میں خدیوہ کر کہا ہے یعنی و قطع رحم ہو  
 یہ برتا تمہارا حیات و دنیا میں ایک عظیمہ سیر چہرے پر آخر کو ہمارے ہی پاس آو گے ہم اسوقت تم کو تمہارے  
 اعمال پر آگاہ کر دیں گے اب جو کوئی خیر پائے وہ اسکی حمد کرے اور جو کوئی اور طرح پر پائے تو اپنی ہی  
 جان کو اولٹا دے ملامت کرے فتح البیان میں کہلے مراد رحمت چکمانے سے وسعت رزق ادا  
 نعمت مطر و خصب و صلاح قرار ہے اور مراد ضرر سے خشک سالی اور تنگی معاش سو یہ لوگ اس نعمت کی تو کچھ  
 قدر نہیں کرتے بلکہ اپنے اوثان و اصنام کی طرف انصافت کرتے ہیں جنگو کو چو خاک و ہول ہی نفع نقصان  
 کا اختیار بلکہ علم و شعور نہیں ہے اور اسکی نشانہ میں طاعن ہر حلیہ سے آیات الہیہ کا دور کرنا چاہتے  
 ہیں یہی مراد ہے مکر سے مقابل نے کہا میں نے نہیں کہتے کہ یہ رزق مکر اسہ نے دیا ہے بلکہ کہتے ہیں کہ یہ  
 باران مکر فلان بچہ سے ملے تاریکی تاثیر سے باقی رہا ہے اسہ نے اسکا جواب بتایا کہ اسہ کا سکر  
 تمہارے مکر سے ہی تباہ ہے میں نے اسے عقاب مواخذے اسکو بڑی قدر سے تمہاری خیرا پسند  
 افضل التفصیل سے معلوم کہ انکا مکر حلیہ سرع ہوتا ہے مگر اسہ کا مکر اون کے کوسے ہی زیادہ سر طبع  
 باز ہے اسہ کی عقوبت کا نام مکر کہا یہ بات مشاہدات سے ہے کتاب غرر میں یہ عبارت و محاورہ بہت

اور نہ شکر  
 کہ اسکو بچانے  
 لگتے ہیں  
 کسی صنم و دفن  
 کو سہرا خدا کے  
 نہیں بکارتے  
 بلکہ خالص اسہی  
 سے دعا و اہتال  
 کرتے ہیں  
 کہ قولہ  
 تَعَالٰی  
 وَاِذَا  
 مَسَّكُمُ  
 الضُّرُّ  
 فَاَلْحَسِبْ  
 صَلَّيْكُمْ  
 تَدْعُوْنَ  
 اِلَّا اِيَّاہُ  
 مَلَكًا  
 اَنْجَلَكَ  
 اِلَى الْاَرْضِ  
 اَعْرَضْتُمْ  
 وَكَانَ  
 الْاِنْسَانُ  
 كَفُوْرًا

جگہ ایہ ہے ہر یہ و عید ہی سنائی کہ تمہاری سار کر توت سہار خستے مکنہ رہتے ہیں تم یہ بجا نہ کہ یہ کوئی فعل  
 و قبل تمہارا ظاہر ہو یا باطن مخفی رہتا ہے نہیں بلکہ سب حالات معلوم ہیں ان افعال کا انتقام ہو گا تم اتنا  
 نہیں دیکھتے کہ صبح اور دریا میں تلو سیر کرنا کس کا کام ہے تم جب لہجے بجا رہیں سوار ہوتے ہو تو اس میں  
 اسباب ہلاک کو تم سے دور کرتا ہے ورنہ کس کا مقدر ہے کہ اس درطہ ہلاک سے ساحل نجات پر لائے لفظ  
 فلک کا اطلاق واحد و جمع پر کیاں آتا ہے اور مذکر و مؤنث بولا جاتا ہے حرکات لفظ فلک میں فقط  
 تعابیر اعتباری ہے پس اس التفات میں تنان و اظہار نعمت ہو کیونکہ راکبین بحر اہل ایمان و کفر  
 دونوں ہوتے ہیں اور خطاب ان سب کو شامل ہے تاکہ صالح ہمیشہ شکر کرے اور شایطان متذکر ہو اور انست  
 کو یاد کرے یہ ترجیح طیبہ ہے مراد نرم ہوا ہے جو کشتی کو بامشگی و سکون طرف مقصد کے لیجاتی ہے  
 کشتی شکستہ کا ٹیم اے باد شرطہ برخیز باد کہ باز بنیم آن یار شہنشاہ

بالجملہ شرط میں تین امور بیان کیے ایک ناؤ میں بیٹینا دوم ناؤ کا اڈن کو لیکر چلنا اچھی ہوا سے تیسرے اڈن کا  
 خوش ہونا اور جزا میں ہی تین امر کا اعتبار کیا ایک تند ہوا کا چلنا دوسرے موج کا اٹھنا ہر جانب ہر موج  
 کہتے ہیں بہت پانی کے اونچا ہونے کو دریا پر پائنت حرکت و ختم طوط آب کو تیسرے گمان گہر جانے کا  
 یعنی ہلاک کا لفظ ظن اس جگہ بمعنی یقین ہے یا مراد قرب ہلاکت ہے سو اس حال میں وہ بڑے اسد کو بچا کر  
 ہیں اور دین کو اُسکے لیے خالص کرتے ہیں کوئی تہنیرش شرک کی نہیں ہوتی جس طرح کہ اور بر اطن میں  
 اصنام کو اپنی دعا میں شریک کرتے تھے سو یہ اظہار و عاکچہ اس لیے نہیں تھا کہ وہ بڑے اسد پر ایمان  
 رکھتے تھے بلکہ اس لیے تھا کہ اس درطہ ہلاک سے جسکے اندر ہیں گئے ہیں بچ جائیں کیونکہ وہ جانتے تھے کہ  
 سو اسد کے اور کوئی اس بلا سے نجات دین والا نہیں ہے اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ جبلت  
 خلق کے شدائد میں رجوع الی اسد ہے اور مضطر کی دعا قبول ہوتی ہے اگرچہ کافر ہو اس آیت میں اس  
 بات پر ہی دلیل ہے کہ ان مشرکوں کو اس حالت میں اور جو حالت کہ مشابہ اس حالت کو  
 بطور اپنے اصنام کے التفات نہ تھا اب جگہ اس حدیث و بدعت پر تعجب آتا ہے جو کہ اسلام میں نکلی ہے  
 کہ ایک گروہ مسلمانوں کا معتقد اموات پر ہے چرب انکو دریا میں ایسی حالت پیش آئی ہے تو اموات کو  
 بکارتے ہیں اور اخلص دعا میں نہیں کرتے جس طرح کہ لگے مشرک کیا کرتے تھے ۱۲۵ ہجری میں جب  
 اتفاقاً سفر حجاز کا بغرض اسے فریضہ حجۃ الاسلام بند رہی ہے ہو تو قس سلطان نام ایک جہاز بنا

اوسکو انسانی راہ میں ایک بار بسبب باد تندر کو کچھ خوف عارض ہوا ناخدا وغیرہ خدام کو کہنے یا عیدروس  
 محی النفوس پکارنا شروع کیا کسینے اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا پھر مساکین مجاہد کے مجھ کو اس حال کے دیکھنے سے  
 سخت اندیشہ و اسنگیر ہوا اور خوف غرق جہاز کا بسبب اس شرک و محبت کو دل پر ستولی ہو گیا حصص حصین  
 وغیرہ کا ختم کیا اور اللہ پاک سے بحالت خطر و نجات کی دعا کی اللہ نے اپنے فضل و رحمت سے ہم کو بچا لیا  
 اور اس مرتطہ ہلاک سے نجات دی وہ ناخدا ایک مسلمان حسین جابل شرک تماخذ اگو کو یا بچانا ہی نہ تھا ہر  
 وقت ایک محنت حیرت تھی کہ اتنی یہ کیا محراب ہے کہ اگلے شرک تو اس حالت میں تنجی کو پکارتے تھے  
 اور یہ نام کے مسلمان اس نہ ہکا رہ جان گل میں ہی نہج کو بنیں پکارتے اپنے پیرون کو جو اون کے لیے بنیل  
 اومان و اصنام کے میں حق میں مشرکین کے اسحالت خطر ناک میں پکارتے ہیں ایسے جہاز شرک کا بنا  
 کا نہ ڈوبنا تعجب تھا لیکن اللہ کی رحمت اوسکے غضب پر سابق و غالب ہے اسلئے ہم سب گنہگار باوجود  
 انبار معاصی کے اوس تکلیف سے بچ گئے و الحمد اس جگہ پر عبارت فتح البیان کی یہ ہے وَ اَنْزَلَ هَذَلِكَ  
 اللَّهُ مَا فَعَلْتَ هَذَا الْاِغْتِقَادَاتِ الشَّيْطَانِيَّةِ وَ اَيُّ وَصَلٍ بَهَا اَهْلُكُمْ وَ اِلَى اَيْنَ دَهَى  
 بِهِمُ الشَّيْطَانُ وَ كَيْفَ اِقْتَادَهُمْ وَ تَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ حَتَّى اُنْقَادُوا لَهُ اُنْقِيَادًا مَا كَانَ يَطْعُمُ  
 فِي مِثْلِهِ وَ لَا فِي بَعْضِهِ مِنْ عِبَادِ الْاَصْنَامِ فَإِنَّا لِلَّهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاْجِعُونَ اتنی اللہ نے فرمایا کہ  
 یہ مشرک لوگ جب دریا سے نجات پا کر زمین میں آتے ہیں تو بجائے فعل شاکرین کے فعل جابرین کہتے ہیں اور  
 عوض شکر کے بغی و فساد کرنے میں لگتے ہیں یہ فساد اون کا شامل قطار ارض ہوتا ہے اور اگر یہ یعنی باحق  
 ہی ہوا کرتی ہے نہ حق سے مکن لفظ بغیر الحق میں اشارہ کیا ہے طرف اس بات کے کہ یہ فعل انکا کسبہ  
 کی راہ ہو نہیں ہے بلکہ ترو و عناد کی راہ سے ہو اور بعض نے کہا بغی کہتے ہیں حدیث تجارت کرنے کو اور یہ  
 محمود ہو اگر عدل سے طرف احسان کے اور مضر سے طرف تطوع کے ہو اور مذموم ہے اگر حق سے طرف باطل  
 کے یا کسی شے کو ہر خوشی نے کہا کہہی کوئی غیبی حق ہوتی ہے جیسے ہتیلار اہل اسلام کا نہ میں کفر پر اور  
 ڈا دینا اونکے گہروں کا اور جلا دینا اون کے زروع کا اور اوکھاڑ دانا اون کے اشجار کا بسطیح کہ  
 حضرت نے سنا ہے کہ بنی قریظہ کے کیا تھا سو قید بغیر الحق کا ابجگہ یہی فالمدہ ہے یہاں سے انجہم غی کا بنا یا  
 کہ اسکا دبال باعنی ہی کہ جان پر پڑتا ہے اسی زندگی دنیا میں وہ کچھ فرساستع کرتے ہیں یہاں تک کہ غی  
 کا انتقام ہوتا ہے اور اپنے کیفر کردار کو ہونچہ جہنم میں طلب یہ پیر کہ بغی اس سے پہلے از ان کرا

الاضحیٰ حال جس طرح کہ سائر امتعہ دنیا کا حال ہے کہ عجب تلاشی ہو جاتے ہیں کچھ برفا ندرہ یا نفع عظیم اس میں نہیں  
 ہے حدیث السن میں فرمایا ہے فَلَا تُكَلِّمَنَّ رُجُلًا عَلَىٰ أَهْلِيهِ أَلَمْ تَكُنَّ وَالْبَغْيُ بِهٖ فَهِيَ  
 لَمْ يَأْتِ بِرَبِّیْ إِلَّا بِمَا بَقِيَ لَكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ وَلَا يَجْعَلُ لَكُمْ الشَّيْءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ وَمَنْ تَكَلَّمَ بِمَا تَكَلَّمْتُ  
 عَلَىٰ نَفْسِهِ أَجْرُ حَجَّهِ أَبُو السَّيِّحِ وَأَبُو مَدْدُوكِيَهٗ وَأَبُو نَعْلِيٍّ وَالْخَطِيبُ كَحُلِّیْ كَمَا هِيَ ثَلَاثُ ثَمَنٍ  
 كُنَّ بِنْتُهُ كُنَّ عَلَيْكَ أَلَمْ تَكُنَّ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ وَالْبَغْيُ  
 اوسکو بھی ملحق ساتھ ان سرسہ شیا کے کرنا چاہیے کہ وہ بھی اپنے فاعل پر عود کرتی ہے اس نے فرمایا  
 ہے يُجَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُجَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ مِّنْ كَمَا هُم مِّنْ بَعْضِ شَيْءٍ رَّابِعٍ  
 نہیں بلکہ داخل ہے جس بحر میں قرین ہی جنیر میں موافق حدیث کا قلم زمین اِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 كَمَا إِذَا كُنَّا لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ فَنَاحِلُكُمْ بِهِ نَبَاتٌ أَلْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا  
 أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَأُزْهِتْ وَأُظْهِتْ أَهْلُهَا أَنْتُمْ قَدَرُونَ عَلَيْهَا أَمَّا أَمْثَلًا  
 أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَّمْ تَعْنِ بِأَلَامٍ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ  
 وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَىٰ النُّورِ ۚ وَإِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝  
 دیا کہ جینا ہی کہتا  
 ہے جیسے ہم نے پانی اترنا آسمان سے پہر ایک مل نکلا اوس سے سفر زمین کا جو کما دین آدمی اور جانور سنا  
 تک کہ جب پکڑی زمین نے چمک لار سنگار پائی اور انکے زمین والے کہ یہ ہمارے ہاتھ لگی ہو چکا اوس پر  
 حکمران کو یاد دل کو بہر کر ڈالا اوسکو کا ٹکڑہ میر کو بیکل کو بیان نہ تھی بستی بیطرح ہم کہتے ہیں جتے اون  
 لو کہ کجاس جنگجو دہیان ہے اور اس پر پاک بلاتا ہے سلامتی کے گہر کو اور دکھاتا ہے جبکہ چاہے راہ سیدھا  
 ف یعنی روح آسمان سے آئی بدن میں مگر قوت پکڑی بہر کام کیے انسانی اور حیوانی حب پہنر  
 میں پورا ہوا اور اُس کے متعلقون کو اوس پہر وسایا ہوا نگمان موت آپہنچی ہمارا حکم ہو چکا یعنی پکڑ  
 زرد ہو گئی بہر پٹی یا کوئی فرج اُٹری کہ کچی کاٹ ڈالی یعنی سوت ناگمان آبی ہے انتہی ابن کثر کہتے  
 ہیں اصر نے نہرت ذریت حیات دنیا کی اور سرعت انقضاء و زوال کی مثال نبات سودی حکم زمین  
 سے نکالا ہے آسمان سے پانی برسا کر لوگ زروع و قمار کو اختلاف اصناف و انواع پر کہتے ہیں اور  
 دواب دروب و غنیمت و غنیمت کو اپنا چارہ بناتے ہیں زمین حبیب سے اہستہ ہو جاتی ہے اصر ہر  
 طرف سبزہ اوگن ہے اور مختلف اشکال و رنگ پکڑتی ہو اور طرح طرح کے رنگ نمایاں ہوتے ہیں اور

۴  
 دیا کہ جینا ہی کہتا  
 ہے جیسے ہم نے پانی اترنا آسمان سے پہر ایک مل نکلا اوس سے سفر زمین کا جو کما دین آدمی اور جانور سنا  
 تک کہ جب پکڑی زمین نے چمک لار سنگار پائی اور انکے زمین والے کہ یہ ہمارے ہاتھ لگی ہو چکا اوس پر

بن لوگوں نے اوس میں کو جو با بویا ہوتا ہے انکو یہ گمان ہوتا ہے کہ اب ہم اسکو کاٹ کر ذخیہ کریں گے اتنے  
 میں کوئی صاعقہ آجاتا ہے یا ہمارو سخت چلتی ہے سارے بپے سوکھ جاتے ہیں اور پل گر جاتے ہیں و  
 لہذا فرمایا ہے اَتَاھَا اَمْرًا کَیْلاً اَوْ لَھَا رَاجَعًا کَیْلاً اَمْرًا وَحْشِیْہً مَّرْکُومَہً جَاہِلَہً عِزَّتِ  
 و نضارت کی گویا پہلے اس سے کس وقت میں وہ نہتے قتا وہ نے کہا گویا کہی وہ نعمت نہ پائی تھی یہی  
 حال سب امور کا بعد اوس کے زوال کے ہوتا ہے کہ گویا وہ امور پہلے کہی موجود نہتے ولہذا حدیث میں آیا  
 ہے ایک بٹے آرام و نعمت والو آدمی کو اہل دنیا سے لا کر آگ میں ایک غلطہ دیکر اوس سے کہیں گے  
 تو نے کہی کوئی خیر ہی دیکھی تھی تجھ پر گذر کسی نعمت و آرام کا ہی ہوا تھا وہ کہے گا نہیں بہر ایک لے  
 آدمی کو لا میں گے جو دنیا میں سخت عذاب و تکلیف میں تھا اور ہم اسکو ایک غوطہ نعیم میں دیکر اوس سے کہیں گے  
 تو نے کہی کوئی تکلیف ہی دیکھی تھی وہ کہے گا نہیں غرض کہ اگلا حال بعد زوال کے ایسا ہوتا ہے کہ  
 گویا کہی موجود ہی نہ تھا ہر آدمی کے کام میں اس طرح مجمع و ادولہ باہرہ کو تفصیلاً اوس قوم کے لیے بیان کرتے  
 ہیں جو کعبہ پر پڑتی اور جو جنتی ہو اوس پر مثل میں زوال دنیا و اہل دنیا کا مرتباً باوجود انکو اعزاز سابق  
 و مکن و نفقت و اعیاد و نقل کے تفکر کرتی ہو کیونکہ دنیا کی طبیعت یہ ہے کہ جو کوئی اوسکو طلب کرتا ہے  
 اُس سے بہا گتی ہے اور جو کوئی اوس سے بہا گتا ہے اوس کے پاس بے طلب کے آتی ہے اللہ نے کمالات  
 و دنیا کی ساتھ روئیدگی زمین کے بہت جگہ قرآن میں بتائی ہے سورہ کہف میں فرمایا ہے وَ اَحْزَبُ  
 لَھُمْ مَقَلُ الْحَیْوۃِ الدُّنْیَا کَمَا اَنْزَلْنَاھُ مِنَ السَّمَاءِ فَاَخْتَلَطَ بِہٖ نَبَاتُ الْاَرْضِ فَاَصْبَحَ  
 ھَشِیْمًا تَذَرُوْہُ الرِّیَاحُ وَ کَانَ اللّٰھُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ مُّقْتَدِرًا اسطرح سورہ زمر و سورہ حدید میں مثال حیات  
 و دنیا کی ساتھ نبات ارض کے دی ہے مروان بن حکم نے منبر پر اس آیت کو یوں پڑھا وَ کَانَ اَھْلُکَ  
 اَھْلُکُمْ قَادِرُوْنَ عَلَیْکَھَا وَ مَا کَانَ اللّٰھُ لَیْجْلِکَھُمَا اِلَّا بِذِکْرِکُمْ اَھْلُکَھَا ابن عباس نے کہا ابے  
 بن کعب نے مجھ کو یہ آیت اسطرح پڑھائی ہے یہ فرات غریب گویا بطور تفسیر زیادہ کی گئی ہے ہر اللہ نے بعد  
 بیان زوال دنیا کے جنت میں غنیمت و دلائی اور طرف اوس کے بلایا اور جنت کا نام دار السلام بتایا اگر  
 لیے کہ وہ سار آفات و نقائص نجات و کام سے سالم ہے اور کہا کہ اللہ جسکو چاہتا ہے راہ بہت پر جو کہ  
 طرف بہت گئی ہے ہدایت کرتا ہے مراد صراط مستقیم سے اختیار اسلام مطابق مغاہیم کتاب و سنت  
 خیر الائمہ ہے ابو قتادہ برغلہ کہنے میں کہ حضرت نے فرمایا مجھ کو کیا کہیری انکہ سوئی اور تیرا دل سمجھ اور تیرا

۱۰  
 کہ بیان اسکو کہ جسکو اللہ تعالیٰ چاہے  
 اسکو کماوت و دنیا باوجود انکو اعزاز سابق  
 کی مصیبتی اور زوال کے  
 انسان میں بہر ایک لے  
 جسکو زمین کا منہ ہو  
 جسکو زمین کا منہ ہو  
 جسکو زمین کا منہ ہو

کان نوسو میری آنکھ سو گئی اور سیر دل نے سمجھا اور سیر کان نے سنا یہ مجھ پر کما گیا کہ ایک سرور نے گھر  
 بنا یا ہر ایک ماہر بطیار کیا اور ایک شخص کو گون کے بلانے کو بھیجا جس نے قبول کیا وہ گھر میں آیا اور ماہرین  
 سے کہا یا اور سرور اوس سے رہنی ہو اور جس نے قبول نہ کیا وہ گھر میں نہ آیا اور اوس نے اوس ماہرین سے  
 کچھ کہا یا اور یہ سید اوس کے راضی ہو اسوالمہ پاک سیدی اور گھر سلام ہو اور ماہرینت ہو اور داعی حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ حدیث مرسل ہو اور مصلیٰ آئی ہے جابر بن عبد اللہ سے وہ کہتے ہیں ایک کن  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر آئے ہم پر اور کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گویا جبریل علیہ السلام میرے سر کے  
 پاس میں اور میکائیل علیہ السلام میرے پاؤں کے پاس ایک دوسرے سے کہا اس شخص کے لیے کوئی  
 کماوت کہو اوس نے کہا سن تیرے کان سننا سچے تیرے عقل نے جو جاتی رہی اور تیری امت کی کماوت یہی  
 ہے جیسے ایک بادشاہ نے ایک گھر بنایا ہر اوس گھر میں ایک کاشانہ طیار کیا اوس میں دسترخوان بچھا یا  
 ہر ایک قاصد بھیجا کہ لوگوں کو کمانے کے لیے بلالائے ہر کسبیر اوس قاصد کی بات مانی اور کسی نے اوسکو  
 ترک کر دیا سوالمہ بادشاہ ہے اور تو لے محمد رسول ہے یعنی قاصد اور گھر جنت ہو جس نے تیری بات مانی وہ  
 اسلام میں داخل ہوا اور جو اسلام میں داخل ہوا وہ جنت میں داخل ہوا جنت میں داخل ہوا جنت میں داخل ہوا  
 ابن خریزمتی کہ ابو الدرداء اور فخر رادی میں کہ نہیں نکلتا ہے سورج کسی دن مکن اوسکے دونوں جانب  
 میں دو فرشتے بکارتے میں ساری خلق اکی نذا کو سنتی ہے مگر تعلقین یعنی انس جن ایتھا الناس هلموا  
 لا رنکم ان ماکل وکف خیر مینا کث واکھی ایسہر آیت اور تری ہے واللہ یدعوا ایدار السلاک  
 اکبرہ ردوہ ابرائی حاتیرہ و ابن جبر فرمے البیان میں کہا ہے کماوت دنیا کی سعرت ذاب میں مثل النور  
 نبات کے ہے زوال رونق و سجت و سعرت انقصا میں حالانکہ پہلے وہ نبات سرسبز و تر و تازہ تھی اوسکی  
 شامین باہم متعاقب و متماثل شیعین تھے متصاف تھے ہولوں کی ببار چکتی تھی غنچے سر طرکے کھلے تھے  
 آسمان کو پانی اترتا اوس نے رویدگی زمین تھک کر دیا کثرت سبزہ زار سے بعض شنبک بعض ہو گئے  
 بیاتک کہ حبیبہ مبارک اپنی حد کمال کو پہنچی اور انسان و حیوان کا چارہ جیسے جو بے شمار دکلاد تین خوشب  
 ہی طیار ہوا اور زمین نے پورے ہنگام اپنا کر لیا اور سونے کی طرح دو چمکنے لگی کیسکا دکھ سفید مثل جاندی  
 کے نکلا اوسکی یا قوت رنگ ہوئی اور کوئی زمردین غرضکہ الان از ہمارے اپنے جو بن برآئی اور مثل عود و  
 کدہ استہ پر استرخا اور طرح طرح رنگین لباس پہنے اندر میں والان نے خیال کیا کہ اب وقت حصاد و قمع

اور اسباب و اسباب  
 و اسباب و اسباب



کا آیا اب ہم اس نفع اٹھائیں گے کہ اتنے میں ہمارا حکم وقت رات کے پادوں کے آہو بچا ہے اور ساری  
 بہار کو کاٹ کر برابر دیا گیا وہ دیروز اس وقت پر نہ تھے اور یہ سارا اٹھا تھا ہی نہ تھا مراد اس سے کہ خاص  
 روز دیروز نہیں ہے بلکہ زمانہ قریب مراد ہے ہم اسی طرح آیات قرآنیہ کی تفصیل کرتے ہیں منجملہ ان کے ایک  
 آیت ہو جو کہ احوال دنیا پر آگاہ کرتی ہے یا مراد اس سے آیات تکوینیہ میں تفصیل واسطے قوم متفکر کے ہو  
 ابو جبر کہتے ہیں سورہ یونس میں اس آیت کو پہلو میں یہ لکھا تھا وَلَوْ اَنَّ لَّابْنَ اٰدَمَ وَادْبٰیْنَ مِنْ مِّثَالِ  
 لَقَمَةٍ تَالِثًا وَلَا يَشْعُرُ نَفْسُ اِبْنِ اٰدَمَ اِلَّا الدَّرَابَ وَيُوبِقُ اللهُ عَلٰی مَنْ تَابَ بِهِيَ آیت محمودی گئی  
 تسفی نے کہا یہ آیت تشبیہ مرکب ہے دنیا کے حال کو مہرعت تقضی و انقراض نعیم میں بعد اقبال کے ساتھ  
 حال نبات ارض کے خشک ہ جانے اور کوڑا بن جانے میں بعد التفات و لکثف و زینت زمین کے سبزی  
 زمین سے تشبیہ دی ہے اور تنبیہ اس حکمت تشبیہ پر یہ ہے کہ صفوحیات جوانی ہے زندگی کی اور کہ حیات  
 بڑا ہا ہے حیات کا بسط طرح کہ صفو آب کا اعلیٰ ظرف میں ہوتا ہے

اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْعَصَا كَانَتْ سُلٰكًا ۚ فَاَوَّلَهُ صَفْوًا وَّاٰخِرَهُ كَدًّا ۚ

اور حقیقت اسکی راستہ کرنا ہے جنہ طین کا مصالح دنیا و دین سے جیسے اختلاف نبات کا اختلاف تلوز  
 پہلے امر نے دنیا سے نفرت دلائی پہلے طرف نعیم آخرت کے بلایا حسن و قداہ نے کہا سلام اللہ ہے اور دار  
 حنبت ہر بعض نے کہا مراد سلام سے تحیت ہے کیونکہ اللہ کی طرف سے وہاں انکو تحیت ہوگی کمافی قولہ تعالیٰ  
 رَفِیْمًا سَلَامًا یا سلام نام ہے ایک حنبت کا سات حنبتوں میں سے ایک کا نام دار السلام ہے دوسرے کا نام  
 دار العذاب ہے کاسر کا نام حنبت عدن چونکہ اس کا نام حنبت المادی یا بخونین کا نام حنبت الخلد چٹے کا نام  
 حنبت الفردوس ساتوں کا نام حنبت النعیم مکن سب کا اتفاق ہے اس پر کہ دار السلام حنبت ہر اختلاف فقط  
 و جمہ تشبیہ میں ہے معانی اسما حنبت کو رسالہ مادی القلب سلیم الی درجات جنات النعیم میں لکھ گئے ہیں یہ  
 رسالہ بیان حالات جنات میں اپنے باب میں بے مثل و مثال و جامع جملہ ابواب جمال و کمال ہے و اللہ اعلم  
 ابو العالیہ نے کہا اللہ جبر کا چاہتا ہے اسکو مدد ایت خروج کی شبہات و فتن و منکرات سے کہ کہ ہے اللہ  
 دین اسلام کی راہ و کما و تمیہ اللہ نے دعوت الی دار السلام کو عام کیا اور مدد ایت کو اپنے شفیت کے  
 ساتھ خاص فرمایا اس میں حجت کی تکمیل اور اپنا استغناء ہے خلق سے لَکِذٰلِیْنِ اَحْسَنُوْا الْحُسْنٰی وَرَبَّکُمْ  
 وَکَلِمَہٗ وَجْہُہٗ قَدْرٌ وَّکَلِمَہٗ اَوَّلُہٗ اَحْسَبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۝ جنہوں کی

بہلائی انگوٹھ بہلائی اور تہمتی اور نیچر ہے کی اونکے موندہ پر سیاہی اور نہ رسوائی وہ میں حنبت والے  
 اس میں رہا کر چنگ ف ابن کنیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے غمزدی ہے کہ جس نے دنیا میں ایمان کی راہ سے  
 اچھا عمل کیا تو وہ دار آخرت میں عمل صالح ہوا کہ قولہ تعالیٰ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ زیادہ  
 سے مراد وہ چند ہوتا ہے ثواب کا اعمال نہ پر دس گنو سے سات سو گنے تک ملے اس سے ہی زیادہ تر اللہ  
 تعالیٰ حنبت میں جو ر و قصور دیکھا اور اللہ حنبت سے راضی ہو گا اور ان کے لیے اللہ نے وہ چیز چاہا کہی ہے جو انکے  
 کو تہمتہ کرے سبے افضل و اعلیٰ نظر کرنا ہے طرف وجہ کریم الہی کے سویر زیادت جمیع عطا یا دہنر ایسے عظم  
 نہ ہوگی اسکا استحقاق کچھ عمل کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ اس کے فضل و رحمت سے زیادت کی تفسیر تہ

ویدار خدا کے آدمی ہے ابو بکر صدیق و حضرت بن الیمان و عبداللہ بن العباس و سعید بن مسیب و عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ و عبدالرحمان بن سابط و مجاہد و کرمہ و عامر بن سعد و خطاط و ضحاک حسن و قتادہ و سدی و محمد بن اسحاق و غیرہ سلف و خلف نے یہی تفسیر کی ہے اور اسباب میں بہت سی حدیثیں بھی آئی ہیں جیسی کہتے ہیں حضرت نے یہ آیت پڑھی بہر فرمایا اَلْجَنَّتْ جَبْ جَنَّتْ میں جا چکینگے اور اہل نار نار میں تو ایک سناوی مذاکرے گا اِی الْجَنَّتْ تمہارا لیے پاس اللہ کے ایک سو عدد ہے اللہ جانتا ہے کہ اپنے اوس وعدہ کو کتنا ساتھ دفا کرے وہ کہینگے وہ کیا سو عدد ہے کیا اللہ نے ہمارے سوا زین ببار ہی نہیں کر دیے کیا ہمارے سوا غنیہ نہیں کیے اور مکر حنت میں داخل نہیں کیا اَمَّا اَکْ سَم کو سہ کا نہیں دیات اللہ تعالیٰ پردہ اٹھاویگا وہ طرف اُسے لگا کر نیگے قسم ہے اللہ کی نہیں دی اللہ نے اُنکو کوئی شے دوست تر نظر کرنے سے طرف اپنے اور نہ ٹنڈی کرنے والی اُنکے کی دَوَا اُحْمَدٌ وَهَكَذَا دَوَاہُ مُسْلِمٌ وَجَبَّاعَةُ مِّنْ اُكَاثِ مَدَّةِ اَبُو مُوسٰی اشعری حضرت سہ راوی میں کہ اللہ تعالیٰ دن قیامت کے ایک سناوی کٹر کرے گا وہ بکار لگا اے اَلْجَنَّتْ اِیسی آواز سے مذاکرے گا جسکو سہ راوی اول و آخر اَلْجَنَّتْ کے سنیں گے کہ اللہ نے تم کو وعدہ سنو اور زیادہ کا کیا ہے جسے جنت ہو اور زیادہ نظر کرنا طرف جبرہ و حمزہ غرض کہ دَوَاہُ اَنْجَزْ دَرِ دَاہِیْ اِنْجَزْ کعب بن عجرہ رفعا کہتے ہیں کہ زیادہ اس آیت میں نظر ہے طرف جبرہ و حمزہ کے دوسرا لفظ اُنکا یہ ہے کہ جسے جنت ہو اور زیادہ نظر الی وجہ اللہ عزوجل فقرے سہ راویہ روٹی ہے عرصات مختصر میں یہ سیما ہی وجہ کفرہ و خجہ پر ہوگی ولت سہ راویان و صفرا ہے سینے اُنکو کوئی امانت ظاہر و باطن میں نہ لگے گی بلکہ وہ مصداق اس آیت کے ہونگے فَوَقَّاهُمُ اللّٰهُ شَرًّا









بنیاد پر ہوگا کہ انہوں نے کچھ حکم اپنی عبادت کا انکو نہیں دیا تھا اگرچہ بشر کون نے انکو معبود ٹھہرا لیا تھا شرکار  
 کہیں گے ہمارے تمہارے بیچ میں اسد گواہ ہے اگر ہم نے تم کو حکم اپنی پرستش کا ہو گا ہم اس کام پر تم سے  
 رہنی تھے تو اسد جاتا ہوگا بلکہ تم تمہاری اس عبادت سے غافل تھے یہکو خبر ہی نہ تھی کہ تم ہم کو پرستتے  
 ہو یا مراد غفلت سے آجگاہ عدم رضا ہے فعل مشرکین سے یا یہ دونوں امر اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ یہ  
 معبودین غیر شیطا طین ہیں اس لیے کہ شیطا طین کی رضا مندی فعل مشرکین کے ظاہر ہے ابوالسعود کما مراد  
 اس کلام سے ہمنام ہیں مکن ہو سکتا ہے کہ مراد شیطا طین ہوں اور یہ انکار کرنا اس بنیاد پر ہوگا انہوں نے  
 بابت اپنی عبادت کے کچھ خبر نہیں کیا تھا اور نہ زبردستی اُن سے اپنی پرستش کرائی تھا بلکہ اس مکان میں  
 ناک یا اس سرفق بالغزین ہر نفس کا امتحان ہوگا مومن ہو یا کافر سعید ہو یا شقی یہ اجتلا رانگی عمل گذشتہ  
 کی ہوگی ہر نفس اپنے آنا خیر و شر کا مائع ہوگا یا مراد اس طلب سے عذاب ہے کہ نفس عاصی اپنے عمل شر پر معذب  
 ہوگا حدیث ابن سعد میں فرمایا ہے **يُمْتَلَأُ لَحْدُكُمْ الْقَبَا مَدَامَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ**  
**فَيَسْبِغُونَ فِيهِمْ حَتَّى يَكُونُوا دَحْجَمَ النَّارِ** یعنی ہر معبود غیر اللہ کی ایک صورت بکر سانسے آئینگی یہ او سکو  
 پیچھے ملیں گے وہ مثال انکو آگ تک پہنچا دیگی ہر حضرت نے یہ آیت فرمائی **يُنَادِيكَ تَبُكُّوْا لِمَنِ ابْنُ زَيْدٍ**  
 کما ہر نفس معاینہ اپنے عمل کا کرے گا اور یہ اہل شرک طرف اللہ کے رو کیے جائیں گے جو کہ سہا ماک نہ تھا ہے  
 طرف ادن معبودات باطلہ کے اور یہ اقرار انکا کہ یہ معبودین باطلہ لائق عبادت و تعظیم و تذلل عظیم کو نہ تھے اور یہ  
 ہمارے کشفیج میں طرف اللہ کے باطل ہو جائیگا حاصل یہ ہوا کہ یہ مشرکین اس مقام میں راجع الی الحق ہو گئے  
 اور اپنی عبادت باطلہ کا اقرار کریں گے مکن یہ اقرار ایسے وقت میں ہوگا کہ کچھ بجا رادہ انکے نہ ہوگا  
 اعتراف کیا کریں سدی نے کہا ہے اس آیت باب کو کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ**  
**كَامُوا لِحُجْرَتِهِمْ** نے نسخ کر دیا لیکن کچھ حاجت قل بالنسخ کی نہیں ہے اس لیے کہ اس آیت میں مراد سولی سے  
 یہ ہے کہ اللہ کفار کا ناصر نہ ہوگا اور آیت باب کا یہ طلب ہے کہ مرجع انکا طرف اللہ کے ہوگا جو ہر ہر شرک  
 کافر کا نفس الامر میں ناک ہے **قُلْ مَنِ رَبُّكَ ذُكِّرْتُمْ مَنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَمَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ**  
**وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ**  
**قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ** ○ **فَلَا يَكُفِّرُ اللَّهُ رُبُّكُمْ الْحَيُّ** فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَيِّ إِلَّا الضَّلَالُ ○ **فَأَنَّى تُصْرَفُونَ**  
**كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** ○ نو پرچہ کون وزی دینا ہو





آسمان و مائز ال باران اور زمین سے بانات ثابت و معاون کو کچھ یہ اسلئے کہ حصول برق کا اسباب سدا ویدہ سو  
 ارضیہ سے ملکر ہوتا ہے یا ہر ایک سے جدا گانہ یہ ایک توسیع ہر طرف سے اللہ کے تجربہ سب آئمہ سوال میں بائیں  
 سوال کا جواب ہر طرف شریکین کے ذکر کیا اور دو کا جواب ہر طرف سے حضرت کی تعلیم اسی ادا ہوا اور اخیر کا جواب  
 یہ سبب بہرہ و علم کے ذکر نہ فرمایا سمع و البصار کا ذکر بالتخصیص اسلئے کیا کہ ان میں صنعت عجیب و خلقت غریب  
 رکھی گئی ہے اور ایک انتفاع عظیم اُن سے حاصل ہوتا ہے اور اتنی فوائد ہاتھ آتے ہیں جن کا حصہ نہیں ہو سکتا  
 یہ ذکر انسان کے پیدا ہونے کا لفظ سے اور پرندگی کا انڈے سے اور گھاس کا دانہ سے یا مومن کا کافر سے  
 کیا لیکن اقرب بحقیقت ہو اسطرح لفظ انسان سے یا کافر مومن سے یا انڈا پرندہ سے پیدا ہوتا ہے مراد مقصود  
 سے معلوم کرنا محیی و ممیت کا ہے یہ ذکر تدریس امور و خلاق کا کیا یہ سب بائیں سوال میں ہے ان سبب الہات کو  
 جواب میں اہل شرک یہی کہتے ہیں کہ یہ ساری کام اللہ ہی کرتا ہے اور کہنا ان کا درست ہے اگر انصاف کریں  
 کیونکہ فکر صحیح و عقل سلیم اسی جواب کو واجب کرتی ہے تو اب اُنکے جواب کا جواب میں یہ کہنا چاہیے کہ حقیقت  
 بات نزدیک تمہارا ہو مسلم ہو چکی تو بہرہ تم اللہ سے کیوں نہیں ڈرتے اور جوابات اس علم سے وہی آتی ہے  
 وہ کیوں نہیں کرتے وہ بات یہی اللہ کے ڈرنا اور اُنکی عبادت خالص کرنا اور اصنام و اموات وغیرہم  
 سے کچھ کام نہ کرنا ہے کیونکہ ان اموات و اوثان کو کسی ایک کام پر ہی ان امور مذکور میں سے قدرت نہیں  
 ہے قدرت کجا اذ کو ان امور کا علم تک نہیں بیضادی نے کہا کہ تم اللہ کے عقاب سے اس شرک پر نہیں ڈرتے  
 حالانکہ کوئی شرک یا اللہ کا ان امور میں نہیں ہے بلکہ جو شخص فاعل ان افعال کا ہے وہی ہمارا سچا  
 پروردگار معبود ہی نہ جنکو تم نے اور کاش شرک ٹھہرایا ہے جیسے بتی و اصنام و اوثان حق کے بعد متلاں  
 ہی ہوتا ہے نہ اور کچھ اللہ کی ربوبیت اور غیر کا ابطال ان خود ادا ان کے اقرار سے ثابت ہو کیونکہ وہ جب اللہ  
 کا ذات و صفات میں واحد احد ہوتا ہے تو اب تم کس طرح اس حق ظاہر سے عدول کر کے متلاں  
 باطل میں گرفتار ہوتے ہو حق و باطل کے درمیان کوئی واسطہ نہیں ہے اللہ کے بات ان فاسقوں پر جو کہ حق  
 سے نکلکر باطل میں پڑے ہیں اور کفر میں تہ و عناد و مکارہ کرتے ہیں ثابت ہو چکی کہ یہ گمراہ ایمان نداشتین

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكٍ لَّهِ قُلْ لَا شَرِيكَ لَّهِ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ هُوَ الْمَلِكُ

يَبْدُ ۚ هُوَ الْحَيُّ ۚ لَا يَمُوتُ ۚ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكٍ لَّهِ قُلْ لَا شَرِيكَ لَّهِ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ هُوَ الْمَلِكُ  
 قُلْ اللَّهُ يَهْدِي الْقَوَامِ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ هُوَ الْمَلِكُ ۚ هُوَ الْحَيُّ ۚ لَا يَمُوتُ ۚ قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكٍ لَّهِ قُلْ لَا شَرِيكَ لَّهِ ۚ هُوَ الْغَنِيُّ ۚ هُوَ الْمَلِكُ





۹

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَدَّكَ اللَّهُ بِالْمَقْسِدِ يَنْ ۝ اور وہ نہیں  
 قرآن کہ کوئی بنا لے سوا اللہ کے اور لیکن بچا کر نہ ہے اگلی کلام کو اور بیان کتاب کا جس میں شبہ نہیں جہا  
 کے صاحب کے کیا لوگ کہتے ہیں بنا لیا تو کہہ تم لے آؤ ایک سورت ایسی اور پکارو جبکہ پکارا سکوا اللہ کے  
 اگر تم سچ ہو کوئی نہیں پر جہل لانے لگو میں جسکے سمجھنے پر قابو نہ پایا اور ابھی آئی انہیں اسکی حقیقت یوں؟  
 جہل لانے رہے انے اگلو سو دیکھ لے کیا ہوا آخر گنگارون کا اور کوئی انہیں یقین کر گیا اوسکو اور کوئی  
 یقین نہ کر سکا اور تیرے رب کو حزب معلوم میں شرارت ہے **ف** اور اسکی حقیقت نہیں آئی یعنی جو وعدہ  
 ہے اس قرآن میں ابھی ظاہر نہیں ہوا اتنے ابن کثیر کہتے ہیں یہ بیان ہر عجز قرآن کا کہ کوئی بشر اس  
 جیسا کلام نہیں لاسکتا نہ دس سورتیں نہ ایک سورت مثل اسکے کیونکہ یہ کلام اس فصاحت بلاغت و  
 وجہات و طلاوت و طلاوت کو ساتھ اور اس شہما ل کے ساتھ معانی کثیرہ نافذ دارین پر نہیں ہو سکتا کہ  
 اللہ ہی کی طرف سے کہ کوئی شے مثابہ اسکی ذات و صفات و افعال و اقوال کے نہیں ہو اور نہ یہ کلام اسکا  
 مخلوق کے کلام سے مثابہ ہو سکے و لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا كَانُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ أَنْ يَتْلُوهُ  
 دُونَ اللَّهِ یعنی ایسا قرآن نہیں ہو سکتا ہے مگر اللہ ہی کے پاس ہے کلام اللہ کا مثابہ اسکے نہیں ہوتا  
 یہ کلام تو کتب مقدسہ مقدسہ الہی کا مصدق ہے اور جو تحریف و تبدیل اور تلمیذ ہوئی ہے اوسکو بیان  
 کرتا ہے اور احکام حلال و حرام کے لیے ایک بیان ثانی و تفصیل کافی ہے اگر اسکے حق پر نہیں کوئی شک  
 و شبہ نہیں ہے یہ طرف سور البطلین کے جسطح کہ حدیث عارف اعرابین علی مرتضیٰ فرمایا ہے کہ فیہ  
 خَبَرٌ مَا فَبِكَلِمَةٍ دُونَ مَا فَبِكَلِمَةٍ وَفَصْلٌ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَهُمَا اس میں اگلی پہلی خبر ہے اور حال کا فیصلہ و ریاض  
 لوگوں کے مطابق شرع معنی الہی کے ہے اگر تم اسکو ایک کلام ساختہ پر دوختہ خیال کر کے شک کرتے  
 ہو اور کہتے ہو کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا ہے اور محمد بشر میں مثل بتا رہے اور وہ تمہارے نعم میں  
 اس کلام کو اپنی طرف لائے میں تو سب کلام ایک سورت تو اس جیسی بنا لادینے جس قرآن کا اور اس کلام پر  
 جس سیکو قدرت ہوا اس میں جو تم اسکی مدد کو یہ تیسرا مقام ہے توحید کا اللہ تعالیٰ نے انکی دعوت و توحید  
 کی طرف اس امر کے کہ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو کہ کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو پھر معارضہ کرو  
 اور نظیر اس کلام کا لے آؤ اور جس کسی سے جاہ و اعانت لو پھر یہ خبر دی کہ انکو ہرگز یہ قدرت نہیں ہے اور  
 نہ اس طرف راہ پانگتے ہیں قُلْ لَئِنْ لَاحِقَتِ الْآلُوشُ وَ لَئِنْ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ

۹  
 قرآن مجید میں یونس  
 سورہ یونس کا باب  
 ایسا اور ہے کہ  
 سورہ یونس کا باب

لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَكِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۚ اِسْمُ اللّٰهِ اُنْكَ سَاتِرُ رَاحِ قَصْرِ اَفْتِيَا كِي  
اور کہا کہ اگر ساری قرآن کا معارضہ نہیں کر سکتے ہو تو تم دس سورت ہی اس میں پالو ویسی بھی چنانچہ اول  
سورہ ہود میں فرمایا اَمْ يَقُولُونَ اَنْفِزْنَاهُ فَلْيَاۡتُوا بَعْثًا مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ مُفْلِحًا ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۤنَ اَدْعُوۡا اِلٰى سُبْحٰنَكَ  
مِنْ دُوۡنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ مُّصَدِّقِيۡنَ ۚ اِسْمُ اللّٰهِ اُنْكَ سَاتِرُ رَاحِ قَصْرِ اَفْتِيَا كِي اور آیت باب  
میں فرمایا فَلْيَاۡتُوا بِسُوۡرَةٍ مِّثْلِهِ ۚ اِسْمُ اللّٰهِ اُنْكَ سَاتِرُ رَاحِ قَصْرِ اَفْتِيَا كِي رتہ کے فرمائی ہے  
اور جنہوں کی وہ اسکی استطاعت نہیں کہتے فقال اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوۡا اَدْعُوۡا لَنَا نَحْنُ نَعْلَمُ مَا تَعْلَمُوۡا فَلْيَاۡتُوا  
اکا کیہ حالانکہ فصاحت اور کما بھیرتا اور اُنکے شعار و مقلات کی طرف اس باب میں انتہا ہوئی تھی مکن  
اس کی طرف ہوا کیا کلام مضیم بلیغ آیا جس کا مقابلہ کوئی شخص نہ کر سکا ولہذا جس نے اس کلام معجز التیام کی  
مباغتت بچان لی وہ ایمان لے آیا کیونکہ یہ لوگ اعلم و فہم و اتبع دارشہد و دم تھے جہل کے سحر و نسب  
معرفت علم و فنون سحر فعل سے علیہ السلام کو بچان لیا تھا کہ یہ امر سوای اوش شخص کے جو یہود میں اس  
اور مرسل میں لکھ کر کسی دوسرے شخص کا مقدور نہیں ہے کہ وہ بے اذن خدا کے ایسا کام کر سکے اسی طرح  
بعثت عیسیٰ علیہ السلام کی زمانہ علما طیب معالجہ مرضی میں ہوئی تھی وہ اندھے اور کور بھی کو اچھا اور مرد  
کو زندہ کر دیتے تھے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کے اذن سے سو ایسے کام میں علاج و دوا کو کچھ مدخل نہیں  
ہوتا ہے اسی طرح ان میں جس شخص نے یہ بات بچان لی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ پاک کے بندے اور  
رسول میں وہ ایمان لے آیا صحیح میں رہا آیا ہے کہ نہیں ہے کوئی نہیں لیکن دی گئی ہیں شک و شبہ ایمان آ  
قدر کہ ایمان لے آئے اور پھر بشر اور وہ چیز جو کچھ دی گئی ہے وہ وحی ہے جو اللہ نے طرف میری بھیجی ہے  
اسید ہے کہ میرے تابع سب زیادہ ہوں انتھے و مکن ان لوگوں نے قرآن مجید کو جھٹلایا اور کچھ نہ سمجھا  
اور نہ بچانا اور جو بدایت دین حق اس قرآن میں ہو اور سکو حاصل کیا بلکہ اپنی جبلت سفارت سے سب کی کذب  
ہی کرتے تھے اسی طرح اگلی امتوں نے اپنے پیغمبروں کی تکذیب کی تھی تو دیکھ کہ جتنے انکو یہ سب اس  
تکذیب سے کہ جو کہ ان سے براہ ظلم و علو و کفر و عناد و جبل صادر ہوئی تھی کس طرح ہلکا کر ڈالا کہ اب کہیں کما  
آتا یا بھی نہیں چلتا سولے جہل سے لے کر دھوکہ دہی مصائب انکے تھے یہی نہ ٹوٹ پڑیں اور تم بھی  
ان کی طرح برباد ہو کر نام و نشان ہو جاؤ پھر فرمایا کہ بعض انکے ایمان بھی ملتے ہیں اور اس قرآن کو مانستے  
میں اور حضرت کی پیروی کرتے ہیں اور رسالت سے منتفع ہوتے ہیں اور بعض جو ایمان نہیں لائے وہ

۹۰  
اس کی طرف ہوا کیا کلام مضیم بلیغ آیا جس کا مقابلہ کوئی شخص نہ کر سکا ولہذا جس نے اس کلام معجز التیام کی  
مباغتت بچان لی وہ ایمان لے آیا کیونکہ یہ لوگ اعلم و فہم و اتبع دارشہد و دم تھے جہل کے سحر و نسب  
معرفت علم و فنون سحر فعل سے علیہ السلام کو بچان لیا تھا کہ یہ امر سوای اوش شخص کے جو یہود میں اس  
اور مرسل میں لکھ کر کسی دوسرے شخص کا مقدور نہیں ہے کہ وہ بے اذن خدا کے ایسا کام کر سکے اسی طرح  
بعثت عیسیٰ علیہ السلام کی زمانہ علما طیب معالجہ مرضی میں ہوئی تھی وہ اندھے اور کور بھی کو اچھا اور مرد  
کو زندہ کر دیتے تھے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کے اذن سے سو ایسے کام میں علاج و دوا کو کچھ مدخل نہیں  
ہوتا ہے اسی طرح ان میں جس شخص نے یہ بات بچان لی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ پاک کے بندے اور  
رسول میں وہ ایمان لے آیا صحیح میں رہا آیا ہے کہ نہیں ہے کوئی نہیں لیکن دی گئی ہیں شک و شبہ ایمان آ  
قدر کہ ایمان لے آئے اور پھر بشر اور وہ چیز جو کچھ دی گئی ہے وہ وحی ہے جو اللہ نے طرف میری بھیجی ہے  
اسید ہے کہ میرے تابع سب زیادہ ہوں انتھے و مکن ان لوگوں نے قرآن مجید کو جھٹلایا اور کچھ نہ سمجھا  
اور نہ بچانا اور جو بدایت دین حق اس قرآن میں ہو اور سکو حاصل کیا بلکہ اپنی جبلت سفارت سے سب کی کذب  
ہی کرتے تھے اسی طرح اگلی امتوں نے اپنے پیغمبروں کی تکذیب کی تھی تو دیکھ کہ جتنے انکو یہ سب اس  
تکذیب سے کہ جو کہ ان سے براہ ظلم و علو و کفر و عناد و جبل صادر ہوئی تھی کس طرح ہلکا کر ڈالا کہ اب کہیں کما  
آتا یا بھی نہیں چلتا سولے جہل سے لے کر دھوکہ دہی مصائب انکے تھے یہی نہ ٹوٹ پڑیں اور تم بھی  
ان کی طرح برباد ہو کر نام و نشان ہو جاؤ پھر فرمایا کہ بعض انکے ایمان بھی ملتے ہیں اور اس قرآن کو مانستے  
میں اور حضرت کی پیروی کرتے ہیں اور رسالت سے منتفع ہوتے ہیں اور بعض جو ایمان نہیں لائے وہ

ای کفر و شرک پر مبنی اور اسی حالت پر مبنی ہونے کے بغیر تیرے رب کے حال ان مفہود کی مغرب معلوم ہے وہ جانتا ہے کہ کون حق و کون باطل ہے اور کون حق و کون باطل ہے اور کون عدل ہے وہ ہرگز جو زمین کے ناما بلکہ ہر شے کو اسکا استحقاق دیتا ہے تبارک و تعالیٰ و تقدس منزہ لا الہ الا انت سبحانک اے بیان میں کہا ہے ہر تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ قرآن افترا نہیں بلکہ اللہ کے پاس آیا ہے بلکہ یہ طرح مفتری ہو سکتا ہے حالانکہ جو عرب بڑے فصیح و بلیغ و ذہین تھے آفرین شہوا بیان میں وہ ایک سے رت ہی اس جیسی نہیں لا سکتے ہیں ہر افترا پسینے جو بان یہ قرآن اگلی کتاب آسمانی کی تفصیل بیان کرتا ہے اور اودن کا صدق ہی اودے نفسِ مقدس ایک معجزہ مستقل ہے کیونکہ اقا صیص اس کتاب کے موافق کتب مقدسہ مقدسہ کہ میں حالانکہ حضرت کو کچھ اطلاع و علم اودن کتب پر حاصل نہیں تھا اور نہ کسی کو سوال اُنکا کیا تھا اور نہ کسی عالم کے پاس اُسٹے بیٹھے تھے کہ سیکھ لیتے کتاب سے سمر اکتب انبیاء سابقین میں یا احکام قرآن میں یا لوح محفوظ کچھ ہوا اس قرآن کے ہونے میں طرف سے رب العلیک کچھ شک و شبہ نہیں کیا یہ لوگ اسکو ساختہ و پرداختہ رسول خدا بنا کر ہیں اور ایک کلام مفعول و مفعول کہتے ہیں سوان سے یہ کہہ دے کہ اچھا اگر یہ کلام شہر کا ہے تو تم ہی تو بشر ہو بلکہ ایک سے رت تو اس جیسی بنا لاؤ کیونکہ تم کو اسے اہل عرب فصاحت زبان و ظن و بلاغت بیاں وجود و صفت و قدرت انتشار و رازی و عبارت آرائی و بلند پروازی میں بڑا نگاہ کامل اور مکمل شامل حاصل ہے ہر ادیب ہے کہ مثل اس سورت پر سن کر شہدا بنا لاؤ کیونکہ اقرب شاعر الیہ ہی سورت شہر رازی نے اسی طرح کہا ہے یہ سورت کی ہے لیکن اولیٰ یہ کہ خدا کو جسے سورت کو ہے کیونکہ اودن کو قدرت لازمی ایک قصہ سورت کی ہی نہیں ہے ہر فرمایا کہ اگر تمنا تم سے یہ کام نہیں ہو سکتا ہے تو تم یہ کام کرو کہ سوا اللہ کے جسکو قبائل عرب لکھتے تھے کار و جنات میں سو جاؤ اپنا دگر کار بنا لو سب خلق ملکر کوئی ایک ذرا اسی سورت اس جنس کی بے بنا بناؤ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچ ہو کہ یہ قرآن مفتری اور بافتہ ہے سبحان اللہ و بحمدہ یہ کیا حجت قوی و دلیل واضح و بر بان جلی ارشاد و فرمائی ہے جسکو عقول نے تکلف قبول کر لیں یعنی اگر تم میں ایک شخص اسکا معارضہ نہیں کر سکتا ہے حالانکہ تم بڑے عربی دان صاحب زبان ہو تو جن و ہنام کو شریک ٹال کر لو پس اگر تم بعد اللہ تبارک و تعالیٰ ایسا کلام بنا لاؤ گے تو تم سچے شہید و گواہ رہنا رہی یہ بات کہ قرآن مخلوق ہے بھہر چپک جاگلی لیکن وہ ہسبات کو نہ کہ خود بخود ہو گئے کچھ جواب بنانا چاہو اسکے کہ عناد پر کہ رہا نہ ہی اور نگاہ بے حجت کرنے کو سو کوئی



مبطل ہی اس طرح کے مکارہ سے عاجز نہیں ہوتا ہے مرتبہ ہی بالقرآن کے چارہ میں ایک تھی تمام قرآن دوم تھی بعشر سورہ سوم تھی بسورت امدہ چوتھی تھی بحدیث کما قال تعالیٰ فَلَیْسَ لَکُمْ اَنْتُمْ اَحَدٌ نِیْسٌ مِثْلُہُ معلوم ہوا کہ ایک جملہ نامہ ہی قرآن کی طرح کا کوئی بشر نہیں لاسکتا فَلَیْسَ لَکُمْ اَنْتُمْ اَحَدٌ نِیْسٌ مِثْلُہُ کہتا ہے کہ یہ علم قرآن کی محیط و مہر نہیں ہیں اگر نہ بروغنہم معانی کرتے اور مبالغہ کو دیکھتے بوجہ تہ زمان لیتے یہی حال منصف نے التفہیم کا ہے کہ جو کوئی اس کی دعوت طوق حق کی کرتا ہے اور تمسک ثبیل الضاف ہوتا ہے تو وہ کچھ التفات طرف اس کے نہیں کرتا بلکہ اس کے سخت بے پردہ اور بیزار ہوتا ہے حاصل یہ ہے کہ جو کوئی محبت نیرہ و برہان وضع کو قبل احاطہ علم کے تکذیب کرتا ہے وہ اس تکذیب میں ساتھ کسی شر کے متمسک نہیں ہوتا مگر ساتھ مجرہ جبل کے گویا اس جبل نے سے خود اپنی جان پر ندائے جبل کرتا ہے اور یہ بات جلتا ہے کہ میں دلیل کو نہیں سمجھتا ہوں نہ محبت کو پہچانتا ہوں اس جگہ سے یہ کہتا ہے ۷

مَا یَلْبِغُ الْاَعْمٰی اَنْ یَّرْجٰہِیْلَ مَا یَلْبِغُ الْجَاهِلُ مِنْ نَفْسِہٖ

یہ تکذیب اُٹلی ایسے ہے کہ انہوں نے تاویل اس کی نہیں سمجھی اور نہ ان کی عقل نے وہاں تک سائی کی اور نہ ذہن اس جگہ تک پہنچا سو یہی حال اگلے جبلانیہ الوں کا بھی تھا کہ قبل احاطہ بالعلم و اتیان تاویل کے انہوں نے اپنے انبیاء کی تکذیب کی تھی اب تو دیکھ کہ انجام اذن ظالموں کا کیا ہوا کوئی خفت ہو گیا اور کوئی سخر طرح طر حکم عقوبات آئی اور برباد ہو گئے قرآن پاک میں ذکر گیارہ طرح کے عذاب کا اہم سابقہ پر آیا ہے دَعْوُؤُا لِلّٰہِ مِنْ خُتْبِ اللّٰہِ یَا تُوْحٰصِرُ کُوْبَہِ یَا مَرْفُوعُ کُھْرُفِہِ یَا مَرْفُوعُ کُھْرُفِہِ ان کلمہ میری کے بعض آدمی ایمان لاتا ہے اور رسول و قرآن کو سچا جانتا ہے اور اس کی تکذیب بلکہ مکارہ و عناد ہوتی ہے یا مراد وہ شخص ہے جو آئندہ ایمان لائیگا اگرچہ فی الحال کذب ہے اور کوئی سرے ہی دو یقین نہیں کرتا بلکہ جبل و تفہیم تکذیب کے ساتھ پیش آتا ہے اور زمان مستقبل میں ہی اس سے اسید ایمان لائیگی نہیں ہے بلکہ وہ اپنے جھوٹ و انکار پر بصرے بعض نے کہا یہ تقسیم خاص ہے ساتھ اہل مکہ کے اور بعض نے کہا کہ عام ہے حق میں جمع کفار کے تو میر رب کو ان معصون کو حال و قال کی پوری خبر ہے وَالْاِنْ کَذَّبُوْکَ

فَقُلْ لِّیْ عَمَلٍ وَّلَکُم مَّعْکُمْ اَنْتُمْ بِرَبِّیْنَ فَمَا اَعْمَلُ وَاَنَا بِرَبِّیْ مِمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّیْسَ بِمَعْنُوْنَ اِلَیْکَ اَفَاَنْتَ تَسْمَعُ الْعَلَمَ وَاَنْتُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ یُّنَظِّرُ اِلَیْکَ ط



متم کرتے ہیں حدیث ابو ذر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا اے میرے بندو میں نے اپنی جان پر ظلم کو حرام کیا اور تمہارا درسیان بھی اوسکو حرام ٹھہرایا سو تم آپس میں ظلم نہ کرو پھر آخر حدیث میں ہے اے میرے بندو یہ تمہارا اعمال میں جنگو میں نے وسط تمہارا کر گن رکھا ہے میں یہ تم کو بہرہ ور دیدن گا پھر جو کوئی خیر پائے وہ اللہ کی حمد کرے اور جو کوئی اور طرح پائے وہ ملامت نہ کرے مگر اپنی ہی جان کو رَوَاہُ سَلِّمْ بطور فتح البیان میں کہا ہے کہ اگر یہ لوگ تیری تکذیب پر ستم رہیں تو تو ان سے یہ کہہ دو کہ میرے عمل کی خرابی مجھ کو ہے اور تمہارے عمل کی خرابی تم کو ہے تم میرے عمل سے اور میں تمہاری کرتے سے بری ہوں یعنی ایک سے عمل کا مواخذہ دوسرے کے عمل سے نہ ہوگا اس آیت کا منہج ٹھہرانا غلط ہے پھر امدت علی نے فرمایا کہ ان کا فردن میں بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ تیرے پڑھنے پر قرآن شریف کو سنتے ہیں یعنی ظاہر میں مکن حقیقت میں نہیں سنتے کیونکہ کوئی اثر اس سننے کا انکو حاصل نہیں ہوتا ہے یعنی نہ اوسکو قبول کریں اور نہ اوس پر عامل ہوں دیکھتے ہیں ضمیر جمع کی ہو اور نظیر انکی میں ضمیر افراد کی یہ اس لیے کہ سننے والے بسندت دیکھنا والوں کے زیادہ ہوتے ہیں سننے یہ ٹھہرے کہ یہ سننے والے ظاہر میں اگرچہ سنتے ہیں مکن حقیقت میں سبک ہیں تو ان کو کسطح ناسکتا ہے یہ تو عیقل محض ہیں اس آیت میں تنبیہ ہے اس بات پر کہ حقیقت بات سننے کی یہ ہے کہ معنی مقصود کو سمجھ بوجھ دلہذا بے باکم کو موصوف باستماع وعقل نہیں کہتے ہیں اس طرح یہ لوگ مریض الوہم ہیں انکو عادت تقلید کی پڑ گئی ہے ان کے عقول معانی دقیقہ مقصود کلام کا استماع بسمع رضائین کرتے انکا انتفاع اس سمع سے اوتنا ہی ہے جتنا کہ بے باکم کو کلام ناعق سے ہوتا ہے پھر فرمایا کہ بعض طرف تیری نظر کرتے ہیں سو کیا تو اندہ ہوں کو راہ دکھا سکتا ہے اگرچہ وہ کچھ نہیں دیکھتے ہیں اس کلام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی ہے کیونکہ جب طبیب کسی بیمار کو دیکھتا ہے کہ وہ قابل علاج کے نہیں ہے تو اس سے اعراض کر کے شتعال حال ہے استراحت میں جو جاتا ہے بالکل اللہ تعالیٰ کیسے کہ یہی ظلم نہیں کرتا خود ہی لوگ اپنی جان پر آپ ظلم کرتے ہیں مراؤ ظلم سے آگاہ نصیب ہر کار ہوتا ہے و مجاہدہ باطلہ و اصرار کفر ہے اللہ نے تو ان کو شاعر عطا کیے تھے جن سے ادراک مصالح و منویہ و دنیہ کا کر سکیں مکن انہوں نے کچھ کام ادا نہ کیا اس سے نہ لیا بلکہ اپنے آلات فہم کو ضائع کر کے ظالم النفس بن گئے و یوم یحشرہم کما کان لکم ملک تواتر الساعۃ من النہار یتعادلون بیکم و قد خیر الذین گذشتہ و یلقا اللہ و ما کانوا ھتدین ۝ اور حبدن انکو جمع کرے گا گویا زہر ہے تھے مگر کوئی گھڑی دن آپس میں





میں فرمایا ہے عرض کی گئی آج کی رات مجھ پر امت میری نزدیک آ رہی ہے اور آخر میں تمام لوگوں کا  
ایک شخص نے کہا اے رسول خدا تم پر وہ عرصہ کیسے گئے جو پیدا ہو چکے ہیں سو انکا کیا حال ہے جو بنو یہاں پہنچ  
ہوئے فرمایا وہ مصور ہوئے میرے لیے مٹی میں بیٹھا تاک کہ میں بھیجنا ہوں ہر انسان کو اور ان میں سے جس طرح  
کہ تم کسی اپنے صاحب کو پہچانتے ہو وہ وہاں اللہ کے برائی دیکھ کر مجاہد بنے گا جس نے قیامت کے ہر امت کا  
رسول آچکے گا تب درمیان اس امت کے منصفانہ حکم ہوگا کہ قولہ تعالیٰ وَاشْرَكَتِ الْأَرْضُ يَوْمَ تَبْيَضُّ  
بِالْجَلْبِ حَاضِرِ ہر امت کی اللہ پر سامنے اس امت کے رسول کے ہوگی اور نامہ اعمال خیر و برائی میں سامنے رکھا  
ہوگا وہ گواہی ہر عمل کی دیگا اور ملائکہ حافظین ہی شاہد ہونگے ایک امت کے بعد دوسری امت آئیگی اور یہ  
امت شریفہ اگرچہ آفریقہ میں آخر اہم ہے مگر دن قیامت کے اول اہم ہوگی یعنی فضل قضا میں ولید احمد  
صحیحین میں رفقہ آیات ہے کہ خُنَّ الْأَخْرُورَ السَّاقِطُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَاءِ  
اس امت کو قیصیب سبق سبب ترف رسول امت خاتم الانبیاء کے حاصل ہوگا میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ہے  
جی دلیل دے کہ اس امت کے بعد متبع سب سے پہلے ناجی ہونگے اور اس امت کو فیصلہ میں بہت زمانہ صرف نہ  
ہوگا مراد امت اس قبیلہ وہی لوگ ہیں جو کہ داخل فرقہ ناجیہ اور امت اجابت میں اور برصداق مَا آتَا  
عَلَيْهِ وَاصْحَابِي نہ ساری امت دعوت بلکہ اس امت کے مشرک و بدعتی برصداق امت فیصلہ کے سب سے پہلے  
حکم اخیر جنہم کا سکند داخل مار ہونگے لَسَالِ اللّٰهُ الْعَاقِبَةُ فَتَحَ الْبَيَانِ مِّنْ كَلِمَةٍ کہ اگر ہم جھگو تیری حیات میں  
اخلاقیہ دین کا اور قتل و سر بعض منکرین کا و کمال دین یا جھگو اس دیکھنے سے پہلے وفات دین  
نہ اس سے یہی بہتر ہے کہ تم انکو آخرت میں عذاب کرین اور تو دیکھے کہ وہ معذب ہو رہے ہیں کیونکہ وہ جانتے  
کہ ان میں آخر پر کہیں مگر ہمارے پاس حاضر ہونگے عذاب نہیں کہ اگر ہم نے انتقام انکا عاجلاً نہیں  
کیا ہے تو آج حاضر رہی ہوگا سعدا غزوہ بدر وغیرہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو یہی انکا قتل و ہر ذل  
و ناب عز و کسر سورۃ کہ وہ کفر و کمال دیا و ولید احمد اور اللہ کے فعل پہنچنے تکذیب کفر پر شاہد ہے وہ کہیں نہ  
عذاب کیسے پہلے رہا ہے جنہم اہم اوقات گزشتہ میں ہر چکے ہیں اور میں اللہ نے ایک ایک رسول اپنا  
جس بقضا و مصلحت کو بھیجا ہے جب وہ رسول اور میں آیا اور امت نے اسکی مذہب کی تو اللہ نے  
درمیان اس امت و رسول کے انصاف کا فیصلہ اور عدل کا حکم دیا کہ رسول بچ گیا اور امت ہلاک  
ہوگئی سو یہ عذاب اہم کی دنیا میں عدل تہا نہ ظلم کا قال تعالیٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا

۹  
یونس پر صبر و استقامت  
کی مثال ہے





کے لیے ایک مدت مقرر ہے ہر قرن کی ایک عمر مقدس ہے جب مدت و عمر گزر جاتی ہے تو ہر ایک دم کی نذر ہونے جلبدی وعدہ کم نہ زیادہ کہ قولہ وَلَنْ يُخَيَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذْ أَحْجَا أَجَلُهَا الْآلِیَہِ بِہِ فَرَمَا کہ اسے کھانا بکلا یک مانگمان آتا ہے کہی رات کو کہی دن کو تو ہر اوس دم یہ گنہگار کیا کریں گے بیٹے عذاب کے پرکتے ہیں رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا الْآلِیَہِ اُور فرمایا فلما کادوا اباسنا قالوا امانا باللہ وحده وکفرنا بما کتابة مشرکین فلکمیک یففعوہما ففصر کما کادوا اباسنا سنۃ اللہ الی ففحلت فی عبادہ وخیر هنالک الکافرین بہرون قیامت کو ان کا فردن سے کہا جا یگا لواب عذاب الی جبکو یہ کہنا تہوہریت تقریب کے ہوگا کہ قولہ یومئذ یثوون الرکاب حثثہم دعاہدہ النار الی کنتہم بها نکدکون افسدھنک امانتکم لا یصورون اصلوہا فاصبروا وادک لا تصبروا سوا وعلیکم اوفاء تجزون ما کنتہم لکمکون فتح البیان میں کہا ہے کفار کہتے تھے کہ قیامت کب ہوگی یہ کہنا انکا حضرت اور بنو نعیم بطور الکاکر کہ نبی و فوج فی النبوة کو تہا نہ بطور طلب تعیین وقت محلی بطریق الزام صلیح کہ سورہ ملک میں کہ وہاں بطور تعیین وقت کا تا ان قائم کی ہے مراد یا تو سارو امم ہیں جو کہ رسل پر ایمان نہیں لائے یا باخیر کمذبین اس لئے کہ اس سوال کے جواب میں وہ بات فرمائی کہ جس کے کہ مادہ شیعہ بالکل سمجھ جائے اور کجایج منقطع ہوئے محکو ابی ہی جان کی سود و زبان کا اختیار نہیں ہے تا بد بگڑ ہے چہرہ لفظ صبر کو مقدم کیا کیونکہ سیاق آیت کا واسطے اظہار تخریج کے طور وعدہ ہے جس وعدہ کے لیے وہ جلبدی کرتے ہیں اور کہو مستبعد جاتے ہیں استثناء اسجگہ منقطع ہے اور بعض نے کہا متصل لیکن اولیٰ ہی اس آیت تشریفین عظیم و اعطاء اور ابلغ راجح ہے اس شخص کے لیے جسکی عادت یہ ہے کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارتا اور آپ سے رقت نزول نوازل کے فریاد و سی جاہت ہے حالانکہ دفع پر اون نوازل کے کسی کو سوا تو قدر و جدہ لاشعہ کہ کہہ قدرت نہیں ہے یہی حکم اوس شخص کا ہو جو حضرت ایسی شے کو طلب کرتا ہے جسکی تحصیل پر سوا اللہ کے کوئی قادر نہیں ہے یہ مقام فریاد و سی و عطا سوال کا رب العالمین کا مقام ہے نہ انبیاء مقررین اور اولیا صالحین کا بلکہ انبیاء اولیاء رسل کی ایک مخلوق عاجزین میں ساری خلق کا خالق اکیلا نزال اللہ ہے وہی رزق دہی مارے جلائے کہیں پیغمبر فرشتے یا کجبت کو کچہ مانگن اور کہو پکارنا لینے چہ وہ تو بالکل عاجز غیر قادر ہے رب العالمین کو جو پکار کر جو کہہ رہے پر قادر ہے اور رب کا خالق رازق معطی مانع مخلوق سے طلب کرنا غایت جس کے مہمغلی اور بے دینی اگر نہیں ہے تو ہر کیا ہے جبکو سید قدرت و عظمت اسجگہ کفایت

وہی کہتا ہے کہ نبی و فوج فی النبوة کو تہا نہ بطور طلب تعیین وقت محلی بطریق الزام صلیح کہ سورہ ملک میں کہ وہاں بطور تعیین وقت کا تا ان قائم کی ہے مراد یا تو سارو امم ہیں جو کہ رسل پر ایمان نہیں لائے یا باخیر کمذبین اس لئے کہ اس سوال کے جواب میں وہ بات فرمائی کہ جس کے کہ مادہ شیعہ بالکل سمجھ جائے اور کجایج منقطع ہوئے محکو ابی ہی جان کی سود و زبان کا اختیار نہیں ہے تا بد بگڑ ہے چہرہ لفظ صبر کو مقدم کیا کیونکہ سیاق آیت کا واسطے اظہار تخریج کے طور وعدہ ہے جس وعدہ کے لیے وہ جلبدی کرتے ہیں اور کہو مستبعد جاتے ہیں استثناء اسجگہ منقطع ہے اور بعض نے کہا متصل لیکن اولیٰ ہی اس آیت تشریفین عظیم و اعطاء اور ابلغ راجح ہے اس شخص کے لیے جسکی عادت یہ ہے کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارتا اور آپ سے رقت نزول نوازل کے فریاد و سی جاہت ہے حالانکہ دفع پر اون نوازل کے کسی کو سوا تو قدر و جدہ لاشعہ کہ کہہ قدرت نہیں ہے یہی حکم اوس شخص کا ہو جو حضرت ایسی شے کو طلب کرتا ہے جسکی تحصیل پر سوا اللہ کے کوئی قادر نہیں ہے یہ مقام فریاد و سی و عطا سوال کا رب العالمین کا مقام ہے نہ انبیاء مقررین اور اولیا صالحین کا بلکہ انبیاء اولیاء رسل کی ایک مخلوق عاجزین میں ساری خلق کا خالق اکیلا نزال اللہ ہے وہی رزق دہی مارے جلائے کہیں پیغمبر فرشتے یا کجبت کو کچہ مانگن اور کہو پکارنا لینے چہ وہ تو بالکل عاجز غیر قادر ہے رب العالمین کو جو پکار کر جو کہہ رہے پر قادر ہے اور رب کا خالق رازق معطی مانع مخلوق سے طلب کرنا غایت جس کے مہمغلی اور بے دینی اگر نہیں ہے تو ہر کیا ہے جبکو سید قدرت و عظمت اسجگہ کفایت

کرتی ہے کہ اللہ نے سید ولد آدم و خاتم رسل کو حکماً یا ارشاد کیا کہ تم میرے بندوں کے صفات کو لو لکھ دو کہ مجھ کو اپنے نفس کے نفع و نقصان کا کچھ اختیار نہیں ہے پھر میں غیبر کے سود و زیان کا کیونکر مالک ہو سکتا ہوں اور جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیبر کے مالک ہوئے تو پھر غیبر کسی کے نفع و ضرر کا سطح مالک ہو سکتا ہے جو کہ رتبہ و منزلت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یا سنگ کی بھی نہیں ہو چکا ہو سکتا اور وہ اپنی ہی جان کا مالک نہیں ہے جب جاے دیکھے و لا حول و لا قوت الا باللہ اس قوم پر نخب آتا ہے جو قبر و ن پر مجاور ہیں حالانکہ وہ قبر والے خاک ہٹی ہو کر تخت الثریٰ میں چل گئے اُن سے حوائج کا طلب کرنا جس پر سوا خدا پاک کے کسی کو قدرت نہیں ہے پھر جس شخص کو اکبر میں یہ گرفتار ہیں انکو کچھ یقیناً سکا نہیں ہوتا اور نہ مخالفت معنی لا الہ الا اللہ پر کچھ متنبہ ہوتے ہیں اور نہ مدلول قل ہو اللہ احد کو کچھ سمجھتے ہیں اس سے بڑھ کر یہ بات نخب کی ہے کہ اہل علم کو ان حالات پر خلق کے اطلاع ہے سمجھ اور سیان اُنکے اور رجوع الی الجاہلیت کے حامل نہیں ہوتے بلکہ یہ کام تو اہل جاہلیتہ پر ہی بڑھ کر رہتا ہے کیونکہ اُس بات کے قانع ہے کہ خالق و سازق و مجبی و ممیت و صار و نافع اللہ پاک ہے اور ان واصنام کو فقط اپنے شفع اور مقرب نزدیکی کے اعتقاد کرتے تھے اور یہ لوگ ان اموات کو قادر نفع و ضرر پر مانتے ہیں اور کبھی استقلال اور کبھی ہمراہ ذی الجلال کے بکارت میں شیطان نے اس فریہ سے خوبانہ دل تشدد کر لیا اور ایک جم غفیر کو اس امت اسلامیہ کے کافر و شرک کر ڈالا دھم عیسویں انھیں چھینون چھینا قرآن اللہ ہم ایسے زمانے میں اس کفرستان مہد میں آئے ہیں کہ دنیا مذہب دوسرے مستحون ہو رہی ہے اور اولاد اگلے مسلمانوں کی روز بروز طرز دسہریت کو پسند کر کے اسلام کا رقبہ اپنے گلے سے اتارتی چلی جاتی ہے اور کفر کو ایمان اور شرک کو توحید رحمن سمجھتی ہے ہر معرفت منکر ہو گیا ہے اور اہل معبود کو حق و ذلیل سمجھ جاتے ہیں اور ہر منکر معرفت ثمر گیا ہے ہر منکر والا اعتقاد و ذی مغرت خیال کیا جاتا ہے تنصیر کرنا منکر کا ماتہ سے کام سلاطین اسلام کا متادہ اب عقائد کیسا سو گئی زبان سے منع کرنا کام اہل علم کا بتا سو علم اوٹھ گیا اور نام کے علما دنیا طلب کیے وہ خود گمراہی میں پڑے ہیں دوسرے کو کیا ہدایت کر نیک الاذنی و نفاذ اور بعض افراد جنہوں نے رد شرک و اثبات توحید میں رسائل مکمل کی مگر تقویت ایمان کی ہے اور دین خالص کو پہنچا دیا ہے اونہوں نے اس باب میں قریب دس سائل کے تالیف کی کہ میں دل سے برا جانا منکر کا کام عوام اہل اسلام کا ہے سو جب اہل علم کا یہ حال ہے تو عوام سے کیا امید خیر ہے کہ وہ تو نیت ہی سے نامتق اور نیت ہی سے نامتق کے تابع ہو جاتے ہیں اس وقت کہ عوام غالباً بطریقہ جاہلیت پر ثابت قدم ہیں اور اب کو مسلمانوں

کامل جانتے ہیں حالانکہ ہم جب مرحمت طرف کتب سیر و تواریح کے کرتے ہیں تو بیات نخل مہرچہ و ذراورہ  
 نیم شہ کے ثابت ہوتی ہیں کہ ہمارے سلف کے زمانے میں جو عمل اسلام مردم عوام کرتے تھے اب وہ کام قسمت  
 کے علماء اعلام سے ہی ظہور میں نہیں آتا علاوہ بدعتیگی و ابتلائے مشرک بدعت کو اکثر امام کے فضلا  
 و علماء افسق و فاجر میں گرفتار ہیں اور حقد ر زمانہ آمد قیامت کا دراز مہرچہ جاتا ہے اسقدر اسم و رسم ایمان  
 و اسلام کو فاسد حال پڑتا جاتا ہے ہماری ولادت ۱۲۵۰ ہجری میں ہوئی ہے اب ۱۳۵۰ ہجری  
 میں اس مدت قلیل میں جو تنبیہ کثیر یعنی پچتر خود دیکھا ہے اور کا ضبط تحریر میں لانا ایک امر عیسے ہند  
 معلوم نہیں کہ طیلست جاہلیت کس جسے تک لڑتی پکڑی کیونکہ ابا بل اسلام میں وقت تجربہ و امتحان کے  
 اعتراف غلبہ ہی طریقہ اسلام پر مطابق مراد خدا و رسول مستقیم الحال معلوم نہیں ہوتی دنیا خلعت جہل و جاہلیت  
 سے بہر گئی ہے اور تمام عالم میں رواج فسق و فجور کا ہو گیا ہے اور ہر فرد بشر نے دریافت مرآت ایمان و  
 اعتمال ارکان اسلام کو قطع نظر کر لی ہے سب کی ہمت تحصیل دروہیم و تحسین مکن و ملبس و مرکب کج پر  
 مقصور ہو گئی ہے ہر نزار و ن میں اگر کوئی مسلمان خوش عقیدہ خوش عمل افلاس زندہ کسی جگہ نظر آجاتا  
 ہے تو اسکو فکار سنجہ کمر طرف ہو اس پر اعتراض و انکار کی بہرہ مار ہوتی ہے پیشہ پیر ادگی جو سائنہ ستر  
 برس سے بہ سبب ہمت بعض عباد اس کے منجمل ہو گیا تا اب اس جو پوہین صدی سے بہرہ اوس نے گرم  
 بازاری پکڑی ہے جاہل مسلمان مرید ہو کر آپ کو ناجی سمجھتے ہیں نہ علم سے کچھ کام ہے اور نہ عمل سے کچھ  
 غرض اور نہ توصیہ سے کچھ مطلب اور نہ مشرک و بدعت سے کچھ نفرت او انہوں نے مرید ہو جانے کو ایک نشان و  
 منفعت سمجھ لیا ہے یہ صاحب پنچ مریدوں کو ہاتھ پکڑے سہید حنت میں لیجا میں گئے اور ہرگز جہنم کی صورت  
 دیکھنے نہ دیکو با تجملہ اب دین عبارت بحالت سے رک گیا ہے ناما آمد آمد ہم بر سر طلب اللہ تعالیٰ نے بعد از  
 ذکر کے یہ ارشاد فرمایا کہ سرائست کر لیے ایک مدت خاص وقت مضروب ہے کہ اس وقت پر جو کچھ اللہ چاہتا ہو  
 وہ اذکو سر و ن پر نازل ہوتا ہے ملاق لفظ اجل کادمت عود آخر خبر دہر پاتا ہے آجگہ یہی اطلاق خیر  
 مراد ہے جسطرح کہ تفسیر سے ثابت ہوتا ہے سوجب وہ اجل آجاتی ہے جو کہ اللہ کے علم میں مقرر ہو چکی ہے تو  
 بہر ایک کٹہری کی دیر و طلبی نہیں ہوتی کما قال تعالیٰ مَا تَسْبِيحُونَ اِنَّهَا اَجَلٌ مُّدَّتْ لَكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
 کسی کی مدت علم خدا میں زیادہ ہے اور کسی کی کم تو اس سچ اہم کے دیکھو سے مقدار اکثر اہم کا معلوم ہوتا  
 ہے اللہ تعالیٰ نے اسے کفایت کی تزیینت و بارہ استعجال عذاب کے فرما کر کہا کہ اے یونس تو بتاؤ کہ اگر اللہ کا عذاب

یونس کا کہنا  
 اور نہ دیکو

راتوں رات یاد میں آجائے جبکہ تم بڑے غافل سوتے ہو یا طلب معاش و کسبِ زمین مشغول ہو تو بہر  
گنہگار کس بات کی طلبی کریں گے عذاب ایک کردہ چیز ہے جس سے دل نفرت کرتے ہیں اور اسکا حلد مانگنا  
کس غرض سے ہو یہ جب مثلاً عذاب آگیا اور تم ایمان لائے تو اب یہ ایمان لانا بعد نزول عذاب کے کچھ سود  
نہ ہوگا اب تم ایمان لاؤ اور یقین کیا حالانکہ پہلے تم عذاب کے آنے کی طلبی کرتے تھے اور یہ استعجال تمہارا  
بطور کذیب استغزاکے تھا بالجلد دن قیامت کے ان لوگوں سے یہ بات کہی جائیگی کہ لو اب ہر عذاب جلد دلاؤ ہم غیر  
منقطع کا چکھو قائل اس قول کے خرنہ جہنم ہونگے یا انبیاء علیہم السلام علی انھم صلیاؤں میں عالمہ ہر جزا  
آخر تمہارے اس کسب کی ہر جو تم نے دنیا میں کیا یا تمہاری کفر و معاصی و اعمالِ سیلیات کو یا یہ بات از  
سے اس وقت کہی جائیگی جبکہ وہ حلولِ نعمت و نزولِ عذاب کے استغناء کریں گے فقط وَ لَیْسَتْ تُؤْنَلُ اَحَدٌ  
هُوَ قُلُوبِی دَرِّی اِنَّہُ لَحَقُّ وَاَمَّا اَنْتُمْ فَمُعْجِزِیْنَ ۝ وَلَوْ اَنَّ لِّکُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِی الْاَرْضِ  
لَا تَدَّتْ بِہٖ وَاَسْرَوُا التَّدَاثِمَ لَیْسَ اَوَّ الْعَذَابِ وَفُضِّیَ بَیْہُمَا الْقِسْطُ وَہُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ ۝  
اور تجھے خبر لینے میں کیا سچ ہے یہ بات تو کہہ البتہ قسم ہے میرے رب کی یہ سچ ہے اور تم تمکانہ سکو گے یعنی بہا  
کر عاجز نہ کر سکو گے اور اگر ہو ہر شخص گنہگار کے پاس جتنا کچھ ہے زمین میں البتہ دے ڈالے اپنی جہڑوائی  
میں اور چپے چپے بچا دیں گے جب کہیں گے عذاب اور ان میں فیصلہ ہوگا انصاف اور انہیں ظلم نہ ہوگا  
ف اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر لوگ تجھ سے معاد و قیامت کو ہونے کی خبر پوچھتے ہیں اور یہ پتالنگاتے  
ہیں کہ کیا بعد مٹی ہو جانے کے ہر دے قبر سے زندہ ہو کر باہر نکلیں گے سو تو کہہ دے کہ ان یہ بات  
سچ بچ ہوگی تمہارا خاک ہو جائیگا اور تمہارے دوبارہ پیدا کرنے سے عاجز نہیں کر سکتا ہے اوس  
سطحِ عدم سے نکل کر وجود بخشتا تھا اسی طرح بہرہ تم کو بعد موت و مٹی ہو جانیکے اعادہ کریگا اِنَّہٗ اَمْرٌ ۝  
اِذَا اَرَادَتْکُمْ اَنْ تَقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَيَقُوْلُ اَسْ اَتٰی اِسْ اٰیٰتِیْ فَرٰ اَنْہٗ یَاکُفُّ اَنْ یَّکُوْنَ اِسْ اٰیٰتِیْ فَرٰ اَنْہٗ یَاکُفُّ اَنْ یَّکُوْنَ اِسْ اٰیٰتِیْ  
ہیں پس اس نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ تم منکرین معاد پر قسم کھاؤ کہ معاد حق ہے سورہ سبأ میں لُتٰ  
کیا ہے وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَا تَاْتِیْنَا السَّاعَۃَ قُلْ بَلْ وَرَجِعْتُ لِّمَا تَنْتَظِرُوْنَ اور سورہ تغابن میں  
فرمایا ہے زَعَمَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ لَّنْ یُّبْعَثُوْا قُلْ بَلَّغْتُ لَّتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَّبَّیَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ  
وَذٰلَکَ عَلٰی اللّٰہِ یَسِّرٌ ہر یہ طبعی کہ بعد قیامت ہوگی اور سن کا فریہ چاہے گا کہ کاش زمین ہر  
نر خالص دیکر اس عذاب کے چوٹ جائے اور عذاب کو دیکھ کر جی میں سخت پشیمان ہوگا اوس دم ہر

۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

انصاف کا حکم دینا اور یہ ظلم نہ کیا جائیگا فتح البیان میں کہا ہے تجھ پر استخارہ معاد کا بطور استخارہ اور انکا کرتے ہیں کہ کیا یہ عذاب باطل یا قیاساً حکم وعدہ کرتے ہو ہو گا حالانکہ یہ سوال انکا جہل محض اور ظلمات بالائے ظلمات ہے اور جواب اس سوال کا گزر چکا ہے پھر بار بار وہی سوال کرنا دلیل حق ہے کہ نہ اپنا کتنا سمجھو اور نہ غیر کا جواب ہے اور بعض نے کہا مراد اس انتخاب سے دریافت کرنا تحقیق قرآن شریف کا ہے کہ کیا سچ یہ سچا کلام ہے اور جو وعدہ عذاب کا اس میں کیا گیا ہے وہ ٹھیک مطابق وعدہ کے ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا بنی اسرائیل تم کہہ دو کہ یہ سچ ہے خدا کی قسم ہے کہ اس کے حق ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے اور تم جاہلو کہ بہاگ کر عذاب سے بچ جاؤ سو خیریت ہو یہ سیاح و آلہ تمہارا کچھ نہ چلے گا اور یہ سکا رہے ہرگز اللہ کی فضا کا دفع نہ ہو سکیگا بلکہ وہ عذاب بہر حال تم کو پکڑ لیگا جس کسی انفس نے ظلم کیا ہے یعنی کافر ہوا اور ایمان نہ لایا اگر اس کو باس ساری دولت دنیا کی فرضنا مولیٰ اور اس سوال نفیہ نہ خارجاً ناقض رکھتا ہوتا اور عرصہ عذاب کے دینا چاہتا ہے کچھ وہ خدا کا راز نہیں ہو سکتی ہے وشلہ قولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مَا تَوْا وَّهُمْ كَفٰرٌ فَلَنْ یَّغْفِرَ لَهُمْ اَحَدٌ مِنْ اَحَدٍ هُمْ مِلًّا اَلَا رَضِیْنا وَهَبْنَا وَّلَا اَنْتَ لَیْ یَّہِ اسرارِ خداست یہ مراد ہے کہ جو مذمت اس میں ترک ایمان پر لاحق حال ہوگی اس کا اظہار نہ کریں بلکہ اس کو مخفی رکھیں گے کیونکہ اس سرفقت میں وہ آفات مشہور ہوئی ہیں جس سے عقل عانی و سبکی اور بہادری خاک میں مل جائیگی اور ممکن ہے کہ اگر حالت میں کوئی رگ حمیت جو دنیا میں رہتی باقی رہ جائے مگر اس کو بہ سبب شتمات مؤمنین کے مخفی رکھیں بعض نے کہا کہ رُوسا اوس نہ است کو اتباع سے ظاہر نہ کریں گے اس ڈر سے کہ کہیں وہ اون کو تو بیخ نہ کریں کیونکہ اونہیں ان پر پروکاروں کو گمراہ کیا تھا اور درمیان ان کے اور سلام کے حامل ہو گئی تھی یا مراد اس سے ہے کہ ان کا اظہار ہے اس لیے کہ یہ لفظ منجد اضداد کے ہے مگر معنی اول مشہور ترین لغت میں اور آیت میں دو معنی مختلف ہیں بعض نے کہا اللہ حسرت انہوں میں پائینگے اس لیے کہ اظہار مذہب کا منکر نہ ہوگا سب سے کہا انکی صورت پر انکا مذہب آشکار ہوگا بالجمہ و قیوم اس حالت کا اون سے وقت ویت عذاب کے ہوگا اور جب دوزخ میں جا جائیں گے تو یوں کہیں گے رَبَّنَا عَلِمْنَا نَافِقُوْنَا اَرْسَمَ اللہ تعالیٰ درمیان مؤمنین و کفار فریق کے بادریمان رُوسا و نامعین کے بادریمان کفار و ظالمین کے اور مؤمنین و ظلمین کے حکم اخیر دینا انصاف کو ساتھ معنی قضا کے ہے کہ یہ میں کہ اون پر عقوبت نازل کرے گا اور اس تعذیب میں وہ کچھ ظالم نہ ہوں گے کیونکہ جیسا کیا تھا ویسا پایا اس میں کچھ انصاف یا ظلم و ستم نہیں ہے بلکہ عین عدل و داد ہے

یہ سچا کلام ہے اور جو وعدہ عذاب کا اس میں کیا گیا ہے وہ ٹھیک مطابق وعدہ کے ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا بنی اسرائیل تم کہہ دو کہ یہ سچ ہے خدا کی قسم ہے کہ اس کے حق ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے اور تم جاہلو کہ بہاگ کر عذاب سے بچ جاؤ سو خیریت ہو یہ سیاح و آلہ تمہارا کچھ نہ چلے گا اور یہ سکا رہے ہرگز اللہ کی فضا کا دفع نہ ہو سکیگا بلکہ وہ عذاب بہر حال تم کو پکڑ لیگا جس کسی انفس نے ظلم کیا ہے یعنی کافر ہوا اور ایمان نہ لایا اگر اس کو باس ساری دولت دنیا کی فرضنا مولیٰ اور اس سوال نفیہ نہ خارجاً ناقض رکھتا ہوتا اور عرصہ عذاب کے دینا چاہتا ہے کچھ وہ خدا کا راز نہیں ہو سکتی ہے وشلہ قولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مَا تَوْا وَّهُمْ كَفٰرٌ فَلَنْ یَّغْفِرَ لَهُمْ اَحَدٌ مِنْ اَحَدٍ هُمْ مِلًّا اَلَا رَضِیْنا وَهَبْنَا وَّلَا اَنْتَ لَیْ یَّہِ اسرارِ خداست یہ مراد ہے کہ جو مذمت اس میں ترک ایمان پر لاحق حال ہوگی اس کا اظہار نہ کریں بلکہ اس کو مخفی رکھیں گے کیونکہ اس سرفقت میں وہ آفات مشہور ہوئی ہیں جس سے عقل عانی و سبکی اور بہادری خاک میں مل جائیگی اور ممکن ہے کہ اگر حالت میں کوئی رگ حمیت جو دنیا میں رہتی باقی رہ جائے مگر اس کو بہ سبب شتمات مؤمنین کے مخفی رکھیں بعض نے کہا کہ رُوسا اوس نہ است کو اتباع سے ظاہر نہ کریں گے اس ڈر سے کہ کہیں وہ اون کو تو بیخ نہ کریں کیونکہ اونہیں ان پر پروکاروں کو گمراہ کیا تھا اور درمیان ان کے اور سلام کے حامل ہو گئی تھی یا مراد اس سے ہے کہ ان کا اظہار ہے اس لیے کہ یہ لفظ منجد اضداد کے ہے مگر معنی اول مشہور ترین لغت میں اور آیت میں دو معنی مختلف ہیں بعض نے کہا اللہ حسرت انہوں میں پائینگے اس لیے کہ اظہار مذہب کا منکر نہ ہوگا سب سے کہا انکی صورت پر انکا مذہب آشکار ہوگا بالجمہ و قیوم اس حالت کا اون سے وقت ویت عذاب کے ہوگا اور جب دوزخ میں جا جائیں گے تو یوں کہیں گے رَبَّنَا عَلِمْنَا نَافِقُوْنَا اَرْسَمَ اللہ تعالیٰ درمیان مؤمنین و کفار فریق کے بادریمان رُوسا و نامعین کے بادریمان کفار و ظالمین کے اور مؤمنین و ظلمین کے حکم اخیر دینا انصاف کو ساتھ معنی قضا کے ہے کہ یہ میں کہ اون پر عقوبت نازل کرے گا اور اس تعذیب میں وہ کچھ ظالم نہ ہوں گے کیونکہ جیسا کیا تھا ویسا پایا اس میں کچھ انصاف یا ظلم و ستم نہیں ہے بلکہ عین عدل و داد ہے

اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَكْبَرُ مِمَّا تُكْفِرُوْنَ ۝ اِنَّ اَكْبَرُ شَرِّهِمْ اَلَا يَعْلَمُوْنَ ۝ هُوَ  
 يُحْيِى الْمَيِّتِ وَيَاكُمُ الْمَوْتِ ۝ سَنُكَلِّمُكَ عَنْهُ ۝ سَنُكَلِّمُكَ عَنْهُ ۝ سَنُكَلِّمُكَ عَنْهُ ۝ سَنُكَلِّمُكَ عَنْهُ ۝ سَنُكَلِّمُكَ عَنْهُ ۝  
 پڑھتے لوگ نہیں جانتے وہی جانتا ہے اور ماریگو اور بیکسیران پہ چاڑ گئے ف اللہ پاک نے خبر دی کہ  
 میں ملک ہوں آسمان و زمین کا اور میرا وعدہ بابت قیامت وغیرہ کے سچ ہے جانا ماننا میرا ہی کام ہے  
 اور مجھے کو قدرت ہو کہ مجھ کو ساری اجسام متفرقہ و متفرقہ کا سارا قطار ارض و جوار و قفار میں علم حاصل ہے  
 فتح البیان میں کہتا ہے سوچ اس تقریر کا وسطی اثبات ملکیت ارض و سما کے ہے کہ اوس میں نہ اللہ ہی کا  
 تصرف ہر سطح وہ چاہے کہ سوچ سب کو اللہ پاک کی ملک ٹھہرا تو اب کافر کس سطح فدا ہو سکتا  
 میں اوس کے پاس کیا ہے کہ وہ فرشتہ دی و لا کہ اپنی جان عذاب چہرہ الین اور اللہ پاک نے جو وعدہ عذاب  
 کا ساتھ لٹا کر کیا ہے وہ چاہے گمراہ یہ کہ اکثر لوگ جو کہ کافر و شرک میں اپنی صلاح و فلاح کو نہیں  
 جانتے پہچانتے کہ اوس میں افق کام کر رہا انکی عقل کا قصور اور استیلا غفلت کا فتور ہے اتنا نہیں سمجھتے  
 کہ وہ سب سالہیات کا اللہ ہی اور مکر اوس کے طرف دار آخرت میں جانا ہے وہ شخص کو بقدر اس کی تحقیق کہ  
 سزا و جزا دیگا یا جبرائیل نبی بندوں میں سے جو اس کا فضل کرے گا یا یحییٰ النکاس قل جاعلکم موعظۃ قس  
 رَبِّکُمْ وَخِیفَاکُمْ اِنَّ اَفْضَلَ دَرَجَہٍ وَهَذٰی وَحَمَہُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ وَبِرَحْمَہِ فَبِذٰلِکَ  
 قُلْمُہُمْ اَطَاعُوْا حٰیثُ سَمِعُوْا دَعْوَیَ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَحْشَرُوْنَ ۝ اُسے لوگو تم کو آئی ہے نصیحت تمہارا رب اور جبرائیل نے جبرائیل  
 کے روئے اور سنا تمہارا نبی اور مہربانی یقین لائو واللہ کو تو کہہ اللہ کے فضل سے اور اس کی مہر سے سوائی  
 پہنچنے خوشی کرین یہ بہتر ہے اوس چیزوں سے جو بیٹے ہیں ف یعنی یہ موعظت ناجبر ہے فوجش  
 سے اور دل کو شہ و شکوک سے شفا بخشی ہے مراد غفاسو انا لہ ہے جس دلس کا اور اس سے عبادت و  
 رحمت خدا کی اتمہ آتی ہے سو یہ فائدہ و سطح مومنین صدقین مومنین کے ہے کہ قولہ تعالیٰ وَنَزَّلْنَا مِنَ  
 الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَاؤُکُمْ وَرَحْمَہُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَکَلَّیْمٌ لِّلْظٰلِمِیْنَ اَلَا تَحْشَرُوْنَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِیْ  
 اٰمَنَّا اٰھَلْکَی وَخِیفَاکَ الْاٰیۃ تہدی و دین جن جو طرف ہو اللہ کے آیا ہے اس پر خوش ہونا چاہیے مجمع  
 مال و مال پر کہ حطام دنیا و زبرہ فانیہ کوئی چیز لائق مسرت و فرحت کہ نہیں کہ کہان وہ نعمت و رحمت  
 اخروی اور کہان یہ نعمت و جرات ذمہ ایض بن عبد الکلامی کہتے ہیں حبیب خراج عراق کا باہر  
 عمر فاروق کے آیا تو عمر سم ایک غلام کے باہر لے اور اونٹ گنوں گے وہ گنتی سے زیادہ تو عمر نے کہا

۹۰  
 اللہ ہی کا فضل  
 و رحمت  
 و عبادت  
 و شکر  
 و تحسین  
 و تقویٰ  
 و جہاد  
 و غیرہ  
 کا ذکر  
 ہے

لَا تُحْمَدُ إِلَّا بِحَمْدِهِ تَعَالَى قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ أَكْبَرُ كَمَا هَذَا وَأَلَّهُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ  
 عمر نے فرمایا تو جہاں پر اسے توہین کرنا چاہے لایا اے اے خیر مہمک جمعہ و ہذا اوستا جمعہ و ہذا ذکرہ ابن  
 ابی حاتمہ و الظہیری فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ مراد انہما الناس سے اسکا کہ قریش میں اور بعض نے کہا  
 عموماً سب لوگ یہی اولیٰ ہر سیکو طبری نے ہی اختیار کیا ہے اس میں التفات و جمع ہے طرف بہتالت  
 کہ اور محمد پر ہے غواہل ضلال سے اور شروع ہے بیان اولہ رسالت میں بعد بیان اولہ توحید کے مراد عظمت  
 سے قرآن کریم ہے جو کوئی قرآن کو پڑھتا ہے اور اس کے معنی پہچانتا ہے وہ اس سے نصیحت پڑتا ہے ہر  
 وعظ کی یاد دلانا ہے عراق قبیلہ کا نواہ بطور غیب کے ہوا ترسیب کے وعظ مثل طبع کے ہوتا ہے کہ مریض کو  
 نقصان کی چیز سے منع کرتا ہے بعض نے کہا وعظ وہ زجر ہے جس کے ساتھ تخریف بھی لگی ہو غایب نے  
 کہا وعظ تنکیر ہے ساتھ تیسرے جدول کو پکڑا کر سورہ عظمت طرف سے اس کے آئی ہے جو تنکیر اہل فکر  
 کے حصہ و رد و بیان تھے ہتے ہیں وہ اس قرآن کریم سے دور ہو جاتے ہیں کیونکہ اس میں عقائد حقہ کا  
 بیان ہے اور عقائد باطلہ کے تخریف ہے ابوسعید خدری کہتے ہیں ایک مرد نے حضرت سے کہا میں اپنے سینے  
 کا شاکہ کرتا ہوں فرمایا قرآن پڑھ اسے پاک کرے گا ہے شفاء کلمۃ فی الصدۃ ورا حرجہ ابن اللہ نذر و ابی  
 حرمہ و کیکہ و ائمہ بن الاسقع کا لفظ یہ ہے کہ ایک مرد نے حضرت سے شکایت در و کل کو کی فرمایا تو قرآن پڑھ اور  
 شہد بی قرآن شفا مافی الصدور ہے او عمل شفا در وادہ البیہم فی شعبہ کو ایسا کہ تخصیص  
 کی اس لیے ہر کہ دل اندر رہنے کے ہوتا ہے اور سینہ و کاعلاف ہو اور ساری بدن میں یہی موضع عزیز  
 تر ہے اس لیے کہ کان قد بک ہے اور در و جبل دل کو نسبت دے بدن کے زیادہ تر زبان رسان ہے  
 اور قرآن ذیل جملہ امراض قلب ہے ولہذا فرمایا کہ یہ قرآن ہدایت و رحمت ہے و ہر مریض کے کیونکہ انکو  
 دام ضلال سے نجات دیکر ساحل مراد پر لاتا ہے رحمت کا عطف ہی پر و ہر مریض انزال تغایر صفات کے  
 بہتر تغایر ذات کو ہے مری ارشاد کرنا ہے اس شخص کو جو کہ قرآن کا تابع ہے اور قرآن میں فکر اور  
 اس کے معانی میں تدبر کرتا ہے طرف ایسی وہ کہ جو جنت کو پہنچا دے اور رحمت وہ امور ہیں جن کا  
 ذکر قرآن پاک میں آیا ہے اور اللہ تعالیٰ بندوں پر رحم کرتا ہے اور جسکو اون میں سے چاہتا ہے اس  
 رحمت تک پہنچا دیتا ہے سو قرآن کریم ان سب امور پر مشتمل اور ان اشیاء کو شامل و جامع ہے کہ فی نے  
 کہا حاصل یہ ہے کہ وعظ اشارت ہو طرف تطہیر نظر ہر خلق کے امرنا باسیت ہو جو کہ عبارت ہے تر بیت کی



اور تھا اشارت ہر طرف تطہیر باطن کے عقائد فاسدہ و اخلاق دوسرے سے اسکو طریقت کستورین ہر ہی اشارت سے  
 طرف ظہور نور حق کے ولما صدیقین میں اسکا نام حقیقت ہر حجت اشارہ ہر طرف ہونہ کمال و اشراق نام  
 کے بیانتک کہ مکمل ناقصین ہر جا اسکو نبوت کہتے ہیں سو یہ درجات عقیدہ و مراتب برائیہ مدلول الفاظ قرآنیہ  
 میں ہر اصغر اپنے نبی کو خطاب کیا اور کہا کہ کہہ اے کا فضل و حرمت لائق حضرت ہے پس ہر مراد اس کے  
 فضل سے تفضل اسی جو بند و نیر اجل و عاجل میں بجا حصر نہیں ہو سکتا ہے ابن عباس نے کہا اے کا فضل قرآن  
 ہے اور اسکی حرمت اسلام حسن و ضحاک و مجاہد و قتادہ نے کہا اے کا فضل ایمان ہے اور اسکی حرمت قرآن  
 انس نے رفعا کہا ہے فَضْلُ اللَّهِ الْقُرْآنُ وَرَحْمَتُهُ أَنْجَحَكُمْ مِنْ أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ وَابْنُ مَرْزُوقٍ  
 ایک جماعت تابعین سے بھی اس طرح روایات آئی ہیں ادلی یہ ہے کہ فضل و حرمت کو عموم پر حمل کیا جائے اس میں  
 قرآن ہی مدخول ادلی و ظل ہے اور تذکرہ مرحدہ کی دلیل ہے اس پر کہ ہر واحد ان میں ہر ایک سبب متعلق ہے فرج  
 کا سورین جاپسے کہ اسی فضل و حرمت خدا کو ساتھ فرج کے خاص کرین قرآن ایک لذت ہے جو کہ دل میں بسبب  
 اور اک مطلوب کے آتی ہے اس نے قدرت فرج کی بہت جگہ قرآن پاک میں کی ہے کہ قَوْلُهُ لَا تَنْفِرْ إِنَّ اللَّهَ لَا  
 يُحِبُّ الْفَرَجِينَ اور اس آیت میں فرج کو بزرگ فرجین یَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ یا مَطْلُوحِ اس آیت  
 میں فرمایا ہے سو یہ اس کے فضل و رحم کا جمع کرنا دنیا کے حطام و لذات فانیہ سے کہیں بہتر ہے قُلْ أَرَأَيْكُمْ  
 مَا أَزَلَّ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقِكُمْ أَنْ لَبَّيْكُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ أَنَّ اللَّهَ كَذَلِكَ يَضَلُّ عَنِ الْفَقْرِ  
 وَمَا كُلُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 اے تم کو کاشکے نہ تھے تو کہہ بلا دیکھو تو اس نے جو ہماری ہمارے واسطے روئی ہر چہ تھے ٹھیک ہی اس  
 میں کوئی حلال اور کوئی حرام کہ اس نے حکم دیا تم کو یا اس پر جو بے باندہ ہے ہر سورہ انعام و مائدہ میں اسکا ذکر  
 ہر جگہ اور کیا اگلے میں جو بے باندہ ہے دے اس پر قیامت کو دن کو اسے تو فضل رکھتا ہے لوگوں پر کہن  
 بہت لوگ حق نہیں مانتے و ابن عباس و مجاہد و ضحاک و قتادہ و ابن زید و غیرہم نے کہا یہ آیت بطور انکار  
 کے مخرکین پر انہی ہے وہ جو چاہتے حلال کرتے اور بجا و سوا اب و مصالح کو حرام ٹھیکراتے کہ تو تمہارے  
 وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَقَازِيرَ مِنَ الْحَقِّ وَالْغَامِرُ نَفْسِيًّا الْآيَاتِ الْمَلِكِ بِنِ فَضْلِهِ كَيْفَ مِنْ مِينَ بَارِ حُضْرَتِ  
 آیا اور میں میلی کبلی شکل تمام مجاہد سے فرمایا ہے پس مال ہے مینے کہا ان کہ اس کا مال جو مینے کہا ہر طرف  
 کا اونٹ اور غلام اور گھوڑے اور بکریاں فرمایا جبکہ اس نے بھنگو مال دیا ہے تو چاہیے کہ اس کے آخر کو چھوڑے

لے اور اس کے  
 نہیں بلکہ اس کے  
 غرضی کہنے پر  
 کہ جس کو چاہا  
 نہ سمجھ اور اس کے  
 بن اس کا انکار کیا  
 سببی اور غرضی کہنے پر  
 ص

ع

۱۱

دیکھئے پہ فرمایا تیرے اونٹن لیے بچہ دیتے ہیں جنگلی کان درست ہوتے ہیں تو ایک استرہ لیکر انکو کاٹ ڈالتا ہے اور کھتا ہے یہ بچہ ہے اور کسی کی کمال پہاڑ ڈالتا ہے اور کھتا ہے کہ یہ صرم ہے اور پہ تو اوس کو اپنے اوپر اور اپنے گھر والوں کو اور چرام کر لیتا ہے مگر کہا ہاں فرمایا جو چیز اللہ نے محبتہ کو دی ہو وہ تجھکو حلال ہے اور اللہ کا بازو تیرے بازو سے زیادہ محنت ہے اور اوسکا استرہ تیرے اوسکے سے زیادہ تیرے الحدیث رواہ احمد ابن کثیر کہتے ہیں یہ حدیث حید وقوی الاسناد ہے اور اللہ انکار کیا ہے اوس شخص پر جو اللہ کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرے مجرور ہے وہ بھی سے جسکی کوئی سند اور اس پر کوئی دلیل نہ ہو پہر اوس میں قیاس کے وعدہ فرمائی کہ ان لوگوں کو جو ایسا کام کرتے ہیں کیا گمان ہے کہ سب دن وہ ہماری پاس پہر کر آئیں تو انکی ساتھ کیا معاملہ کیا جائیگا اللہ کا ثبافضل ہے لوگوں پر آہن جریئے کہ لینے ترک صحابہ بالعقوبہ میں انور دنیائے تین کتا ہوں مختل ہے کہ مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ صاحب فضل ہے لوگوں کو جو منافع دنیا میں پیدا کیے ہیں وہ ان کے لیے حلال وباح کر دی اور حرام نہیں کی اوپر کوئی چیز مگر وہی چیز جو کہ ان کو دنیا یا دین میں مضرت ہے مکن اکثر لوگ اس فضل خدا کا شکر بجا نہیں لاتے بلکہ جو چیز اللہ نے ان پر انعام کی ہے اوسکو حرام ٹھہراتے ہیں اور اپنی جان و تنگی کرتے ہیں کسی چیز کو حلال ٹھہرا لیتے ہیں اور کسی چیز کو حرام مشرکوں نے جو منع اپنے لیے مقرر کی ہے اوس میں یہ بات بہت ہر سی طرح جو بدعات اہل کتاب نے اپنے لیے نکالے ہیں ان میں یہ تحلیل و تحریم بہت ہر اب واج اس حرکت کے برکت کا مشرکین و مبتدعین اہل اسلام میں بھی بہت ہو گیا ہے اسوات اہل قبور کے نام کی نذر مانتے ہیں اجناس مختلفہ و طعامات متنوعہ سے پہر اوس نذر کی چیز کو کسی پر حلال اور کسی پر حرام ٹھہرتے ہیں کہتے ہیں اسکو دیکھئے عورت نہ کھائے یا بالبعکس یہ حالت انکی مشرکین و سابقین و مبتدعین و تقدسین پر بھی شاعت و جہالت میں بڑھ گئی ہے کیونکہ اسکی بنیاد شرک پر ہے پہر اوس شرک میں یہ تقارین مشرک کیے گئے ہیں انہوں نے اعزاز نفس و شیطان سے اہل جاہلیت کے ہی کان کتر دیے اور شیطنت میں شیطان کے بھی پروا نہ رہ گئے

وَكُنْتُ أَمْرًا مِنْ جُحَدٍ ابْلِيسَ فَأَرْتَقَىٰ رَبِّي لِحَالٍ حَتَّىٰ حَسَرَ ابْلِيسَ مِنْ جُحَدٍ

سوس بن صلیح نے تفسیر ابن اللہ لکن و فضل علی التائیں میں کہا ہے قیاس کے دن اہل ولایت خدا عزوجل کو لائیں گے اور اسنے اللہ تعالیٰ کے تین صنف کرینگے پہر ایک شخص کو صنف اول میں ہر لائینگے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میرے بندے نے یہ کام کس لیے کیا وہ کہے گا کہ رقبہ نے جنت نہائی اسکی

تجار و شمار و انہار و حور و نعیم پیدا کیے اور اہل طاعت کو لیے اسکو طیار کیا میں رات کو جاگتا تھا اور دن کو پیاسا رہتا شوق میں جنت کو اسد تعالیٰ کہے گا تو نے عمل جنت کو لیے کیا جنت ہر تو اس میں داخل ہوا یہ میرا فضل ہے کہ میں نے تجھے کو آگ سے آزاد کر دیا اور میں تجھے کو جنت میں داخل کرنا ہوں بہرہ شخص سے اپنے ہمراہیوں کے جنت میں جا بیگا بہرہ دوسرے صنف میں ہر ایک شخص لایا جا بیگا اسد تعالیٰ کہے گا تو نے کس لیے عمل کیا وہ کہے گا اسے رب نے دوزخ پیدا کی اور میں اغلال و معیر و معوم و مجہوم رکھی اور اپنے دشمنوں کی لیے تو نے اسکو طیار کیا اور اہل مصیبت کے لیے اسکو پیدا کیا میں رات بھر جگا اور دن بھر پیاسا رہا دوسرے دوزخ کے اسد تعالیٰ فرمائے گا اے میرے بندے تو نے یہ کام ڈر سے میری آگ کے کیا میں نے جھگڑاگ سے آزاد کر دیا اور یہ میرا فضل ہے تجھے کو اب میں تجھے کو جنت میں بھیجتا ہوں بہرہ شخص اور اُس کے ہمراہی جنت میں جا بیگے بہرہ ایک شخص کو تیری صنف میں سے لایا جا بیگا اسد تعالیٰ اس سے کہے گا تو نے عمل کس لیے کیا وہ کہیگا اے رب تیری محبت اور تیرے شوق میں تیری عزت کی قسم ہے کہ میں راتوں کو جگا اور دن کو پیاسا رہا استَوْفَا إِلَيْكَ وَحَسْبُكَ اسد تعالیٰ کہے گا اے میرے بندے تو نے عمل کیا میری حب و شوق میں بہرہ اسد تعالیٰ جل جلالہ اسکی لیے تجلی کرے گا اور فرمائے گا هَا أَنَا ذَا فَأَنْظُرْ لَكَ لَوْ مِّنْ جُودِ ہوں مجھے رکھو بہرہ فرمائے گا یہ میرا فضل ہے تجھے کہنے جھگڑاگ سے آزاد کیا اور اپنی جنت میرے لیے سباح کردی میرے فرشتے تیری زیارت کو آبا کرین گے اور میں خود تجھے سلام کروں گا بہرہ مع اپنے ہمراہیوں کے جنت میں جائے گا رَفَاهُ اُنِّ اِنِّیْ حَاحِرٌ لِّسَعْدِیْمِ اس روایت کو ثابت ہوا کہ عبادت میں غرض سے ہوتی ہے ایک طبع جنت میں جو دوسرے خوف نار سے تیسرے حب و شوق الہی میں اور یہ ہر سہ مطلب صحیح میں اور کتاب سنت سے صراحتاً ثابت ہیں قَالِ تَمَلَّکَ وَادْعُوهُ حَوْفًا وَطَمَعًا وَقَالَ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ اشَدُّی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسُهُمْ وَامْوَالُهُمْ یَا اَنْ لَّحْزَ الْجَنَّةِ اور فرمایا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَلْضَا لِّلّٰہِ اور فرمایا قُلِ اللّٰهُ لَیْسَ دَرَجَتُهُمْ فِیْ حَوْضِهِمْ یَلْبَعُونَ مکن سب بہتر تر تبصفت سب کا تاثیر لوگ فائز ہو مقربین میں اور وہ صنف دیگر اصحاب میں ہے وہ لوگ جہنم میں گئے اور نہ دوزخ سے آزاد ہو سہوہ ہا لکن میں اور مجاہدین اور اطفال کو اہل علم نے مامون بنایا ہے ایک صنف اور ہر جہک اول و دوم میں جنہم میں جا بیگے بسبب اجمال سیات و فعل معاصی و ارتکاب کبائر کے وہ مغربین میں مگر غفلت میں ہیں اور اگر اذن میں کوئی ایسا عاصی ہوگا جس نے ایمان کے ساتھ شرک کو بھی جمع کیا تھا تَعَاذُ بِالْخَطَا بِاجْلًا

۹۰  
اسکیل پر کھڑا اور  
تو جگ رہا  
خبریں سنا لیا  
سبحان اور مال اس  
میت پر جنت  
میں سے اندھا  
والوں کو جگ رہا  
جنت اسکی  
جگہ کھڑا رہا  
میں سے کھڑا رہا  
میں سے کھڑا رہا

تو اسے نجات نہا گیا اِنَّ اللہَ لَا یُغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ ۚ وَمَنْ یَّشُرْ  
 بِاللّٰہِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا عَظِیْمًا ۝۱۱۱ الجملہ بڑا سداوندان قیامت کے موعودین متبعین میں وہ شخص ہوگا جس  
 نے اللہ کی عبادت فرض و نفل خاص شوق و حب الہی میں کی ہوگی کیونکہ استحقاق عبادت کا اللہ عزوجل کو  
 ہر طرح ہر حال میں ثابت ہو خواہ وہ حنبت و نار پیدا کرتا یا نہ کرتا اور بندہ ہر حال میں وجہ العبودیت پر خواہ اللہ  
 اس کو حنبت دے یا نہ دے اور جہنم میں لیجائے یا نہ لیجائے تو جن کی نظر غایت مطلوب پر ہوا اور اس کا طمع نظر اور موقع  
 بصر مجر و شوق و حب لقاء اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اگرچہ وہ جنت و نار کے مٹا نہیں دینا و لہذا کہتا ہے ۛ

تو بگلی چونکہ انیسب طوطا و مکن کہ خواجہ خود روش بندہ پروری و اند  
 او نہیں یہ بات معلوم ہے کہ اگر تم طمع جنت یا خوف نار سے عبادت کرینگے تو بنیکہ شہر طاقول ہمارے  
 بچکر حنبت میں جاؤ گے اور اگر طمع خاطر ہمارا محض اللہ کا دیدار ہوگا تو ہماری آؤ بگت اور یہی زیادہ  
 ہوگی اور حنبت تو ہر حال اس کے فضل و کرم و عنایت و رحم سے ملے ہی گی بہرہم اپنی حسرت کو کہیں نہ صبر کریں  
 کہ یہ تو ایک ادنیٰ انعام اس فی اعلیٰ والاکرام کا ہے مکن مخاطب اس حنبت کو اب دنیا میں ظاہر باقی  
 نہیں ہیں الامین اللہ تعالیٰ اب تو بوجہ قربت عت کے روز مانہ ہے کہ کوئی طمع جنت و خوف نار سے ہی  
 عبادت پر درگزار نہیں کرتا عبادت نافذ کا جس میں رات کو جاگے دن کو پیاسا ہو گیا ذکر سے عبادت  
 فرض ہی اور انہیں ہوتی اور اگر ظاہر ہی نماز روزہ حج زکوٰۃ ادا ہوتا ہے جو نزدیک فقہاء کے اتثال امر میں  
 کافی سمجھا جائے اور نزدیک اہل احسان و عرفان کے بسبب عدم حضور قلب و کثرت وساوس کا کارہ  
 محض ٹھہرتا ہے تو او میں ہی ہزار خرابیاں لگی رہتی ہیں اور کوئی عمل ہی صورت فقر عریہ پر کیا حقہ ادا  
 نہیں ہوتا معذرا طمع جنت کا دامنگیر حال ہونا محب انصاف ہر کم کسی اور کو نہیں کہتے خود ہمارا سہی حال  
 ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ برکت کلمہ توحید و شہادت اخلاص سے اس دن اپنے فضل عظیم و رحمہم سے ہمارے  
 بازدار اور دوزخ فرسخ و فرسخ سے بچالے اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِمَنْ یُّسَلِّمُ عَلَیْکَ اَمِّیْنٌ ۝۱۱۲  
 اسی عمل و حال و قال پر جس میں صبح سے شام اور شام سے صبح کوئی ہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ سہی  
 بڑی نجات دہی اور طیش نصیبی اور ترقی مدارج و عروج مراتب یہی ہے کہ ہم باوجود ان سیلیات و کمینز  
 دوزخ سے بچ جائیں اور رحمت و اسد اللہ تعالیٰ جو اس کے غضب و عذاب پر سابق و غالب ہے کہ اپنے دامن  
 عافیت میں ڈالے ۛ

وہ شخص ہوگا جس نے اللہ کی عبادت فرض و نفل خاص شوق و حب الہی میں کی ہوگی کیونکہ استحقاق عبادت کا اللہ عزوجل کو ہر طرح ہر حال میں ثابت ہو خواہ وہ حنبت و نار پیدا کرتا یا نہ کرتا اور بندہ ہر حال میں وجہ العبودیت پر خواہ اللہ اس کو حنبت دے یا نہ دے اور جہنم میں لیجائے یا نہ لیجائے تو جن کی نظر غایت مطلوب پر ہوا اور اس کا طمع نظر اور موقع بصر مجر و شوق و حب لقاء اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اگرچہ وہ جنت و نار کے مٹا نہیں دینا و لہذا کہتا ہے ۛ

تو مگر از طرف رحمت خودزدیکی ورنہ من از طرف خویش بجایت دوم  
فتح البیان میں کہا ہے اللہ تعالیٰ نے امیکے سری طریق اثبات نبوت کی طرف اشارہ کیا حاصل تقریر  
یہ ہے کہ تم بعض اشیاء کی حلت کا اور بعض اشیاء کی حرمت کا حکم کرتے ہو سو یہ حکم اگر نہ تشریحی و ہوسے  
ہے تو باتفاق عقل و خواہ مسلم ہوں یا کافر یہ حکم مہجور ہے اور اگر اس اعتقاد پر ہے کہ یہ حکم اللہ کا ہے اسکو  
رنق میں تو تم اس بات کو نہیں جان سکتے مگر اسی طریق سے جو اس تک پہنچاؤ اور ایسا طریق جس میں کہ  
بیان حلال و حرام کا ہو کوئی نہیں مگر وہی طریق جو طرف ہر مسئلے کے ہو جنکو اللہ نے طرف اپنے ہندوان  
کے بھیجا ہے پس اب تم بناؤ کہ اللہ نے جو رزق اوتارا ہے اور تم کو دیا ہے یہی کہہتی اور دودہ وغیرہ ادا  
تھے اس میں بعض کو حرام ٹھہرا دیا جیسے بکیرہ و سائبہ اور بعض کو حلال قرار دیا جیسے مردار و کھوکھلیا یا اللہ  
کا حکم ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ انعام میں ذکر حرث و انعام کا کیا ہے یا تم نے اللہ پر اقرار باندھا ہے  
کہ حق نے کہا ہے کَفَرُوا بِاللَّهِ ذَا جَرِّ الْمَرْكَبِ اَفَتَىٰ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ كُفْرًا هَٰذَا الَّذِي اَنْتُمْ تُشْرِكُونَ  
علیہ الرحمۃ نے کہا ہے جو لوگ مفتی بنکر لوگوں کی حلت و حرمت و جواز و عدم جواز کا فتویٰ دیتے ہیں حالانکہ  
مقلد مذہب ہیں نہ حجت کو سمجھتے ہیں اور نہ دلیل کو جانیں بلکہ سبیل علم انکھائی حکایت اقوال قائلین سے  
ہے اور یہ اونکو اقوال کی تقلید کرتے ہیں اور اس قائل کو انہوں نے ایک شارع مستقل ٹھہرایا ہے یہ آیت  
شریف اذکر لیسے ایک زاجر عنیف ہے اور یہ اہل فتویٰ خطار ہیں و غلط فاحش ہیں بڑے ہیں انکو اتنا ہی  
معلوم نہیں کہ حضرت اجتہاد پر عمل کرنے کی خاص مجتہد کو ہے اہل اسلام جنکے اقوال لائق اعتداد و  
اعتماد ہیں اور ان میں کوئی شخص اسکا قائل نہیں ہے کہ اجتہاد وغیرہ کی تقلید و اقتدار کرنا جائز ہے اور جو کچھ  
مقلدین نے اس باطل کی تقویم میں ذکر کیا ہے وہ حسب سبیل عاقل ہے کسفی کہتے ہیں آیت زاجر ہے تجزیر  
سے احکام معلوم ہیں اور باعث ہے وجوب احتیاط پر اس بارہ میں کسی شخص کو نہ چاہیے کہ کسی شے کو اپنی سے  
سے جائز یا ناجائز کہے مگر بعد ایقان و اتقان کے ورنہ ایسا شخص مغتری علی الدیان ہوگا انتہے بہرہ  
نے فرمایا کہ یہ لوگ جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں انکو کیا گمان ہے کہ ان کے ساتھ دن قیامت کو کیا کیا  
جائیکا اللہ تعالیٰ مہربان ہے لوگوں پر انواع نعمیم کا تفضل دینا و آخرت میں کرنا ہے از انجیل ایک بعثت  
رسل و ازال کتب ہے واسطے بیان حلال و حرام کے اور باقی رکھنا کتاب غریزہ و سنت مطہرہ کا آخر و ہر تک  
ولکن اکثر لوگ ناشکر ہیں نعمتیں جو ہر وقت و ہر خطہ اوپر اترتی رہتی ہیں کہ ہند و قیامت اونکی نہیں جانتے















بالنعم وسلامتی کی عذاب حدیث ابوالدرداء جب پہلے گزری جی کہ جس میں کہا ہے الرَّؤُفَا الصَّالِحَةُ بُشْرَاءُ  
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِبُشْرَةٍ فِي الْآخِرَةِ الْحَيَّةُ اسکی سند میں ایک مرد مجہول ہو اور احادیث صحیحہ میں روایے  
 صالحہ کو بھلہ بشرات کو ٹھہرایا ہے اور ایک خبر و اجزا نبوت سے بتایا ہے مگر وہ طائفت کہ اس آیت کی تفسیر  
 میں ابن عباس نے کہا مرد نبی سے اس آیت میں یہ قول حق تعالیٰ مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ بَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ  
 فَضْلًا كَثِيرًا آیہ آتِ الرَّؤُفَا لَیْسَ اللَّهُ كُفْرًا اسْتَفْهَمُوا یا نبی دنیائے حسن ہے اور نبی  
 آخرت کا جنت عدن اسکے سوا اور یہی اقوال میں دال لفظ اَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ اللہ کے وعدہ میں خلعت ہیز  
 ہے عموماً تو اب جس قدر موعید عباد صالحین کے کہ میں وہ سب میں بدجل اعلیٰ داخل میں یہ بشارت  
 جب کا ذکر ہو گا ایک ایسا نور عظیم ہے جب کا اندازہ نہیں ہو سکتا اور نہ غیر اور کا حامل بن سکے وَلَا يَخْشَى  
 فُؤَادُهُمْ مَرَأً الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ الْآرَاءُ لِلَّهِ مِنْهُ فِي السَّمَوَاتِ مِنْ فِي الْأَرْضِ  
 وَمَا يَشِيعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَمَا دُعِيتُ يَهُودُ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا كَفُوفُونَ  
 هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْكَيْلَ لِتَكُونُوا فِيهِ وَالنَّحَارَ مُبْغِطًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْنُونَ  
 عظم کما انکی بات و اہل سب و راہ کو ہر وہی ہے سنا جاتا سنتا ہے اللہ کا ہے جو کوئی ہے آسمانوں  
 میں اور جو کوئی ہر زمین میں اور جو پیچھے ہے میں شریک رکھنے اللہ کے سوا کے کچھ نہیں کرتے پیچھے  
 میں خیال کے اور کچھ نہیں مگر اٹھکین دوڑاتے وہی ہے جس نے بنا دی نکورات کہ چین بکڑاوس میں اور  
 دن دیا دکھانے والا اس میں نشانیاں میں اور ان کو کون کو ہستے میں ف اللہ نے حضرت سے کہا تم  
 ان مشرکوں کی بات پر غلگین ہو اللہ سے اُن پر بد مانگو اور اللہ ہی پر بہرہ و سار کو کیونکہ ساری عزت و قوت  
 و زور آدمی اللہ و رسول و مومنین کو ہے وہ انکی باتوں کا سننے والا اور ان کے حالات کا جاننے والا ہے یہ  
 سب ایمان و زمین اللہ کے مالک ہیں اور وہ ہر نام جب کو یہ شرک کہتے ہیں کسی شے کے ہی مالک نہیں ہیں  
 یہ نقصان کہ اور نہ نفع کے اور نہ انکی باس کوئی دلیل ہو عبادت اصنام پر یہ تو اپنے ظنون و خواہش و کذب  
 و افانک پر ہیں اللہ کو دیکھو کہ اوس نے اپنے بندوں کے لیے رات بنا دی جس میں وہ استراحت کرتے  
 ہیں اور نصاب کمال و حرکات سے آرام لیتے ہیں اور دن و اطمینان و سی و سفر و مصالح و روشن کر دیا  
 جو لوگ حج واداء کو سنکر عبرت پکارتے اور غلطی خالق پر استدلال کرتے ہیں اور اللہ ہی کو مقدر و سیرات  
 دن کا جلنے میں اور ان کے لیے اس بیان میں نشانیاں میں مستح البیان میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

وَمَا يَشِيعُ  
 الَّذِينَ يَدْعُونَ

حضرت کو خزن کرنے سے قول کفار پر پنی کی وہ لوگ طاعن بکذب وقاصح دین میں تھے مقصود اس نبی سے تسلی دینا ہے حضرت کو انکی ایذا رسانی سے جو کہ مقالات وحوشہ کفار حضرت کو پہنچتے تھے اور تشویر ہے اس بات کی کہ اللہ تمہاری مدد کرے گا کیونکہ سارا غلبہ و قدرت وقہر اس ملک و سلطنت جہان میں اللہ ہی کو ہے نہ کسی اور شخص کو سو جب ایک مطلق اللہ تعالیٰ جو اتواب یکفار کس طرح تیر قدرت پا سکتے ہیں کہ تم کو باتوں پر رنج کر دے تو کچھ بھی غلبہ نہیں کہتے اور کچھ بھی تمہارا بگاڑ نہیں کر سکتے یہ آیت کچھ نافی آیت سورہ منافقین کے نہیں ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ کیونکہ ہر عزت اللہ سے ہے تو یہ رب عزیز رسول دومنین کی حقیقت میں اللہ ہی کے لیے ہو ہیں لیکن کہی وہ اس عزت کو ہاتھ پر رسول کے اور کہی ہاتھ پر نبین کے تکریم و عظیمی ظاہر کر دیتا ہے ومنزلہ تعالیٰ کتب اللہ لاخلین انا ورسولنا لکنصر رسولنا اللہ انکی باتیں سننا ہو اور انکو ارادہ و غم سے آگاہ ہو وہ انکو بدلائنے اقول و افعال کا دیگا ساری مخلوق آسمان زمین کی اللہ ہی کی ملک ہو بخدا اسی مخلوق کے ایک یہ شریکین میں جو حضرت کے معاصرین تھے سو جب لوگ اللہ کے ملک میں تھے تو اب وہ جس طرح چاہے ان میں تصرف کرے اور یہ بے اذن خدا اک بے بلا حضرت کو ستا سکتے ہیں اور ایذا پہنچا سکتے انکی آیت میں حرفت ماکما اور اس آیت میں حرفت من فرمایا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ ہر شے ملک خدا ہے عقلا ہوں یا غیر اس آیت میں نبی سے عابدین بشر و ملائکہ و جنات پر کیونکہ انہوں نے مالک کو چوڑ کر ملک کی عبادت اختیار کی ہے سو یہ بات خلاف موجب عقل ہے ولما بعد اسکے فرمایا کہ یہ پیروی نہیں کہتے میں بشر کا کی بلکہ اپنے گمان کے پیرو میں یہ فکر کا اسار ہا مسیات میں حقیقت میں کوئی اللہ کا شریک و سیم نہیں ہے پر پڑے اپنے معبودات کو مفرکہ کرین لیکن نفس الامر میں یہ شریک محال ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یہ کلام خارج مخرج تو بیج ہے اس کلام سے اپنے عار لگائی ہے جسے یہ کہہ کہ ان کے سارے معبودات ملک خدا ہیں اور یہ گمان انکا کہ وہ ادنیٰ شفاعت پاس اللہ کے کریں گے مجر و خیال مختل ہے اِنَّ الظَّنَّ لَا يَفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا خالص کہتے ہیں تخمین و تقدیر کرنے کو استعمال اس لفظ کا کذب پر آتا ہے گویا انکا سقدر کرنا مفرکہ کر ایک اندازہ باطل اور دروغ و محبت و کذب لا طائل ہے یہ آیت پہلے سورہ انعام میں ہی گذر چکی ہے پھر اللہ نے ذکر بعض آثار قدرت الہی کا کیا اور بعض انعامات کی منت نوع انسان پر لکھی اور فرمایا کہ ہم نے رات کو دوسو ستر سکون کے اور دن کو دوسو ستر شغل کے بنایا

۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰





در فاکلم و ہندو جہا مین کے لینے پہلے کفر و فتنہ کے کیونکہ یہ الہیہ جو تہہ باندھے تھے تھے اور اہل کفر و کما  
دعوی کرتے تھے تو فتح الیہان میں کہا ہے یہ ایک دوسری قسم ہے اباطیل مشرکین و اہل کتاب کی اور ان کا عقیدہ  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے متبنی کیا اور ایک میٹھیر یا سوا اللہ اس کا جہمقا سے اپنی تنزیہ فرمائی اور اپنی بڑائی  
ارشاد کی کہینک طلبہ لد کی کسی حاجت کی وجہ ہوتی ہے سو جو شخص غنی مطلق ہے او سکوکیا حاجت ہو کہ  
وہ کسی کو میٹھیا بناے جب حاجت اپنی ٹھیری تو ولد کی نفی ہو گئی و لد کا محتاج وہ نہ ہوتا ہے جو کہ حد و انقراض  
ہو کہ نہ ولد بجای او سکے قائم ہو اور قدیم ازلی کو انقراض نہیں کہ وہ مفتقر ولد کا ٹھیرے اس آیت کی  
تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے پھر اس میں مبارک کیا بطور برہان کے کہ جب یہ چیز جو کہ اندر آسمانوں اور زمین  
کے ہے سب الہی کی ہے تو ولد ہونا کسی شے کا مفید ہلے صحیح نہیں ہو سکتا اس لیے کہ درمیان ملک بنوت  
و اہل کے منافات ہو پھر انکی اس دعوی باطل کی تنزیہ کی اور کہا کہ یہ دعوی مبادیل ہے اس عا پر  
نکوئی محبت ہے اور نہ کوئی برہان پھر اس قول عاقل و دلیل باطل پر نزدیک عقلا کے تو بیہ فرمائی اور کہا  
کیا تم الہ پر ایسی بات کہتی ہو جو ملکہ معلوم نہیں ہے یہ استفہام و سطر زبرد تو بیج کے ہے اس سے یہ استفاد  
ہو کہ جو قول ایسا ہو کہ اس پر کوئی دلیل نہیں ہے تو وہ جہل ہے نہ علم پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ  
تم ان سے یہ بات کہدو کہ الہ پر کذب و فتنہ کرنے والا کہی باہر او نہیں ہوتا ہے اور فلاح کو نہیں پہنچتا ہے  
مفتی علی اللہ کی یہی شان ہے اس میں قائل اس قول کا بھی بدخل اولی داخل ہے ذکر کذب کا سہرا فقرہ  
کے دہر ٹکا کیے ہے جس طرح کہ قرآن میں بہت جگہ گذر چکا ہے معنی یہ ٹھیک کہ یہ لوگ جو الہ پر دروغ  
بندی کرتے ہیں کہی کسی طلب کے ساتھ فائز نہونگے اور نہ سعادت یاب اگرچہ طول سلامت و بقا نعمت  
پر منتظر و فریب خورہ ہوں پھر یہی کہدیا کہ اگرچہ اب مفتی کسی طلب اجل کا فائز نہی ہو تب ہی یہ شیعہ  
یہ حقیر و قلیل ہے آخر بعد اسکے موت آئیگی اور الہ کے عطا ہوا عذاب ابدی میں گرفتار ہوگا  
بیل مطالب دینو یہ و خطوظ نفسانیہ کا جس منسلح سے بربران ہو کوئی فائدہ معتد نہیں ہے بلکہ وجہ  
کفر آخرت میں صار ہوگا کفر سے مراد اس جگہ انکار نعمت ہو اور وصف کرنا الہ کا ایسی نحو سے جو کہ لازم  
او سکول حلال کے نہیں ہے و اُنل علیہم حرجاً نوح ما ذ قال لعلوہ یقوم ان کان کبر علیکم مقامی

و تعالایم

و ذلک لری بایات اللہ فعلی اللہ تو کملت فاجمعوا امرکم و کبر کا کہم کبر لایکن امرکم  
علیکم و کبر لایکن امرکم و کبر لایکن امرکم و کبر لایکن امرکم و کبر لایکن امرکم

عَلَيْكُمْ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ فِي الْمُلْكِ

جَعَلْنَاهُ خَلِيفَةً وَأَعَزَّ قُوَّةَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا بَنِي آدَمَ فَإِنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْضِلِينَ ۝

سنائکوا احوال نوح کا جب کہا اپنی قوم کو اسے قوم گیر ماری ہو اسے تیرہ کھڑا ہونا اور سمجھانا اس کی  
 باتوں سے توینے۔ اس پر بہرہ و سا کیا اب تم سب ملکر مقرر کرو اپنا کام اور جمع کرو اپنے شریک بہرہ سے  
 تم کو اپنے کام میں شہ بہرہ پر چکو میری طرف اور مجھ کو بہرہ فرضت ندوینے سمجھانے سے براماتے ہو تو  
 جو کہ سکھو میرا کر ڈلو بہرہ اگر ہٹ جاؤ گے تو میں نے چاہی نہیں تم سے فردوسی میری مزدوری اس پر ہے  
 اور مجھ کو حکم ہے کہ رہو میں حکم دے رہا ہوں نوح کو جھٹلایا بہرہ نے بچا دیا اس کو اور جو اسکے ساتھ تھے نفی  
 میں اور انکو قائم کیا جگہ بہرہ اور ڈبا دیے جو جھٹلاتے تھے ہماری بات میں سودیکہ آخر کیا ہو حسبکہ  
 ڈرایا تھا ف اس پر ان کے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا کہ تم قصہ نوح و قوم نوح کا کفار کہہ دو  
 کہ تمہارے کذب و مخالفت میں سنا دو کہ اس پر ان کے انکو مذہب نوح پر از اول تا آخر ڈبا دیا سو تم بچو  
 کہ کہیں ویسی ہی بلا اور ہلاک دمار تم کو نہ پہنچے نوح نے اپنی قوم سے کہا تھا کہ اگر میرا نہیں نادر میاں  
 تمہارے تیرہ گران دغاوارہ اور جو حج و براہین انہی میں تم کو بادلا تا ہوں وہ تم کو بے گنتی میں تو  
 مجھ کو کچھ پر داتھاری اعراض و اخراجات کی نہیں ہے میرا بہرہ و سا اس پر ہے میں ہرگز اس مذکور سے با  
 نہ رہوں گا خواہ تیرہ گران ہو یا نہ ہو اچھا تم اپنا بندوبست کرو اور سارے سفر کا اپنے جمع کرو صنف ہوں اور  
 بہرہ کے چم کو میرے ساتھ لے کر آؤ کہ اگر نہ ہو کہ تم اپنے عقائد میں حق ہو بہرہ ایک م کی ہمت  
 ہی ہو کہ نہ دمجہ کہ تمہارا اور نہیں پڑا ہے کہ نہ کہ تم کچھ چیز نہیں ہو اور نہ کسی حق بات پر جو طرح  
 حضرت ہود علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا تھا اِنِّیْ اَشْهَدُکُمْ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا اِنِّیْ بَرِّیْ مِنْ مَّا تَعْبُدُوْنَ  
 مِنْ دُونِیْ فَکَذَّبُوْنِیْ جَمِیْعًا کَذَّابٌ لَا یَنْظُرُوْنَ اِنِّیْ نُوکَلِّیْ عَلٰی الشَّوْکِیْ وَرَبِّکُمْ الْاِیُّہِ نوح علیہ  
 السلام نے کہا کہ اگر مجھ کو جھٹلاتے ہو اور طاعت سے پشت پیر ہو تو میں اس نصیحت پر تم سے کچھ مانگتا  
 نہیں ہوں میرا اجر اس پر ہے مجھ کو حکم ہے کہ میں مسلمانوں میں سے ہو جاؤں سو میں اس حکم کی بجا آوری  
 میں ہوں کہ مسلمان رہوں آج نہیں کہتے ہیں اسلام سادے انبیا علیہم السلام کا دین ہے اول سے  
 تا آخر اگرچہ بشرائع و مسائل ان کے متنوع و مستعد ہیں کہ مال تالی لکل جعلنا منکم شریعتا و منہجاً  
 ابن عباس نے کہا میں نے سبیل اوستہ یہ نوح علیہ السلام نے کہا اَمَّا اَنْتَ

یہ نوح علیہ السلام کا خطاب ہے  
 اس میں اس کی قوم کے کفر کا بیان ہے  
 اور اس کے جواب میں اس کی طرف سے  
 اس کی قوم کے کفر کا بیان ہے  
 اور اس کے جواب میں اس کی طرف سے  
 اس کی قوم کے کفر کا بیان ہے  
 اور اس کے جواب میں اس کی طرف سے

اَتَوْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اور اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے نقل کیا ہے کہ اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ قَالَ  
 اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى بِهَا اِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِيَّ اِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ  
 فَلَا تَمُوتُنَّ اَلَا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ اور ابراہیم ہی نے ہمارا نام سلمان رکھا ہے ہوتا تھا کہ مسلمان  
 مِنْ قَبْلِ سَوِيْقٍ ہمارا سب سے پہلے لقب ہے اور پھر علیہ السلام نے کہا تَارَتْ قَدْ اَتَيْتُنِي مِنَ الْمَلِكِ  
 وَعَلِمْتَنِي مَنْ تَاوَلِ الْاَحَادِيْثِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ الْاَرْضِ اَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِئِي  
 مُسْلِمًا فَالْحَقْنِي بِالصَّلَاحِ اور موسیٰ علیہ السلام نے کہا تَا يَا قَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اَسْلَمْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْكُمْ  
 تَوَكَّلُوا اِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمًا اور محمد نے کہا تَا رَبَّنَا اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمًا اور پھر  
 نے کہا تَا رَبِّ اِنْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ  
 فِيهَا هُدًى وَنُورًا لِّقَوْمٍ اَسْلَمُوا الَّذِيْنَ اَسْلَمُوا وَقَالَ تَعَالٰى وَاِذَا دُحِبْتُ اِلَى  
 الْحَوَارِيِّنَ اَنْ اَصْحَابِي وَاَبْرَسُوْلِيْ قَالُوْا اَمَنَّا وَاَشْهَدُ بِاَنَّكَ مُسْلِمٌ اور خاتم الرسل و سید المرسلین  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنْ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايْ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيْكَ  
 لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ یعنی اس امت میں پہلا مسلمان میں ہوں و لہذا حدیث میں آیا  
 ہے خَلَقَ مَعْنَايَ الْاِسْلَامِ اَوَّلًا دَعَايَ قَدْ بَدَأْنَا وَاَحَدٌ يُّنْفِ عَنِ الْمِلَّةِ دِينِ اَبَاكَ ہر اور وہ عبادت  
 ہے اللہ وحدہ لا شریک لہ کی اگرچہ شرائع ہمارے متنوع ہیں ہی معنی میں اس قول کے اولادِ علالت  
 علالت وہ بہائم ہیں جو اہمات فتنی سے ہوں اور باپ کا ایک ہو جائے جب قوم نوح نے نوح علیہ السلام  
 کو جہنم یا تو اللہ نے نوح علیہ السلام کو نجات دی اور جو ہر من لکے ساتھ تھے وہ بھی ناجی ہوئے اور کتنی میں بیٹھ  
 گئے اللہ نے انکو زمین کا خلیفہ کیا اور کعبہ میں کو طوفان میں غرقاب کر دیا تم لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ذرا  
 نگاہ کرو کہ انجام اون لوگوں کا جنکو نوح نے ڈرایا تھا کیا ہوا ہے کس طرح مومنین کو بچایا اور کعبہ میں کو  
 دبا یا لے رب میرا دعا ہی تجھ سے ہے کہ تُوَفِّئِيْ مُسْلِمًا وَالتَّحْفَنِيْ بِالصَّلَاحِ حضرت کو پوسے  
 تیرہ سو برس کچھ اور گھنڈے گئے اور اقبالیست سر رہی ہے اسلام کی غربت غایت درجہ کو پہنچ گئی اسباب  
 ضلالت کو ہر طرف پھریا میں اور مسلمان فقط کتابین رہ گئی ہے سو کتاب کو کوئی ٹہنہ نہ دیکھتا نہیں  
 ہے اور اگر ہے ہی تو ہی بغیر تیرے توفیق کے حسن عقیدہ و صلاح عمل میر نہیں آسکتا ف فتنہ اللہ  
 میں کہا ہے اسے پیغمبر پڑھو تم ان کفار معاصرین پر جو کہ اقوال باطلہ سے تمہارا معارضہ کرتے ہیں قصہ

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰

نوح علیہ السلام میں آیا اس خبر کو کہتے ہیں جو شان دار ہو مراد حضرت نوح علیہ السلام ہیں جنہوں نے نوح کی تباہی کا خبر  
 کے نوح نے اپنی قوم کو کما لگے میرا مشیر نادر بیان تمہارے تپہ بہاری ہو اور میرا دلانا آیت مکتوبہ و تفسیر یہ الہی  
 کا تپہ گران گزرا تو میں اس پر تکل ہوں یعنی اس تذبذب کے مقابلے میں تکل کرونگا اب تم جو جاہلو سو کرو جو کچھ تم  
 سے بنے وہ سب سامان جبر کو اور اپنے شر کا اکو ہی اپنی مدد کے لیے بلاؤ مراد شر کا ہے جبکہ اصنام میں  
 اصنام اگرچہ بلا یفعل میں مکن انکو شر کا مقصد تو بیخ و تقریر کے کہا ہے یہ کام تم جیسا کہ نہ کرو بلکہ ظاہر طور  
 انکشاف کو ساتھ کرو تمہیں نے کہا مراد غم سے اہل علم ہو اور بعض نے کہا ضیق امر ہے جو کچھ تم کو میرے ساتھ کرنا  
 رہ بلا مہلت کر گذرو ویر نہ کرو اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ نوح علیہ السلام کو اپنے رب پر کمال ورجہ کا  
 وثوق نص و ظہر تھا اور ان کو وعید قوم کی کچھ پروا نہیں ہوئی یہ نوح نے یہی سنا دیا کہ میں جو بشریت آیا  
 ہوں اور تم کو نصیحت کرتا ہوں یہ کسی لالچ سے نہیں ہے اور نہ کسی غرض خیس و علم مذہب سے بلکہ میں اس  
 کام کا اجر اتنا رکھتا ہوں کچھ تم سے سائل مزدوری کا نہیں اور جبکہ حکم ہے کہ میں مسلمان رہوں یعنی اس کے  
 حکم محمد کا مقتدا و فرمان بردار اور جو عمل کروں خالص اللہ کے لیے کروں گوئی جمع و غرض اس میں کسی مخلوق  
 سے نہ ہو مگر قوم نے اوکلی بات نہ سنی اور بدستور اپنی تذبذب پر اتر رہے یہاں تک کہ اس نے نوح کو اور انکو  
 سہرا ہویں کو جو ان کی دین پہنچے بجا دیا یہ سب انہی نفس تہے چالیں مرد و چالیں عورتیں امہ نے انکو زمین  
 کا خلیفہ کر دیا جو لوگ غرق و ہلاک ہو گئی جبکہ انکو سبایا باقی کذبین کو طوفان سے ہلاک کر دیا پہلے ذکر  
 نجات و استخلاف کا کیا یہ انکا کجا جس طرح کہ دوسرے قصے میں فرمایا ہے وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا خَبَرْتَنَا عَمِلُوا  
 الْآلَاةَ اس میں انکا یہ کمال عنایت کا جمال ناہین اور تخیل مسرت ہے و اس طرح سامعین کے اور انداز ہے  
 سبق رحمت کا غضب پر اور اس کہنے میں کہ اسے بغیر تم دیکھو کہ انجام ان ہا لکین کا کیا ہوا سلی ہے  
 جناب رسالت کو اور نمدید ہے و اس طرح مشرکین کے اور قول میں دالنا ہے کہ میں انبیاء علیہم السلام کا  
 شَهِيدٌ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا بِالْمُؤْمِنِ أُولَئِكَ كَانُوا  
 فِي يَدِ مُوقِفٍ طَكَدَ لَكَ نَحْبُ عِلْفِ لُؤْبِ الْمُعْتَدِينَ ○ پہر بھیجئے اس کے بھیجئے رسول اپنی  
 اپنی قوم میں پہلے انکو پاس کہلی نشانیاں سوہرگز نہ ہوئے کہ یقین لائیں جو بات جہل و جاہلو پہلے سے  
 اس طرح ہم کہہ رہے ہیں دو نہ پڑیا ملتی والوں کو ف یعنی اپنے اللہ نے بعد نوح کے اور جسے رسول طر  
 اقوام بشر کے بھیجے اور وہ رسل حج و اذلہ و براہین صدق رسالت پر لیکر آئے مکن یہ تو میں کب نامتی

وہی ہے جو  
 نوح علیہ السلام  
 کے نوح نے اپنی  
 قوم کو کما لگے  
 میرا مشیر نادر  
 بیان تمہارے تپہ  
 بہاری ہو اور میرا  
 دلانا آیت مکتوبہ  
 و تفسیر یہ الہی



اسْحَرْ هَذَا وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُونَ ○ قَالُوا أَاجْتَمَعْنَا لَكُنْفًا وَأَاجْعَلَكُمُ الْأَعْدَاءُ ○ فَجَعَلْنَاهُمْ نَارًا لِّلنَّارِ أَضَاءً وَقَالُوا لَكُمُ الْكَيْدُ بِآدَمَ فِي الْكُرْهِ ○ وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ ○ پھر بھی اپنے اون کے پیچھے موسیٰ و ہارون کو فرعون اور اسکے سرداروں کے پاس اپنی نشانیاں دیکر پھر تکبر کرنے لگے اور وہ تھے لوگ گنہگارِ عظیم الٰہی انکو سچی بات ہماری پاس سے کہنے لگے یہ تو جادو ہے صریح کہا موسیٰ نے تم یہ کہتے ہو تحقیق بات کو حسبِ تمہاری پاس پہنچی کوئی جادو ہے یا اور بھلا نہیں پاتے جادو کرنے والے بولے کیا تو آیا ہے کہ مجھ کو بھیہر دے اوس سے جس پر باپ کے ہمنے اپنے باپ دادے اور تم دونو کو سرداری ہو اسماعلک میں اور نین ہم ٹکولمنے والے فت اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ ہمنے بعد اون رسل کے جو بعد نوح علیہ السلام کے ہوئے موسیٰ و ہارون کو پارس دعوت اور اسکے گروہ کے بھیجا تھا وہ ہمارے حج و براہین لیکر پاس اوس لعین کے گئے تھے چونکہ وہ قوم مجرم تھی اونہوں نے مارے تکبر کے اتباع حق نہ کیا بلکہ باہم سبابت پر متم کہا می کہ جو کچھ یہ دونوں لائے ہیں یہ جادو ہے حالانکہ وہ دل میں خوب جانتے تھے کہ یہ صریح ہمارا کذب و بہتان ہے انپر کہا قال تعالیٰ وَجَّهْ وَاٰیٰہَا وَاَسْتَقِنْهَا اَنْفُسُكُمْ ظَلَمْتُمْ اَوْلَادَكُمْ اِلٰہِیۃً مُّوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ نے بطور انکار کے کہا کہ کیا تم اس رسالت کو جادو بتو ہو حالانکہ جادو گر کسی مراد کو نہیں پہنچتے ہیں اوس پر قوم نے کہا کہ کیا تو ہم کو ہمارے باپ دادوں کی راہ سے بھیہرے کو آیا ہے اور یہ جانتا ہے کہ زمین میں تیری ہی ریاست و حکومت ہو سو ہم تمہارے باتوں کو نہیں قبول کرتے آبن کہہ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قصہ موسیٰ علیہ السلام کا ساتھ فرعون کے سمیت جگہ کتاب غزیر میں بیان فرمایا ہے اسلئے کہ یہ قصہ اعجب القصص ہے فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے خطاب ہی خند کیا لیکن قدر نے اوس کو بکڑ لیا اور پاک نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرشتہ مائدہ فرعون پر نفل دلہ کے پرورش کیا پھر یہ سننے لگا ہوا کہ اید پاک نے ایک ایسا سبب کھڑا کر دیا جسکے سبب سے وہ قوم فرعون کے درمیان بین سے باہر نکل گئے ہر ادن کو نبوت و رسالت دی اور اودن سے ہر کین اور طرف فرعون کے مبعوث کیا کہ اوسکو طرف عبادت الٰہی کے بلائیں اور دین حق و توحید خالص کی طرف رجوع دلائیں حالانکہ فرعون عظیم المملکت عظیم السلطان تھا اور جب موسیٰ علیہ السلام سدا ہو کر پاس اسکے آئے تو سوا اٹھے بھائی ہارون کے کوئی انکا وزیر نہ تھا فرعون نے اونکی بات نہ سنی اور حقیر فقیر جانکر نزد اسکا بار کیا اور بھائی کو محبت جاہلیت اور نفسِ ضعیف نے خوب ہڈا کر شرمسار کیا

اور اپنے گھنڈ پر ایسا دعویٰ کیا جو اسکو لائق نہ تھا اور اللہ تعالیٰ پر عاتق دباغی ہوا اور حزبِ ایمان کی اہانت کی اللہ نے موسیٰ و ہارون کو اس کے شر سے محفوظ رکھا اور اپنی چشم بے خوابی اسکی حرمت و احاطت فرمائی اور ہمیشہ ہاتھ پر موسیٰ علیہ السلام کے شیا بعد شے محبت و جدل و آیات کو مرہ بعد مرہ جاری رکھا یہ وہ آیات تھیں جن سے عقل حیران اور ہوش پران ہوتے تھے اور سوا موبد من اللہ کے کوئی دوسرا ویسی نشانی نہیں لاسکتا تھا **وَمَا يُؤْيِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَهِيَ آكُفْرٌ مِنْ أَتَتْكَ فِرْعَوْنُ** اور اُن کے ارکان و دست و خوافین سلطنت نے کذب پر غم مصمم کر لیا اور جحد و عناد و مبارکہ پر جنوب ہی کرنا بند ہی یہاں تک کہ اللہ نے ایسا عذاب بھیجا کہ جو آپس نہ ہو سکتے اور ایک ہی صبح کو سارے فرعونین کو مع فرعون لعین کے دریائے نیل میں ڈبا کر دھل جہنم کر دیا **أَغْرَقُوا فَأَوْفُوا بِوَعْدِهِمْ** گلاستانِ کندن آتشے بر خلیل گروہے بالتش بر در آب نیل

اللہ کی حکمت دیکھو کہ اپنے دوست موسیٰ کو ہاتھ سے اپنے اور اُنکے دشمن کے پرورش کرایا یہ اسی دوست کے ہاتھ سے سر اوس دشمن کا ٹڑوایا

عدو شد و سبب خیر گردا خواہد خمیر مایہ و کان شیشہ گرنگ است

**فَقَطَّعَ دَاوُدَ الْقَوَاصِمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** فتح البیان میں کہا ہے کہ ذکرِ موسیٰ و ہارون کا تابو وجودیکہ وہ رسلِ مقدسین داخل تھے محض واسطے فرید شرف و خطر شان کے کیا ہے ملائکہ سراد اثراف قوم میں یا مطلق قوم بطور استعمال خاص کے عام میں سیوطی کی طرزِ طالبین میں اسی نہج پر ہے آیات کے مراد وہ نو معجزے ہیں جنکا ذکر قرآن پاک میں کیا ہے ہتکبار سے مراد عدم قبول حق و عدم تواضع ہے ہتکبار کہتے ہیں ادعا کر کہ کو بغیر استحقاق کے یہ قوم بڑی گنہگار بنا جا غدار تھی اسی سبب سے اس نے روح و طہر رسالت پر جرات کی کہ چونکہ گناہ در میانِ عاصی اور ادرک حق کے حامل ہونے میں اور البصار صواب کہ متاع حق سے کور کر دیتے ہیں بالجملہ اونہوں نے معجزات نہ گناہ دیکھ کر یہ کہا کہ یہ تو ایک جادو ہے کہلا ہوا سو یہ انکا مبارکہ متا کہ ایمان تو نہ لائے جادو بنانے لگے موسیٰ علیہ السلام نے اس بہتان کے جواب میں تین جملے کہے ایک یہ کہ جب تمہاری باس حق آیا تو تم یہ کہتے ہو کہ یہ جادو ہے سو یہ بات نہ کہو دوسرے یہ کہ تم اسکو سحر میں بتاتے ہو حالانکہ تم اسکا اذعان کرنا چاہتے تھایہ تو سحر سے بہت دور ہے میرے یہ کہ ساحر فلا مہند نہیں ہوتا ہے

اور کائنات کے لئے  
نہانی سوسو کرے  
نبی صلواتی  
لئے شیشہ گر  
انگ بنی "تختہ  
سخت جہانِ عالم  
کی اسرار سے کام  
اس کا جو شہ جہاں  
جہاں کا



اور نظام مطلوب اور نہ فائز تجبیر اور نہ ناجی مکروہ سے سوائے امر من وہ شخص جو کہ اس پاک کا بھیجا ہوا ہے  
 اور موسیٰ پر معجزات و برامین اصحات ہر کب گرفتار ہو سکتا ہے کیونکہ حاصل سحر کا یہی تمویہ و تخفیل ہے  
 اور ملمع کرنے والا سرنگار نہیں ہوتا ایک دن اس کی قلمی کھل جاتی ہے بالجمہ موسیٰ علیہ السلام  
 نے انکار بعد انکار کے اور توبیخ بعد توبیخ کے اور تجبیل بعد تجبیل کے ایسا ہی کلام مباحث نظام مصلحت  
 خیر الکلام کا نقل و نقل ہوتا ہے جب کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا تو قوم نے کہا کیا تو اس لیے ہمارے پاس  
 آیا ہے کہ جس راہ پر ہم نے اپنے آبا کو پایا ہے مگر تو اس راہ سے بے راہ کر دے اور ہم ان کی تقلید چھوڑ کر  
 تیری پیروی کریں یہ آیت دلیل ہے کہ سب بات پر کہ وہ دلیل سے منقطع اور برابر حجت سے عاجز و نکل اور کوئی  
 جواب باصما یا یا موسیٰ علیہ السلام کا انہیں نہ ملانا چار اونوں نے اسی طرف التجاہل جو کہ ملجأ اہل  
 جہل و ملامت تماشینے محبت پڑنا راہ و رسم آبا و اجداد گمراہ کی کفر و شرک میں بہر او کے ساتھ اپنی  
 غرض ہی ملالی جو کہ غایت مطلوب تھی یعنی سب اس حکا بہ اور انکار کر نیک آیات مینا سے ریاست  
 و نبوتی ہی انکو خوف ہوا کہ اگر ہم انکے کہنے پر چلینگ تو یہ ملک کا ہرے ہاتھ سے نکل جائیگا شرکانی گئے  
 انکے کیا جواب عبارت کہی ہو کہ کہہ تفریح کے الباطل و هو یعلم انہ باطل یھذہ الذریعۃ  
 من طوائف ہذا العالم فرسابق الذکر ولا حقیقہ فیہم مخرج کسبہ ذلک عن الخروج  
 من الکفر ومنہم مخرج کسبہ عن الخروج الی السنۃ من البدع و الی الذریعۃ الخیرۃ  
 من الذرائع الخیرۃ انتی ابو السعود مفسر حنفی میں وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت استنباط بیانی ہے اس باب  
 کے لیے آئی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اون کے موند میں تپہ کا لقمہ دیدیا وہ ایسے کلام کے لانے سے  
 حکم تعلق کلام موسیٰ سے ہو منقطع ہو گئے پھر جواب صحیح دینے کا کیا ذکر ہے اور مضطر ہو کر دہن  
 تقلید کو جو کہ دین ہر عاجز و مجھڑ اور وہاب ہر غاند لہر و دو کی ہے پڑا انتھے بالجمہ اس آیت پر ثابت ہوا کہ  
 تقلید مذہب کی اور جمہ و کرنا راہ و رسم آبا و اجداد پر مشیرہ ہر اہل کتاب بنے یہود و نصاریٰ  
 کا و لہذا اس کے اہل ہمارے امام ہام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے تقلید مذہب سے منع فرمایا ہے عموماً و خصوصاً  
 خصوصاً کہ یہ معنی میں کہ جہت تک قول امام کی سند کتاب و سنت کے معلوم نہ ہو تب تک کسی کو حلال  
 نہیں ہے کہ اون کے قول کی تقلید کرے پھر جو علما آخرت طائفہ حنفیہ میں ہوئے ہیں وہ بھی تقلید  
 سے منع کرتے آئے اسی طرح ہر امام باقی اور ان کے ائمہ مذہب نے تقلید کو بدعت اور بعض نے شرک کہا

ہے اقوال ان اہل علم کے کہ کتاب رسائل اصول و فروع میں مدون و مباحث تقلیدات آرا رجال بن منقول  
میں اور تمام کتاب عزیز و سنت طہو میں کمین ایک حرف ہی ایسا نہیں ہے جو کہ جواز تقلید پر دلیل صحیح  
ہو چکا ہے وجوب تقلید کی اور اگر ہے تو مقلدین جو حسین تقلید براہ کمال عنایت و توجہات بہکواس فیہ  
جلیل اور برہان ساطع البیان پر اطلاع بخشین مکن بعد رحمت رسائل رد تقلید کے اور عمرہ انصاف  
کے بعد ترک اعتدالت کو در نہ محجہ و قیل و قال و استدلال پر ختم لال کو مثل جواب آں فرعون کے بمقابلہ  
سوی علیہ السلام کے سمجھیں گے بحث اس مسئلہ کی بابت تقلید عرفی کذا فی اصطلاحی مروج زمانہ حال  
ہے نہ اقتدار یا نقیض سیرت صالحین میں اور نہ اتباع علماء دین قبول روایت اخبار و آثار میں کہ یہ  
معانی مسابقی تقلید سے مراد اصل و درہن و بالحدیث قوم فرعون نے بعد بیان تقلید کے یہی کہا کہ تم یہ جانتو  
کہ عیسیٰ و ناسطان زمین میں واسطے تمہارے کہ سو سو تمہاری بات کو نہیں مانے گی یہ تصریح  
ہے ساتھ مذکور ہے اور قطع طم ہے اور ان کے ایمان سے یہ قصدا عرافت میں گذر چکا ہے و قال فرعون

اَشُوْنِي بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيَّ ۝ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوْمَ مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۝ فَلَمَّا  
اَلَهُ اَفَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرَةُ اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۝ اِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلَحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِيْنَ  
وَيَحْيَا اللَّهُ اَلْحَرْبُ بِلَهْمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ ۝ کما فرعون نے کہ لاؤ میرے پاس جو جادوگر ہو  
پڑا ہر حرب کے جادوگر کما انکو روکے ڈالو تم جو ڈالتے ہو چربا نہنہن نے ڈالا سو ہی بولے کہ جو تم لائے  
موسو جادو ہے اب اسکو لگاڑتا ہے اس نہنہن سنو اتنا شریروں کا کام اور اسکا سچا کرتا ہے  
یہ کہ اپنے حکم سے جادوگر برائے گناہ گار اسکا کلام نے قصہ جادو گردن کا ساتھ سوی علیہ السلام کے  
سورہ اعراف میں ذکر کیا ہے اور وہاں بابت اسکے کلام و چکا اور اس سورت اور سورہ طہ اور شعراء  
میں ہی ذکر اس قصہ کیا گیا ہے بات یہی کہ فرعون لغزہ اس نے لوگوں پر ارادہ فرمایا ہی کا کیا تا  
اور وہ حق حسین جو سوی علیہ السلام لائے تھے اسکا معارضہ کرنا ظرافت سحرہ و اہل شعبہ سوجا ہاتا  
وہ نظام اسکا سپر منعکس ہو گیا اور مرام ہاتھ نہ آیا اور برائے الہیہ غالب ہو کر اور اس مفضل عام میں  
حق ظاہر ہو گیا ساری سحرہ مجاہدین گڑبڑ سے اٹھنا نہایت آسان نہی و بارون کہنے لگے فرعون  
نے گمان اپنے انصار کا سحر سے رسول عالم ہمارا پر کیا تھا جنت سو خائب و ناامید ہو کر مستوجب  
ہو گیا اور کہا ہر ساحر علیم کو میرے پاس لاؤ جب جادو کار حاضر ہوئے بہت علیہ السلام سے تھا جو

کچھ تم کو ڈالنا سوڈا لویہ اسلیے کہ فرعون نے انکو اتنا کیا تھا اور وعدہ اپنے تقریب عطا کا دیا تھا سوڈا  
 موسیٰ علیہ السلام کو کہا تم ڈالو یا پہلے ہم ہی ڈالیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا بلکہ تم ہی ڈالو یا اسلیے کہ ابتدا  
 انکی طرف سے ہوتا کہ لوگ انکی کارگیری کو دیکھیں پھر اسکی بعید حق لا دین وہ انکو باطل کو نیست بنا دے گا  
 ولہذا جب انہوں نے اپنا سحر ڈالا تو لوگوں کی آنکھوں پر جادو کا پردہ پڑ گیا اور اس نظر بندی سے سب  
 ڈر ادا اور ایک ایسا بڑا جادو لائے جس سے کہ موسیٰ علیہ السلام ہی اپنے جی میں جھپکے کہ اے اللہ نے کہا  
 سے تم مرت ڈرو تمہارا ہی بول بالا ہے گا یہ عصا جو تمہارے ہاتھ میں ہے اسکو ڈالو یہ انکی صنعت  
 کو جپ کر لیکھا یہ تو ایک جادو کا مرکب ہے ساحر خدا احمد نہیں ہوتا اسوقت موسیٰ نے کہا کہ جو تم لائے ہو  
 سو جادو ہے اب اس تمہارے جادو کو اللہ باطل کر دیگا اللہ تعالیٰ ہر ضد و عناد کے عمل کو درست نہیں کرتا  
 ہے اور سچ ہی کہ اپنے کلمات سے سچ کر دکھاتا ہے اگرچہ گندگار ناپسند کرین جیسے بن ابی سلمہ نے کہا  
 مجھے یہ بات پہنچنی ہے کہ چند آیات شفاء میں سحر سے باذن خدا ایک ظرف پر آب پر پڑے پھر سحر  
 بروہ پانی ڈال دیا جائے آخر سحر جاتا رہے گا یعنی قلنا للقوا سے تا مجزوں دوسری آیت یہ ہے فَوَقَّعَ  
 الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ تا آخر چار آیت وقولہ اِنَّمَا صَعَوْا كَيْدًا سَاحِرًا وَكَانَ يَلْحَقُ  
 السَّاحِرُ حَيْثُ اتَى اسکو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ فرعون نے یہ  
 مہینا و عصا دیکھ کر کہا کہ میرے پاس ہر ساحر علیہ السلام کو لاویے اس اعتقاد پر کہا کہ اس نے ان مرد و معجزات کو  
 سحر جانا سمجھا کہ ساحر اسکا مارد کر لیں گے اسوقت لوگ سحر جائیں گے کہ یہ موسیٰ کا جادو ہے لفظ ساحر  
 کو سحر یعنی مبالغہ یعنی کثیر السحر ہی پڑا ہے غرض کہ جب وہ سب جادو گر آئے اور انہوں نے موسیٰ سے  
 کہا کہ تم ڈالو یا ہم ڈالیں تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ جبال و عصى جو تمہارے پاس ہیں تمہیں انکو  
 پہلے زمین پر ڈالو تاکہ حق و باطل ظاہر ہو جائے اور لوگ جان لیں کہ یہ عمل تمہارا فاسد و زانیہ ہے  
 جب انہوں نے اپنی رسیاں اور لٹائیاں پھینکیں موسیٰ نے فرمایا یہ تو جادو ہے جو تم لائے  
 ہو یعنی اس عمل کا حال ظاہر ہے کچھ لائق پر داکر نے کے نہیں ہے اب اللہ باطل کو بالکل حق کو محو  
 کر دیگا اور ہر کا باطل ہونا ظاہر ہو جائے گا اسکا نشان ہی باقی نہ رہے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ اس جنس کے  
 کام سنوارتا نہیں ہے یہ لفظ شامل ہے ہر ضد کو اور اس میں یہ سحر بدخل اولیٰ داخل ہیں اور جو بات  
 بھی ہے اللہ اسکا سچ اپنے کلمات سے جو کتب منزل علی الانبیاء میں مازل کیے ہیں واضح و آشکار کر دیتا

ہے یہ سب کہ وہ کہتے تھے کہ میں حج دربار میں آیا اور میں وعدہ صادق ہو ساتھ ہی کہتے تھے کہ میں غالب ہو گا  
 باقضا و قدر سابق ہو چکی ہے کہ موسیٰ سحر پر چڑھ دست پر گئے کھو ذلک لکن اولیٰ بنی اسرائیل سے مراد آل  
 فرعون یا علی العموم اور آل فرعون اس میں داخل ہے بدخل اولیٰ حرم یعنی اہل بیت ہے کما آمن المؤمنین  
 اَلَا ذَرِیَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَوْا مِنِّي فَدَعَوْا وَمَكَالًا لِّهِنَّ اَكْرَمُ لَقَدْ نَزَّلْنَاهُنَّ اَوَّلًا فِي  
 الْاَرْضِ وَاِنَّكَ لَمِنَ الْمُسْرِفِيْنَ ۝ پھر کہیں نہ مانا موسیٰ کو مگر کہنے لڑکوں نے اس کی قوم سے ڈرتے ہوئے فرعون  
 سے اور انکو سر داروں کے گناہوں بچانہ سے اور فرعون چڑھ رہا ہے ملک میں اور اس نے ہاتھ جھڑک رہا  
 ہے ف اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ باوجود ایسے آیات و نبیات اور حج قاطعات و براہین باطاعات کہ جو کہتے  
 علیہ السلام لائے تھے ایمان نہ لائے اور نہ مگر بیٹھے لوگ قوم فرعون کی ذریت میں سے یعنی جو ان لوگ  
 سودہ ہی فرعون اور اسکے ارکان دولت سے ڈرتے ہوئے کہ کہیں یہ ہم کو اسی کفر کی طرف نہ پھیرے  
 کیونکہ فرعون لعین ایک تمگرا حبار و عنید و مسرف فی التمر و اور غانی و طاعنی و باغی تھا اور سطوت و  
 معایت رکھتا تھا اور اس کی رعیت اس سے سخت ڈرتی تھی ابن عباس نے کہا یہ ذریت جو موسیٰ پر ایمان  
 لائی بنی اسرائیل کے گوشت تھے بلکہ قوم فرعون کے تھے ارا بنجملہ ایک زن فرعون ہی تھی اور وہ زہر  
 آل فرعون اور خازن فرعون اور زن خازن دوسرا قول اُنکا یہ ہے کہ وہ ذریت بنی اسرائیل میں سے تھے  
 تیسرا لفظ اُنکا اور صفا کہ قنادہ کا یہ ہے کہ مراد ذریت ہر مقدار قلیل ہے مجاہد نے کہا یہ ادن لوگوں  
 کی اولاد تھی جبکی طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام رسول ہو کر زمانہ دراز سے آئے تھے اور ادن کے  
 آباؤ ہر چکے تھے اسی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے کہ وہ ذریت بنی اسرائیل سے تھی نہ قوم فرعون کے  
 ضمیمہ کو طرف اقرب مذکورین کے پیروں سے ابن کثیر کہتے ہیں لکن اس میں نظر ہے اس لیے کہ مراد ذریت  
 سے احداث و شباہ یعنی نوجوان لوگ ہیں سودہ بنی اسرائیل میں سے تھے اور معرفت یہ ہے کہ  
 بنی اسرائیل سب کے سب ایمان لے آئے تھے اور موسیٰ علیہ السلام سے خوش تھے کیونکہ وہ نعمت و صفی  
 موسیٰ کو پہچانتے تھے اور کتب مقدسہ میں ادن کے بشارت دیکھ چکے تھے اور انکو معلوم تھا کہ اللہ  
 تعالیٰ موسیٰ کے سبب اُنکو قید فرعون سے رہائی دیگا اور وہ فرعون پر غالب آئیں گے ولہذا  
 جب یہ خبر فرعون کو پہونچی تو اس نے نہایت کج بچاؤ اپنا کیا لکن کچھ کام نہ نکلا اور جب موسیٰ آئے تو  
 فرعون نے اور زیادہ بنی اسرائیل کو ستانا شروع کیا اور انہوں نے کہا اَوْدَيْنَا مِّنْ قَبْلِ اَنْ

۹۰  
 یہ نصیب ہے  
 کہ اس کی قوم  
 سے ڈرتے ہوئے  
 کہ کہیں یہ ہم  
 کو اسی کفر کی  
 طرف نہ پھیرے  
 کیونکہ فرعون  
 لعین ایک تمگرا  
 حبار و عنید و  
 مسرف فی التمر  
 و اور غانی و  
 طاعنی و باغی  
 تھا اور سطوت و  
 معایت رکھتا  
 تھا اور اس کی  
 رعیت اس سے  
 سخت ڈرتی تھی  
 ابن عباس نے  
 کہا یہ ذریت  
 جو موسیٰ پر  
 ایمان لائی  
 بنی اسرائیل  
 کے گوشت تھے  
 بلکہ قوم  
 فرعون کے  
 تھے ارا بن  
 جملہ ایک زن  
 فرعون ہی  
 تھی اور وہ  
 زہر آل  
 فرعون اور  
 خازن فرعون  
 اور زن خازن  
 دوسرا قول  
 اُنکا یہ ہے  
 کہ وہ ذریت  
 بنی اسرائیل  
 میں سے تھے  
 تیسرا لفظ  
 اُنکا اور صفا  
 کہ قنادہ کا  
 یہ ہے کہ مراد  
 ذریت ہر  
 مقدار قلیل  
 ہے مجاہد نے  
 کہا یہ ادن  
 لوگوں کی  
 اولاد تھی  
 جبکی طرف  
 حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام  
 رسول ہو کر  
 زمانہ دراز  
 سے آئے تھے  
 اور ادن کے  
 آباؤ ہر چکے  
 تھے اسی کو  
 ابن جریر نے  
 بھی اختیار  
 کیا ہے کہ وہ  
 ذریت بنی  
 اسرائیل سے  
 تھی نہ قوم  
 فرعون کے  
 ضمیمہ کو  
 طرف اقرب  
 مذکورین کے  
 پیروں سے  
 ابن کثیر  
 کہتے ہیں  
 لکن اس میں  
 نظر ہے اس  
 لیے کہ مراد  
 ذریت سے  
 احداث و  
 شباہ یعنی  
 نوجوان لوگ  
 ہیں سودہ بنی  
 اسرائیل میں  
 سے تھے اور  
 معرفت یہ ہے  
 کہ بنی  
 اسرائیل سب  
 کے سب ایمان  
 لے آئے تھے  
 اور موسیٰ  
 علیہ السلام  
 سے خوش تھے  
 کیونکہ وہ  
 نعمت و صفی  
 موسیٰ کو  
 پہچانتے تھے  
 اور کتب  
 مقدسہ میں  
 ادن کے  
 بشارت  
 دیکھ چکے  
 تھے اور انکو  
 معلوم تھا  
 کہ اللہ تعالیٰ  
 موسیٰ کے  
 سبب اُنکو  
 قید فرعون  
 سے رہائی  
 دیگا اور وہ  
 فرعون پر  
 غالب آئیں  
 گے ولہذا  
 جب یہ خبر  
 فرعون کو  
 پہونچی تو  
 اس نے نہایت  
 کج بچاؤ  
 اپنا کیا  
 لکن کچھ کام  
 نہ نکلا اور  
 جب موسیٰ  
 آئے تو  
 فرعون نے  
 اور زیادہ  
 بنی اسرائیل  
 کو ستانا  
 شروع کیا  
 اور انہوں نے  
 کہا اَوْدَيْنَا  
 مِّنْ قَبْلِ اَنْ



نبی اسرائیل سے یہ بات کہی کہ اگر تم ایماندار ہو تو اسے بر توکل کرو اور اسے متوکل کافی و فیصل ہوتا ہے اَلَيْسَ  
 اَنْ يَمُوتَ عَبْدٌ وَقَوْلُهُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اور تعالیٰ اپنے پیغمبر کے در بیان عبادت  
 توکل سے افران کرتا ہے کہ تو تعالیٰ قانعید و توکل علیہ وقال تعالیٰ هُوَ الرَّحْمَنُ اَمَّا يَدُ  
 وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا قَوْلُهُ رَبِّ اَلْاَشْرَاقِ وَالْمُعْجِزِ اِلَهَ الْاَهْوَاءِ فَتَوَكَّلْ وَكَيْلًا اور اس نے مومنین کو  
 حکم دیا ہے کہ اپنی نمازون میں بکرات و مرات اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ تَسْتَعِيْنُ کما کرین بنی اسرائیل نے  
 اس امر کا امتثال کیا اور کما سمجھنے اپنے رب پر توکل کیا مگر یہ دعا مانگی کہ اے ہمارے رب تو ہمارے ظالم  
 کا فتنہ نہ کر یعنی ہم پر انکو ظفر نہ دے اور سلاطہ نہ فرما کہ کہیں وہ گمان کرین کہ اون کو یہ سلاطہ اس لیے ہوا کہ وہ حق  
 پر مین اور ہم باطل پر ہیں اس فتنہ میں ٹپ جابین ابو مجاز و ابو النخعی سے یہ طرح مروی ہے اور  
 مجاہد نے کہا میں نے نذاب مذکور ہم کو ہاتھ سے ال فرعون کے اور نہ تو خود ہمارے عذاب کہ قوم فرعون کہنے  
 لگی کہ اگر یہ لوگ حق پر ہوتے تو نذاب نہ کیے جلت اور نہ ہم اوپر سلاطہ ہوتے اور ہمارے سب سے یہ فتنہ  
 مین ٹپ جابین مجاہد نے کہا کہ اسے رقبہ انکو ہم پر سلاطہ نہ کر کہ یہ ہم کو فتنہ مین ڈالیں بلکہ ہمارے اپنی رحمت اس  
 قوم کا فرکے پنہاں سے رہائی بخش ہم تجھے ایمان لائے مین اور ہم نے تجھے ہر سہا کیا ہے انتہی مین  
 کہتا ہوں سننا اجری مین جو چرٹ سے بعض حکام اہل کتاب کے ایک خوفِ عظیم طاری ہوا تھا کہ  
 اسے ورنہ وصلہ و وطن کی خیر سے شہر تہ بڑی حرج مجھ کو معام ہوا میں نے کہا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ  
 الظَّالِمِيْنَ اے اور اس پر ہوسا کیا کسی شخص سے استمداد نہ چاہی اور نہ یہ ذکر کیا اس نے اپنی رحمت سے مجھے  
 ضعیف بیہوت کو ہاتھ سے اوس ظالم سنگار کے بچا لیا مکن خوف دار و گیر کا چند روز تک باقی  
 رہا یہاں تک کہ ماہ شعبان سنہ ۳۱۰ ہجری مین ایک دن جو وقت نماز صبح اٹکھہ کہلی تو یہ لفظ زبان رستے  
 لَا تَجْعَلْ اِيَّاكَ مِنَ الْاَمِيْنِيْنَ چنانچہ اوس دن سے اُس پر سے دل کو اطمینان بخشا اور جیسے اب تک  
 مین مجھہ تعالیٰ مامون با من رہا مین اسی ماہ و سال مین ہمارے وقت ہم اٹکھہ کہلی یہ آیت شریف  
 زبان پر تھی وَاَرَادَ اُولَئِكَ لِيُكَلِّمَ اَجْعَلْنَا هُمُ الْاَخْسَرِيْنَ اسکی تاویل ابانشاء اللہ تعالیٰ ہر آقا نے  
 دوسرے الحمد یہ حکایت مین نے اس مقام پر اس لیے لکھی کہ جب کوئی بندہ مسلمان اگرچہ عاصی و نافرمان ہو وقت  
 کسی خوف و حادثہ کے اللہ پر ایمان و احتساب کی راہ سے بہرہ و سہا کرتا ہے اور کسی مخلوق پر اپنا ہر د  
 دل ظاہر نہ کرے اِنَّمَا اَسْكُوْنَ اَنْفِيْ وَحْدَكَ اِلٰى اللّٰهِ پُر عاقل ہوتا ہے تو اسکی رحمت اسکی دستگیری

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

فرمانی ہے اور وہ اس میں طے ہمارا وابتلا سے ناجی ہوتا ہے اور جس طرح تو نے مجھ کو اس میں عظیمی سے نہ ظہیر  
اور سکا مجھ کو اپنے حق میں پہلے کہی اس حادثے سے معلوم نہ تھا نوید اس میں دی اور فرد مافیت سنایا  
اس طرح تو مجھ کو دن قیامت کے عذاب نار و عقاب جبر سے جہت عام خود اس میں نہ مل بخشا میں اگر  
بہ سبب نیات کو اس قابل نہیں ہوں کہ بخشا جاؤں مگر توبہ شکستہ شبہی مہیوم و ذوق بھال ام الا کریم  
اور ارحم الراحمین اور استار العیوب اب غفار الذنوب اکرم الاکریم جو اس لفظ کو جو دنیا میں میری بانی  
پر نگاہان خواب یہ اری میں جاری فرمایا لا تحف لبک من الا منین تو اسکے مدلول و مطلق کو  
میرے لیے شامل و عام احوال دارین کر دیا ویک علیک یغفر فی فتح البیان میں کہا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام  
سنے یہ بات اپنی قوم سے واسطہ طافیت قلب انزال خوف کے کہی تھی اور اپنی قوم انکو بہ سبب لیان  
لانے لگا کما ورنہ لوگ قوم فرعون تھے ۷

ہزار خولین کر بیکانہ از خند اباشد فدا می یک تن بیکانہ کاش اباشد

ایمان دہی اسرائیل میں مطلق ہوسنین اگر چہ قبط کے مہون وہ بات یتھی کہ اگر تم اس پر ایمان لائے ہو تو  
سیر تم اوسے اس پر جو سا کرو اگر مسلمان ہو اور کچھ ان کفار فرعون سے سرت قد و معلوم ہو اگر سا  
انبیا مسلمان تھے یہ لفظ سلمین لفظ قدیم الایام ہے رب پہلے جس نے ہمارا نام مسلمان رکھا حضرت  
نبیل جلیل ابراہیم علیہ السلام میں ھو سکا ھو سکا ھو المسلمین میں ھو سکا ان مومنین نے کہا ہے یہ  
ہی پر اعتماد کیا ہے نہ کسی اور پر پھر اخلاص دل سے یہ دعا کی کہ لے رب تو مجھ کو موضع فتنہ و محل آزمائش  
موسم سنگار نہ کر کہ وہ میرے ساتھ ہو کر مجھ کو عذاب کریں اور مجھ کو ہمارے اس دین حق سے متزلزل کر دیں یا  
مجاہد یا مجھ کو انکا فتنہ نہ بنا کہ وہ ہمارے سب سے ہمارے غیر کو فتنہ بن ڈالیں اور ہم کو اپنی رحمت سے  
اس قوم کافر سے نجات دے اس میں دلیل سے اس بات پر کہ انکو امر دین میں بڑا ہے تمام تہا ابی جان  
سے بڑا کہ خیال ایمان کا تھا مسلمان کی یہی شان ہے کہ جان جائے ایمان نہ جائے اللہ سحر قل

قلوبنا علیہ نیک + و اوحینا الی موسیٰ و اخیہ ان یتوا الی قومکما یضربونک و اوجعلو  
میتوکم قبیلۃ و اخیو الصلوٰۃ و لبشر المؤمنین ۷ اور حکم بھیجئے حضرت موسیٰ کو اور اسکو  
بہائی کو کہ تیرا وہی اپنی قوم کے واسطہ معرین ہو کہ ہر متبکہ کی طرف اور قاکم کرو نماز اور جو سختی دے  
ایمان والوں کو ف جب فرعون کا ہلاک نزدیک ہو نجات حکم ہو کہ اپنی قوم انکے شامل نہ ہو

ایمان دہی اسرائیل  
میں مطلق ہوسنین  
اگر چہ قبط کے مہون  
وہ بات یتھی کہ  
اگر تم اس پر ایمان  
لائے ہو تو سیر  
تم اوسے اس پر  
جو سا کرو اگر  
مسلمان ہو اور  
کچھ ان کفار  
فرعون سے سرت  
قد و معلوم  
ہو اگر سا  
انبیا مسلمان  
تھے یہ لفظ  
سلمین لفظ  
قدیم الایام  
ہے رب پہلے  
جس نے ہمارا  
نام مسلمان  
رکھا حضرت  
نبیل جلیل  
ابراہیم علیہ  
السلام میں  
ھو سکا ھو  
سکا ھو المسلمین  
میں ھو سکا  
ان مومنین  
نے کہا ہے یہ  
ہی پر اعتماد  
کیا ہے نہ کسی  
اور پر پھر  
اخلاص دل سے  
یہ دعا کی کہ  
لے رب تو مجھ  
کو موضع فتنہ  
و محل آزمائش  
موسم سنگار  
نہ کر کہ وہ  
میرے ساتھ ہو  
کر مجھ کو  
عذاب کریں  
اور مجھ کو  
ہمارے اس دین  
حق سے متزلزل  
کر دیں یا  
مجاہد یا مجھ  
کو انکا فتنہ  
نہ بنا کہ وہ  
ہمارے سب سے  
ہمارے غیر کو  
فتنہ بن ڈالیں  
اور ہم کو اپنی  
رحمت سے اس  
قوم کافر سے  
نجات دے اس  
میں دلیل سے  
اس بات پر  
کہ انکو امر  
دین میں بڑا  
ہے تمام تہا  
ابی جان سے  
بڑا کہ خیال  
ایمان کا تھا  
مسلمان کی  
یہی شان ہے  
کہ جان  
جائے ایمان  
نہ جائے  
اللہ سحر قل



اپنا محلہ جدا باؤ کہ گئے اور پرائنٹین پڑنی میں یہ قوم آفت میں شکار نہواتے ابن کعبہ کہتے ہیں  
 اس نے سبب نجات پائے بنی اسرائیل کا فرعون و قوم فرعون سے ذکر کیا اور کیفیت ان کی خلاص کی  
 بیان فرمائی وہ یہ صورت تھی کہ اس نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون علیہما السلام کو یہ حکم دیا کہ تم اپنی  
 قوم کے لیے مصر میں انکار گھر بناؤ اور گہروں کو قبلہ رخ رکھو اس میں مفسرین کا اختلاف ہے ابن عباس  
 نے کہا ان کو حکم ہوا کہ مسجد بنو بلبارکین ابن ابراہیم نے کہا وہ لوگ نفستہ ان کو حکم ہوا کہ گہروں میں نماز  
 پڑھیں مجاہد و ابوبکر ربيع و ضحاک ابن زید و ابو زید ہی اسی کے قائل ہیں یہ بات والدہ اعلیٰ علیہ  
 التہیٰ کہ خوف سے فرعون کے اوپر پہنچی و بلا خلیق امر کی تھی اس لیے حکم دیا گیا کہ تم ٹہرتے نماز پڑھو یا پناہ  
 وضع ہوں کہ تو تعالیٰ یَا کَافِرُ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْتَعِیْذُوا بِاللّٰهِ مِنَ الْفِتْنَةِ اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت  
 کو جب کوئی امر عظیم کرتا تو نماز پڑھنے لگتے اَخْرَجَ اَبُو دَاوُدَ وَلَهُمَا اَلْحَمْدُ اس جگہ کہ کہا کہ تم اپنے  
 گھر قبلہ کی طرف بناؤ اور نماز قائم کرو اور مومنوں کو بشارت ثواب بضر قرب کی مسند ابن عباس  
 کہتے ہیں بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم ہمراہ ان فرعون کے کمل کرتا رہا  
 نہیں پڑھ سکتے ہیں اس نے اذن دیا کہ اچھا تم اپنے گہروں میں نماز پڑھا کر اور گہروں کا رخ طرف  
 قبلہ کے کرو مجاہد نے کہا سب بنی اسرائیل کو خوف قتل کا طرف سے فرعون کے ہوا کہ کہیں ان کو کناکس  
 جاسو میں یا تدا لیں تو حکم دیے گئے کہ اپنے گہروں کو مساجد بناؤ اور قبلہ رکھو اور وہاں نماز پڑھو  
 یہی قول ہے قتادہ و ضحاک کا سعید بن جبیر نے کہا قبلہ رخ بنانے کا مطلب یہ کہ سب گھر سامنے آئیں  
 ایک دوسرے کے ہوں فتح البیان میں کہا ہے مراد یہ کہ اس جگہ کہ نہ یہ یا یہی مصر مدین اور اپنے  
 گہروں کا مومنہ طرف قبلہ کے کہو قتادہ نے کہا یہ حکم اس وقت ہوا کہ فرعون نے ان کو نماز پڑھنے سے  
 منع کر دیا تا تب ارشاد ہوا کہ اپنے گہروں میں مساجد بنا لو مجاہد نے کہا وہ بیچ میں خوف ال فرعون  
 نماز پڑھ سکتے تھے اس لیے کہ میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا مردیت سے اس جگہ صاحب میں ایک  
 جماعت سلف اسی طرف گئی ہے یا وہ گھر مراد میں جن میں بستے تھے ان کو باری میں یہ حکم ہوا کہ  
 بعض مقابل بعض کر لو مراد قبلہ سے قول اول بچہ بیت اللہ کہ جو کہ یہو کا قبلہ ہے آج کل  
 یا حبت کہ ہے اور کہہ ہو سے علیہ السلام اور ان کے ہمراہیوں کا قبلہ تھا ابوسنان نے کہا ہے کہ  
 آدم اور جو لوگ بعد ان کے ہوئے سبط کعبہ کے نماز پڑھتے تھے مکن ظاہر قرآن دلیل قیاس میں قبلہ

۲۰  
 فتح مجاہد  
 ریزہ

پر نہیں ہے بعض نے کہا بنی اسرائیل نے اپنے گھر قبلہ رو بنائے تھے کہ جب کہ نماز پڑھیں تاکہ طرف ہو کفار کے کوئی سختی نہ ہو پھر لفظ اَقِمُوا الصَّلَاةَ اسی کو مؤید ہے کیونکہ جس نماز کی اقامت کا حکم ہے اوس کا قبلہ ہی نماز کا قبلہ ہے مسجدوں میں پڑھتے یا گھر میں نہ گھر میں کا سامنے اُسے بنا کر اور بعض نے کہا کہ یہ حکم حضرت موسیٰ و ہارون کو برہم اعداء ہوا تھا کہ مساجد بناؤ اور اسی نے مکفل کیا تم ہم کو شر اعداء سے محفوظ رکھو کہیں گے ذِکْرُ الْحَطِیْبِ پہ فرمایا کہ نصر و جنت کی بنا رہنا دو مومنوں کو اختیار مکان سپرد انبیاء ہوتا ہے پہر اوسکو استقبال قبلہ و اقامت حلاوتہ میں عام کر دیا کیونکہ یہ قبلہ ہونا اور نماز پڑھنا سب پر واجب ہے کہ چمختل بنیاء نہیں ہے پہر موتے کو ساتھ اس کتاب کے خاص کیا اس لیے کہ اصل رسالت میں وہی تھی اور ہارون اُنکے تابع تھے اس میں بشارت کی تعظیم و تسمیہ بہا کی تکریم نکلی بعض نے کہا کہ یہ خطاب بہا حضرت کو ہے بطور التفات و اعتراض مگر اول اولیٰ و ثانی

مُوسٰی دَبَّكَ اَنْتَ اَشَيْتَ فَرَعُوْنَ مَعًا لَا رَيْبَ لَہٗ وَاَمْوَالُہٗ فِی الْحٰیۃِ الدُّنْیَا رَبَّنَا لِيُصَلِّ عَلٰی

سَيِّدِنَا اَطِیْسْ عَلٰی اَمْرِ الْعِزِّ وَاَنْتَ دَعَا نُبُوْہُمْ فَلَا یُؤْمِنُوْا حَتّٰی یَمُوتَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ قَالَ قَدْ اٰجِیْدُ مَا دَعَوْتُمْ لَکُمْ فَاَسْتَفِیْمَا وَاَلَا تَشْفَعُنَّ سَيِّدِ الْاٰدَمِیْنَ لَا یُکَلِّمُنَّ ۝

اور کہا موسیٰ نے لے رہا ہے تو نے دی ہو فرعون کو اور اسکو سردار و ن کو رونق اور مال دنیا کی زندگی میں لے رہا سو اسطے کہ بکا دین تیری راہ سے اسے رہنما دی اور ن کے مال اور سخت کر اور ن کے دل کہ نہ ایمان لا دین جب تک کہ کمین دکھ کی مار فرمایا قبول ہو چکی دعا مٹا رہی سو تم دونوں بہت زہر اور سخت چلو راہ اوں کے جو انجان میں فتنہ بچر ایمان کی اُسے امید نہ تھی مگر جب کچھ آفت پڑتی تو جو بڑی بشارت سے کہتے کہ اب ہم مانیں گے اس میں عذاب تم جاتا کام فیصل نہ ہوتا دعا ایسے مانگی کہ یہ جو ہوا ایمان نہ لا دین دل اُنکے سخت رہیں تا عذاب پڑ چکو اور کام فیصل ہو پہر فرمایا کہ شتابی نہ کرو حکم کی راہ دیکھو ابن کثیر نے کہا اللہ پاک نے دعا موسیٰ علیہ السلام کی خریدی کہ جب فرعون اور اوسکے ارکان دولت نے قبول حق سے انکار کیا اور اپنے ضلال و کفر پر براہ عناد و جحد بطور ظلم و عناد و تکبر و علم ستم رہے تو غمخیز نے اوپر بد دعا کی اور کہ مالے رب نے ان فراعنہ کو امانت و ستاع دنیا اور اسواں کفر اس حیات فانیہ میں عطا کیے ہیں اور تو جانتا ہے کہ یہ سیری رسالت پر چکو میں تیری طرف سے لا یا ہوں ہرگز ایمان لا یا اے نہیں ہیں یہ تو میرا انکے ساتھ تہ راج ہے کہ تو نے انکو باوجود کفر کے یہ ساز و بار

دے رکھا ہے سو اب تو اون کے احوال کو خاک میں ملا دے یہی قول ہے ابن عباسؓ و مجاہد کا کہ اظہر من الشمس ہے اور ضحاک و ابو العالیہ و ربیع بن النضر نے کہا ہے کہ ان کے احوال کو سنگ نشتر میں مثل ہیئت اول کے کر دے قنادہ کہتے ہیں کہ خبر لی ہے کہ اُنکے زرع بہر ہو گئے قرظی نے کہا اُنکی شکرت بہر ہو گئی ایک بار قرظی نے یہ آیت سامنے عمر بن عبد الغزیز کے ٹیپھی تھی عمر نے کہا اے اباحرہ جس کی شے ہے کہا اُنکو سارے احوال سنگ سخت ہو گئے عمر نے اپنے غلام سے کہا تم بیٹے آؤس میں کچھ چنے اور اُنڈے تھے اور ان کو کاٹا تو وہ پتھر ہو گئے تھے ابن عباسؓ نے کہا تشدید علی القلوب مراد طبع ہے یعنی اون کے دلوں پر بہر لگا دی کہ غذا کے دیکھتے تک وہ ایمان نہ پائی ہی نہ لائیں یہ بد دعا کہ موسیٰ علیہ السلام کا بطور غضب کے تھا یہ غصہ اُنکو اللہ اور اللہ کے دین کے لیے آیا تھا جب سجد کیا کہ فرعون اور اُسکے سرداروں میں کوئی خیر نہیں ہے اور اُنکے کوئی کام دین کا نہ نکلتے کاتب بد دعا کی جسطرح کہ حضرت نوح علیہ السلام نے بد دعا کی ہے رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَلَا يَكُنْ لِي دُونَكَ عَلَىٰ مَا رَأَيْتَ لِصَاحِبِ زَوْجِ الْكَافِرِ اِنَّكَ اَنْتَ تَهْتِكُ لِهَٰمْ صُعْدَةً اَعْبَادَكَ وَلَا يَلِدُ ۚ اِنَّ الْاَفْجَارَ اَكْفَارًا وَلَمَّا اَنْصَرَفَ موسیٰ علیہ السلام کی اُنکے حق میں قبول فرمائی اس دعا پر ہارون علیہ السلام نے آمین کہی تھی اوس پر اللہ نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول ہو گئی خاطر جمع رہو ابو العالیہ و ابوصالح و عکرمہ و قرظی و ربیع بن النضر نے کہا ہے کہ دعا موسیٰ علیہ السلام نے کی اور آمین حضرت ہارون نے کہا آمین کہتے ہیں بعض نے اس آیت سے احتجاج کیا ہے اس بات پر کہ آمین ماموم قرارت فاتحہ پر نازل ہنزلہ قرارت فاتحہ ہے اس لیے کہ داعی ہوئے اور آمین گو ہارون نے نہ تو آمین کہتا ہوں کہ یہ استنباط بہت اچھا ہے لیکن ہماری شریعت میں نص صریح در بارہ قرارت فاتحہ آجکی ہے اور حدیث عبادہ بن صامت میں فرمادیا ہے کہ لَا صَلَوةَ اِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ تو یہ حدیث صحیحہ مخصوص عموماً و واروہ ہے اور یہی حکم راجح ہے یہ استنباط معارض اس حکم کو نہیں ہو سکتا ہے اور اللہ نے کہا قَدْ اُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاَسْتَفِيمَا یعنی اب سے حکمیت قائم ہو اس کی جاس نے کہا میرے حکم پر چلو اور استقامت رکھو ابن جریر کہتے ہیں فرعون بعد اس عا کے چالیس برس تک رہا اور قرظی و علی بن حسین نے کہا ہے کہ چالیس دن تک تیرا فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ ملا ہے مراد ان تراف فرعونہ امین اور زینت نام ہے ہر اوس نے کاجسے آہستہ کی کرن جبہ لمبوس و مرکوب علیہ و فرانس و سلاح و غیر ذلک اور مال و مہر جو کہ ان سے یا پر زیادہ ہو صامت و نحو سے بہر مکرر مذکور کی کہ اسے رب یہ

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

نزیت و اسوال تو نے کیا اورن کو ایسے دی مین کہ یہ لوگون کو میری راہ سے گمراہ کریں بعض نے کہا یہ بد  
 دعت ہے کہ تو اون کو مبتلا بملاک کر اپنی رام سے بالجلہ لام فیئک اکا اس جگہ لام گئے ہے یا لام دعا یا لام علت  
 کہ تو نے یہ سامان انکو بطور ہتدراج کے دیا ہے صاحب کثافت نے اس مقام کی تقریر میں اطالت لاطال  
 کی ہے قول اول اولی ہے لفظ یصلو الضم بلا فتح بلا ذنون طرح پڑا ہے اول کے معنی یہ مین کہ اورون کو گمراہ  
 کریں اور ثانی کے معنی یہ مین کہ خود گمراہ ہوں طمس سے مراد مٹنا و ازالہ صورت ہے مجاہد نے کہا اھذکھا اکثر مفسرین  
 اھذکھا خیر صلی علیہا کھانا بہر حال ان پر بد و عام حق و ملاک اسوال کی کیا فتادہ نے کہا  
 انکو ساری اسوال و حرث و زروع و حبابہ و دنایر و دراہم فتنش و ارتہر ہو گئے اپنی ہیبت صحیح پر انصاف  
 اثلاث حکایت کتو مین عمر بن عبد العزیز نے ایک لخریطہ منکایا او مین کچھ ہشیا بقاباے آل  
 فرعون کے تھے ایک مضیہ نقوشہ اور ایک حبرہ مشقوۃ نکالا وہ پتھر ہو گیا تھاسی نے کہا اس نے انکو  
 اسوال و غیل و شمار و دقیق و احمہ کو پتھر کر ڈالا قرطبی نے کہا خود اون کے صورتین پتھر ہو گئیں لیکن اس قول  
 مین ضعف ہے ایسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکے اسوال پر بد و عاکی تھی نہ اونکی جانوں پر کہ  
 وہ مٹ ہو جاتی یہ طمس ایک آیت ہے آیات شیع سے جو حضرت موسیٰ کو عطا ہوئی تھیں یہ کہما کہ لے رہے  
 دونوں کو سخت و درشت کرے کہ یہ حق کو قبول نہ کریں اور اون کا دل ایمان کے لیے نہ ٹپھے اور ضم  
 نہ ہو و آہدی نے کہا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ جس کے حق مین یہ بات جاہتا ہے کرتا ہے اگر  
 یون نہ ہوتا تو حضرت موسیٰ ہرگز اس سوال پر جبارت نہ کرتے یہ ایمان لانے والے نہیں حبیب تک کہ  
 عذاب کو نہ یکہ لیں اور عذاب دیکھ کر ایمان لائیں گے تو وہ کچھ بکار آمد نہ ہوگا ابن عباسؓ نے  
 کہا عذاب غرق تھا بعض اہل علم نے اس بد و عا کر نیکا اورن کو گون پر استکمال کیا ہے اور کہا ہے  
 کہ پرسل تو طلبت ایت قوم ایمان کرتے مین نہ طلب ہلاک و حباب اسکا یہ ہے کہ کسی نبی کو بد و عا کرنا  
 قوم پر نہیں ہے مگر اللہ کے اذن سے اور اللہ پاک اوسی وقت اذن دیتا ہے جبکہ جان لیتا ہے  
 کہ ان مین کو ہی ایمان لانے والا نہیں ہے ولہذا جب اللہ پاک نے نوح علیہ السلام کو قبا و یا کہ ایتہ  
 کن یتو من من قومیک الا من یتل امن تو انھوں نے کہا دت لا کڈ علی الاکس من انکھیر  
 دیکار غرض کہ پیغمبر مامور ہوتا ہے نہ امیر اور بغیر اذن خدا کے نہ دعا کرے اور نہ بد و عا عالم امکان پر  
 سار انصرف ایک ذات پاک و عدہ لانترباک کہ اسے کسی نے علی اوی کو وزہ برابر قدرت انصرف



وقت ایمان لایا بے فائدہ ویسا ہی اسے لے کر گئے پیچھے اور سکابدن دریا میں نہونکا لکڑیاں بڑا لکڑیاں بنی ہر ایک  
 دیکھ کر شکر کریں اور عبرت پکڑیں اور سکابدن بچنے سے کیا فائدہ آہن کثیر کہتے ہیں اسے کفایت غرق  
 ہونے فرعون کی اور اسے لشکر والوں کی میان فرمائی بنی اسرائیل ہمراہ موسیٰ علیہ السلام کے سرزمین مصر  
 باہر نکلا وہ اس سے پہلے جب لاکھ مقابل تھے سو ان کو ذریعہ انہوں نے قبط سے سمیت ساز و ربط  
 عاریت کیا تھا یہ اس سمیت کل کٹے ہوئے فرعون کے حق نے زور کیا لوگ شہر دن میں بھیج کر سب قابض  
 سے لشکر فراہم کر لیا پھر بنی اسرائیل کے تعاقب میں بڑی اہمیت و عظمت و جوش ہمارے کے ساتھ خود نکلا ہم  
 کا ارادہ ہوا کہ ان میں سے جو کوئی دولت و سلطنت والا ہے سارے ملک میں وہ ایک بیچر سو یہ سب  
 وقت شروق شمس کے بنی اسرائیل سے اسے حبسا منا آنا جماعت فریقین کا ہوا اصحاب موسیٰ علیہ  
 السلام نے کہا ہم سب گئے یہ اسلئے کہ وہ ساحل بحر تک پہنچ گئے تھے اور پیچھے اون کے فرعون ملعون  
 لگا آتا تھا کچھ فاصلہ باقی نہ رہا کہ سب یقین کر سنا آنا ہو جائے اور اصحاب موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام  
 بوجابت سوال کے الحاح کیا کہ اب ہم کس طرح انکے ہاتھ سوراہی پاؤں ہستی نے فرمایا کہ مجھ ہی حکم ہے کہ  
 میں اسی راہ پر چلوں میرے ساتھ میرا سب ہم وہ مجھ راہ بھیجا گیا حساب امر نہایت تنگ ہو گیا تو اسے نے  
 کشائش فرمائی اور موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ تم دریا کو اپنی لٹاڑی سے مارو انہوں نے عصا مارا دیا  
 بہت گیا ہر گھڑا مثل ایک کوہ کمان کے ہو گیا اور بارہ امین کہل گئیں ہر سبط کو لیے ایک رستہ ہو گیا  
 اور اصرہ نے ہوا کو حکم دیا اوس نے زمین دریا کو خشک کر دیا کا ضرب لکھ کر یقیناً فی الحجر یسے لکھا تھا  
 درگاؤ لکھتے تھے اور پانی دریا کا در میان راہوں کے مہمیت شایک ہو گیا یعنی روزن سے  
 بن گئے تاکہ ہر قوم دوسری قوم کو دیکھے اور یہ گمان نہ کرے کہ وہ قوم ہلاک ہو گئی اور ساری بنی اسرائیل  
 دریا کے پہلے پار نکل گئے جبب اختیار ہو چکا فرعون مع لشکر گران خود دوسری جانب ہو کما رہا  
 پر آیا ایک لاکھ سوار سیاہ اس کے تھے سوا اور الوان کے اوس نے دریا کو دیکھ کر ہول کیا اور رک  
 گیا اور جا ہا کہ وہ اس پر سے تھیک تھیک نکلتے تھے مناجات مناجات تقدیر نافذ ہوئی اور دعا قبول ہو گئی اور  
 جبریل علیہ السلام ایک سب مادہ تیز رو تو انا پر آئے اور جانب اسے پھینکے گندے فرعون کا گھوڑا  
 ہنسنا کہ پیچھے حضرت جبریل کی گھوڑی کے ہو گیا اور جبریل علیہ السلام دریا میں گہرے ٹپے تو فرعون کا  
 گھوڑا جبریل علیہ السلام کے پیچھے دریا میں پیٹ گیا اور فرعون کا کچھ قابو اپنی جان پر نہ چلا اپنے امرا

یہ امر دالسا  
 انوراہ سمندر میں  
 ساری منظرہ ہو گیا  
 ہر ایک کا زور نہ رہا  
 علیہ اور وقت نا  
 تہ خلاصی کا





کالی کچر لیکر اس کے سونہ پر پاری اور اسکی دھن کو چسپا دیا وہ اہل بیت نے اپنے حاتم کو کھانا دیا وہ اہل بیت کے بیٹے تھے  
 ابوہریرہ کا لفظ مرفوع ہے قال لی جبریل یا محمد کورائیتی وانا اعطیہ وادس من الحلال فی ذلک  
 تخافہ ان تدریکہ رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ اہل بیت کے بیٹے تھے اسکی سند میں کثیر بن ثوفان مجہول غیر معروف ہے  
 باقی رجال ثقات میں محدث کو ایک جماعت سلف نے جیسے قتادہ و ابرہہ تمیمی و میمون بن مہران میں مرسل  
 کہا ہے اور ضحاک بن قیس نے اسکو خطبہ میں پڑھا و اسلم علم ابن عباس وغیرہ سلف نے کہا ہے بعض بنی اسرائیل  
 کو موت فرعون میں شک تھا اسی نے دیکھا کہ حکم کیا اس کے بدن کو اوسیطح صحیح سلامت بلا روح کے باہر نکال  
 والد سے اس کے بدن پر ایک زرہ تھی جو کہ معروف تھی دریائے اوسکو ایک میل پر پہنیک دیا تاکہ اوسکا مرنا  
 اور ہلاک ہونا متحقق ہو جائے و لہذا اس نے کہا کہ آج کے دن ہم تیرے بدن کو نجات دینگے یعنی تیرے جسد  
 بدن کو ایک اونچی جگہ پر بلند کر دیں گے مجاہد نے کہا مراد بدن کا جسد ہے یعنی تن جس نے کہا مراد جسم بلا جسد  
 ہے عبداللہ بن مسعود نے کہا یعنی سو یا صحیحی مراد اس سے یہ ہے کہ وہ بدن فریدہ بریدہ نہیں ہوا تھا تاکہ  
 لوگ بخوبی اس لعین کو پہچان لیں کہ ہاں یہ فرعون کی لاش ہے اگر وہ لاش پائش پائش ہو جاتی تو اسکی  
 شناخت میں لوگ عاجز ہوتے ابوہریرہ نے کہا مراد بدن سے درجہ ہے بہر حال ان سب اقوال میں کچھ منافیات  
 نہیں ہے بہر فرمایا کہ ہم نے تیرے بدن کو اسیلے نجات دی کہ تو واسطے پچھلے دنوں کے یعنی بنی اسرائیل کے ایک  
 دلیل ہوا و وہ تیرا ہلاک ہونا اور مر جانا معلوم کر لیں اور جان لیں کہ اللہ بڑی قدرت والا ہے ہر دابہ کا  
 ماصیہ اس کے ہاتھ میں ہے اور کوئی شے مقلدے میں اس کے غضب کے نہیں ٹہر سکتی ہے مکن اکثر لوگ  
 ہماری نشانیں سے غافل ہیں متعظ نہیں ہوتے اور نہ عبرت پکڑتے ہیں ان فرعون کا غرق و ہلاک ہونا  
 دن عاشور کے ہوا تھا جسطرح بخاری میں ابن عباس سے آیا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ  
 میں آئے بعد یوم عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے اور منہ سے کہتا یہ وہ دن ہے کہ اوس دن جو کسے فرعون پر غالب  
 ہوئے تھے حضرت نے اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تم زیادہ اسنے مستحی ہو ساتہ ہو سکی کے بدن روزہ رکھو فتح البیان  
 میں کہا ہے ہم نے گئے بنی اسرائیل کو دریا کے اوس پار پر یہ سطور پڑھا کہ اللہ نے بحیرہ کو برکھ دیا پانی سوکھ گیا  
 وہ انسانی سے بحیرہ کو طی کر کے خشکی میں نکل گئے مراد بحیرہ اس جگہ بحر قلم ہے جسکو سولہ کہتے ہیں یہویر  
 اب تک موجود و معروف ہے یہ سب جہلا کہہ آدمی تھے قالہ الخلیف غازی نے کہا ہے جب یعقوب علیہ السلام  
 مع اباہ کے با حضرت یوسف علیہ السلام کے لئے تھے ۹۲ آدمی تھے اور جب انکی اولاد ہمراہ ہو سے

علیہ السلام کے صر سے وقت معلوم میں باہر نکلے تھے چہ لاکہ تھے اسکی تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے نیچے  
اس آیت کے **وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ وَالْجَحِيمِ** آیت باب دلیل ہے خلق افعال پر غرض کہ حبیب بنی اسرائیل صر سے نکل  
تو فرعون اور اس کے لشکر نے انکا پیچھا کیا یہ تقاب براہ ظلم و اعتداد یعنی وعداوت تھا مگر مہ نے کہا لفظ  
عدو و عتو و علو کتابہ میں معنی ہے پیچھا کرنا کہ حبیب فرعون دوسرے لگا تو اس نے کہا میں ایمان  
لایا موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی غفلت میں بنی اسرائیل کو دہان سے باہر کیا تھا حبیب فرعون نے  
سنا کہ سارے بنی اسرائیل بیان سے چل دیے تو لشکر لے کر پیچھے اونکے دوڑا کہ گرفتار کر لے اصرہ دریا  
کو واسطے بنی اسرائیل کے پہاڑ دیدادہ سوکھے نکل گئے اتنے میں فرعون آسپوچھا دریا اسی حال پر تھا  
جس پر کہ بنی اسرائیل کا گذر ہوا تھا حبیب فرعون مع کل لشکر دن کے اچھی طرح اندر دریا کے آگیا تو فریب  
تھا کہ پار ہو جائے اکیبارگی وہ دریا اوس نہر طبق ہو گیا سب کے سب ڈوب گئے اور فرعون کا ایمان لانا  
کچھ سود مند نہ ہوا اسلئے کہ یہ ایمان بعد اور اک غرق تھا جبکہ اصرہ کے عذاب کو انکمون سے دیکھ لیا جس  
طرح کہ سورہ النامین گذر چکا ہے **أَسْلَمِينَ** نے یہ نہ کہا **أَسْلَمْتُ** یا **أَسْلَمْتُ** **رَبِّ الْعَالَمِينَ** بلکہ وہ کہا جو  
اور گذرنا اسلئے کہ ہنوز اُس میں رگ و عری کہہیت باقی تھی اور آپ کو مسلمان بنانے لگائے میں موجود  
و منقاد ہوں کوئی کہے وہ نہیں مگر ایمان لایا حبیب کہ اس آیت میں مذکور ہے تو عدم قبول کا کیا سبب  
اسکا جواب یہ کہ وہ وقت نزول عذاب کے ایمان لایا اور ایمان و توبہ اس وقت میں مقبول نہیں ہے  
بہلیل قرہ تعالیٰ **فَلَمْ يَكُنْ لَكَ يَنْفَعُ حَتَّىٰ إِذَا نَفَخْنَا فِيهِ سَخْمًا** اور اتمام ایمان کا خوب ہے کہ اقرار  
توحید و نبوت دونوں کا کرے فرعون نے اقرار نبوت کا اس ایمان میں نہیں کیا اسلئے اور کا ایمان  
صحیح نہیں ٹھہرا اسکے سوا اور جوابات بھی میں **ذَكَرَهُ الْخَلِيبُ** اور حدیث جبریل میں جو یہ آیا ہے  
کہ جبریل نے اس کے ہونہ میں کالی کیچڑ ٹھونس دی سو یہ کام اصرہ کے حکم سے کیا تھا اسلئے کوئی اعتراض  
حضرت جبریل علیہ السلام پر وارد نہیں ہوتا ہے رازی نے احادیث میں استتکال کیا ہے اور فاذن نے  
اسکا جواب دیا ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں **قَالَ لِي جِبْرِيلُ مَا كَانَ عَلَىٰ آلِكَ مِنْ بَقِيَّةِ الْبَقِيَّةِ**  
**إِلَّا أَنِّي رَأَيْتُكَ أَمِنْ جَعَلْتُ أَحْشَوْفًا حَمَاحًا وَأَنَا أَعْطَىٰ خَشْيَةً أَن تَذَرِكَ الْوَحْدَةَ**  
**وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَابْنُ أَبِي الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَرَأَتِ**  
**أَسْخَصَ** ہے جبکہ علم فن روایت کا نہیں ہے اور محمد اسفہر ہے اور در میان صحیح صحیح اور۔



طیار کر دیے اس نے مین دین نصرانیت نے خوب شہرت پکڑی اور مذہب عیسوی منتشر ہوا حالانکہ مگر  
 مین حزب سی تبدیل و تغیر و تحریف و وضع و کذب مخالفین مسیح علیہ السلام ہو چکی تھی اور حقیقت مین دین  
 مسیح پچھتر چند رہبان کے کوئی شخص باقی نہ رہا تھا اور انہوں نے اپنے صوامع صحرا دیبا بان و درخت دوریا  
 مین بنائے ان انصار کا غلبہ مملکت شام و جزیرہ و بلاد روم پر ہو گیا قسطنطین نے شہر قسطنطنیہ و قسارہ و  
 بیت لحم و کنائس بیت المقدس اور مدین حوران مثل مصری و غیرہ بلدان کی ہیات مالہ محکمہ پر عمارت کی  
 اور مین عبادت صلیب کی شروع کی اور طرف مشرق کو نماز پڑھی اور کنائس یعنی گرجا گھر و مین  
 تصویرین بنائیں اور گزشت خاک کو حلال ٹھہرا یا سبط بہت سے فروع و اصول دین مین احداث  
 کیے اور ایک امت کبیرہ حقیرہ جس کا نام کبیرہ رکھا ہے واسطے اس دین مسیحی کے وضع کی اور قوانین  
 بنائے اور سبط کیا بالجملہ انکا ہاتھ ان بلا قدس پر زبردست رہا یہاں تک کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس  
 ملک مقدس کو ہاتھ سے اوج نکال لیا اور دستگیر المؤمنین عمر بن خطاب پر بیت المقدس مفتوح  
 ہوا و الحمد والمنة مین کہتا ہوں بعد اس شہم کے پہ ایک بار غلبہ نصاری کے کا قدس و نواحی قدس  
 ہو گیا تیار نہ مانہ ملک یوحنا مین پہر سلام غالب آیا اب یہ مملکت زیر حکومت بادشاہ روم ہے اور اس  
 وقت سلطان عبد الحمید خان عافہم اللہ تعالیٰ اس گنہگار کے حاکم مستقل مین ملک حاکم الہی نے یہ تقاضا  
 کیا ہے کہ جتنے معابد و مساجد اہل اسلام داخل کتاب کے مین وہ سب آج خالصہ سلطان مذکور مین داخل  
 مین جیسے حرمین شریفین و اور شرفنا اور قدس مسجداں اسی طرح کر بلا و نحو ہا اگر چہ کر بلا و نجف محل  
 مین مین نہ موضع عبادت پہر اس نے فرمایا کہ مہربانی اسرائیل کو طیبات دیے یعنی زرق حلال و پاکیزہ نفہم  
 بخش و طیب طبعاً و شرعاً پہر جو اختلاف بنی اسرائیل کا مسائل مین ہوا وہ بعد علم آنے کے ہوا یعنی انکو  
 یہ اختلاف کرنا چاہیے نہ تھا حالانکہ امیر نے انکو سب مسائل کو ملکر بنا دیے تھے اور پس کو اون سے  
 دور کر دیا تا حدیث مین آیا ہے إِنَّ الْيَهُودَ اخْتَلَفُوا عَلَىٰ إِيحَادَىٰ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً وَإِنَّ النَّصَارَىٰ  
 اخْتَلَفُوا عَلَىٰ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً وَاسْتَفْتَىٰ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَاءَ لَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً  
 مِنْهَا دَاخِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَتِلْكَ اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ قِيلَ مَنْ هُم يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا  
 عَلَيْهِ وَاصْحَابِي رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ بِهَذَا اللَّفْظِ وَهُوَ فِي الشَّيْخِ وَالْمُسَانِيدِ وَلَمْ يَدْ  
 اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ میرا رب درمیان ان کے دن قیامت کو نصیذہ کر دے گا ان کو اختلاف کا

اس طرح جو اختلاف بعد آنے علم کتاب غریزہ سنت طہرہ کو اس امت میں پڑ گیا اور تہتر فرقے اہل بدعت کے حادث ہو گئی اور خود فرقہ ناجیہ اہل سنت میں طوائف مختلفہ برآمد ہوئے اور سرسینہ پنا ایک نام خاص رکھا جیسے مالکی حنفی شافعی حنبلی صوفی چشتی قادری سہروردی و نحوہ اور اتفاق سلف صلحا ہنجر باقر اراق مہر اور سرگردہ نے آپ کو صواب پر اور دوسرے کو خطا پر جان لیا حالانکہ اصل دین خالص میں ہمارا کوئی نام و نشان نہ بخیر اسلام و مسلمان کے نہیں ہے سو اس اختلاف ہفتاد و دو ولایت کا فیصلہ ہی انشاء اللہ تعالیٰ دو مین سامنے جبار تعالیٰ شانہ کے دن فصل کے ہو جائیگا اور سر بدعتی جان لیگا کہ حق پر کون تھا اور سنت پیغمبر آخر الزمان سے کس نے عدول کیا اور کس نے نہیں کیا فتح الکبیر میں کہا ہے مہر اسم مکان ہے یا مصدر ہے اصناف اس لفظ کی طرف صدق کے قاعدہ عرب پر جاری ہے عرب جب کسی شے کی مدح کرتے تو اس کو طرف صدق کے اصناف کرتے مراد اس جگہ منزل محمود صالح محتار رضی ہے ضحاک نے کہا یہ زمین صرستی بعض نے کہا بلکہ جمیع مملکت ماتحت فرعون و قوم فرعون کیا ناطق و صامت اور کیا ذر و نخیل و غیرہ بعض نے کہا مراد اردن و فلسطین ہے قتادہ نے کہا مراد شام ہے بعض نے کہا سینہ المقدس ہے اس لیے کہ یہ بلاد و خصب و غیرہ رکت کے مین طبیات سے مراد تسلذات رزق مین بہر انکا اختلاف امر موزن مین و تشبہ تشبہ کثیرہ بعد اسکے تھا کہ پہلے وہ سب ایک ہی راہ غیر مختلف پر تھے میانک انکے پاس علم آیامر او علم سے نزول تو ریت کا ہے تو ریت مین احکام اور خبر نبوت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھی بامر او علم سے قرآن ہے کہ اونہوں نے اوس مین اختلاف کیا اور حضرت کی صفت مین مختلف ہو گئی البتہ لایا اور کوئی منکر ہوا ابن زید نے کہا مراد علم سے کتاب منزل الہی ہو اور اللہ کا امر و نہی قرآن کا نام علم رکھا اس لیے کہ ایک سبب علم سے قول اول پر مختلفین یہود و نصیر نے مین جنہوں نے بعد نزول تو ریت کے اختلاف کیا اور قول ثانی پر یہود کما صراحت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مین جس امر دین مین یہ مختلف ہو گئے مین اللہ تعالیٰ بانجا اوسن مین و تغذیب کافر مین دن قیامت کے فیصلہ انکا کر دے گا محسن کو احباب بدلا اور سنی کو برابر لال جا دیگا محض اسے عمل کی جزا پائیگا اور بطل اسے عمل کی سزا قرآن کنت فی شکرت ممتا انزلنا الیک فکسل الذین یقرءون انکیت مین قبلاک لفقدا جاءک الحق مین ربک فلا تکون مین السمازین ۝ ولا تکون مین الذین کذبوا بآیت اللہ فتکون مین الخسیرین ۝ ان الذین حققت علیہم کلیمت ربک لا یؤمنون ۝ وکوجاہ نعم کل

اِنَّكَ حَقٌّ لِّكَ الْعَذَابُ الْكَافِي لِيَوْمِ ۝ سو اگر تو ہے شک میں اس پر سے جو اوناری پہنچ جری طرف تو چہا گئے  
 جوڑتے ہیں کتاب تجہ سے لگے پنک آیا ہے جھکو حق تیرے رب سے تو مت ہر شب لانا اور ست ہو  
 اون میں جنہوں نے جہلا میں بائیں اس کی پہر تو ہی ہووے خراب ہووے الا جنہر ہیکسا کی بات تیری بہ  
 کی وہ نہ مانج گے اگرچہ پچھین انکو ساری نشانیاں جب تک دیکھیں دکھ کی بارف ٹیکائی بات  
 یعنی ابلیس کو جو فرمایا تھا کہ جھکو اور میرے ساتھیوں کو دروغ میں بہر دو لگا اٹھے ابن کفر نے کہا تھا وہ  
 نے کہا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے لَا اَشْكُ وَلَا اُشْكُ اِسْکال یہی قول بن عباس سے عبد بن  
 جبیر حسن بصری کا بھی ہے اس میں تثبیت ہوا سطر است کہ اور اعلام ہے اس امر کا کصفت اون کے  
 نبی کی کتب مقدمہ میں جو کہ اہل کتاب کے ہاتھ میں موجود ہے کہ قال تعالیٰ الَّذِي يَدْعُوَنَ الرُّسُلَ  
 الشَّيْءَ الْاَوْفَى الَّذِي يَحْلِلُ ذَنَابَهُمْ مَكْنُوءًا وَعِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِيلِ الْاٰيَاتُ بہر باوجود اس علم  
 کے یہ کتاب و التلمیس و تحریف و تبدیل کرتے ہیں حالانکہ حضرت کو ایسا بچاتے ہیں جیسے کہ اپنے انبار کو  
 بچاتے ہیں لکن باوجود قیام حج کے حضرت پر ایمان نہیں لاتے و لہذا اس نے فرمایا کہ جن پر کفر ہے وہ  
 کا نائب ہو چکا ہے وہ ہرگز ایمان نہ لائیں گے گواہوں کو پاس کہی ہی کوئی نشانی کیوں نہ آئے یہاں تک  
 وہ عذاب اپنی انگوٹھ کے دیکھ لیں مراد اس سے ایمان نافع ہے ورنہ حالت باس کا ایمان کچھ نفع نہیں  
 دیتا و لہذا اس سے علیہ السلام نے حربے عیون اور اس کے سردار و نیز بد دعا کی تو اس میں یہ بھی کہا کہ لَا  
 يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَخْرُجُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ کما قال تعالیٰ وَلَوْ اَنَّ زُلْزُلًا الْاَیْمُ الْمَلٰٓئِکَہُ وَ کَلَّمَہُمْ  
 الْمَوْتُ وَ حَضَرَہُمْ عَلَیْہُمْ کُلُّ شَیْءٍ قَبْلًا مَا کَانُوْا یُؤْمِنُوْا اِلَّا اَنْ تَشَیْءَ اللّٰہُ وَلٰکِنْ اَکْثَرُہُمْ  
 یُجْہَلُوْنَ فتح البیان میں کہا ہے کہ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر تم کو اس تنزیل میں کچھ شک ہے یہ  
 خطاب ہے حضرت کو اور مراد غیر ہے قاضی عیاض نے شفا میں کہا ہے دیکھ کہ کہیں تیرے دل میں یہ غلط نہ ہو  
 کہ حضرت وحی میں شک ہے کیونکہ حضرت پر ورونشک کا جائز نہیں ہے ثعلب و مہر نے کہا اسے محمد تم غیور  
 کا خسرے کہدو کہ اگر تجہ کو کچھ اوس میں شک ہے تو تو اہل کتاب سے پوچھ لے جیسے عبد اللہ بن سلام اور انکو  
 امثال یہ اس لیے کہ اس وقت کہت پرست یہود کے علماء ہونیکا اقرار کرتے تھے اور نسبت اپنے انکو  
 اعلم تر جانتے تھے اس لیے اللہ نے شاکین کو ارشاد سوال کر نیکا علماء اہل کتاب سے جو کہ اسلام لے آئے  
 تھے فرمایا کہ وہ کہہ دیں گے کہ ہاں یہ قرآن بھی کتاب اللہ تعالیٰ کی ہے اور محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم

یونس کا قصہ ہے کہ وہ ایک آدمی تھا جو اپنے رب سے کفر کرتا تھا اور اس کی قوم کے لوگوں کو بھی کفر سے روکتا تھا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے رب سے عذاب کا مستحق بن گیا۔ پھر وہ ایک مچھلی کے پیٹ میں بند ہو گیا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے رب سے توبہ کر کے اللہ کی رحمت سے فائدہ اٹھا لیا۔

علیہ السلام اور توحید الہی شہاد اور اسکے ساتھ مطلق ہے کیونکہ یہ بات اوک نزدیک متحقق ہو چکی تھی اور بشارت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوکلی کتابوں میں موجود تھی مراد ظاہر کرنا نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے بشہادت احبار مکن اس وجہ میں باوجود حسن کے مخالفت ظاہر ہے زجاج نے کہا اللہ نے خطاب حضرت کو کیا اور خطاب شامل خلق ہے یہ وجہ بھی حسن ہو مکن امین بعد ہے اسلئے کہ جب سوال کر خطاب میں داخل ہے تو ایر او موجود اور اعتراض وارد ہا کینے کما حرت ان اس جگہ بجئے نفی ہے یعنی تم کو اس میں کج شک نہیں ہے کہ تم کسی ہو سوال کرو اور یہ وجہ العبد ہے قتیبی نے کہا مراد اس آیت سے وہ کافر ہے جو یقیناً حضرت کی تکذیب یا تصدیق نہیں کرتا ہے بلکہ شک میں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب حضرت ہی کو ہے نہ غیر کو اور سننے اس کے یہ ہیں کہ اگر تو اون لوگوں میں سے ہو تا جبر کی شک لگتا ہے اور اہل کتاب پوچھا تو وہ تیرے شک کو دور کر دیتے بعض نے کہا اس جگہ بجئے ضیق صدر سے یعنی اگر تیرا دل ان لوگوں کے کفر سے تنگ ہے تا ہے تو تو صبر کرو اور اہل کتاب پوچھ کہ تجھ سے پہلے جبر پیغمبر تھے اونہوں نے کیا صبر انذارسانی قوم پر کیا بعض نے کہا کہ سننے آیت کے بعد فرض و تقدیر کے ہیں کہ اگر مثلاً و فرضاً تجھ کو شک ہو اور شیطان کی سطر حکا خیال دل میں ڈالے تو تو دریافت کر لے یہ لوگ تجھ کو تیری نبوت کی اور اس قرآن کی خبر دین گے اور افرار کرینگے کہ ان یہ سچ ہے اسلئے کہ وہ تیری صفت اپنی کتابوں میں لکھی ہوئی باتیں ہیں ان میں جو لوگ مسلمان ہو چکے ہیں انہوں نے مقصداً تم کا زائل ہو چکا ہے بیشک یہ حق ہو جبر سے پاس طرف سے تیرے رب آیا ہے اللہ نے یہ بات قسم کیا کہ اگر کسی اب شک اصل ہو قطع ہو گیا اور اختلاف تفاسیر کا جاتا رہا سو تو شک کر دو والوں میں نہ ہوا اپنے یقین پر رہ اور ممکن ہو کہ یہ اپنی تعریض ہو واسطے غیر کے صریح کہ بہت جگہ قرآن میں اس طرح نہایت صریح نبی حضرت کی تکذیب ہو تعریض للغیر ہے اور اس تعریض میں جو خبر مقرر ہوئی تکذیب کو فرمایا ہے وہ ابغ ہے اس کے خود انکو نہی کیجانی کیونکہ جب ایسے شخص کو نہی کی جس سے صدور ان امور کا ممکن نہیں ہے تو پھر ممکن الصدور کا کیا ذکر ہے اور جن لوگوں کے لیے اللہ کی قضاء و قدر جاری ہو چکی ہے کہ وہ کفر پر پصر رہیں گے اور کفر ہی پر رہینگے اون سے وقوع ایمان کا کسی حال میں ہی نہیں ہوتا ہے اگرچہ صورت ایمان کی واقع ہو جیسے افرار کرنا ایمان کا وقت مساویہ عذاب کے کہ یہ حکم عدم میں ہو مجاہد نے کہا اللہ کا مخط او نہر بسبب عصیان کے ثابت ہو چکا اور بعض نے کہا اللہ کی لعنت اچھا





فرما کر عذاب کو اٹھالیا اور انکو تاخیری مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس عذاب کے ساتھ عذاب اخروی بھی  
 بمنزلت ہو گیا یا فقط دنیا کا عذاب دہنگیا یہ قول میں ایک ہے کہ اسی حیات دنیا کا عذاب مرفوع ہو جس  
 طرح کہ اس آیت میں تفسیر آئی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں جگہ کا عذاب اٹھ گیا لقولہ تعالیٰ وَاَرْسَلْنَاهُ  
 بِالْحَقِّ اَنْزِلَ الْاَوَّلُ وَتِلْكَ اَمْسَاةُ اَنْتُمْ تَكْفُرُونَ اِنْزِلَ الْاَوَّلُ اِنْزِلَ الْاَوَّلُ اِنْزِلَ الْاَوَّلُ اِنْزِلَ الْاَوَّلُ اِنْزِلَ الْاَوَّلُ  
 اخروی سے چڑھتا ہے اور یہی قول ظاہر ہے واللہ اعلم قتادہ نے اس آیت بابت کی تفسیر میں کہا ہے  
 نفع دنیا کسی قریہ کا فرہ کو جو ایمان لایا وقت حضور عذاب کے بہرہ چوڑ دیا گیا ہو مگر قریہ قوم یونس کے جب  
 وہ اپنے نبی کو مفقود کر بیٹھے اور گمان ہوا کہ عذاب قریہ آیا تو اللہ نے انکے جی میں یہ بات ڈالی کہ توبہ  
 کریں اور نوح نہ ٹاٹ پھٹا اور یہ چو پائیچہ اوسکی مان کو حد کر دیا یہ چالیس رات تک اللہ سے فریاد کرتے رہے  
 اللہ نے جب صدق انکے دلوں اور توبہ اور ندامت کا ماضی پر معلوم کیا تو عذاب کو اونس کے اٹھالیا بعد  
 اسکے کہ اونس کے سردوں پر جب کھڑے اتنا قتادہ نے کہا نینوی جہان قوم یونس تھی زمین موصل میں  
 تھا ابن مسعود و مجاہد و سعید بن جبیر وغیرہ سلف سے یہی اسطرح مروی ہے ابن مسعود نے یونس پڑھا ہے  
 فَخَلَاكَ كَانَتْ قَرْيَةً اَمْسَاةُ اَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ابوالخلد کہتے ہیں جب انہو عذاب اترتا تو اونس کے سردوں پر مثل اندھیری  
 رات کھڑوں کے پہرے لگا وہ پاس ایک عالم کے اپنی قوم میں سے گئے اور کہا ہم کو کوئی ایسی دعا  
 سکھا دو کہ ہم وہ دعا اللہ کو کریں شاید اللہ تعالیٰ ہم سے اس عذاب کو اٹھائے اوس عالم نے کہا تم یونس  
 کو یا اَحْيٰی حُجَّیْنَ لَا اَحْيٰی مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اس دعا سے انکا عذاب کھل گیا سارا  
 فقہ انکا مفضل سورہ صافات میں آریگا ان شاء اللہ تعالیٰ فتح البیان میں کہا ہے لولا اس جگہ بمعبر  
 ملکا ہے نفش و کسائی نے اسطرح کہا ہے اس تخصیص میں معنی توبہ کے ہیں اللہ پاک نے اہل قریہ ہلکے  
 کو قبل یونس علیہ السلام ایمان نہ لانے پر قبل نزول عذاب کے جھڑکی دی کہ کس لیے کوئی ایک قریہ  
 ہی ان قریہ میں سے جگہ پہنے ہلاک کر دیا ایمان معتد بہ نہ لایا جو انکو نفع کرتا یعنی عذاب کے پہلے  
 اگر وہ لوگ ایمان لے آتے تو عذاب کے بچ جاتے اور حبیبی تاخیر فرعون نے کی ویسی تاخیر کرتے مگر قوم  
 یونس کے کہ انکی توبہ بعد معائنہ عذاب کے قبول ہوئی ایک جماعت مفسرین نے اسطرح کہا ہے نہ جاجر نے  
 کہا عذاب واقع نہیں ہوا تھا اور نوح کے فقط علامت عذاب کی دیکھی اور اگر عین عذاب کو دیکھ لیتے  
 تو بہر ایمان لانا کچھ نفع نہ کرتا یہ اولیٰ تر ہے قول ابن جریر ہے کہ جب وہ ایمان معتد بہ قبل معائنہ عذاب کے

ابن مسعود و مجاہد و سعید بن جبیر وغیرہ سلف سے یہی اسطرح مروی ہے ابن مسعود نے یونس پڑھا ہے  
 فَخَلَاكَ كَانَتْ قَرْيَةً اَمْسَاةُ اَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ابوالخلد کہتے ہیں جب انہو عذاب اترتا تو اونس کے سردوں پر مثل اندھیری  
 رات کھڑوں کے پہرے لگا وہ پاس ایک عالم کے اپنی قوم میں سے گئے اور کہا ہم کو کوئی ایسی دعا  
 سکھا دو کہ ہم وہ دعا اللہ کو کریں شاید اللہ تعالیٰ ہم سے اس عذاب کو اٹھائے اوس عالم نے کہا تم یونس  
 کو یا اَحْيٰی حُجَّیْنَ لَا اَحْيٰی مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اس دعا سے انکا عذاب کھل گیا سارا  
 فقہ انکا مفضل سورہ صافات میں آریگا ان شاء اللہ تعالیٰ فتح البیان میں کہا ہے لولا اس جگہ بمعبر  
 ملکا ہے نفش و کسائی نے اسطرح کہا ہے اس تخصیص میں معنی توبہ کے ہیں اللہ پاک نے اہل قریہ ہلکے  
 کو قبل یونس علیہ السلام ایمان نہ لانے پر قبل نزول عذاب کے جھڑکی دی کہ کس لیے کوئی ایک قریہ  
 ہی ان قریہ میں سے جگہ پہنے ہلاک کر دیا ایمان معتد بہ نہ لایا جو انکو نفع کرتا یعنی عذاب کے پہلے  
 اگر وہ لوگ ایمان لے آتے تو عذاب کے بچ جاتے اور حبیبی تاخیر فرعون نے کی ویسی تاخیر کرتے مگر قوم  
 یونس کے کہ انکی توبہ بعد معائنہ عذاب کے قبول ہوئی ایک جماعت مفسرین نے اسطرح کہا ہے نہ جاجر نے  
 کہا عذاب واقع نہیں ہوا تھا اور نوح کے فقط علامت عذاب کی دیکھی اور اگر عین عذاب کو دیکھ لیتے  
 تو بہر ایمان لانا کچھ نفع نہ کرتا یہ اولیٰ تر ہے قول ابن جریر ہے کہ جب وہ ایمان معتد بہ قبل معائنہ عذاب کے

وقت رویت امدات کو یا اول معاینہ میں قبل حلول عذاب کے لئے آئے تو وہ عذاب سوائی کاحیات دنیا میں  
 اوجک اوتھ گیا یہ وہی عذاب تھا جبکہ وعدہ حضرت یونس علیہ السلام نے اوجک کیا تھا کہ عنقریب تم پر عذاب  
 والہے سوا و انہوں نے خود اس عذاب کو نہیں دیکھا بلکہ اسکی نشانیاں دیکھیں پھر اس نے بعد اس  
 کشف عذاب کے انکو دنیا میں ایک وقت مقدر معلوم تک باقی رکھا مگر اس سے انقضائے آجال ہے  
 قرطبی نے کہا قول: حاج کا کلام حسن ہے اسلئے کہ جس معاینہ کے ہوتے ایمان نفع نہیں کرتا ہے وہ  
 تلبس بعد اس کے جیسے قصہ فرعون کا حدیث ابن سعد و میں رفعا آیا ہے کہ یونس علیہ السلام نے اپنی قوم  
 کو طرف توحید کے بلایا قوم نے انکار کیا تو انہوں نے وعدہ عذاب کا کیا اور کہہ دیا کہ فلان فلان دن  
 تم پر عذاب آئیگا اور خود اون میں سے باہر نکل کھڑے ہوئے انہی اہل جنس اپنی قوم کو وعدہ عذاب کا دتو  
 تھے تو خود باہر نکل جاتے تھے جب عذاب اون پر آیا انکے منہ اتو قوم نے ٹھکڑور میان عورت اور  
 اسکر بچے کے اور گوسفند اور اُسکے بچے کے جدائی کر دی اور انکے کھڑے چنچر چلانے لگے اس نے  
 اُٹلی رستی معلوم کر کے توبہ قبول کی اور عذاب کو پھیر دیا اور حضرت یونس علیہ السلام راہ میں شبیکر  
 خبر پوچھتے تھے ایک شخص کا گدڑ ہوا اوس کے کہا قوم یونس کا کیا حال ہے اوس نے اون کے  
 فعل کا حال بیان کیا اونہوں نے کہا میں بھڑکرا پس اوس قوم کے نہ جاؤں گا جنہ میں نے جھوٹ  
 کہا اور عذبت اگر چلے یہ سعید بن جبیر کہتے ہیں عذاب نے قوم یونس کو ڈھانپ لیا جس طرح کہ قبر کو کپڑے  
 سے ڈھانپ لیتی ہیں جبکہ مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور آسمان پر بارش عذاب نے کہا  
 جب عذاب اترے اور میان اون کے اور عذاب کے فاصلہ نہ تھا مگر بعد رویت میل کے پھر اس نے اُٹلی  
 دعا پر وہ عذاب کہ و لہ یا قتا وہ نے کہا ایک میل کا فاصلہ رک گیا تھا و رہے کہا آسمان پر بارش ہوا  
 سخت و ہون کا آیا تھا اوس نے اون کے شہر کو ڈھانپ لیا یہ واقعہ دن عاصف کے گذرا اوس دن  
 جمعہ تھا اونہوں نے دعای یا حی یا قیوم کہا اَللّٰهُمَّ اِنِّ تَعْبَا قَدْ عَظُمْتُ وَجَلْتُ وَانْت  
 اعْظَمُ وَ اَحْلُ قَا فَعَلْ بِمَا اَنْتَ اَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِمَا نَحْنُ اَهْلُهُ قَالَ الْفُضَيْلُ ابْنُ عِيَاذٍ

یعنی: تو مگر از طرف رحمت خود زود کی و رزمن از طرف خویش بخت دوم

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَا مَرَمَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّ شَيْءٍ لَّخَسَفَ عَنَّا فَافْتَنَّا الْكَافِرِينَ  
 مَوْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَقُولَ لَا مَرْمَنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَكَجَعَلَ الْجَحِيمَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

اگر تیرا رب چاہتا یقین ہی لاتے جتنے لوگ زمین میں ہیں سارے تمام اب کیا تو زور کر چکا لوگوں پر تاکہ ہر جاویر  
 با ایمان اور کسی جی کو نہیں ملتا کہ یقین لائے مگر اللہ پاک کے حکم سے اور وہ ڈالتا ہے گندگی اور چوہ نہیں  
 بوجھتے وہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے پیغمبر اگر تیرا رب چاہتا تو ساری زمین والوں کو اذن ایمان لازماً  
 کا دیتا وہ سب تجھے ایمان لے آتے مگر اس کے کام میں حکمت ہے کہ قَوْلُہٗ وَلَوْ شَاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً  
 وَاحِدَةً وَّلَا یَذٰکُ اَلْوَنُ مُخْتَلِفِیْنَ اِلَّا مِمَّا رَجَعْتَ اِلَیْکَ وَلِذٰلِکَ خَلَقْنٰہُمْ وَفَضَّلْتَ کَلِمَتُ رَبِّکَ  
 لَا مُتَّکِنٌ جَعَلْنٰہُمْ فِرَاقًا وَّالَّذِیْنَ لَیْسَ لَہُمْ اَلْاٰمَنُۃُ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَّوْ  
 لَیْسَ اَللّٰہُ لَہْدٰی النَّاسَ جَمِیْعًا وَلَہْدَا فِرَاقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا بَرِّیْیَ لَوَّکُنَّ  
 یٰسے یہ بات تیرے اختیار کی نہیں ہے اور نہ تجھ پر واجب ہے کہ تو سب کو مار مار کر مسلمان کرے بلکہ اللہ  
 پاک جب کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جب کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے تو اس سرست میں اپنی جان کیوں  
 کہوتے لَکِنَّا عَلَیْکَ ہٰذَا اٰہُہٗ لَکِنَّا اَللّٰہُ یُعْذِرُ عَنْ نَّبِیِّہٖ لَعَلَّکَ بَاخِعٌ مُّقْتَدِرٌ اَلَا یَکُونُوْا  
 مُؤْمِنِیْنَ اِنَّکَ لَا یُعْذِرُ مِنْ اٰحِبِّیَّتٍ وَّلَکِنَّا اَللّٰہُ یُعْذِرُ مِنْ نَّبِیِّہٖ فَرِیْقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا بَرِّیْیَ لَوَّکُنَّ  
 ہمارا کام حساب لینا فَرِیْقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّکَیْہُمْ عَلَیْکَہُمْ مَّیْسَطِرٌ اِلٰہِ اس کے سوا اور بہت ایسا  
 دلیل ہیں اس پر کہ فعال مائیڈ اور اداہی من لینا اور مرض من لینا اللہ ہی ہے وہ جو کام کرتا ہے  
 علم و حکمت و عدل و تواضع و لہذا فرمایا ہے کہ کوئی نفس بے اذن خدا کے ایمان نہیں لاسکتا اور گمراہی  
 اس سے پڑتی ہے جو اس کی جھوٹوں اور دلیلوں کو نہیں سمجھتا ہے اللہ پاک ہر ہمدی و ضلال کی ہدایت  
 و ضلالت میں عادل حکیم ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ اگر تیرا رب چاہتا تو سب کے سب لوگ ایمان  
 پر مجتمع ہو جاتے نہ تفرقہ کرتے اور نہ مختلف ہوتے مگر اس کے کسی مصلحت سے یہ بات نہیں چاہی بعد  
 لفظ جمیعہ کے لفظ کلم بطور تاکید کے فرمایا کہ قَوْلُہٗ لَا یَخْتَلِفُ اِلَّا مِمَّا رَجَعْتَ اِلَیْکَ وَفَضَّلْتَ کَلِمَتُ رَبِّکَ  
 احاطہ و شمول کو تا مگر اس غرض سے یہ دونوں لفظ لائے گئے کہ دلیل میں اس بات پر کہ وجود ایمان کا  
 آنے لے صفت اجتماع نہیں ہوگا حضرت کو حصر تھی کہ سب لوگ ایمان لے آئیں اللہ نے کہا کہ یہ خلاف  
 مشیت الہی ہے جبکہ جبران حکمت بالغہ و مصالح راجحہ پر کہ مایا ہے وہ مشیت اس کا تقاضا نہیں کرتی  
 کیا تو اوپر آکر ادا کرے گا اس امر میں جو کہ خلاف مشیت الہی ہے کہ یہ بات نہی و وسع اور تحت قدرت  
 میں نہیں اس میں تا دیب و تسلیم ہے حضرت کو اور آپ کا منقید صدر کا دور کرنا کہ اگر فرضاً صلاح کل ہی

اگر تیرا رب چاہتا یقین ہی لاتے جتنے لوگ زمین میں ہیں سارے تمام اب کیا تو زور کر چکا لوگوں پر تاکہ ہر جاویر  
 با ایمان اور کسی جی کو نہیں ملتا کہ یقین لائے مگر اللہ پاک کے حکم سے اور وہ ڈالتا ہے گندگی اور چوہ نہیں  
 بوجھتے وہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے پیغمبر اگر تیرا رب چاہتا تو ساری زمین والوں کو اذن ایمان لازماً  
 کا دیتا وہ سب تجھے ایمان لے آتے مگر اس کے کام میں حکمت ہے کہ قَوْلُہٗ وَلَوْ شَاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً  
 وَاحِدَةً وَّلَا یَذٰکُ اَلْوَنُ مُخْتَلِفِیْنَ اِلَّا مِمَّا رَجَعْتَ اِلَیْکَ وَلِذٰلِکَ خَلَقْنٰہُمْ وَفَضَّلْتَ کَلِمَتُ رَبِّکَ  
 لَا مُتَّکِنٌ جَعَلْنٰہُمْ فِرَاقًا وَّالَّذِیْنَ لَیْسَ لَہُمْ اَلْاٰمَنُۃُ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَّوْ  
 لَیْسَ اَللّٰہُ لَہْدٰی النَّاسَ جَمِیْعًا وَلَہْدَا فِرَاقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا بَرِّیْیَ لَوَّکُنَّ  
 یٰسے یہ بات تیرے اختیار کی نہیں ہے اور نہ تجھ پر واجب ہے کہ تو سب کو مار مار کر مسلمان کرے بلکہ اللہ  
 پاک جب کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جب کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے تو اس سرست میں اپنی جان کیوں  
 کہوتے لَکِنَّا عَلَیْکَ ہٰذَا اٰہُہٗ لَکِنَّا اَللّٰہُ یُعْذِرُ عَنْ نَّبِیِّہٖ لَعَلَّکَ بَاخِعٌ مُّقْتَدِرٌ اَلَا یَکُونُوْا  
 مُؤْمِنِیْنَ اِنَّکَ لَا یُعْذِرُ مِنْ اٰحِبِّیَّتٍ وَّلَکِنَّا اَللّٰہُ یُعْذِرُ مِنْ نَّبِیِّہٖ فَرِیْقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا بَرِّیْیَ لَوَّکُنَّ  
 ہمارا کام حساب لینا فَرِیْقًا لِّمَا کَانَ زَوْرًا اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّکَیْہُمْ عَلَیْکَہُمْ مَّیْسَطِرٌ اِلٰہِ اس کے سوا اور بہت ایسا  
 دلیل ہیں اس پر کہ فعال مائیڈ اور اداہی من لینا اور مرض من لینا اللہ ہی ہے وہ جو کام کرتا ہے  
 علم و حکمت و عدل و تواضع و لہذا فرمایا ہے کہ کوئی نفس بے اذن خدا کے ایمان نہیں لاسکتا اور گمراہی  
 اس سے پڑتی ہے جو اس کی جھوٹوں اور دلیلوں کو نہیں سمجھتا ہے اللہ پاک ہر ہمدی و ضلال کی ہدایت  
 و ضلالت میں عادل حکیم ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ اگر تیرا رب چاہتا تو سب کے سب لوگ ایمان  
 پر مجتمع ہو جاتے نہ تفرقہ کرتے اور نہ مختلف ہوتے مگر اس کے کسی مصلحت سے یہ بات نہیں چاہی بعد  
 لفظ جمیعہ کے لفظ کلم بطور تاکید کے فرمایا کہ قَوْلُہٗ لَا یَخْتَلِفُ اِلَّا مِمَّا رَجَعْتَ اِلَیْکَ وَفَضَّلْتَ کَلِمَتُ رَبِّکَ  
 احاطہ و شمول کو تا مگر اس غرض سے یہ دونوں لفظ لائے گئے کہ دلیل میں اس بات پر کہ وجود ایمان کا  
 آنے لے صفت اجتماع نہیں ہوگا حضرت کو حصر تھی کہ سب لوگ ایمان لے آئیں اللہ نے کہا کہ یہ خلاف  
 مشیت الہی ہے جبکہ جبران حکمت بالغہ و مصالح راجحہ پر کہ مایا ہے وہ مشیت اس کا تقاضا نہیں کرتی  
 کیا تو اوپر آکر ادا کرے گا اس امر میں جو کہ خلاف مشیت الہی ہے کہ یہ بات نہی و وسع اور تحت قدرت  
 میں نہیں اس میں تا دیب و تسلیم ہے حضرت کو اور آپ کا منقید صدر کا دور کرنا کہ اگر فرضاً صلاح کل ہی

مہر جیسے قبیبی اسکا صلاح محقق ہوا نہیں ہو سکتا بلکہ وہ صلاح اقرب الی الفساد ہوگی ولسہ الحکمۃ البالغۃ اس  
استفہام میں اس امر کا اعلان ہے کہ اگرچہ اگر اہل مکہ مقدور ہے مکن مکرہ کو دیکھنا چاہیے کہ کون ہو سورہ  
اکسلا السہ ہے یہ نشان اسی کی ہے کہ اگرچہ ہے دنوں میں ایسی چیز پیدا کرے جو اون کو مضطر طرف ایمان  
کے کرے یہ بات کسی بشر کی استطاعت میں نہیں ہے اور جب تک اس پاک کا اذن نہیں ہوتا ہے کوئی نفس  
ایمان نہیں لاسکتا جس سے مراد عذاب یا سخط یا کفر یا فساد لان ہو سورہ انہیں پر پڑتا ہے جو اس پاک کے  
حجج نہیں سمجھتے اور سبکی آیتوں میں تفکر و تدبر نہیں کرتے قُلْ أَنْظِرُوا مَا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَمَا تَعْنِي الْأَيَّامُ وَاللَّيْلُ وَالنُّجُومُ قَوْمٌ لَا يَتَذَكَّرُونَ ○ فَكُلْ مِنْ ظِلِّهِ وَلَا تَمِيلْ أَيْامُ الَّذِينَ خَلَقُوا  
مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ○ ثُمَّ نَحْنُ رُسُلُكَ وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ  
حَقَّاعٌ لِّئَلَّا تُنْجِي الْكَافِرِينَ ○ تو کہہ دیکھو تو کیا کہہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور کچھ کام نہیں آتیں  
نشانیاں اور ڈراؤن لوگوں کو جو نہیں مانتے سواب کچھ راہ دیکھتے ہیں مگر اذن ہی کے سے دن جو ہو چکر  
امین ان کو پہلے تو کہہ اب اہل دیکھو میں ہی تمہاری ساتھ راہ دیکھتا ہوں پھر ہم بچا دیتے ہیں اپنے رسولوں  
کو اور جو ایمان لائے سبطح ذریعہ ہے ہمارا بچا دینے ایمان والوں کو و اس پاک نے بدون کو نشان  
کیا کہ تم ہماری نعمتوں میں تفکر کرو اور جو آیات و نشان آسمان و زمین میں واسطے اہل عقل کے رکھے  
گئے ہیں ان میں غور سو دیکھو جیسے کہ کتب زیارات و ثوابت و سیارات و مہر و ماہ و شب و روز اور انکا اختلاف  
اور ایک کا ایلاج دوسرے میں کہ ایک بڑا ہے اور دوسرا گھٹا اور کبھی ایک گھٹتا ہو اور دوسرا بڑتا  
اور آسمان کا اونچا ہونا اور اس حسن و زینت کو رہنا اور اس کا آسمان پر سے پانی اوتارنا اور پھر اس  
سے زمین کو زندہ کرنا اور افانین شمار و ذروع و ازاہیر و صنوف نبات کا اوس میں سے نکالنا اور وہاں  
مختلف فصل و لون کا کھیرنا اور جبال و سہول و قفار و عمران و خراب و نحوہا کل مع منافع کثیرہ و مسکن کھنا  
اور دریا میں عجائب و امواج کا ہونا اور مہمنا اسالکین کے لیے انکا مدخل ہونا اور سفائن کا اپنے اوپر لاونا  
اور ناؤ کا آرام سے اپنے لوگوں کا لیجانا لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَ لَا رُبُّ سِوَاہُ پھر فرمایا کہ یہ آیات ہمدانیہ وارضیہ اور  
آمارسل کا مع حجج و بایں کے جو کہ دلیل میں ان کے صدق پر کچھ بکار آمد اوس قوم کے نہیں ہوتی جو  
کہ ایمان نہیں لاتی ہے کہوہ اِنَّ الَّذِیْنَ حَقَّقَتْ عَلَیْہِمْ کَلِمَۃُ رَبِّکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ ○ لَآ یَاکُلُوْکَ وِیْسِر  
دنوں کا انتظار کرتے ہیں جیسے دن اہم ساقی پر آجکے میں بیٹھے وہی نعمت و عقوبت جو کہ اکل کند میں سیر

برگزیبکی ہے اور ایام الامین ہو چکی ہے سو ہم اسے پیغمبر ماننے کے لئے کہہ دو کہ تم یہی انتظار کرو میں ہی تمہارے ہمراہ  
منتظر ہوں چر جب اس کا عذاب کسی قوم و امت پر آتا ہے تو اسے رسل و مومنین کو بچا دیتا ہے اور مکرزمین  
رسل کو ہلاک کر داتا ہے اللہ نے اپنے نفس مقدس پر یہ بات واجب کر رکھی ہے کہ وہ مومنین کو نجات  
دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کَتَبَ رَحْمَتَهُ عَلٰی نَفْسِهِ الرَّحْمٰۃُ حدیث صحیحین میں آیا ہے اِنَّ اللّٰهَ کَتَبَ کِتَابًا  
فَھُوَ عِنْدَکَ فَوَّزَ الْعَبْدُ بِہِ اِنَّ رَحْمَتِیْ سَبَقَتْ غَضَبِیْ فَتَحَ الْبَیَانَ میں کہتا ہے کہ جب اللہ  
تعالیٰ نے یہ ذکر کیا کہ ایمان غیبت شیت خدا حاصل نہیں ہوتا ہے تو اب یہ حکم دیا کہ تم لوگ دلائل و دلائل سعادہ و  
ارضیہ میں نظر و استدلال کرو مردانہ نظر سے تفکر و اعتبار سے مصنوعات و اہل علی الصانع میں اس نظر  
سے صلح کی وحدت اور کمال قدرت ثابت ہوتی ہے بیان طریقہ تفکر کا رسا کہ کشف السر عن  
وجہ الذکر و الفکر میں کیا گیا ہے پھر اللہ نے فرمایا کہ یہ تفکر و تدبران دلائل و محال میں نافع نہیں ہے ہون  
میں اور شخص کے جسکی تفاوت و تنحکم ہو چکی ہے سو کیا یہ کفار الامم اللہ امم سابقہ کا سا انتظار کرتے  
ہیں کہ جو بلا مثلاً قوم نوح و عاد و ثمود پر اتری تھی سبب تکذیب رسل کے و بسا ہی عذاب با نزع انہر  
بھی اسبب تکذیب حضرت کے نازل ہوا اور یہ اپنے کفر پر مصمم و مصر و ستم رہیں یہاں تک کہ اللہ پاک کا کلام  
آجائے عرب عذاب نعم کو ایام کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ وَذَکَیْکُمْ رَحْمٰتًا یَا اٰمِیْن اللہ اچھا اگر انکا انتظار  
اسی کام کے لیے ہے تو چیخ بر براہ و گوشن آواز میں اور ہم بھی انتظار کریں گے یعنی اپنے رب کے  
وعدہ کا اس میں تبدیلت نہ دیکھو و عید بالغ ہے کہ جیسا ہلاک ائم گذشتہ پر آیا ہے اسی طرح کا ہلاک غفر  
انہر بھی نازل ہوگا اللہ کثرت یہ کہ وقت اترال عذاب کو اپنے رسل مومنین کو بچا دیتا ہے اور سزا  
کو اوس نے اپنے اور براہ فضل و کرم و حب ثابت و تحکم کر کہا ہے مراد مومنین سے جس اہل ایمان  
میں اس میں رسل اور انکو اتباع سب اہل میں یا خاص مومنین میں جو اتباع رسل تھے اس لیے کہ  
رسل بالادلی ان میں داخل ہیں سیرطی نے کہا مراد حضرت اور صحاب حضرت میں وقت تعذیب  
سفر کرب کے قُلْ یَا کُفَّارُ النَّاسِ اِنْکُمْ فِیْ شَکٍّ مِّنْ دِیْنِیْ فَلَا اَعْبُدُ الَّذِیْنَ تَعْبُدُوْنَ  
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَکُمْ اَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِیْ یَتَوَفَّکُمْ ؕ وَ اُمِرْتُ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝  
اِنْ اَفْرَحَ وَجْھُکَ لِلَّذِیْنَ حَنِیْظًا ۙ وَلَا تَکُوْنُ مِنَ الْمُتَرَدِّیْنَ ۝ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَکَالًا  
یَنْفَعُکَ وَلَا یَضُرُّکَ ؕ فَاِنْ فَعَلْتَ فَاِنَّکَ اِذَا مِنَ الظَّالِمِیْنَ ۝ وَاِنْ یَسْتَسْئِلُ اللّٰهُ یُخْرِجْ

فَلَا كَاشِفَ لَهُ أَهْوَاهُ وَإِنِ يُدْرِكَ لَكَ يَوْمَ ذَلِكَ خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِّنْ عِبَادِهِ وَهُوَ  
 الْغَفُورُ الرَّحِيمُ تُوکھ لے لوگا اگر تم شک میں ہو میرے دین سے نہیں نہیں پوچنا جو تم کو مہلت دیتے ہو اللہ کے  
 سوا لیکن میں پوچتا ہوں اللہ کو جو تم کو کہنے لیتا ہے اور مجھ کو حکم ہے کہ رہوں ایمان والوں میں اللہ یہ کہ  
 سید ہا کرو نہ اپنا دین پر ضعیف ہو کر اور شرک والوں میں اور رت پکار اللہ کے سوا ایسے کو کہ  
 نہ بہلا کرے تیرا اور نہ برا پہ اگر یہ نہ کیا تو نے تو تو ہی ہو اور سوقت گنگا روں میں اور اگر ہو بچاؤ ہے  
 جھک کو کچھ تکلیف تو کوئی نہیں اسکو کہہ لئے والا اس کے سوا اور اگر چاہے تجھ پر کچھ بہلائی تو کوئی پیہر  
 والا نہیں اس کے فضل کو ہو بچاؤ دے وہ جہر چاہے اپنے بندوں میں وہی ہے بخشنے والا مہربان و  
 کہنے لیتا ہے یعنی موت دیتا ہے یہ صفت سب لوگ اللہ کی سمجھتے ہیں اس لیے یہ بتا دیا کہ آخر اوس کی  
 طرف کہنے جارہے کیونکہ مشہور ہے کہ اللہ ہی کی طرف سب آخر کو کہنے جا میں گئے تو بس اللہ ایک ہو  
 اس کے سوا کسی طرف رجوع ہونا حماقت ہو شرک کرنا ہے ضعیف نام ہے دین ابراہیم والوں کا اور  
 عرب شرک کرتے اور آپ کو ضعیف کہہ جاتے انتہی ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول سے  
 فرمایا کہ تم ان لوگوں سے یہ بات کہو کہ یہ دین ضعیف جبکی وحی اللہ نے مجھ کو کی ہے اگر تم کو اسکی صحت  
 میں کچھ شک ہے تو مجھ کو تم سوا اللہ کے پوجتے ہو میں اسکو نہیں پوجتا میں تو اللہ وحدہ لا شریک کہ کی عبادت  
 کرتا ہوں میرا معبود وہ ہے جو تم کو فائدہ دینا کا جسطرح کہ اوس نے تم کو زندہ کیا ہے یہ تم اسی کی  
 طرف پہر کر آؤ گے پس اگر یہ معبودات تمہارے جنکی تم پوجا کرتے ہو سچے ہیں تو میں انکا عالم نہیں  
 ہوں اچھا تم ادن کو بلاؤ یہ مجھ کو کچھ ضرر پہنچائیں یہ تو نہ ضرر میں اور نہ نافع اور وہ شخص جسکے ہاتھ  
 میں ضرر و نفع ہے وہ اللہ وحدہ لا شریک نہ ہے مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ میں مومن ہوں پہر اللہ نے کہا  
 اے رسول تم خالص اللہ کی عبادت کرو ضعیف ہو کر ضعیف وہ ہو جو شرک سے منحرف ہو ورنہ افرمایا کہ  
 تو مشرکوں میں سے نہ ہو خیر و شر و نفع و ضرر سب کا رجوع طرف اللہ کے ہے وہ ایک ہے کوئی اسکا شریک  
 نہیں ہے سوا اس شخص استحقاق عبادت کا کہتا ہے وحدہ لا شریک نہ حدیث انس بن مالک میں فرمایا  
 ہے اَطْلُبُوا الْحَاذِرَ دَهْرَكُمْ كُلَّهُ وَتَعَرَّضُوا لِلْغَنَاتِ رَبِّكُمْ فَإِنَّ لِلَّهِ لَغَنَاتٍ مِّنْ رَّحْمَتِهِ  
 يُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَاسْأَلُوهُ اسْأَلُوا نِعْمَةً يَّسَّرُ لَكُمْ وَدَعُوا نِعْمَةً دَاهٍ اِنَّ عَسَا كَرَّ يَسْأَلُكُمْ  
 ثُمَّ دَاهٍ عَنْ اَنۡفُسِهِمْ فَرُوعًا يَّمِثُ لَهَا سَوَاءً اَلَمْ تَعْلَمُوْا بِمَنۡ رَّجَعُ حُجُجِ كُلِّ شَيْءٍ رَّجَعُ لَا تَاۡمَنُ



اور توبہ کرتا ہے کسی گناہ سے بیاناتک شکر سے تو وہ اسکی توبہ قبول کر لیتا ہے فتح البیان میں کہا ہے اس نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ اپنے طریقے کا تابین طریقہ مشرکین سے ظاہر کر دے مآذناں سے سب لوگ میں یا خاص کفار یا اہل مکہ علی الخصوص کہ اگر تم کو کچھ شک ہے میرے تین میں جس میں ہوں یعنی عبادت زری اور وعدہ لا شریک لہ کی اور تم کو حقیقت اس میں کی معلوم نہیں ہے اور نہ تم اسکا صحیح ہونا پہچانتے ہو تو تم جان لو کہ میں تمہارا دیاں جو خیر تم کو قائم ہو بری اور پیرا ہوں میں ہرگز اسکی عبادت نہیں کریگا جسکی عبادت تم سوا اللہ کرتے ہو و لکن میں اسکی عبادت کرتا ہوں جو کہ تم کو مانتا ہے صفت توفی کو حبلہ صفات میں سے اسلیئے بالخصوص فرمایا کہ اس میں تم دیدہ ہو کیونکہ جو بار سکتا ہے وہ تیرے عذاب شدید ہی نازل کر سکتا ہے اور نیز اس میں دلیل ہے بدخلق و اعادہ پر یہ حال شد مہابت ہر دلوں میں اور لو کہ اہلک و دوقائع و نازل علی الکفار کا اہم سالفہ پر گذر چکا گو یا یہ ارشاد کیا ہے کہ میں اسکی عبادت کرتا ہوں جس نے مجھ کو وعدہ تمہارے اہلک کا دیا ہے اور میں مامور ہوں ایمان لانے پر پھر اللہ نے ارشاد کیا کہ اے پیغمبر تم دین پرستقیم و ثابت رہو کسی حال میں ہی توحید سے لغزش نہ کرو و تخصیص و جبکی اسلیئے ہو کہ وجہ انحراف اعتقاد ہے یا اس میں امر ہے استقبال قبلہ کا نماز میں اور متحمل نہ ہونا اسکی حجت و حنیف وہ ہے جو ہر دین سے مائل نہ ہو کہ طرف دین اسلام کے آئے اور سید بارے ٹھہری راہ پر نہ چلے پھر اس نبی کی تائید نبی کے ساتھ فرمائی اور کہا کہ تو مشرکوں میں سے نہ ہو اور کہیں سوا اللہ کے کسی حال میں ہی نہ پکا دعائے مراد اس جگہ عبادت ہے اللہ کے سوا کوئی شے تجھ کو نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتی ایسی نے کا پکارنا جو کما نفع و مضار نہیں ہے کسی عاقل کا کام نہیں ہوتا ہے جبکہ کوئی قادر علی النفع و المضر نہ ہے جبکہ ایسا قادر و قدیر موجود ہو تو عدول کرنا دعا و قدر سے طرف دعا کے غیر قادر کے اور زیادہ مستحب و شائع و اختری ہے معذرا اگر تو ایسا کرے گا تو بہر تیری گنتی ظالموں میں ہو جائے گی تو اس خطاب سے تعریض ہے غیر کو اسلیئے کہ دامن نبوت ایسی آلودگی و حرک سے پاک ہوتا ہے پھر فرمایا کہ اگر تجھ کو کوئی بہت آگے تو اسکا کہو نہ والا اور ٹانہ والا سوا اللہ کے کوئی نہیں ہے معلوم ہوا کہ سارے نافع فقط اللہ اسکی تضرع مانی کو کوئی نہ در نہیں کر سکتی ہے کیونکہ مختصر ہے ساتھ اللہ کے بطرح کہ انزال طریقی مختصر ہے اور اگر اسرا وادہ خیر کار لگا تو سب کا یہ مقدر نہیں کہ وہ حاصل و مانع و صارت ہو سکی کوئی ہو اور کہیں ہو مینا ہو سکی گما کہ ارادہ کو خاص کیا ہے ساتھ جانب خبر کا اور اس کے ساتھ جانب نہ کر اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ صد و خبر کا اللہ پاک سے بالذات ہوتا اور صد و خبر کا بالعرض میں کہتا ہوں

اس میں نظر ہے کہ یہ کلمہ کسی ایک امر سوا اللہ کے ہے اور وہ مستلزم

ہے ارادہ کو اور بعض نے کہا سرِ ضرر بقصد ثانی اور سے متعارف با کلمہ حب اس کا ارادہ متعلق نہیں ہوتا ہے  
 تو کوئی اس کے فضل کو دفع کرنے والا نہیں ہے منیر کی جگہ لفظ فضل کا اس لیے ذکر کیا کہ اگر جو غیر عطا کرتا  
 ہے وہ اس کا فضل ہوتا ہے کچھ اتحقاق کیسا کہ اس پر نہیں ہے یہاں ہشتاد ہشتاد کیا اس لیے کہ اس کی مراد  
 کا رو کر ناممکن نہیں ہے اس کا ارادہ ایک صفت قدیم ہے اس میں تغیر کو راہ نہیں ہے بخلاف سرِ ضرر  
 کہ یہ ایک صفت فعل ہے اس جس بند پر چاہتا ہے اپنا فضل و کرم یا ضرر کرتا ہے اس کی ذات مقدس غفور رحیم  
 ہے حکایت عامر بن قیسؓ کہ اسے کتاب اس کی تین آیتیں ہیں میں ساری خلافت کے عمل میں  
 اتنا کیا ہے ایک یہ آیت **اِنَّكَ سَيِّدُ الْاَلَمِیْنَ** دوسری یہ آیت **مَا يَفْتَحُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا**  
**مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهٗ** تیسری یہ آیت **وَمَا مِنْ دَاكِيَةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رُفْعًا**  
**اُخْرَجَ الْبَیِّنَاتُ فِی الشُّعْبِ وَاُخْرَجَ اَبُو الشَّيْخِ عَنِ الْحَسَنِ نَحْوَهُ قُلْ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ**  
**لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَاِنَّمَا يَهْتَدِیْ لِنَفْسِهٖ وَمَنْ ضَلَّ فَلَا تُمْسِكْ بِعِلْعَالِهَا**  
**وَمَا اَنَا عَلَیْكَ بِمُؤَكِّدٍ ۝ وَاَتَّبِعْ مَا يُوْحٰی اِلَيْكَ وَاَصْبِرْ حَتّٰی يَخْرُجَ لَكَ اللّٰهُ وَهُوَ خَبِيرٌ**  
 لہٰذا کہیں ○ تو کہ اسے کو کو حق آچکا کہ تمہارے رب اب جو کوئی راہ پر آوے سو وہ راہ پاتا  
 ہے اپنے پہلے کو اور جو کوئی بھولا ہے سو بھولا ہے کہ اپنے بڑے کو اور میں تم پر نہیں ہوا مختار اور  
 تو پہلے اس پر جو حکم پہنچے تیری طرف اور ثابت رہے جب تک فیصلہ کرے اللہ اور وہ سب سے بہتر فیصلہ  
 کرنے والا ہے ف اس کے پاس نے حضرت کو حکم دیا کہ تم ان لوگوں سے کہہ دو کہ جو دین میں اللہ کے پاس  
 سے لایا ہوں وہی حق ہے اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے جو کوئی اس دین کی پیروی کرے گا  
 تو نفع اس پیروی کا اسی کی طرف عالم ہوگا اور جو کوئی اس دین سے گمراہ ہو جائیگا وہ بال اس کو ضلال کا  
 اسی کی جان پر ہے گا میں کچھ تم لوگوں پر گستاخ نہیں کہ تم حوائج خواہے ایمان ہی لاؤ میں  
 ایک تمہارا اور انبیاء الامون اور ہدایت کرنا اللہ کا کام ہے یہ خاص حضرت کو ارشاد کیا کہ تم اس وحی  
 کی پیروی کرو اور جب تک اللہ تمہارے اور انکو پیچہ میں فیصلہ نہ کرے تب تک تم صبر کرتے رہو اللہ  
 عدل و حکمت کی راہ سے بہترین حکام ہے فتح البیان میں کہ اسے کہ مراد حق ہے اس جگہ قرآن یا اسلام  
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ہدایت کا نفع ہندی کو اور کفر کا ضرر کا فر کو ہوتا ہے اللہ پاک کو اس سے کچھ  
 غرض نہیں ہے اور نہ عود اس نفع و ضرر کا طرف اس کے ہوا و پیغمبر کچھ ارست کے وکیل و حافظ امور نہیں

واللہ اعلم

یونٹن نے اس کے فضل کو دفع کرنے والا نہیں ہے منیر کی جگہ لفظ فضل کا اس لیے ذکر کیا کہ اگر جو غیر عطا کرتا ہے وہ اس کا فضل ہوتا ہے کچھ اتحقاق کیسا کہ اس پر نہیں ہے یہاں ہشتاد ہشتاد کیا اس لیے کہ اس کی مراد کا رو کر ناممکن نہیں ہے اس کا ارادہ ایک صفت قدیم ہے اس میں تغیر کو راہ نہیں ہے بخلاف سرِ ضرر کہ یہ ایک صفت فعل ہے اس جس بند پر چاہتا ہے اپنا فضل و کرم یا ضرر کرتا ہے اس کی ذات مقدس غفور رحیم ہے حکایت عامر بن قیسؓ کہ اسے کتاب اس کی تین آیتیں ہیں میں ساری خلافت کے عمل میں اتنا کیا ہے ایک یہ آیت اِنَّكَ سَيِّدُ الْاَلَمِیْنَ دوسری یہ آیت مَا يَفْتَحُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهٗ تیسری یہ آیت وَمَا مِنْ دَاكِيَةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رُفْعًا اُخْرَجَ الْبَیِّنَاتُ فِی الشُّعْبِ وَاُخْرَجَ اَبُو الشَّيْخِ عَنِ الْحَسَنِ نَحْوَهُ قُلْ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَاِنَّمَا يَهْتَدِیْ لِنَفْسِهٖ وَمَنْ ضَلَّ فَلَا تُمْسِكْ بِعِلْعَالِهَا وَاَتَّبِعْ مَا يُوْحٰی اِلَيْكَ وَاَصْبِرْ حَتّٰی يَخْرُجَ لَكَ اللّٰهُ وَهُوَ خَبِيرٌ لہٰذا کہیں ○ تو کہ اسے کو کو حق آچکا کہ تمہارے رب اب جو کوئی راہ پر آوے سو وہ راہ پاتا ہے اپنے پہلے کو اور جو کوئی بھولا ہے سو بھولا ہے کہ اپنے بڑے کو اور میں تم پر نہیں ہوا مختار اور تو پہلے اس پر جو حکم پہنچے تیری طرف اور ثابت رہے جب تک فیصلہ کرے اللہ اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے ف اس کے پاس نے حضرت کو حکم دیا کہ تم ان لوگوں سے کہہ دو کہ جو دین میں اللہ کے پاس سے لایا ہوں وہی حق ہے اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے جو کوئی اس دین کی پیروی کرے گا تو نفع اس پیروی کا اسی کی طرف عالم ہوگا اور جو کوئی اس دین سے گمراہ ہو جائیگا وہ بال اس کو ضلال کا اسی کی جان پر ہے گا میں کچھ تم لوگوں پر گستاخ نہیں کہ تم حوائج خواہے ایمان ہی لاؤ میں ایک تمہارا اور انبیاء الامون اور ہدایت کرنا اللہ کا کام ہے یہ خاص حضرت کو ارشاد کیا کہ تم اس وحی کی پیروی کرو اور جب تک اللہ تمہارے اور انکو پیچہ میں فیصلہ نہ کرے تب تک تم صبر کرتے رہو اللہ عدل و حکمت کی راہ سے بہترین حکام ہے فتح البیان میں کہ اسے کہ مراد حق ہے اس جگہ قرآن یا اسلام یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ہدایت کا نفع ہندی کو اور کفر کا ضرر کا فر کو ہوتا ہے اللہ پاک کو اس سے کچھ غرض نہیں ہے اور نہ عود اس نفع و ضرر کا طرف اس کے ہوا و پیغمبر کچھ ارست کے وکیل و حافظ امور نہیں

یونٹن نے اس کے فضل کو دفع کرنے والا نہیں ہے منیر کی جگہ لفظ فضل کا اس لیے ذکر کیا کہ اگر جو غیر عطا کرتا ہے وہ اس کا فضل ہوتا ہے کچھ اتحقاق کیسا کہ اس پر نہیں ہے یہاں ہشتاد ہشتاد کیا اس لیے کہ اس کی مراد کا رو کر ناممکن نہیں ہے اس کا ارادہ ایک صفت قدیم ہے اس میں تغیر کو راہ نہیں ہے بخلاف سرِ ضرر کہ یہ ایک صفت فعل ہے اس جس بند پر چاہتا ہے اپنا فضل و کرم یا ضرر کرتا ہے اس کی ذات مقدس غفور رحیم ہے حکایت عامر بن قیسؓ کہ اسے کتاب اس کی تین آیتیں ہیں میں ساری خلافت کے عمل میں اتنا کیا ہے ایک یہ آیت اِنَّكَ سَيِّدُ الْاَلَمِیْنَ دوسری یہ آیت مَا يَفْتَحُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ لَهٗ تیسری یہ آیت وَمَا مِنْ دَاكِيَةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رُفْعًا اُخْرَجَ الْبَیِّنَاتُ فِی الشُّعْبِ وَاُخْرَجَ اَبُو الشَّيْخِ عَنِ الْحَسَنِ نَحْوَهُ قُلْ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَاِنَّمَا يَهْتَدِیْ لِنَفْسِهٖ وَمَنْ ضَلَّ فَلَا تُمْسِكْ بِعِلْعَالِهَا وَاَتَّبِعْ مَا يُوْحٰی اِلَيْكَ وَاَصْبِرْ حَتّٰی يَخْرُجَ لَكَ اللّٰهُ وَهُوَ خَبِيرٌ لہٰذا کہیں ○ تو کہ اسے کو کو حق آچکا کہ تمہارے رب اب جو کوئی راہ پر آوے سو وہ راہ پاتا ہے اپنے پہلے کو اور جو کوئی بھولا ہے سو بھولا ہے کہ اپنے بڑے کو اور میں تم پر نہیں ہوا مختار اور تو پہلے اس پر جو حکم پہنچے تیری طرف اور ثابت رہے جب تک فیصلہ کرے اللہ اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے ف اس کے پاس نے حضرت کو حکم دیا کہ تم ان لوگوں سے کہہ دو کہ جو دین میں اللہ کے پاس سے لایا ہوں وہی حق ہے اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے جو کوئی اس دین کی پیروی کرے گا تو نفع اس پیروی کا اسی کی طرف عالم ہوگا اور جو کوئی اس دین سے گمراہ ہو جائیگا وہ بال اس کو ضلال کا اسی کی جان پر ہے گا میں کچھ تم لوگوں پر گستاخ نہیں کہ تم حوائج خواہے ایمان ہی لاؤ میں ایک تمہارا اور انبیاء الامون اور ہدایت کرنا اللہ کا کام ہے یہ خاص حضرت کو ارشاد کیا کہ تم اس وحی کی پیروی کرو اور جب تک اللہ تمہارے اور انکو پیچہ میں فیصلہ نہ کرے تب تک تم صبر کرتے رہو اللہ عدل و حکمت کی راہ سے بہترین حکام ہے فتح البیان میں کہ اسے کہ مراد حق ہے اس جگہ قرآن یا اسلام یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ہدایت کا نفع ہندی کو اور کفر کا ضرر کا فر کو ہوتا ہے اللہ پاک کو اس سے کچھ غرض نہیں ہے اور نہ عود اس نفع و ضرر کا طرف اس کے ہوا و پیغمبر کچھ ارست کے وکیل و حافظ امور نہیں

ہمیں پیغمبر پر تو فقط اتباع امر و نہی الہی اور صبر کرنا اندیا کفار پر اور پوچھنا انہ کے احکام کا چاہیے مشرکین پر  
مستلکون الما خلق ہوا کرین اور جو جاہلین مکین غایت اس صبر کی یہ ہے کہ اللہ درمیان رسول و ہمت کو اس  
دنیا میں ساتھ نصرت کے نیا کو کرے اور آخرت میں اندر و فرخ کے معذب فرمائے اور یہ اہل کفر و شرک کہیں  
کہ رسول خدا اور انکی امت احباب جو اوپر ایمان لائیں ہے اور انکو حکم چلی ہے اور انکی نہی سے باز رہی ہے  
نعیم حنت میں متقلب ہیں کو ان حنت جو کبھی ختم نہ ہو اور حسب کا وصف کسی جو نہ ہو سکے اور اسکے اہل  
مزا یا پر کوئی عداقت نہیں ہے مجاہد نے کہا یہ آیت منسوخ ہو بار جہاد ابن عباس بھی اسیکہ قائل ہیں سیوطی  
نے کہا حضرت نے صبر کیا یہاں تک کہ حکم قتال کرنے کا ساتھ مشرکین کے آیا اور اہل کتاب سوزیہ لیا  
اس قول میں اشارہ ہر طرف قول مجاہد کے قائل اکثر خلی بیان ناسخ و منسوخ میں رسالہ افادۃ الشیوخ  
جامع جلد سباحث و اختلاف نسخہ ہے بعد استقرار و مناظرہ کے یہ بات ٹھیک ہی ہے کہ کل بابچہ اثیر  
اور دس حدیثیں منسوخ ہیں پس سب سوا اس مقدار یسیر کو ہر طالب علم نوک زبان پر با کسی صحیح  
کتاب پر لکھ کر یاد کر سکتا ہو یہ ایک عمل طریقہ پر عمل بالکتاب و سنت کا اور قانع جمیع اعذار مقلدین ہو و الحمد

سورة هود عليه السلام

یہ ایک نہیں آیت یہ قول حسن و عکرمہ و عطاء جابر و مجاہد و ابن زید میں مکی ہے ابن عباس و قتادہ نے کہا  
 مگر ایک آیت و اَقِمْ الصَّلٰوةَ طَرَفِي التَّحَارُّقِ مَقَاتِلِیْہِ کما مگر یہ آیت فَلَمَّا كُنْتُ نَارًا وَاُولٰٓئِكَ  
 یُؤْمِنُوْنَ بِہِ الْاٰیۃِ حَاصِلِ یہ کہ کہ ابن عباس کے نزدیک ایک آیت مدنی ہے اور مقاتل کے نزدیک  
 دو آیتیں مدنی ہیں کتب کثیر میں حضرت نے فرمایا ہے کہ پڑھو سورہ ہود کو دوں محبوب کے اَخْرَجَہُ  
 الدَّارَ فِیْہِ وَاَبْجَدُ اَوْدَدَ وَاَلْبَیْہِ فِیْہِ وَخَیْرُہُمْ ابوبکر صدیق نے کہا اے رسول خدا آپ کو بڑا باجلیلہ الکیا  
 فرمایا مجھ کو ہود و واقعہ و مسلمات و نعم تیار لون و ادا انیس کورت نے بوڑھا کر دیا اَخْرَجَہُ الطَّيْرُ  
 وَالتَّوْمِیْذُ وَحَسَنَہُ اور انس نے رفعا علی اناک حَرِیْثُ النَّارِ فِیْہِ سب سے زیادہ کیا ہے رِوَاۃُ الْبَازِ مِیْہِ  
 حدیث بہت طرف ہو ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے بعض علمائے کما ہے حدیث کے شیب یعنی  
 پیری کا ان سور سے یہ بتا کہ ان میں ذکر قیامت و بعثت و حساب و کتاب و جنت و نار کا ہے وَاِنَّہُ عَظَمُ  
 مَرَّ اَوْ رَسُوْلُہٗ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ابن کثیر نے کہا سورہ ہود مکی ہے پر روایت شَتِیْنِیْ ہُوْدُوْا اَحْوَا اُھَا کو



اس بات کا کہ تم اللہ کے نائب ہو جاؤ اور جوع لاؤ یعنی زمانہ آئندہ میں گذشتہ اصولات اور اسی پر  
مستمر ہو اللہ تعالیٰ تم کو دنیا میں ایک مدت نام نہاد تک جزوار کرے گا اور آخرت میں ہر فی فضل کو اسکا  
فضل عطا فرماے گا کہ قناتہ کہو کہ تالے من عمل صالحا فیزدک ادا انہی وھو مؤمن فلیحییہ  
حیاۃ طیبۃ الایۃ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت سعدؓ سے فرمایا وَاِنَّكَ لَتَنفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي  
بِهَا وَجْهَ اللَّهِ اَلَا اُحَدِّثُ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِيْ فِیْ اَمْرٍ اَنتَ اَبْنُ سَعْدٍ نے تفسیر فضل میں کہا  
ہے کہ جس نے برا کام کیا اور ہر ایک برائی مکھی گئی اور جس نے اچھا کام کیا اس کے لیے دس نیکیاں بخشی  
گئیں ہر اگر اس سے یہ چودہ دنیا میں کیا تا عاقبت ہوئی تو دس نیکیاں واسطے اس کے باقی رہیں اور  
اگر دنیا میں معاف ہو تو اس کی ایک نیکی بے لی گئی اور نو نیکیاں باقی رہیں ہر کہا ھَلْکَ مَغْلَبٌ  
اَحَاکِمَ عَلٰۤی اَعْمَارِهِمْ ہر اللہ نے تدبیر شدید فرمائی اُس شخص کو جس نے اللہ کے اوامر سے پیٹھ پھری اور  
اُس کے رسولوں کو جھٹلایا کہ سکو لامحالہ دن قیامت کو عذاب ہو گا سب کا سعاد و مرج طرف اللہ کے ہے  
اللہ ہر شے پر قادر ہے اپنے اولیائے ساتھ احسان کرے اور اپنے اعدائے ہر مقام لے اور ساری غلامانہ  
کا اعادہ دن قیامت کے کرے یہ مقام ترسیب ہر جہت کہ اول مقام ترغیب کا متافح البیان میں کہا  
ہے یہ قرآن ایک کتاب ہے جسکی آیتیں محکم و مضبوط ہیں نہ کسی طرح کا ان میں نقص ہے اور نہ اون کے  
لیے کوئی نقص صیغہ کہ ایک بنیاد ہر تدریجی ہوئی ہو بعض نے کہلنے احکام کے یہ ہیں کہ یہ آیات نہ تو  
ہو نیوالی نہیں ہیں بخلات ثروت و بخیل نے اس صورت میں یہ وصف باعتبار غالب حال کے ہے  
کہ آیات محکمہ نہ پذیر نہیں ہوتی ہیں یا مراد احکام آیات کا امر و نہی سے ہے مراد آیات ہر محل سور  
ہیں کہ بعض بعض سے جدا ہیں انکا نظم ایسا متقن ہو کہ کسی طرح کا خلل انکے سامنے نہیں آتا یا مراد  
احکام سے یہ ہے کہ ان میں کسی طرح کا بگاڑ نہیں ہے اور انکی تفصیل وعدہ و وعید و ثواب و عقاب کے کی  
گئی ہے یا اللہ نے باطل کے انکو محفوظ رکھا ہے اور حلال حرام کی تفصیل کر دی ہے یا حجت یہ قرآن محکم  
ہے اور آیات مفصل یا تفصیل سے مراد یہ ہے کہ لوح محفوظ میں مجبوع ہر ہر وحی نے اسکی تفصیل کی یا مؤید  
ہے ساتھ حج قاطع کے اور دلیل ہے اس پر کہ یہ آیات پاس سے اللہ کے امی ہیں ہر حال احکام انکا بہتر من  
احکام ہے ہر تفصیل انکی احسن تفصیل ہے جہت کہ میں کہ فلان کریم الاصل ہے ہر کریم الفعل یہ  
احکام و تفصیل ایسے ہر کہ تم غیر اللہ کی عبادت کرنا چھوڑ دو اور نہ ہو اللہ کو معبود و شریک اور میں تم کو اللہ کے

عذاب کو ڈرتا ہوں اور جنت و رضوان کا ثرہ دیتا ہوں یعنی عاصی معذب ہوگا اور مطیع منعم علیہ تم اپنے رب کی استغفار کرو اور سکھیں کہ تائب ہو جاؤ استغفار کو توبہ پر مقدم کیا کیونکہ استغفار ایک سلیہ و طرف توبہ کے بعض نے کہا کہ توبہ تمام استغفار میں سے ہے کیونکہ کما مراد استغفار و توبہ سے اخلاص توبہ و استغفار علی اللہ تائب ہے بعض نے کہا کہ گناہان گذشتہ سے استغفار کرو اور گناہان آئندہ سے تائب ہو جاؤ یا نہ کر کے استغفار کرو اور طرف طاعت کے رجوع لاؤ یا صغائر سے مستغفر ہو اور کبار سے تائب جب تم ایسا کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو اچھا رہتا کرے ایسا یعنی دنیا میں منافع پسندیدہ اور موت رزق اور عیش فراخ عطا فرمائیگا اور بعض نے کہا مراد جنتا بالمسیور و صبر علی المقدور ہے یہ امتناع ایک وقت مقدار تک دیکھ کر رہیگا وہ موت سے یا قیامت یا دخول جنت اول اولیٰ ہو اور ہر ذی فضل کو طاعت و عمل میں خباہت اور اس کے فضل کی دنیا یا آخرت میں یا دونوں میں دیگا یا یہ سب سے بہتر کہ جس کے حسنات فاضل ہیں وہ اور بند و پیغمبر فاضل ہوگا البتہ تعالیٰ نے کہا ہے جسکو طاعات و نیامین کثرت سے ہیں اس کے حسنات و درجات جنت میں زیادہ ہونگے پھر اس نے مخالفت امر پر توعد کیا اور فرمایا کہ اگر تم اخلاص عبادت و استغفار و توبہ سے اعراض کر دے گے تو مجھ کو تم پر ڈر ہے بڑے دن کے عذاب کا قیامت کو بڑا دن کہا اس لیے کہ اس میں احوال ہوں گے یا مراد یوم بدر ہے مگر اول اولیٰ ہے اس لیے کہ بعد اسکے فرمایا ہے تمہارا مرجع طرف اللہ کے ہے پہلو موت ہو بہو جنت پھر خباہت کو عدم امتثال امر پر قدرت ہے مگر اس انذار و تحذیر و توعد نے کچھ اثر اون میں نہ کیا اور نہ انکو دل نرم پڑے بلکہ وہ اپنے عناد پر مصر اور اپنے کفر پر مصمم ہے اَلَا اَتَقْنَمُ شٰیْئُوْنَ صَدَقَ رَحْمٰہُ لَیْسَ یُخَفِّوْاۤ اٰیٰتِہٖ

اَلَا حٰیۡنَ یَسْتَعْشُوْنَ نٰیۡاَیَحْمُ لَیَعْلَمُوْا مَاۤ اَسْرُوْا وَّمَا یَعْلَمُوْنَ ؕ اِنَّہٗ عَلَیۡکُمْ بِذٰلِکَ الصَّدْرِ ۝  
 سناتا ہے وہ دوسرے کرتے ہیں اپنے سینے کو پردہ کرین اس سے سننا ہر حسوت اور سب سے بہتر کہ پڑے وہ جانتا ہے جو چاہتے ہیں اور جو کہتے ہیں وہ جانتے والے حیون کی بات ف کافر کچھ مخالفت کی بات کہہ رہے ہیں کہ تم اسکا جواب قرآن میں اور تم سمجھتے کہ کوئی کٹر انسان ہے حاکم رسول خدا سے کہہ دیتا ہے تب سے ایسی بات کہتے تو کٹر اور کٹر جبکہ کمر دوسرے ہو کر اللہ تعالیٰ نے تب یہ نازل کیا انتہی ابن عباس نے کہا لوگ استقبال ہوا کو اپنے فروج عالی وقاع میں کردہ رکھتے تھے اور سب اللہ نے یہ آیت اوناری بخاری کا لفظ اس آیت میں ابن عباس سے یہ سچ کہ مرد اپنی عورت کے جماع کرتا پھر شرماتا یا تمہا ہوتا اور پھر آیت اُمّی تمہا لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ لوگ خلوت کر غیبی ذریعہ آسمان اور مجاہدات لساؤ ذریعہ آسمان شرماتے تھے اللہ نے انکی حق میں یہ آیت

بہیجی جو تھا لفظ انکایہ ہے کہ اپنا سر کڑپن کو ڈھانپ لیتے پانچواں لفظ یہ ہے کہ مراد اس سے شک کرنا ہے اس میں اس  
سیات کا ارتکاب کرنا مجاہد حسن وغیرہ مانے کہا ہے کہ وہ جب کچھ بات کہتے یا کوئی کام کرتے تو اون کا گمان  
یہ ہوتا کہ وہ اللہ پاک سے اس قول و فعل کو مخفی رکھتے ہیں اس لئے خبر دی کہ جب وہ سو تو وقت کڑپن میں لپٹ کر  
تپتے ہیں اور رات انہیں ہیری ہوتی ہے تب ہی اللہ اعلیٰ چاہی و کمالی بات کو جانتا ہے اور مکنونیات و ضمائر  
وسرائے کا علم کیا ہے نیز ابن ابی سلمیٰ نے اپنے معلقہ میں کیا خوب کہا ہے

فَلَا تَكْتُمُنَّ لِلَّهِ مَا فِي قُلُوبِكُمْ لِيُخَفِّيَ وَصَحَّ مَا لَكُمْ اللَّهُ يَعْلَمُ  
يُؤَخِّرُ مَوْضِعُ فِي كَيْفٍ لَيْدُ لِيَوْمِ حِسَابٍ اَلَيْسَ لِيُجْعَلَ فَيَنْتَفِعَ

اس شاعر جاہل نے ان اشعار میں جو مصلح اور اسکے علم بالخیریات اور مصادیخ و کتابت اعمال کا صحت  
میں دن قیامت کے اعتراف کیا ہے عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں انہیں سو جب کوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم پر گزند کرتا تو اپنا سینہ دوسرا کر لیتا اور اپنا سر کڑپے سے چھپاتا اور سہر اللہ پاک سے یہ آیت بھیجی عود  
منکبہ طرقت اللہ کے اولیٰ ہی فتح البیان میں کہا ہے مراد انہی صدور سے اخلاف و اعراض ہے یعنی عطف  
صدر کا کفر و عداوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بطرح کہ مخفی و مستور رہی اور اللہ رسول کو اس پر اطلاع نہو وہ یہ  
کہتے تھے کہ جب ہم نے گھر کے دروازے بند کر لیے اور کپڑے میں چھپ گئے اور دلعین حضرت کی عداوت رکھی  
تو اب کون ہمارے راز دل کو جان سکتا ہے اللہ نے کما حقہ جان سکتے ہیں بعض نے کہا کفار کا گذر حضرت پر  
ہوتا تو سینہ دوسرا کرتے پٹہ پہیر لیتے کپڑا اور ڈھ لیتے تاکہ حضرت کی بات نہ سنیں اللہ نے کہا کہ اللہ عالم سر و علن  
ہے تمہارے اس استخفا کا کچھ نفع نہیں ہے وہ سر جی کی بات اور ہر دل کا بہید جانتا ہے اس کی رو برو ظاہر  
باطن و سر و جہر سب یکساں ہے اور سکو تکرار و ضمائر کی جو اہل و صدور کے میں خبر ہے صدر و سر و قلوب میں  
اس آیت شریفہ پر بارہ یا زدم قرآن کریم ختم ہوا واللہ الحمد اب بارہ دوا زدم بعد اسکے شروع ہوتا ہے

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا رَزَقْنَاهَا مِنْ غَدَقَاتِنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَسُودَتْ الْعُقَابُ  
عَلَىٰ غَنِيِّ الْمَسِيْنِ ۚ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِكَافِرِيْنَ سُبُوْلَهُمْ ۚ وَهُم لَمْ يَشْعُرُوْا بِهٖ  
تفسیر ہے کہ ہر جان ہونیا جاتا ہے ہر چیز پر کھلی کتاب میں و جان شیریں تا ہے بہشت و فرخ ہر جان ہونیا جاتا  
ہے اکی قبر اور روزی سودیا میں ہے انتہی آئندہ خبر دی کہ اللہ شگفل ہے ساری مخلوقات کی روزی کا جتنے دوا صغیر  
و کبیر کچھ دہی میں سب کے رزق کا دہی ذمہ دار ہے اور سو معلوم ہے کہ انکا منتہا ہے سیر زمین میں کما تک

بسم اللہ الرحمن الرحیم





دوبہ کی حیات میں اور مہات میں یا اصلا ب ارحام میں یا ساکن ارض میں جہاں کہ وہ بالفعل موجود ہے اور  
مردع مواد و مقار جہاں قوت کے ہوتے ہیں انتہی مراد مواد سے منی و علاقہ ہے اور مقار جہاں صلب رحم آہن  
معدونے کہا مستقر ارحام میں اور مستودع وہ جگہ جہاں مرا وایت مرفوع ابن سعود سوید اسی تفسیر کو  
ہے کہ جب اہل تم میں سے کسی کی کسی زمین میں ہوتی ہے اسکو حاجت طوف اس جگہ کے پیش آتی ہے  
بیانات کہ جب انہو اقصیٰ اثر کو اس زمین کو پہنچ جاتا ہے تو قبض کر لیا جاتا ہے زمین دن قیامت  
کے کیلک ہذا ما استودعنی یعنی یہ تیری وصیت ہو جو میرے پاس رکھی تھی اَخَذَہُ لِحَاکِمٍ وَ  
صَحَّحَہُ یہ سب جہاں پر گذر اپنے ذکر و اب و مستقر و مستودع و رزق کا لوح محفوظ میں قبل خلق کے  
ثابت ہو وہو الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ وَكَانَ عَرْشُہٗ عَلَی الْمَیْمَنِ لَیَبْلُوْکُمْ

اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝ وَلَکُمْ لِحَاکِمٌ مِّنْ عِندِ الْمَلٰٓئِکَةِ لَیَقُوْلَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّہٗ اَنْزَلَہٗنَّ  
اِلَیْکُمْ مُّبٰیْنًا ۝ وَلَکُمْ لِحَاکِمٌ مِّنْ عِندِ الْعَذَابِ اَلَا اَمَّا مَعَدُوْلٌ لَّیَقُوْلَ لَیْسَ بِہٖ اِلَّا  
یَوْمَ مَآ تَیْجِیْہُمْ لَیْسَ مَعُوْدًا عَلَیْہُمْ وَحَاقَ بِہُمْ مَّا کَانُوْا بِہٖ یَسْتَعِیْذُوْنَ ۝ وہی ہے جس نے ہائے

آسمان و زمین جہاں میں اور تماخت اسکا پانی پر کہ تم کو آزمائے کون تم میں اچھا کرتا ہے کام  
اور اگر تو کہے کہ تم اوٹھو گے مرنے کے بعد تو اللہ کا کفر کہنے لگین بہر کچہ نہیں مگر عبادو ہے صریح اور اگر تم  
دیر لگا دین اور عذاب کو ایک مدت گنی تک تو کہنے لگین کیا روک رہا ہے اسکو سنا ہے  
حسدن آویگا اور پڑہ پیر اجاوے گا اور اس سے اور الٹ پڑیگا اور نہ جس پہنٹے کرتے تھے

ف اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور نے سارے آسمانوں اور زمین  
کو جہاں میں پیدا کیا اس سے پہلے تخت اسکا پانی پر تھا حدیث عمران بن حصین میں آئے ہے کہ حضرت  
نے فرمایا قبول کرو و غرہ لے بنی تم اور انہوں نے کہا تو نے سکو نوید سنائی کچھ عطا ہی تو دو فرمایا امی  
اہل میں تم اس بشارت کو قبول کرو اور انہوں نے کہا ہم نے قبول کیا ہم کو خبر دو اولیت سے اس امر کے کہ  
کیونکہ تمہا فرمایا اللہ ہر شے کے پہلے تھا اور اس کا عرش پانی پر تھا اور اس کو محفوظ میں ہر چیز کی یا  
کہی اتنے میں ایک آنیو لا آیا اور اس نے کہا لے عمران تمہارا ناکہ اپنے پابند سے کسل گیا میر  
اسکے بچے نکلا ہر مجھے نہیں معلوم کہ صبر میرے کیا ہو اور وہ احمد و ہذا الحدیث صحیحہ فی الصحیح  
یا لَعَنَہُ کَثِیْرًا ۝ از خبلہ ایک لفظ یہ کہ تم لے میں پاس تمہارے کہ سوال کرین تو میت سے اس امر کے فرمایا





لَا يُؤْمِنُ فِي الْأَدْحَالِ النَّارُ رُبُّهُ اتَّبَاعُ سَوْدَهٍ مَصْدَقِ رَسُلٍ مِنْ كَمَا قَالَ تَعَالَى كُنْتُمْ حَذَرًا مِمَّا أُخْبِرْتُ  
لِلنَّاسِ اور صحیح میں آیا ہے فَأَقُولُ أُمِّي أُمِّي اور کبھی استعمال لفظ است کا فرق دیکھنا ہے کہ اُن کے قول  
تَعَالَى وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَنْهَكُ دَانَ بِالْخَوْفِ يَعْلَمُونَ وَكَقَوْلِهِمْ تِلْكَ آيَاتُ الْكُتَابِ آيَاتُ الْقَائِمِ  
الْآيَةِ نَجْعُ الْعِلْيَانِ مِنْ كَمَا سَمِعْتُمْ آسَمَانَ وَزَمِينَ كَوْجِدُونَ مِنْ بَدَا كَيْفَ يَكَلِّمُ طُغْيَانًا تَوَضُّعِ كَيْفَ وَدُونَ  
آسَمَانَ بَنَانُ كَوْجِدُونَ مِنْ زَمِينَ اور دُونَ مِنْ الْوَاوِ حَيَوَانَاتٍ وَنَبَاتَاتٍ وَاقْوَاتٍ وَجِبَادَاتٍ تَرَادِيماً  
سے اچانک اوقات میں بعض فی رشتہ اوقات کما فی قولہ وَمِنْ يَوْمٍ لِيُصِيبَهُمْ يَوْمٌ مِمَّا دُونَ وَبَعْضُ نَجْعِ كَمَا  
مقدار جبہ یوم اور بعض نے کما چہ دن میں بمقابلہ شب پہلوان شبہ نما اور چہ پلان دن جمیعہ مکن یہ  
ٹیک نہیں ہے اس لیے کہ اس وقت نہ زمین تھی اور نہ آسمان تھا اور یوم عبارت ہے اس مدت سے کہ آفتاب  
زمین کے اوپر موجاشیہ جبل میں کما ہے یہ سخت مشکل ہے نہ شبہ متعین ہو سکتا ہے اور نہ کوئی اور دن مگر  
ایسی وقت کہ بالفعل موجود ہو اور اُس حال میں کوئی زمانہ نہ تھا پہر تفصیل ایام کا کیا ذکر ہے بہر تخصیص  
ہر یوم کی ساتھ ایک نام کے یعنی چہ اور جواب اس اشکال کا اس طرح ہے کہ ہر امداد شمس روز ہر یوم  
اشکال نہیں ہر ملک و اطمینان دیگر ہے کہ وہاں زمانہ نہ تھا انتہی بہر حال اگر کریم کا عرض عظیم قبل  
خلق سموات وارض پانی پر تھا سو پانی کے کوئی شے زیر عرش نہ تھی خواہ در میان دونوں کے فوط  
ہو یا عرش پشت آب پر ہو اس میں دلالت امکان ظاہر نہیں ہے اور اگر کوئی دلالت وجود ظاہر  
ہوگی نہ فقط امکان ظاہر اور نہ اس بات پر کہ سب سے پہلے عالم میں حدوث پانی کا ہوا ہے بعد عرش کے  
بلکہ اگر دلالت ہے تو اس پر کہ خلق عرش و آب اقدم ہے خلق آسمان و زمین سے بغیر تصریح نسبت کے دریا  
دونوں کے اور سلف سے منقول ہے کہ عرش پانی پر تھا دَسُّوْا لَانَ عَلٰی مَکَانَ یعنی اب یہ وہ پہلے چہ  
سلیمان جبل کی عبارت میں کہ وہ اُسی اپنی جگہ میں ہے جس میں کہ اس دم ہی یعنی ساتون آسمان کے  
اور پر اور پانی ہی اُسی اپنی جگہ میں ہے جہاں کہ اس دم ہے یعنی نیچے ساتون زمین کے اتمہ حضرت  
اور زمین عقیلی نے بوجہ ان کاں دَسُّوْا لَانَ عَلٰی مَکَانَ لَقَدْ فَرَمَا لَكَ اَنِي حَمَلْتُ مَا فَوْقَهُ هُوَ اَوْدُ  
مَا خَلَقْتَهُ هُوَ اَوْدُ وَخَلَقْتَ رَحْمَةً عَلٰی الْاَوْدِ رَاہُ التَّرْمِذِيْ اَحْمَدِيْكَ تَرْجَمًا اور گنہگار ہے احمد نے  
کما ہر امداد میں ہے کہ اُن کے معہ کئی کئی معنی نے کما ہر امداد میں تو اس کے معنی میں کہ صاحب تفسیر  
یعنی ظاہر ابدل سے میثاق کے اسر بادل کے اوپر مدبر و عالی ہے ماد اگر مفسرہ تو اس کے معنی میں کہ

۲  
اور کوئی اور دن مگر  
ایسی وقت کہ بالفعل  
موجود ہو اور اُس حال  
میں کوئی زمانہ نہ تھا  
پہر تفصیل ایام کا  
کیا ذکر ہے بہر تخصیص  
ہر یوم کی ساتھ ایک  
نام کے یعنی چہ اور  
جواب اس اشکال کا  
اس طرح ہے کہ ہر  
امداد شمس روز ہر  
یوم









مطلوب کا اور ایسا ذکر انکی فرمائش کا نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہر شے پر حافظ ہے جو کچھ یہ کہتے ہیں وہ اسکو معلوم ہے وہ انکو ساتھ ہی کام کرے گا جو کرنا چاہے کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تو نے اس قرآن کو افترا کیا ہے  
 اچھا تو ان ہر کلمہ کے تم مثل اسکے دس سو تین تو لے آؤ جو کہ بلاغت حسن نظم و جزالت لفظ و فصاحت سخن  
 میں مانند اسکے ہوں یہ اسلئے کہ جب قرآن ایک نئے مغربی شہسے تو ہر شخص عربی دان ایسا افترا کیا گیا  
 خصوصاً وہ عرب جو کہ فصاحت زبان و بلاغت بیان میں جو ہر روز نامہ ہیں اور شعر و شاعری و زبان الہی  
 میں یگانہ روزگار اسکے انکی تحدی کی اور باگ و دعویٰ کی ڈھیلی کردی اور یہاں تک مفاد صند کیا کہ تم یہ  
 کام ہی کرو کہ سوا اللہ کے جنکو تم شریک ٹھہرتے ہو ان میں سے ہی جسکو بلا سکو اور سکودر سطر معارضہ قرآن  
 کے بلاؤ اور تم وہ سب ملکر ایسا کلام جسکو مغربی کہتے ہو بنا لاؤ اگر تم اس دعوے افترا میں سمجھے ہو  
 بہر اگر یہ لوگ ایسا نہ کریں اور در سطر معارضہ کے طیار نہ ہوں تو تم اسے رسول اور بھونو جان لو کہ نہ تو  
 اس قرآن کا اللہ کے علم سے ہوا ہے جسکو کہنے پر عقول کو اطلاع نہیں ہے اور نہ افہام اسکو سننے کا  
 استیضاح کر سکتے ہیں اسلئے کہ مثل ہے ایسے اعجاز پر جو کہ طوق بہتر سے خارج ہے اور ہرگز کہیں نہ  
 پر اس کلام کا افترا نہیں کیا ہے اور یہی جان کہو کہ اللہ ہی منفرد بالوہیت ہے کوئی انکا شریک نہیں  
 ہے اور جب اسکو قدرت ہے وہ کسی کو نہیں ہے سو کیا تم اسلام لایو اے ہو جسکو اعجاز اس قرآن کا ثابت  
 ہو جائیگا مجاہد نے کیا یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور بعض نے کہا علم ہے مراد داخل  
 ہونا ہے اسلام میں بعد قیام محبت قاطعہ کے تحدی ساتھ معارضہ قرآن کے مختلف طور پر آئی ہے  
 کہی ساتھ مجہد قرآن کے فرامی جیسے لَمْ يَجْعَلْ الْاِنْسَ وَالْجِنَّ اَنْ يَتَنَبَّاهُ بِمَا كُنْ يَتَنَبَّاهُ هَذَا  
 الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ اور کہی ساتھ دس سر کے جیسے کہ اس آیت باب میں کیونکہ عشرہ اول عقد ہے  
 عقود میں سے اور کہی ساتھ ایک سورت حسب طرح کہ سورہ بقرہ میں گذر چکا ہے یہاں کہ ایک سورت  
 اقل طاقت ہے قرآن میں ہر مَن کَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰیٰتِ الْكُذٰبَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ كُفُّوا عَنْ رَدِّ الْاٰیٰتِ ۝ اِلَّا السَّارِفِيْنَ ۝ وَحِطُّ مَا صَنَعُوْا فِيْهَا وَبَطِلُ  
 مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ جو کوئی ہو جانتا دنیا کا جینا اور اسکی رونق پسیر دین ہم انکو عمل انکے ہی میں اور انکو سہرا  
 نقصان نہیں دی میں جسکو کچھ نہیں بچا کہ ہم میں سوائے انکے اور کٹ گیا جو کیا تھا اوس جگہ اور خراب  
 ہوا جو کہ تہہ و فابن عباس نے اہل بیت میں کہا ہے کہ اہل بیا کو عرض انکوحیات کا ہی نیا میں دیدیا جاتا ہے

۹۷  
 ترجمہ ہدایت  
 اسی اور جن کے  
 کلام میں ایسا قرآن  
 نہ لکھا گیا ہے



آیت یہ ہے کہ ہم انکی عمل کا بدلہ اسی دنیا میں دیدیتے ہیں لیکن موقع مخالف اس خارج است کیونکہ تہمتی و  
 از رو سند اپنی آرزو بہرہ ور دنیا میں نہیں پایا اگرچہ دنیا کے لیے عمل کرے اس لیے ضرور ہے کہ اس حکم  
 کو مقید بہ شیت الہی کیا جائے قرطبی نے کہا اکثر علماء سیطوف گوینے کہ یہ آیت مطلق ہو سیطوح آیت  
 سورہ شوریٰ وَمَنْ يَكُفِّرْ كَذِبًا لَّنْزِلُكَ عَلَيْهِ مِنْهَا سِطْرًا وَسِطْرًا وَمَنْ يَكُفِّرْ كَذِبًا لَّنْزِلُكَ عَلَيْهِ مِنْهَا سِطْرًا  
 مِنْهَا اس آیت کی تفسیر آیت سورہ سبحان میں ہے مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ لُحُ  
 بہ حال یہ مرید دنیا کے دنیا میں اپنی جزا میں ناقص نہیں ہوتے بلکہ بحسب اعمال غالباً عوض اپنے اعمال  
 کا . . . . . بحسب اقتضائ شیت الہی پالیتے ہیں حکمت بالغہ نے اسی کو ترجیح  
 دی ہے قاضی نے کہا مراد اس فارخبر اسے دنیا میں نیل صحت و کفایت و سائر لذات و طیبات و  
 منافع میں اور یہ شہائم عامل الدنیا کو حاصل ہوتی ہیں گو قلیل و وسیع ہوں لہذا رہی آخرت سودا ہاں  
 و اسطراد ان کے کچھ نہیں ہے مگر یہی آگ و زخ کی اس سے تخصیص اس آیت کی ساتھ کفار کے نکلتی  
 ہے کیونکہ فرمایا ہے کہ وہ ان سارا کیا دہرا انکا اکارت جائیگا اس لیے کہ اگرچہ یہ اعمال صورت طاعات  
 میں تھے اور آخرت میں انکی جزا جمیل ملنا چاہیے مٹی لیکن انہوں نے فساد مقاصد و عدم خلوص کے انکو  
 فاسد کر دیا اور زری زینت دنیا پر قصر کیا اس لیے یہ عمل انکا باطل ہو گیا نفس الامر میں لائق نفع و جزا  
 نہ رہا کیونکہ وجہ صحیحہ بر داقم نہ ہوا اور جو ثواب صحیحہ پر لائق تھا وہ اس پر مترتب نہ ہوا مجاہد نے کہا  
 یہ آیت حق میں اہل ربیہ کے ہے لیکن یہ قول مشکل ہے کیونکہ اُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَلْتَمِسْوا اٰلَافًا مِنْ نَبَا  
 ہے مگر اس وقت کہ جب یوں کہا جائے کہ یہ اعمال فاسدہ و افعال باطلہ جبکہ واسطے غیر اللہ کے ہوئے  
 تو فاعل ان کا ستحق و عید شدیدیہ نہیں یعنی عذاب ناصبت مرفوعہ ابن عمر اسپردالت کرتی ہے مَنْ يَكُفِّرْ  
 عَمَّا كَفَرَ اللَّهُ اَوْ اَدَّاهُ غَيْرَ اللَّهِ فَلْيَكُنْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ الْحَرْجَةُ التَّوْمِيَّةُ اور حدیث ابو ہریرہ میں  
 فرمایا ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اَنَا اَعْنٰی الشُّرَكَاءَ عَنِ النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْ لِيْ عَمَلًا اَشْكُرُ فِيْهِ مَعِيَ غَابِرٌ  
 لَمْ يَكُنْ لِيْ عَمَلًا اَشْكُرُ فِيْهِ مَعِيَ غَابِرٌ لَمْ يَكُنْ لِيْ عَمَلًا اَشْكُرُ فِيْهِ مَعِيَ غَابِرٌ لَمْ يَكُنْ لِيْ عَمَلًا اَشْكُرُ فِيْهِ مَعِيَ غَابِرٌ  
 آیا ہے یہ ایک قول ہے تفسیر میں اس آیت کو اور وہ بات جبکہ خیرالت نظم کریم مقتضی ہے یہ کہ مراد اس سے مطلق  
 کفار میں اس طرح کہ اول میں قاصدین قرآن عظیم سب با بذر ارج اولے سندج میں کیونکہ حسب اللہ نے اپنے  
 پیغمبر اور مومنین کو یہ امر کیا کہ انکا علم و یقین اس بات پر کہ یہ قرآن اللہ کے علم سے اور اس پر اور کسی غیر اللہ کے



کہ جبریل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک نے ان دونوں میں سے اس کی رسالت پہنچا دی جبریل ہر حضرت  
 کے لایم حضرت پس اس کے لائے اور بعض نے کہا مارد شاہد سے علی مرتضیٰ میں ابن کثیر کہتے ہیں و  
 هُوَ ضَعِيفٌ لَا يَكْتَلِبُ لَهُ قَاتِلٌ وَلَا ذَلٌّ وَالْثَّانِي هُوَ الْحَقُّ يَأْتِيهِ السَّلَامُ كَمَا مَوَّلَى فُطْرَتِ شَاهِدِ شَرْعِيَّتِ هُوَ  
 ہے جملہ یہی تفصیل سوہ شریعت سے لی جاتی ہے اور فطرت اس کی مصدق ہوتی ہے اور ہر ایمان لاتی  
 ہے ولہذا اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ ہر ایک شخص اپنے رب کی طرف سے مینہ پر ہر اور پہنچے اس کو ایک شاہد ہی  
 ہے یعنی قرآن جس کو جبریل نے طرف حضرت کے پہنچا یا اور حضرت نے اس کو اور اس قرآن سے پہلے  
 تورات موسیٰ کی کتاب آجلی ہے جس کو اللہ نے اس کو اس کے لیے پیشوا میں لایا تھا کہ اس کی پیروی کریں  
 اور وہ کتاب ایک اللہ کی رحمت تھی ساتھ ان کے سو جو کوئی پورا پورا ایمان اس کتاب پر لایا  
 ہے تو وہ کتاب اس کو طرف ایمان بالقرآن کے قاعدہ ہے ولہذا اللہ نے کہا ہے کہ وہ لوگ اس قرآن  
 پر ایمان لاتے ہیں ہر اللہ نے ان لوگوں کو جو کہ قرآن کے کذب میں یا بعض قرآن کے وعید میں  
 کہ سائر اہل ارض میں سے کیا مشرکین اور کیا اہل کتاب اور کیا غیر ان کے تمام طوائف بنی آدم میں  
 سے باوجود اختلاف الودان و اشکال و اجناس جن کو یہ قرآن پہنچ گیا ہے جو کوئی اس کتاب پر غور  
 کا کفران و انکار کر گیا کہا قال تعالیٰ لَا تَذَرُكُمْ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ أَوْ فَرَّأَ قُلُوبَ النَّاسِ لَمْ يَكُنْ  
 رسول اللہ ﷺ جَمِيعًا سَوَاكُ اَوْ سَكَدَ وَعْدُهُ بِمَعْنَى وَهُوَ دَوْرُخٌ مِّنْ جَابِیْكَ اَمْ كَرْدُوْرُخٌ سَے جَابِیْ سَوَا  
 اس وقت میں بعض نام کے مسلمان ایسے ہی موجود ہیں جو بعض احکام و آیات قرآن کا انکار  
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم یہ دو قرآن حکم قرآن کے نہیں مانتے جیسے حصہ دختر کا مل بدر متوفی میں  
 یا نکاح ثانی بیوہ کا و نحو ذلک سوا اس اعتقاد کے لوگ بدلیل اس آیت باب کے قطعاً کافر ہیں ان کو  
 مسلمان کہنا اور ان کے ساتھ مسلمانوں کا ساتھ بنا کر ناجائز ہر حدیث ابو موسیٰ شمری میں فرمایا ہر  
 وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَمْلِكُ فِي أَحَدٍ مِّنْ هَذِهِ الْأُمَمَةِ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَنْ تُكَذَّبَ بِمَا فِي الْأَكْثَرِ  
 دَخَلَ النَّارَ رَأْفًا مِنْ سَيِّئِهِمْ جَبْرِیْلُ بْنُ حَبِیْرٍ مِّنْ كُنْتُمْ لَا تَمْلِكُ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِلَهُمْ عَلَى وَجْهِهِ إِلَّا وَجَدْتُ مُصَدَّقَهُ أَوْ قَالَ تَصْدِيقَهُ فِي الْقُرْآنِ كَمَا بَعَثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْلِكُ فِي أَحَدٍ مِّنْ هَذِهِ الْأُمَمَةِ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ أَنْ تُكَذَّبَ بِمَا فِي  
 الْأَكْثَرِ النَّارَ تَجْعَلُكَ أَقُولُ أَيْزُ مُصَدَّقُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ وَكَلَّمَ سَمِعْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ





ہے لوگ توریت و انجیل میں آپ کو لکھا ہوا ہے کہ میں نبی ہوں اور میں نے اس کے لیے حجتیں بلکہ نافیات لے لیں  
 کہ اوس میں اکثر احکام شرع کے موافق قرآن آئے ہیں سو وہ لوگ حضرت پر یا قرآن پر یقین لائے ہیں  
 اور جو گروہ اہل مکہ وغیرہم کے یا جملہ اہل مل و خل اور تمام ادیان کے حضرت یا قرآن کا انکار کریں گے  
 وہ لامحالہ اہل نار میں قتل ہوئے گا اَلْكَافِرُ الْكَذَّابُ عَلٰی الْكَفْرِ يَنْتَهِ كُفْرُ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ يَوْمَ سَأَلَ كَافِرٌ  
 اَمِيكَ هِيَ مِنْ اِسْمِ كُفْرٍ مِّنْ كُنْزٍ اَنَّا كُنَّا مَوْعِدَةٍ اَشْعَارُ هِيَ اَسْبَابُ كَا كُفْرًا مِّنْ عَذَابٍ وَتَوَانِي  
 عَقَابُ اَسْرَ اَتَشْ سَوْرَانِ مِنْ مِّنْ اَوْرَا كَا وَصَفَ اَحَا طَ بَيَانِ مِنْ نَّمِيْنِ اَسْكَا هِيَ حَدِيْثُ اَبُو بَرٍّ رِي  
 مِنْ فَرَمَا يَہُ وَاَلَّذِيْ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ فِيْ اَحَدٍ مِّنْ هٰذِهِ الْاُمَمَةِ لَا يَهُودِيٌّ وَلَا  
 نَصْرَانِيٌّ وَمَا تَ وَلَا كُفْرًا مِّنْ بِيَا لَذِيْ نَفْسُ اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَّا كَا اَنْ مِّنْ اَحْطَابِ النَّارِ اَخْرَجَتْ  
 الْبَغْوِيُّ يَسْنِدُ اَبُو تَوَّاسٍ نَّبِيْ اِسْرَ اَتَشْ سَوْرَانِ مِنْ مِّنْ اَوْرَا كَا وَصَفَ اَحَا طَ بَيَانِ مِنْ نَّمِيْنِ اَسْكَا  
 ہے غیر حضرت کو اس لیے کہ حضرت شک کرنے سے قرآن یا موعود میں معصوم ہیں یہ قرآن حق ہے طر  
 سے تیرے ایک لکن بہت رگ ایمان نہیں لاتے حالانکہ ایمان لانا اس قرآن پر درجہ دلائل  
 سوجہ یقین ظاہر ہو گئے لکن اس نے اُن کے دل پر یہ سب عباد کے مہر لگادی ہے یہ سب حق کو نہیں  
 سمجھتے وَمَنْ اَطَاعَ كُفْرًا مِّنْ اَفْ تَزٰی عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اُولٰٓئِكَ يُعْرَضُونَ عَلٰی رَيْحٍ وَيَقُولُ  
 اَلَا شَہَادُ هُوَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰی رَيْحٍ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظّٰلِمِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ  
 يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَيَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِہٖ وَيَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِہٖ وَيَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِہٖ وَيَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِہٖ  
 اَلَمْ يَكُوْنُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ اَلَا اَرْضٌ وَمَا كَانَ لَہُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ اَوْلِيَاۓ كَا مَطْعَمٌ لَّہُمْ  
 الْعَذَابُ مَا كَانُوْا يَسْتَطِيْعُوْنَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوْا يُبْصِرُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا  
 اَنْفُسَہُمْ وَضَلَّ عَنْہُمْ مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ لَاجِدَ مَا اَنھُمْ فِيْ الْاٰخِرَةِ هُمْ الْاٰخِرُونَ ۝  
 کون ظالم اوس کے جو باندہ ہے اس پر چوٹ وہ لوگ و برو اوں کو اپنے رب کے اور کیلگو گواہی دے یہی مہر  
 جہنم کا چوٹ بولا اپنے رب پر ہوں لوہنگا ہے اس کی بے انصاف لوگوں پر جو کہتے ہیں اس کی راہ سے  
 اور ڈوبتے ہیں اوس میں کجی اور وہی میں آخرت کو شک وہ لوگ نہیں تنکا نیوے زمین میں بہاگ  
 کر اور نہیں انکو اس کے سوا حمایتی دے انکو عذاب سکے تھے سنا اور نہ تھے دیکھتے وہی میں جو بار

بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا اور کچھ جھوٹ باندھتے تھے اب ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں ہی میں سب خراب  
 ف گواہی والی آخرت میں فرشتے ہونگے جو عمل لکھتے ہیں اور نیک بخت آدمی جبکو خیرتی خدا پر  
 جھوٹ بولنا کئی طرح ہے علم میں غلط نقل کرنا یا خواب بنا لینا یا عقل سے حکم کرنا دین کی بات میں یا دعو  
 کرنا کہ کشف رکھتا ہوں یا اللہ پاک کا مقرب ہوں اللہ پر جھوٹ بولا کمان کے لئے غیب سے سن آتے  
 تھے غیب کے دیکھتے تھے جھوٹ دعوئی آخرت میں گم ہو گئے اتھے ابن اثیر کہتے ہیں اللہ نے اسجگہ حال  
 آگن لوگوں کا بیان کیا جو کہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں کہ وہ آخرت میں علی رؤس الخلق سامنے ملائکہ  
 و رسل و سائر البشر و جان کے سوا ہونگے صفوان بن محرز نے کہا ہر مین ابن عمر کا ہاتھ پکڑے ہوئے  
 تھا کہ اتنے میں ایک شخص نے سامنے آکر کہا کہ میں نے حضرت کے دربارہ سرگوشی کے دن قیامت کو کیا  
 سنا ہے کہا میں نے سنا ہے فرماتے تھے اللہ عزوجل ہومن کو نزدیک کر کے اپنا کفٹ اوپر رکھینگا اور  
 اوسکو لوگوں سے ستور کرے گا اور اُسکے گناہوں کا اقرار اوسے کرایگا اور کہے گا اَتَعْرِفُ  
 ذَنْبَ كَذَا اَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا اَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا کیا تو فلان و فلان گناہ کو  
 جانتا سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اُسے اقرار اوسکے گناہوں کا کرالیکا اور وہ شخص اپنے جی  
 میں دیکھینگا کہ ملاک ہوا اب اللہ تعالیٰ فرمایگا فَاتَى قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَ اِنِّي اَغْفِرُ  
 لَهَا اَلْيَوْمَ مِثْلُهَا ان گناہوں کو تجھ پر دنیا میں پوشیدہ رکھتا تھا اور آج میں اُنکو تیرے لیے بخشا ہوں  
 ہر اوسکو کتاب اوسکے حسات کی دی جائیگی رہے کفار و منافقین سو ہشما و کمیس گے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہو  
 نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا ان ظالموں پر اللہ کی لعنت ہے رَفَاؤُ أَحْمَدُ وَ الشَّيْخَانِ وَ وہ لوگ لوگوں  
 کو پیروی حق و سلوک طریق مہی سے جو کہ اللہ تک پہنچاتا ہے پتھر میں اور حنبت سے بچاتے ہیں  
 انکا ارادہ ہو کہ یہ لوگ اہ کج ہر جو کہ معتدل نہیں ہے حلین اور گمراہ ہو کہ جنہم میں جاڑ پرین سو یہ سنگین  
 آخرت کو قیامت سے ہونیکو جھٹلاتے ہیں مکن زمین میں اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور شیوا اللہ کے کوئی  
 انکا حامی و ولی ہے بلکہ یہ سارے نیچے اللہ کے قہر و غلبہ و قبضہ و سلطان کے ہیں اللہ پاک نے اپنے تمام پیرو  
 قدرت رکھتا ہے اسی دنیا میں آخرت سے پہلے و مکن اللہ نے اُنکو اُس دن تک چھوڑ رکھا ہے جس میں اللہ پر  
 ہر امین کی صحیحین میں فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَیَمْلِكُ الظَّالِمَ حَتّٰی لَیَاْخُذَہُ لَکَ فِیْلَتَہُ فِیْنِیْہِ اللّٰہُ تَعَالٰی ظالم کو  
 ڈھیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب اُسکو پکڑ لیتا ہے تو پھر نہیں چھوڑتا و لہذا اللہ نے کہا کہ اُنکو ایسے دگن عذاب ہو گا کہ



حفاظت کرتے ہیں ابن عباسؓ نے کہا میں نے کچھ نبیوں سے کہا وہ تو ہر گز ہم علماء جنہوں نے اس کے اوامر و نواہی کو  
 پہنچا دیا ہر نبی نے کہا ساری خلق ہوگی یہی قول ہے قتادہ کا بالجلد وقت عرض کے یہ ہشاد کہ میں نے  
 کہ یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے پروردگار پر دنیا میں افترا بندی و دروغ گوئی کی تھی اس جگہ اور کج  
 کذب کی صراحت نہیں کی یہ اس لیے کہ گویا یہ امر انکا نزدیک اہل موقف کے معلوم ہوگا یہ وہ ہشاد کیونکہ  
 کہ سن لو اللہ کی بڑھکارت ہے اور لوگوں پر جنہوں نے اپنی جانوں پر افترا بندی سے ظلم کیا ہے یا یہ اللہ کا کلام  
 ہوگا کہ بعد شہادت شہاد کے اس طرح فرمایا گا فائدہ قول میں شہاد کے اس مقالہ کو مبالغہ ہے فصاحت  
 کفار میں اور تفریق کرنا ہے انکو روبرو ساری خلائق کے تہران ظلم ملعونین کا وصف بیان کیا کہ وہ  
 لوگ ہیں جن کی شخص پر قابو پاتے ہیں اسکو اللہ کے دین میں داخل ہونے سے روکتے ہیں سدی نے  
 کہا قریش لوگوں کو حضرت محمدؐ کو باز کر رہے تھے اور کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ پر نجات دہندہ  
 نہیں ہے یا اپنے اہل کو کچھ کرنا چاہتے تھے کہ دین اسلام چھوڑ کر طرف کفر کے آجائیں ابوالاکاسیؒ نے کہا وہ  
 یہ امید کرتے تھے کہ مکہ میں کوئی اور دین سکوا اسلام کے ہو یہ یہ نہ ہو اور آخرت کو منکر تھے قیامت  
 کے آنے کی اور معاد و بعثت کو ہوئی تصدیق نہ کرتے تھے اللہ نے کہا یہ دنیا میں اللہ کو عاجز نہیں کر  
 سکتے ہیں اگر اللہ ارادہ اُنکے عقاب کا فرمائے بلکہ معجزہ ہے اسجگہ سابقین یا فائتین و نحو ہا میں  
 لینے زمین بہت کشادہ و فراخ ہے یہ جا میں کہ ہم کہیں بھاگ جائیں تو ہرگز کسی جگہ بھاگ کر اللہ  
 تعالیٰ کی بکڑ سے بچ نہیں سکتے کماتیل ع بہر کجا کہ رسیدیم آسمان پیدا است ۴۰ اللہ کے سوا اور  
 کا مددگار دوستدار نہیں ہو جو کہ اللہ کی عقوبت کو ان سے دور کر سکے بلکہ انکو تو آخرت میں دگنا  
 عذاب ہوگا یہ سبب ہے کہ اللہ کی راہ سے روکتے اور بعثت کا انکار کرتے تھے سیوطیؒ نے کہا اسلیکہ اپنی  
 غیر کو بھگاتے تھے صاوی نے کہا حاصل قول سیوطیؒ کا یہ ہے کہ مضاعفت مخصوص ہے ساتھ جنات  
 کے ہے سیات سو مضاعف نہیں ہوتے ہیں قال تعالیٰ وَمَنْ حَادَّ الشَّيْطَانَهُ فَلَا يُجْزَىٰ اِلَّا  
 مِثْلَهُ کجھ تو اب معنی مضاعفت کثرت ٹھہرے اس لیے کہ انکو دوسرا عذاب ہوگا ایک اپنی گمراہی کا دوسرا  
 اور دواں گمراہ کرنے کا اتنے انکو اعراض عن الحق میں استدرافراط تھی اور یہاں تک بغض تھا کہ حق  
 بات سن ہی نہیں سکتے تھے گویا انکو سمیع حق پر بالکل قدرت نہ تھی ہرے تھے اور نہ دیکھ کر پڑھتے  
 کے مستطیع تھے گویا اندر تھے یہی کی ہوٹ گئی تھیں یا یہ وصف میں اُن کے اولیاسن دون اللہ

کا کہ وہ نہ سانس تھے اور نہ بصیرت اب کیا خاک انکو نفع پہنچا سکتے ہیں یا کوئی نقصان دور کر سکتی ہیں یہ خود در ماندہ شفاعت کا قرار ہے کہ اس نہ سانس نہ سلیب کہ اللہ نے انکو لوح محفوظ میں لکھ رکھا تھا تاجاج نے کہا حضرت کی دشمنی سے نہ بچتے ہو جتنے نحاس نے کہا کہ عرب کا یہ محاورہ ہے کہ مَلَاكُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْقُضَ أَرْفَ لَكَ إِنَّ يَنْقُضَ أَرْفَ لَكَ مِنْ طَرَفٍ وَكَيْفَ يَنْقُضُ سَلَامَةً اسلیب کہ وہ سپر گران ہر بہر حال ان لوگوں نے اپنی جانوں کا عبادت غیر اللہ کے نقصان کیا اس کی عبادت کے عوض میں عبادت اللہ باطلہ کو مول لیا اسلیب انکی تجارت میں بڑا ٹوٹا پڑا اور وہ فقر انکا کہ ہمارے معبودات نزدیک اللہ کے ہمارے سفارشی و کارباری ہوں گے کو گویا سوا خسران و زیان کے کچھ ہی تو انکے ہاتھ میں باقی نہ رہا ماجر یہ آخرت میں بے نقصان و گمناٹے میں ہونگے خلیل و سیبویہ نے کہا ہے لا جرم یعنی حق ہر بہرہ لاء ایک کھلے کے یہی قول فراہ کا یہی ہے خلیل نے کہا ہنزلہ لا بد ولا محالہ کہ ہے ہر کثرت استعمال سے بھرنے ہی ٹہر گیا إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اخْتَبَتْهُمُ إِلَىٰ رَحْمَةٍ أَكْبَرُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۝ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ البتہ جو یقین لاکے اور کین نیکیاں اور عاجزی کی اپنے رب کی طرف وہ میں جنت کو لوگ وہ اوس میں رہا کین مثال دونو فرقوں کی جیسے ایک اندھا اور بھرا اور ایک دیکھتا اور سنتا کیا برابر ہے دونو کا حال یہ کیا تم وہاں نہیں کرنے ف اللہ تعالیٰ نے بعد ذکر اشقیائے ذکر سعد کا کیا اور فرمایا کہ سعادت مند نجات و خوش نصیب بیدار جنت سعید طالع وہ لوگ ہیں جنکے دل ایمان لائے اور اوس کے جو اس نے اعمال صالحہ قولاً و فعلاً کیا طاعات بجا لائے شکرات کچھ پڑیا اسی سبب سے وہ جنت کے وارث ہوئے جہاں شتمل ہیں عرف عالیات و سرر مصفوعات و قطوف انیثا و فرشتہ تفعات و حسان خیرات و فواکہ متنوعات و ماکل مستہیات و مشارب مسئذات اور نظر کرنے پر خطر خالق ارض و سموات کو سو یہ مومنین عالمین صالحات باقیات اوس خباں طلیبات میں خالدہ امخلد ابد الالباب و دہر الدہر میں رہیں گے نہ کبھی انکو موت آنے اور نہ کبھی وہ پیر و بہار ہوں اور نہ نیند میں جاوے اور نہ بگھن اور نہ موت میں اور نہ ناک سنگین اور نہ نہو کین یہی شیخ مشک ہر گاہ جو پسینے کی طرح پر ہوا بیگا بہر آسمان کافرین و مومنین کی مثال بیان فرمائی کہ اشقیاء کفار ایسے ہیں جیسے کوئی اندھا بہر ہوا اور سعداء مومنین ایسے ہیں جیسے کوئی دیکھتا سنتا ہو کافرا حق سو دنیا و آخرت میں اندھا ہے کسی خیر کی طرف اوس کو رستہ



دن کے پیر بے سردار جو منکر نہ اس کی قوم کے ہم دیکھتے ہیں جبکہ مگر آدمی جیسے ہم اور دیکھتے نہیں کوئی  
تابع ہوا تیرا کہ جو ہم میں نہ تو ہم میں اور پرکھتے ہیں اور دیکھتے نہیں تھو اپنے اور کچھ ٹرائی بلکہ ہم کو خیال  
ہے کہ تم جو تھے ہوتے اسے بالکے اس آیت میں ذکر نوح علیہ السلام کا کیا یہ پہلے رسول میں جبکہ  
اس نے طرف اہل ارض کے مبعوث فرمایا ان کے زمانے میں منکرین اور بت پرست تھو اور انہوں نے اپنی  
قوم سے کہا کہ میں تم کو اس کے عذاب سے ڈراتا ہوں اگر تم غیر اس کی پرستش اسے طرہ کیے جاؤ گے جسے  
کہ اب کرتے ہو تو مجھے پتہ عذاب دردناک کا آخرت میں ڈر ہی سو تم کسی کو سوا اللہ کے نہ پوجو قوم کے سردار  
نے کہا تم بھی ایک طرح کے بفر ہو سو کہو تو وحی نہیں آئی تھو آئی یہ کیا بات ہم اور ہم دیکھتے ہیں کہ تمہارا  
پیر وہی چند بیویاں ہی طلب ہے دو کا نذر میں انشرف دروسا نے تمہارا اتباع اختیار نہیں کیا ہے  
اور یہ لوگ جو تمہارے تابع ہو گئے ہیں سو انہوں نے ہی کسی روئے فکر و نظر سے نہ جیت اختیار نہیں کی  
ہے بلکہ تمہارے انکو اپنی طرف بلایا گیا ہے کچھ سوچو سمجھو نہیں ہم دیکھتے ہیں کہ تم کو ہمہ کوئی نصیحت  
خلق و خلق بارزق یا حال میں نہیں ہے کہ ہم تمہارے دین میں داخل ہوں بلکہ ہمارا گمان یہ ہے کہ  
تم جو بڑے ہو اور یہ دعوہ تمہارا بابت برود صلاح و عبادت و سعادت کردار آخرت میں دروغ ہے بالجملہ  
کفار نے یہ اعتراض کیا تھا نوح اور اذن کے اتباع پر سو یہ ایراد اذن کا دلیل ہے انکو جہل پر اسی سے  
انکی قلت علم و قلت عقل ثابت ہوتی ہو کہ چونکہ حق پر کوئی عار اتباع اراذل سے نہیں لگتی ہے حق اپنے  
انفس میں صحیح ہے خواہ تابع اس کے انشرف ہوں یا اراذل بلکہ وہ سچی بات جس میں کوئی شک نہیں  
ہے یہ ہے کہ انشرف وہی ہوتے ہیں جو حق کا اتباع کرتے ہیں اگرچہ فقرا ہوں اور جو لوگ اتباع حق سے  
انکار کرتے ہیں وہی اراذل ہیں اگرچہ اغنیاء ہوں بہر طابق واقع کی یہ بات ہو کہ غالباً تبعیت حق کی  
یہی ضغائر الناس کرتے ہیں اور انشرف و کبار و بخلافت حق کی غالب ہوتی ہے کہ انا قال تعالیٰ ذلک  
ما ارسلنا من قبلك فی قرآنہ من شئ الا قال ما تفرقوا ہا انا وجدنا اباہنا عاقل امیۃ ق  
انا عاقل انا دھیمہ و قتلنا و ن ہر قل بادشاہ روم نے ابوسفیان صخرین حرب حال حضرت کا پوچھا تھا  
کہ اذن کے تابع انشرف مرد روم ہو میں یا ضغائر صخر نے کہا بلکہ ضغائر مرد ہر قل نے کہا ہمہ انما ہم الرسل  
اپنے پیغمبروں کے یہی لوگ تابع ہوا کرتے ہیں نہ اکابر و شرفاء قوم آدبہ کہنا کہ باوی السامی میں یہ تمہارا  
تابع ہو گئے ہیں کچھ ذہنت و عیب کی بات نہیں ہے اس لیے کہ جب حق واضح ہو جاتا تو ہمہ ہر اسے

۴۰  
اور جو کچھ ہم نے فرمایا ہے  
وہی ہے جو تمہارا  
کسی کا دین میں کوئی  
کے دین اس کے  
نے پوچھا ہے  
وہی ہے جو تمہارا  
اور انکی ضغائر  
میں ہے



دو فکر کو کم بوجھال باقی نہیں رہتا بلکہ اس حالت میں اتباع حق کا لا بد تو ملے یعنی ہر صاحب فکر کا اور ہونہار کو ملکہ اس وقت میں فکر نہیں کرتا مگر غیبی یا عاجز اور سارے انبیاء علیہم السلام امر علی وضع لا سے میں حدیث میں آیا ہے مَا دَعَوْكَ أَحَدًا إِلَّا إِلَى سُلَاكِهِ إِلَّا كَأَنَّكَ لَهُ كَبُودٌ لَعَنُوا رَبِّي بَكْرًا فَإِنَّهُ لَكَيْتُكَ تَمَّ يَحْيَى جس کسی کو میں نے طرف اسلام کے بلایا اور اس نے شکر کہا مگر ابوبکر نے کچھ توقف نہیں کیا یعنی تردد و رویت اس لیے کہ اونہو نے ایک امر علی عظیم و واضح و یکسر مبارک و مسرعت کی اور یہ کہنا انکا کہ ہم کچھ فضل تمہارا اپنے اور پر نہیں دیکھتے ہیں اس لیے تاکہ وہ حق سزا دے تھے نہ دیکھتے نہ کچھ سنتے بلکہ انہو شک و شبہ میں تردد اور ظلمات جبل میں حیران تھے اور بڑے افان کا ذب وارڈل تھے اور آخرت میں اخسر و خیب ہونگے فتح البیان میں کہلے اس آیت پاک میں اللہ پاک نے ذکر پر ڈالنے کے اقتصار کیا ہے بشارت کا ذکر نہیں فرمایا اس لیے کہ دعوت نوح علیہ السلام کی واسطہ معجزہ و انداز کے بتی یا اس لیے کہ انکی قوم نے انکی بشارت پر کوئی عمل نہیں کیا اس سورت میں ذکر انواع نقصہ کہلے ایک قصہ نوح کا دوسرا ہود کا تیسرا صالح کا چوتھا ابراہیم کا باخچان لوط کا چپٹا شعیب کا ساتوان موسی علیہ السلام کا یہ آخر نقصہ ہے ترکیب زمانے پر نوح علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کہ میں تمہارے لیے مذہبیں ہوں تم کسی کی عبادت نہ کرو مگر اللہ کی یہ ترتیب عید ہے صحر کو چھوڑ رہے کہ اگر تم اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت کرو گے تو عذاب الیم میں گرفتار ہو گے اس کہنے میں معنی انداز کے ثابت ہوئے تو تم سے مراد قیامت کا دن ہے یا طوفان کا دن اشراف قوم جو کافر تھے اونہو نے یہ جواب دیا کہ ہم تجھ کو اپنا سا ایک بستر دیکھتے ہیں یہ ایک طرح کی طعن ہے اون کی نبوت میں عینے ہم اور تو بشریت میں مشترک ہیں تجھ کو ہم پر کوئی فریت حاصل نہیں ہے کہ جس کے سبب سے تو مستحق نبوت کا ہو اور ہم نہ ہوں دوسری طعن یہ کہ تیرے تو راج رذیل لوگ ہیں کسی شریف نے تیری تبعیت اختیار نہیں کی ان رذیلوں کی پیروی کرنے سے کوئی فریت تجھ کو ہم پر حاصل نہیں ہو سکتی ہے ار اذل جمع ہے ارذل کی رذل جمع ہے رذل کی مراد سفلہ لوگ ہیں جیسے جو لاسے اور بڑے کچھ ہر اونے شے کو ارذل کہتے ہیں تجاس نے کہا ار اذل فقرا ہیں اور وہ لوگ جنکا کچھ نہیں ہے جس کے مراد منوعات ہیں ترجاج نے کہا انکو طرف حیاکت کہ منسوب کیا اور یہ نہ جا مانا کہ منوعات کو دیانت میں کم از کم نہیں ہے کیونکہ رفت دین و متابعت رسول بشر ثمال و مناصب علیہ نہیں ہوتی

ہے بلکہ فقہاء گناہ کو مہتی ہے یہی لوگ اتباعِ رسول ہوتے ہیں اور انکی خست منیٰ حیکمیت حسنِ دین میں حاصل ہوئی کچھ انکو حضرت نہیں کئی اللہ کی عادت انبیا اولیاء میں سیطرہ جاری ہے کہ سب پہلے جو لوگ پیروی انبیا کی کرتے ہیں یہی صغیر دم ہوتے ہیں بسببِ خاکساری کے انکو تکبر و جاہ کا نہیں ہوتا ہے آبن اعرابی نے کہا ہے سفردہ ہو کہ اپنی دنیا کی اصلاح دین سے کرے کہ اسفلفہ السفلفہ لوگ ہے کہما جو دوسرے کی دنیا کو اپنا دین بگاڑ کر درست کرے ظاہر کلامِ اہلِ نبوت یہ ہے کہ سفردہ ہو جو جزو حقیر میں داخل ہو بادی الرأی سے مراد ظاہر ہے یہ غیر تعمق کے یا اول سے تیسرے بات بطور طعنے کہ یہ کہی کہ ہم تجھکو اپنے اور کچھ فضل نہیں دیکھتے مال و شرف و جاہ و راکم میں پہلے تنہا نوح علیہ السلام کو خطاب کیا تھا اس خطاب میں انکو متبعین کو شامل کر لیا اسکے بعد مطاعن و سوطِ محجورِ وطن کے تعالٰی کیا اور نزی عصبیت سے حسد کو کام لیا اور اپنی ریاست و نیاویہ کے گہنڈ پر یہ کیا کہ ہم تم سب کو جوڑا خیال کرتے ہیں یعنی تمہارے دعوے میں قَالَ لَقَوْمٌ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَبِيلِ مِّنْتُمْ وَاَنَا فِی رَحْمَةِ رَبِّیْ عَزِیْزٌ عَلٰیكُمْ مَا اَنْذَرْتُكُمْ هَا وَاَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ ۝ بولالے قوم دیکھو تو اگر میں ہوا نظر لاتے راہ پر اپنے رب کے اور تم نے دی مجھکو مہربانے پاس ہے بہرہ تمہاری انکھ سے چہاں کہی کیا ہم لگا دین وہ تم کو اور تم اوس سے بیزار ہوو اللہ نے خبر دی کہ نوح نے اوپر دیکھا اور کہا کہ اگر میں یقین و امرِ علی و نبوت صادقہ طرف سے اللہ کے ہوں کہ یہ ایک رحمتِ عظیم ہے اوسکی مجھ پر اور تم پر اور یہ امر تم پر مخفی رہا اور تم اس راہ پر چلے اور تم نے کچھ قدر اسکی نجائی بلکہ جلت بٹ نکذب درد کے لیے آمادہ ہوئے تو کیا میں بادجو تمہاری کراہت کو کسی کے گلے لگھو باندھ سکتا ہوں نہ فتح البیان میں کہا ہے تم مجھے خبر دو کہ اگر میں کسی برہان پر اس نبوت میں طرف سے اپنے رب کے ہوں جو کہ دلیل ہے صحتِ نبوت پر اور تم پر قبول کرنا اسکا وجہ ہے اور جو فتح منے کی ہو وہ حقیقت میں کچھ قانع نہیں ہے کیونکہ مساوات کا ہونا صفتِ بشریت میں مانعِ مفارقت صفتِ نبوت میں نہیں ہے اور اتباعِ اراذل کا بسطح کہ تم اعتقاد کرتے ہو کہ میری نبوت سے منع نہیں کرتا ہے کیونکہ یہ اراذل بھی تو بشریت میں مثل تمہارے ہیں اور عقل و فہم رکھتے ہیں انکا مانع ہونا محبت پر تم پر نہ واسطے تمہارے اور جاننے کے کہ مراد مینہ سے اچانکہ معجزہ ہوا اس خطاب میں غایتِ درجہ کا قطف ہے ساتھ ادن کے رحمت سے مراد نبوت ہے یا معجزہ یا مراد رحمت سے ہی نفسِ مینہ ہو لیکن اولیٰ یہ کہ تفسیرِ رحمت

کی بنیاد علیحدہ کیجائے یا نہ اور حجت سے حق پر یا ہدایت طرف معرفت برہان کے یا ایمان پر یہ سب  
 مبنیہ یا رحمت تہ پر پستیدہ ہے اور تم ساہ یاب ہو جس طرح کوئی قوم صحرا میں ہو اور انکار راہ مانا اندھا  
 ہو جائے تو پھر اس قوم کو راہ نہیں سوجھتی تو کیا میں تم کو طرف اوس کے معرفت کے مضطر کر سکتا  
 ہوں یعنی نہیں مراد الزام جبر ہے قتل و کھو سے نہ الزام ایجاب اس لیے کہ یہ الزام تو حاصل ہے و  
 لہذا سیوہ علی نے یہ تفسیر کی ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا لَمْ يَلْمِہُمْ اَسْکَہُمْ وَنَافٰی وَکَآرَہُ ہُوَ یُنِیْہُ جَبْر  
 صورت میں کہ میں ایک حجت ظاہر الدلالہ پر صحت نبوت میں ہوں اور یہ دلالت تم پر مخفی ہے تو میں  
 زبردستی کسی کو اسکا علم نہیں دی سکتا خصوصاً جبکہ تم اس امر میں تدبیر نہیں کرتے یہ بات مجھ سے  
 کہان ہو سکتی ہے اور سہ تو سوا اللہ کے کسی کو قدرت نہیں ہے قدامت نے کہا واللہ اگر نبی اللہ کر سکتے  
 تو ضرور اپنی قوم کو راہ پر لے آتے مکن یہ بات اوں سونہ ہو سکی معلوم ہوا کہ ہدایت یاب کرنا اللہ کے

قبضے میں ہے نہ کسی پیغمبر پر و شہید و صدیق و صالح کے دَقِیْقُوْرَہٗ اَیْہَا لَکُمْ عَلَیْہِ مَا لَا اِیْن

اَجْرٰی اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّہُمْ مُّلَقُوْا رِیْہِمُ وَلٰکِنِّیْ اَرٰ لَکُمْ قَوْمًا  
 یُفْجَحُوْنَ وَیَقُوْمُوْنَ بِیَنْصُرُوْنِیْ مِنَ اللّٰہِ اِنْ طَرَدْتُہُمْ اَفَلَا تَنْدَکَرُوْنَ ۝ اے قوم نہیں ملتا

میں تم سے اس پر کچھ ہال میری مزدوری نہیں مگر اللہ پر اور میں نہیں مانگنے والا ایمان والوں کو اوں  
 کو ملتا ہے اپنے رب کے مکن میں دیکھتا ہوں کہ تم لوگ جاہل ہوئے قوم کون چہر اوسے مجھ کو اللہ اگر انکو

ہانک دون کیا تم وہ ایمان نہیں کرتے ہو ف کافروں نے مسلمانوں کو روز الہ ٹھیرایا اور چاہا کہ انکو  
 ہانک دو تو ہم تم سے پاس بیٹھیں بات سنیں سو فرمایا کہ دل کی بات اللہ تحقیق کرے گا حسب اوس

طریقے اگر مسلمانوں کو ہانکوں تو اللہ عزوجل سے کون چہر اوسے مجھ کو اور روز الہ ٹھیرایا اس پر کہ سب  
 کرتے تھے سب بہتر کمالی نہیں اسی لیے فرمایا کہ تم جاہل ہو انتہے آبن کثیر کہتے ہیں نوح علیہ السلام

نے اپنی قوم سے کہا کہ اگر تم کو یہ خیال ہے کہ میں کچھ ہال تم سے لیا چاہتا ہوں تو عرض اس خیر خواہی کے  
 میں کسی ہال و دولت کا تم سے سائل نہیں ہوں مجھ کو طلب جس کی اللہ عزوجل سے ہے اور یہ چند لوگ

جو ایمان لائے ہیں اور تم راہ اقتسام و نفاست یہ جانتے ہو کہ میں انکو اپنے پاس سے نکال دوں تب  
 تم میرے پاس بیٹھو اور میری بات سنو جس طرح کہ سید طرح کا سوال انکے امثال نے خاتم الرسل صلی اللہ علیہ

والہ وسلم سے ہی کیا تھا کہ اس جماعت منعفا و زمین کو تم اپنے نزدیک سے دور کر دو خاص مجلس سے ہمارے

ہے اور اس پر اس نے یہ آیت بھی نئی ولا تظنوا الذين يدعون ربهم بالغداوة والعنتى يزيدون وجها الخ اور فرمایا و كذلك فتننا بعضهم ببعض ليفعلوا اهلولا من الله عليهم من بيننا الكبر يا علم بالشاكرين اکامیہ سورہ بات مہربان ہوگی کہ مین انکو اپنے پاس سے ہانک دوں تم جو مجھ سے ایسی بات کہتے ہو یہ تمہاری جہالت و حماقت و سفالت ہی پر بس استحقاق البیان مین کہا ہے اس آیت مین تھیر کہ ہے نوح علیہ السلام نے اس بات کی کہ مین تبلیغ رسالت پر طالب احرنین ہوں کہ محل تمت تھیر دن اور کفار کو گنجائش اس امر کی ہو کہ یہ دعویٰ نبوت کا اسی طلب دیکھ لیے ہو اور نہ مین ان ایمان والوں کو جو کہ اپنے رب کے لئے دالے مین دن قیامت کو اپنے پاس ہو دور رکھتا ہوں انشاء اللہ اوسدن بدلائم انکے ایمان لانیکا دیکھا گویا نوح علیہ السلام نے دوسرا انکی عظمت کے یہ فرمایا ہے اور مختصر ہے کہ اس ڈر سے کہا ہو کہ اگر ان کو نکال دیتا ہوں تو سامنے رب کے محاصہ ہوگا کہ تو نے ان کو اپنے پاس سے کیوں جدا کر دیا یہی کیفیت قریش کی ساتھ حضرت کے تھی کہ وہ بھی حضرت سے یہی قریش کرتے تھے کہ تم ان غرابوں مین وضعنا مسلمین کو اپنے پاس لئے نہ دوسبحان المر جو معاملہ کفار نے اول انبیاء سے کیا تھا وہی معاملہ مشرکین نے ساتھ آخر الانبیاء کے کیا فتناء اشبہ النبکة بالبارحة نوح علیہ السلام نے آخر یہ کہا کہ تم مجھ کو جاہل لوگ نظر آتے ہو اور عدم طرد کو یوں کہا کہ اگر مین انکو ہانک دیتا ہوں بہ سبب نبی ایمان و اجابت و دعوت کے تو یہ ایک ظلم عظیم ہوگا ہے مثلاً مین اس ظلم کے کون سامنے امد پاک کے سیری مدد کرے گا تم انما ننہن سمجھتے کہ انبیاء معصومین سے وقوع ظلم کا سرگزشت مین ہے تم کو اگر کچھ تدبیر ہو تو قوم جان لیتے کہ تم خطا پر ہو اور یہ ایمان والہ صواب پر مین ولا اقول لکن عندک خزائن الله ولا اعلم الغیب ولا اقول اؤم لک قد ولا اقول للذین نزدی اعینکم لان یتوجہم اللہ خلیا ط الله اعلم بما فی انفسہم ائی اذا مین الظالمین مین ننہن کہتا کہ کہ میرے پاس مین خزانے امہ اور مین خبر کہوں غیب کی اور مین کون کہ مین فرشتہ ہوں اور نہ کہو لگا کہ جو تمہاری آنکھ مین حقیر مین ندیکھا ان کو امہ سلامی امہ بتہر جاتا ہے جو انکو جی مین ہے یہ کون تو مین بے انصاف ہوں ف وہ جو کہتے تھے کہ تم مین ہم آپ بڑائی ننہن کہتے سو فرمایا کہ مین فرشتہ ننہن غیب کی خبر ننہن کہتا امہ کے خزانے میرے ہانہ مین ننہن مین وہ جو امہ مہر کی مجھ پر نہاسی آنکھ سے چسپی ہے استخار بن کشیدہ مین نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو خبر دی کہ مین

حق گفتہ و مسمیٰ  
تجملہ اسرار و اسرار  
کیا کہ سبب میں  
ایمن بنی برکت و خفا  
میں رہا چاہے کہ کیا  
میں اسرار میں ہے  
جلیقہ میں رہا کہ  
اور ہمیں اسرار و اسرار  
۴



نت یہاں تک پہنچے سوال اس قوم کے تھے ہی تھے حضرت کی قوم کے گویا یہ حجاب انکو ملے ایک انکا  
 یا دعویٰ تھا سو اگے فرمایا انتہے اللہ نے خبر دی کہ قوم نوح نے نعمت و عذاب و سخط کے لئے مین جلدی  
 چاہی سو بلا مقرر ہے منطق پر قوم نے کہا ہم کی طرح تیری متابعت نہ کریں گے تو جس نعمت و عذاب آپ کا  
 وعدہ ہم سے کرتا ہے دعا کر اور اس وعدہ کو لے آ کر تو سچا ہے نوح نے کہا عقاب کر نیوالا اور جلد لایا  
 اور اسکا لہر پکڑے اور اسکو کوئی شے عاجز نہیں کر سکتی ہے اور اگر اللہ کو یہی منظور ہے کہ تم گمراہ  
 رہو تو میری نصیحت تم کو کچھ سودمند نہ ہوگی مگر از منہ اسو خلق کا اور حاکم عادل متصرف اللہ ہے کہ انکو  
 دکھاؤ وہی سببی و سبب و ماک دنیا و آخرت ہے پس بس فتح البیان میں کہا ہے قوم نے کہا اے  
 نوح تم نے ہم سے با انواع خصام مخاصمت کر لی اور ہر محبت سے جو اس مقام میں تھی ہکو دفع کیا اب کوئی  
 مجال ہمارے لیے باقی نہ رہا ساری مساکین پر تنگ ہو گئے اور ابواب حیون کے بند ہو چکے اب ہ عذاب  
 جس سے تم ہکو ڈراتے ہو وہ نازل کر دو اگر تم اپنے اس قول میں صادق ہو نوح نے جواب دیا کہ یہ کام میرے  
 بس کا نہیں ہے یہ تو اللہ کی مشیت و ارادت پر موقوف ہے اگر اسکی حکمت و تعجبیل عذاب کی ہوگی تو وعدہ  
 آجائیکا اور اگر مقتضا مشیت کا تاخیر ہوگی تو وہ تاخیر کرے گا تم چاہو کہ اللہ سے فوت ہو جاؤ اور کہیں  
 ہباگ کر کچھ سوخیں یہ سب ہی اسباب گز نہیں ہو سکتا کہ تم ادسکو عاجز کر دو میری نصیحت کچھ تمہاری کام نہیں  
 آسکتی ہے میں کتنی ہی خیر خواہی تمہارے کیوں نہ کروں اور تبلیغ رسالت و ایضاح حق اور طیلان  
 شرک و کفر میں سیالغہ کروں اگر اللہ کو تمہارا عادی کرنا منظور ہے آج جبرینے کہا مہر ادا غوار سے اہلک  
 ہے عذاب اوتار کر اور ظالم لغت عرب ہے کہ اغوار یعنی اضلال ہے یعنی سبیل رشاد سے بے راہ  
 کر دینا اور طریق حق سے مخدول رکھنا اگرچہ اغوار یعنی اہلک ہی آیا ہے اللہ تمہارا رب ہے اغوار و غایت  
 اسکے ہاتھ ہے تم کو اس کی طرف پہنچانا ہے وہ تمہارے اعمال کی خرابی کو دیکھا خیر کی خیر و شرف  
 کی مشر امر یقولون اذکرلہ ما قل اذاف تریکہ فعملہ جبر اچی وانا بری مینا لہجر مون ○ کیا  
 کہتے ہیں بالابا قرآن کو تو کہہ اگر بنالایا ہوں تو مجھ پر ہے سیرگناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے  
 ہو ف حضرت نوح کتاب ملائے تھے کہ انکی قوم یہ بات کہتی تھی انتہے آج کثیر نے کہا یہ کلام در بیان  
 اس قصے کے بھروسہ معترضہ کے آیا ہے تو کہہ مقرر مضمون قصہ ہے اللہ نے حضرت سے کہا کیا یہ کافرو  
 جاحد تم سے یہ بات کہتے ہیں کہ تم یہ قرآن اپنی طرف سے بنالائے ہو سو تم اس کے جواب میں انسی

۹۰  
 ہے اس کے بعد حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام کا بیان  
 ہے اور اس کے بعد حضرت  
 اسماعیل علیہ السلام کا بیان

یہ کہدو کہ اگر میں بتالایا ہوں تو گناہ اس لفظ تعالیٰ کا مجھ پر ہے اور میں تمہاری اجرام و اناام سے  
 بری ہوں یعنی اس تہمت سے کہ قرآن میرا ساختہ و پرداختہ ہے مجھ کو حال اس عقوبت کا معلوم ہے جو  
 اس نے افترا پر داری پر مقرر کی ہے فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اللہ نے قوم نوح پر اپنے قول کا  
 انکار کیا وہ کہتے تھے کہ یہ جو نوح اپنی طرف وحی کا آنا بیان کرتا ہے یہ زنا افترا ہے اللہ پاک نے کوئی  
 سند یا اس کو نہیں بھیجا ہے اس نے اس کا جواب بتعلیم فرمایا کہ اگر میں مغتری ہوں تو یہ گناہ مجھ  
 پر ہے اور اگر میں سچا ہوں اور تم مجھ کو جھٹلاتے ہو تو عقاب اس تکذیب کا متبر ہوگا اس تقریر سے یہ  
 نہیں نکلتا کہ نوح علیہ السلام شک ہے بلکہ یہ ایک بات ہے کہ وقت یا اس کے قبول ہو ورنہ انکار کبھی جائز  
 ہے متقابل نے کہا یہ جملہ معترضہ ہی محاورہ درمیان حضرت کے اور درمیان کفار کی کہ دفع ہوا تھا  
 مگر اول اولے ہے اس لیے کہ ما قبل و ما بعد اس کلام کا ہمراہ نوح علیہ السلام کے ہے و اوحی الی  
 نوح انہ لریعون من قومک الا موقدا من فکالتبتشیر بما کا کوا یفعلون ۵ واصنع

الفکال یا عیننا و وحینا ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا انہم مغفون ۵ ویصنع الفکال  
 وکما مر علیہ ماکلف قومہ یخرد امنہ ما قال ان یخذ وامنہ ما قال ان یخذ منکم کما یخرد  
 فسوف تملکون لامرنا ینہ عذاب یخزیه و یحل علیہ عذاب مقیم ۵ حکم ہوا طرف نوح  
 کے کہ اب ایمان نہ لاویگا قیری قوم میں مگر جو ایمان لاچکا سو عکس نہ ان کا سوئے جو کرتے ہیں اور  
 بیکشتی رد و ہماری اور ہمارے حکم سے اور نہ بول مجھ سے ظالموں کے واسطے یہ البتہ غرق ہونگے  
 اور وہ کشتی بناتا ہے اور جب گذرتے اس پر سردار اسکی قوم کے مہنی کرتے اس سے بولا اگر تم  
 سننے سوہم سے قوم مہنتی میں تم سے جیسے تم مہنتی ہو اب آگے جان لو گے کہ کس پر آتا ہے عذاب کہ  
 رسوا کرے اس کو اور انہما اس پر عذاب ہمیشہ کاف وہ مہنتی نہ کہ خشک زمین پر غرق کا  
 بچاؤ کرتا ہے یہ مہنتی اس پر کہ موت سر پر کھڑی ہو اور یہ مہنتی میں انتہی اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ جب قوم  
 نوح نے عذاب مانگنے میں شتابی کی تو اللہ نے نوح کو وحی کی کہ تم ان پر بد دعا کرو انہوں نے یہ دعا کی  
 رَبِّ لَا تَذَرْ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ دَیَّارًا اور کما رَبِّ اِنِّیْ مَخْلُوْبٌ مَا تُصْرُ و سَم  
 اللہ نے سند یا بھیجا کہ ایمان نہ لاویگا قیری قوم میں سے مگر وہی شخص جو ایمان لاچکا یعنی اب  
 آئندہ بقیہ مردم قوم سے اسید ایمان لانے کی نہیں ہے یہی چند لوگ جو ایمان لائے ہیں مومن



زمین میں بس سوتو کچھ غم اون پر نہ کر اور فکر میں ست پڑ بلکہ ایک ناؤ بنا سامنے سارے انگوٹھ کے ہم تجھ کو بنا ناؤ  
 کا سکھا دیں گے اور ان ظالموں کے بارے میں ہر مجاہد سے کوہست کہہ کہ یہ تو ڈوبنے والے میں بعض سلف  
 نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کو حکم دیا کہ لکڑی کا ٹکڑی ٹکڑی کر دو اور ٹکڑی ٹکڑی کر دو  
 چنانچہ سو برس میں یہ کام کیا ہر ایک سو برس یا چالیس سال میں اس کو صاف و درست کر پایا واللہ اعلم محمد بن  
 اسحاق نے تورات سے نقل کیا ہے کہ اللہ نے نوح کو حکم دیا کہ کشتی جو پہلے ج سے بناؤ اسی گز لبنی اور  
 پچاس گز چوڑی اور باہر بہتیرا اسکے قار کا رنگ کرو اور ایک چوبہ زور زور اسکے لیے ہتھیرا جس سے  
 وہ پانی کو ہٹا دے قنادہ نے کہا طول میں تین سو گز تھی ابن عباس نے کہا بارہ سو گز طول میں اور چوبہ  
 گز عرض میں بعض نے کہا دونوں گز لبنی اور سو گز چوڑی واللہ اعلم لکن سب کا قول ہے کہ تیس گز طرف  
 آسمان کو بلند تھی تین طبقے تھے ہر طبقہ دس گز کا تہ نیچے کا طبقہ واسطے دوا ب جو شس کے رکھا  
 اور بیچ کا طبقہ واسطے انس کے اور اوپر کا طبقہ واسطے طیر کے اور دروازہ ناؤ کا عرض میں تین اور  
 اوپر سے ایک سر پٹ تھا جس نے ساری ناؤ کو ڈھانپ لیا تھا امام ابو جعفر بن جریر نے اس جگہ  
 ایک انفرغیب علی بن زید بن جعدان سے علی نے یوسف بن مہران سے یوسف نے عبد اللہ بن عباس  
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حواری میں نے عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کو کہا کہ کبھی تم ایک شخص کو ہمارے  
 لیے آؤ تاؤ جو کہ سفینہ نوح کا شاہد ہو وہ ہم سے حال اس کشتی کا بیان کرے عیسیٰ انکو لیکر چلے ایک  
 ٹیلے پر بیٹھے آئے اور ایک مٹی بہر خاک اٹھائی اور کہا کہ تم جانتے ہو کہ یہ کون شخص ہے کہا اللہ و  
 رسول جانیں کیا کہ ہے حام بن نوح کی بہر اس ٹیلے کو لائے سے مارا اور کہا قُحْ یَا ذِی اللہ  
 وہ خاک جبار تا ہوا کتر ہو گیا سر سفید تھا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کیا تو اسی طرح ہلاک ہوا تا کہ  
 نہیں دیکھ جب میں مرا تا تو حواریں تہا مجھے گمان ہوا کہ قیامت ہے اس سے میں بوڑھا ہو گیا کہا ہم سے  
 حال کشتی نوح کا کہو کہ وہ ناؤ بارہ سو گز کی لبنی اور چوبہ سو گز کی چوڑی تھی اس کے تین طبقے تھے ایک  
 طبقہ میں چوپائے اور وحشی جانور اور ایک طبقہ میں آدمی اور ایک طبقہ میں پرندے جب یہ دوا ب  
 کی کثرت سے ہو گئی اللہ تعالیٰ نے نوح کو وحی بھیجی کہ تم ہانتی کی ٹکڑیاں اس سے ایک صفت خاک نکلا  
 وہ روت پرچہ کا جب ناؤ میں چلے ہو گئے اور انہوں نے لکڑی اور سی کو کترنا شروع کیا اللہ نے وحی  
 کی کہ دریاں دونوں چشم شیر کے مارو اس سے ایک صفت گرہ برآمد ہوئی وہ چوبہ کہانے لگی عیسیٰ

۹۰  
 بنی اسرائیل  
 بنی اسرائیل

علیہ السلام نے کہا کہ نوحؑ نے کس طرح جانا کہ ساری شہر ڈوب گئے کہا ایک کو ابھیجا کہ خبر لائے اوس نے ایک مرد  
 بڑا پاپا یہ وہ اس پر جبک پٹیا نوح علیہ السلام نے خوف کی بددعا اور سکودی دلا ہذا وہ گھر دیکھ مالوف نہیں  
 ہوئے ہر ایک کبوتری بھیجی وہ اپنی جو پنج مین ایک تباہیوں کا اور اپنے نیچے مین ذرا سی ہٹی اٹھا  
 لائی تب نوحؑ نے معلوم کیا کہ سارے شہر ڈوب گئے تب کبوتری کے گلے مین طوق بند تھا ہے اور اس کو  
 دعا دی وہ امن و امان مین رہتی ہے اور گمروں سے مالوف ہوتی ہے ہم نے کہا اے رسول خدا تم ان  
 کو ہمارے گمروں کے پاس نہیں لے چلتے کہ یہ ہمارے پاس بیٹھ کر یہ حال بیان کریں کہا بھلا خبر کے  
 لیے رزق نہیں ہے وہ کیسے تہلے ساتھ جاسکتا ہے پھر اوس کو کہا عذرا ذلک اللہ وہ خاک ہو گیا  
 انتہی معلوم ہوا کہ اول صانع جبار کے اور جبار ان نوح علیہ السلام مین اس نے انکو یہ صنعت تعلیم  
 فرمائی تھی اب تک ہر جبار مین وہی مین طبقے چلے آتے مین اگر چہ تلاحق افکار سے انکال امر اکب  
 سفائن کے طولاً و عرضاً و لو ان تفاوت ہوتے مین اس طرح اصل صنعت کی اس خاکدان فانی مین  
 کسی نہ کسی نبی و رسول سے ثابت ہوئی ہے بطرح کہ رسالہ رفو الخرقہ بشرق الخرف مین لکھا گیا ہے نوح  
 علیہ السلام جن مانے مین کشتی بنایا کرتے تھے تو انکی قوم کے سردار اس شخص کو دیکھ کر دل لگی کرتے  
 اور مہنتے اور وعدہ غرق کی تکذیب کرتے یہ کہتے کہ ہم بھی تم کے مہنتے مین یہ وعید شدید و تهدید اکید  
 تھی عذاب رسوا کنندہ کے آنے کی جو اسی دنیا مین انکو خوار و ذرا کرے گا اور عذاب دائم ستم  
 کا اور تا علمہ نہ ہا فتح الکبایان مین کہا ہے اللہ نوح کو سندیابھیجا کہ یہ لوگ کفر پہنچے ہیں گے  
 جن کو ایمان لانا متاودہ لاکھ اب کوئی ایمان لانا والا باقی نہیں ہے حسن نے کہا نوح علیہ السلام نے  
 اپنی قوم پر کبھی بددعا نہیں کی یہاں تک کہ یہ آیت اتری تب ناسید ہو کر بددعا کی اور اللہ نے کہہ دیا  
 کہ تم انکے فضل پر کچھ رنج و اندوہ نہ کرو اور حکم دیا کہ ایک کشتی بناؤ و ظاہر یہ ہے کہ یہ امر ایجاب تھا کیونکہ بچانا  
 اپنی اور مومنین کی جان کا بغیر اس طریق کے نہیں ہو سکتا تھا اور صون النفس ہلاک ہو و جب یہ اور  
 جس بغیر واجب تمام نہ ہونہ چیز ہی واجب ہوتی ہے انکو کج سلنے بننے سے میرا دہو کہ تم تیرے ہر  
 کام کو دیکھتے مین عین ایک صفت ہے جسکی کیفیت معلوم نہیں ایمان لانا اس پر اور جاری کرنا ظاہر  
 بر بدوین تمثیل و تقدیر و تشبیہ و تحسین و تاویل کے وجہ ہے اور یہ بات کہ مراد صریح سے علم ہے یا  
 فرضیہ محض یا یہ دیکھنا و تاویل ہر جسکی کو ضرورت نہیں ہے انکو جاننے اور انکو والا جاننے

ابن عباسؓ نے کہا نوحؑ کو معلوم نہ تھا کہ ناوکس طرح بنائیں اسراپنے اُن کو وحی کی کہ پزندہ کے سینے کی طرح  
 بناؤ اور وہ باب ظلمہ مجھے سے کچھ نہ کہو مگر اوزن و فرزند نوحؑ میں کہ اوزن کے لیے طالب حاصل و ترک اہلکات  
 ہو نا کیونکہ وقت انتقام لینے کا اُن سے سرسرا گیا ہے اور حکم نافذ ہو چکا کہ یہی غرقاب ہو گا اب یہ عذاب  
 نہ دفع ہو سکتا ہے اور نہ مخریہ یہ معنی ہیں کہ تو ان کے عذاب کی تعجیل میں کچھ عرض معروض مجھ سے نہ کرنا کہ  
 ان کا دوبارہ وقت مضروب میں بلا تاخیر اغراق مقرر ہو چکا ہے تصادی نے کہا وہ دو سو سال تک کشتی بنائے  
 کیے اور ابو السعدؓ نے کہا چار سو برس تک ابن عباسؓ نے کہا دو سو سال میں بنائی اور کسینے کہا تین سو  
 میں تین سو گز لمبی اور تیس گز اونچی اور پچاس گز چوڑی طیار کی اور گز منکب تک کا تھا اور لکڑی  
 سیاح کی تھی جبکہ اردو میں سا کہو بولتے ہیں تین خلم ہے اور دروازہ عرض میں بعض نے کہا سفلی ہو  
 وحش وسطے میں طعام علیا میں مومنین اور خود قالہ لکھا تھی سیاح ایک بہت بڑا درخت ہوتا ہے  
 ہندوستان میں یہ لکڑی بہت لمبی ہے اور توریت میں آیا ہے کہ درخت صلوٰۃ کی لکڑی سے بنائی  
 تھی جیسا ایک جماعت کا گندہ اوس پر ہوتا تو وہ کہتے کہ یہ کیا کرتے ہیں یہ ہنسنا دوراہ سے تھا ایک لڑکے  
 کہ ناوکا بننا دیکھا کہتے اے نوحؑ تم بعد نبوت کے بخار ہو گئے وہ کشتی کو جنگل میں پانی سے بہت دور  
 جگہ پر بناتے جبکہ پانی کیا بہتا تو دوسرے یوں کہ اونہون نے اس سے پہلے کوئی کشتی دیکھی نہ تھی نہ  
 وہ کشتی کو بچا پنتے اور نہ اسکی کیفیت استعمال ہو اور طریق انتفاع سے وقف ہوا سیلے تعجب کرتے  
 اور قہقہہ اڑاتے اور کہتے اے نوحؑ تم اسکو کیا کر دے وہ کہتے میں اسکو پانی پر چلاؤں گا اور جب طوح  
 تم مجھ سے سننے مومین ہی تم سے ہنسنا ہوں یعنی تمہارا ہنسنا ناؤ بنانے پہلے اور میرا ہنسنا تمہارے  
 غرقاب ہو پر مراد سخریہ ہے جگہ استجمال ہے بسبیل شاکلت کہ جب طوح تم مجھ کو نادان خیال کرتے ہو  
 اسی طرح میں ہی تم کو نادان جانتا ہوں کیونکہ سخریہ کرنا لائق مقام انبیاء علیہم السلام نہیں ہے تو گویا یہ  
 جزا جنس صنیم سے ٹھیری تہ کہما کہ اب تم حلد جان لو گے کہ کس پغذاب رسوا کرنے والا آتا ہے اور غدا بہ  
 مقیم نازل ہوتا ہے مراد اول سے طوفان ہو اور مراد ثانی سے عذاب مار و خلود مقرر حدیث حضرت عائشہؓ  
 میں فرمایا ہے نوحؑ اپنی قوم میں ہزار برس ہے مگر پچاس سال یعنی ساڑھے نو سو برس وہ انکو بلاتے رہے  
 یعنی طرف توحید الوہیت کے بیٹانک کہ انکی آخر زمانے میں ایک درخت لگا اور بہت بڑا ہو گیا اور  
 ہر طرف اسکی شاخیں گئیں نوحؑ علیہ السلام نے اسکو قطع کر کے ایک کشتی بنانا شروع کیا لوگ اس



و شعی نے کہا یہ تمہارے کوفہ میں تھا ابن عباس نے کہا یہ ایک شجر ہے جزیرہ یمن میں اوسکو علیہ  
 الورود کہتے ہیں یہ سب احوال غیبیہ میں بہر حال اللہ نے نوح علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنے ساتھ ہر صنف مخلوق  
 کا ایک جوڑا کشتی میں لاد لو کیا جاندار اور کیا نباتات و موادہ کتنی ہیں کس سے پہلے طیور میں درہ کو داخل  
 کیا اور کس سے پہلے حیوانات میں گدھے کو شیطان اوسکی دم سے لٹک گیا گدھا اپنے ہاتھوں سے داخل  
 ہوا اور چاہا کہ اوتھ کھڑا ہو اہلیس کے بوجہ سے کھڑا نہ ہو سکا کیونکہ وہ اُسکی دم میں متعلق تھا نوح علیہ السلام نے  
 کہا سچے کو کیا ہوا ہے تو کیوں نہیں اندر آؤ گے داخل ہو رہا ہے وہ اٹھنا چاہتا لیکن کھڑا نہ ہو سکتا تب فرمایا  
 کہ اندر آ اگرچہ تیرے ساتھ اہلیس ہو بہر وہ دونوں داخل ہوئے بعض سلف نے ذکر کیا ہے کہ اہل سفینہ شیر کو  
 اپنے ہمراہ نہ اٹھا سکے یہاں تک کہ اوسکو آپ الی حدیث زید بن اسلم عن ابیہ میں فرمایا ہے کہ رب نوح  
 نے ہر چیز کا ایک جوڑا کشتی میں لایا تو اونسے اصحاب نے کہا سو بھئی کو کیونکر اطمینان ہوگا انکے ساتھ ہے  
 ہے اللہ نے اوس پر آپ کو مسلط کر دیا سو پہلا بخارجو زمین میں نازل ہوا یہی بخارجو تھا غیہ کا بہر نکاحیت مؤخر  
 کی کی اور کہا فلیقمہ ساری طعام و متاع کو فاسد کرنا ہے اللہ نے شیر کو وحی کی اوسکو چینگ اسی ایک  
 بلی نکلی جو ہے اوسکے ڈر سے چپ گئی اہل سو مرد اہلیت و قرابت نوح ہے ان میں بعضے ایمان نہ  
 لائے تھے ایک انکا بیٹا یام نام تھا وہ تنہا کنارہ کش ہو گیا تھا یازن نوح وہ کافر تھی اور جو اول پر  
 ایمان لائے تھے وہ بہت تھوڑے تھے باوجود طویل مدت مقام نوح کے درمیان انکو کیونکہ نوح علیہ السلام  
 سارے فوسو برس ان میں رہے دعوت الی اللہ کرتے رہے ابن عباس نے کہا وہ اسی نفس تھے مع عذرت  
 کے کعب جابر نے کہا ۷۷۷ نفس تھے بعض نے کہا دس نفر تھے بعض نے کہا تین فرزند نوح تھے سام و  
 حام و یافث اور چار عورتیں ان میں ایک یام کی عورت تھی بعض نے کہا بلکہ زن نوح بیکر اس میں نظر  
 ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ وہ ہلاک ہو گئی اسیلے کہ اپنی قوم کے دین پر تھے اوسکو عذاب پہونچا جس طرح  
 کہ زن لوط علیہ السلام کو عذاب پہونچا و اللہ اعلم و علیہ احکم و مستہم البیان میں کہا ہے مراد امر سے عذاب  
 ہے یا وقت عذاب یا حکم رکوب سفینہ کا تفسیر تنور میں اختلاف ہے مراد وہ ارض ہے یا اشرف موضع ارض  
 عکرمہ زہری و ابن عبیدہ نے اسطرح کہا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مراد وہ تنہ ہے جس میں روٹی پکائی  
 جاتی ہے ابتدا و پانی کا اہل خلاف علت اسی میں سے ہو اعلیہ و حسن اسی کے قائل ہیں یہی قول  
 اکثر مفسرین کا بھی ہے کہ یہ کہی اولی ہے اسیلے کہ جب دوران لفظ کا درمیان حقیقت و مجاز کے

ہو نہ حمل کرنا اور کماحقہ پر ادلی ہو رہا ہے اور لفظ تنور حقیقت میں موضع نام پڑی ہو تیسرا قول یہ ہے کہ موضع اجتماع آب سفینہ میں چمن ہو رہی ہے چوتھا قول یہ ہے کہ مراد طلوع فجر ہے پانچواں قول یہ ہے کہ مسجد کوفہ ہے مجاہد نے کہا ناحیہ تنور کوفہ میں ہو رہی تھی طرف داخل ہو نیوالے کے متصل باب کندہ شعبی حلف کرتے تھے کہ نہیں ادبلا پانی مگر ناحیہ کوفہ سے چٹا قول یہ ہے کہ مراد تنور سے اعلیٰ ارض و مواضع مرتفعہ میں قنادہ اسی کے قائل ہیں ساتواں قول یہ ہے کہ ایک شہید ہے شام میں جزیرہ یمن الوردہ نام سے مکررہ و مقابل نے سیطرح کہا ہے آٹھواں قول یہ ہے کہ ایک جگہ ہو منبر میں ابن عباس نے کہا آدم کا تنور منبر میں تھا حضرت حماد السمین روٹی پکاتین وہ لوح کو ملگیا تھا خاص کے کہا ان اقوال میں کچھ تناقض نہیں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ بانی آسمان اور زمین دونوں ہوں کلاہر سے یہ اقوال مجتمع ہو جاتے ہیں لفظ تنور ہم عجیب ہے عرب نے اسکو معرب کیا ہے بعض نے کہا فارسی ہے اسکو سوا اور کچھ نام نہیں ہے اسی لیے قرآن میں یہ لفظ آیا ہے تاکہ خطاب ایسا ہو جسکو مخاطب پہچانتے ہوں بعض نے کہا اسی طرح ہر لفظ عربی و عجمی قرآن میں آئی ہے یہ تنور ایسا لفظ ہے کہ عرب و عجم اس پر متفق ہیں جیسے صابون تغلبتے کہا تنور بر وزن تغفل ہے ابو علی فارسی نے کہا بر وزن فعلول ہو بعض نے کہا نوران تنور مثیل ہے حضور عذاب کی جیسے حمی الوطیس کہ وقت گرمی ہوگا حرب کے بہتے ہیں اس صورت میں یہ کہنا یہ ہوا اشتداد امر سے لیکن تحقیق اولیٰ ہو مثیل سے بعض نے کہا یہ ایک شہید ہوتا ہوا کادہ لوح کو ملگیا تھا اسکے سوا بیان تنور میں اور یہی اقوال میں ابن جریر وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ طوفان تیر ہوین مار بچا اریب کی شدت تابستان میں آیا تھا اور ادبلا پانیکا ایک نشان تھا طوفان آنیکا واسطے لوح علیہ اسلام کے تاکہ وہ سفینہ پر سوار ہو جاوین اصر نے لوح علیہ اسلام کو کہا تو حجاب حیوانات ارض میں ہو دو دو زوج یعنی ایک ایک جوڑا زودادہ کا اپنی کشتی میں رکھے مراد حیوانات وہ جانور میں جن سے نفع حاصل ہوتا ہے اور بچاوتیے میں ڈانڈا اور جو کھٹے کھوٹے عذوت سے متولد ہوتے ہیں جیسے دو دو قمل و بقی و بعوض ان میں کسی کسی شو کو کشتی میں نہیں لیا رازی نے کہا یہ جو روایت ہو کہ ابلیس ہی داخل سفینہ ہوا سو یہ سمجھا اسلئے کہ وہ جن ہے اون کا جسم نامی ہوتا ہے یا ہوائی وہ غرق سے کیوں نہ لگا علاوہ اسکے اسکی کتاب بھی اسپر ولالت نہیں کرتی ہے اور نہ کوئی حدیث صحیحہ اسباب میں آئی ہے اسلئے غرض کا اس سکہ میں ترک







بچا سکتا ہے پہاڑ کی کیا ہستی ہو کہ وہ تجھ کو ایک سیکو بچالے ہاں جیسے سر رحم کرے وہ بچ جائے جس طرح کہ ناؤ  
 ولسلج گئے اس نے اوپر رحم و کرم فرمایا غرض کہ وہ ناؤ میں نہ آیا اور طوفان میں ڈوب گیا یہ مقام بڑی  
 عبرت کا ہے کہ نوح کا بیٹا اور انکی بی بی غرق ہوئے بچو اور ابراہیم علیہ السلام کے باپ ایمان نہ لائے اور لوط  
 کی بی بی ہلاک ہو گئی اور فرعون کی بی بی ناجی تھیری اور حضرت مہر کے والدین کفر پر مے اور ابو طالب  
 کو ایمان نصیب ہوا باوجود اس قرب و قرابت انبیاء علیہم السلام کے جب کوئی کسی پر فقیر مشائخ و ملا  
 کے حق میں یہ عقائد کرے کہ اس کا مدیہ مجرم ہی ناجی ہوگا اور جو کوئی اس کی حمید میں قدم رکھوگا اس کی  
 عاقبت بخیر ہوگی اور جہاں گزرا اس کی قبر کے مثلاً باز بارہ دفن ہوگا وہ جنتا جائیگا تو سمجھو کہ وہ  
 شکر محض راہل محبت ہو اس کو توحید و اخلاص کی توبہ نکات نہیں ہو بچی جہاں پیغمبروں کے سامنے ہر  
 کے نہ چلا اور وہ اپنے اعزہ و اقارب کو اللہ کے سخط و عذاب و عقاب و قہر و عتاب سے نہ بچا سکیں اور خاتم  
 الانبیاء اپنی دختر محترمہ سے یوں فرمائیں کہ لَا أُخَوِّنُ عَنْكِ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ بِحَاكِ بِيْرِ فَقِيرٍ تَمِيدٍ  
 مشائخ نہلا کس قطار و شمار میں ہر

بجائیکہ دہشت خورند انبسیار تو غدر گناہان چہ دایسی بسیا

ایسے ہی پر فقیر و ن نے ایک جہاں کو گمراہ کر دیا ہے اور سلام سافج و ایمان خالص سے بہرہ دیا ہے

وَمَا أَفْسَدَ الدِّينَ إِلَّا لِلْمُكُوفِ وَاحْتَبَارُ سُوءٍ وَذُهْمَا نُفَعَا

اللہ تعالیٰ اُن درویشوں اور سولہ یوں کو جو کہ تارک اتباع کتاب و سنت و شیعہ حکایات شیطانیات  
 فقر و مشائخ اور مدعی کرامات و خوارق عادات ہیں راہ ہدایت پر لائے یا طبقہ اسلام کو ان کے اذکار  
 و احباس سے پاک و صاف کر دی معاذ اللہ اوہوں نے کیا طوفان حدیث و قرآن پر باندھے ہیں اور کس  
 کس طرح تحریف معانی کتاب و سنت کی کی ہے فَالْكَفُّمُ اَنْ يُّؤْفَكُوْكَ فُتَحَ الْبَيَانُ مِنْ بَيَانِ اس آیت  
 کا یوں کیا ہے کہ قائل اس کلام کا کہ سفینہ میں اللہ کا نام لیکر سوار ہو یا تو خدا اللہ پاک ہے یا نوح علیہ  
 السلام میں قول ثانی اولیٰ ہے بدلیل اِنَّ رَّبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ کہ جو کہ کتب میں عالی ہونے کو کسی نے  
 کے پشت پر جو کہ حقیقہ متحرک ہو جیسے قابہ یا مجاز جیسے کہ کہتے ہیں کہ فلان پر قرض سوار ہوتے یہ  
 ہیں کہ بانی پر اندر سفینہ کے سوار ہو جاؤ اور لا عقل کا اس خطاب کو سمجھنا کہ پیشتم نہیں ہے یا بطریق  
 تعلیب ہر یا بعد جل جمیع کے خطاب ہوسنیں کو کیا موصفت قصہ میں اور بیان محمولات سفینہ کے اور

غرق کس طرح ہوا اور غرق ہونے پر کتنے دن رہا روایات کنیوہ الی میں اون کو کچھ داخل تفسیر کلام میں  
 نہیں ہو چکا بدنے کما مراد لیسیم اللہ کہ سنائی وقت رکوب اور جری ورسو کے تھکے کما نوح علیہ السلام  
 چاہتے کہ ناؤ بنے سے ہم جائے تو سہم اندر کتنے اور جب چاہتے کہ اب پلہ تیب ہی سہم اللہ کہتے غرض  
 اور چنانہ سب برکت سے اللہ کے نام کے تبارک

خدا کا نام ہی نام خدا کیا رحمت جان ہے عصای میرے تیغ جوان ہے حرز طفلان سہا  
 اللہ پاک کو نوح علیہ السلام نے غفور ذورہا حیم عباد کما ایک رحمت و مغفرت اوسکی ہی تھی کہ اس  
 طائفہ مومنہ کو راہ تفضل بغیر من بقا رحمن بشر و نوح حیوانی نجات بخشی اور سب کے غرق کر کے ہستی  
 نہیں کیا غرض کہ وہ کشتی موج میں چلتی تھی موج وہ پانی ہے کہ جب موت نہ ہوتی ہے اور دیکھا میں منظر  
 پیدا ہوتا ہے تو پانی اور پکڑا اوٹتا ہے مانند پہاڑ کے موج کو جبل سے تشبیہ دی تراکم و ارتقاء  
 و عظم میں اب بھی ہمیت موج کی دریائے شور میں وقت تلاطم بحر کے مثل پہاڑوں کے نظر آتی ہے  
 خصوصاً وقت ہشتادویں و طوفان آگے اللہ ہی اوس وقت عاصم و رحم ہوتا ہے ورنہ جہاز  
 کی حقیقت برابر ایک تنکے کے صحرا لوق ووق میں نہیں ہوتی ہے اور کما مائدہ سر اکبر اکبر  
 نے کیسے ہے اور حجاج و عمار ہی اس کیفیت سے واقف ہیں اہل سیر نے کما کہ طوفان نوح علیہ السلام میں  
 پانی بلند ترین جبال اور دراز ترین کوہ پر چلا لیس گز اونچا ہو گیا تھا اور بعض نے کما پندرہ گز دنیا تک  
 کہ ہر شے ڈوب گئی اور ساری بلاد و غرقاب ہوئے اور تمام عباد کو یہ طوفان شامل ہو گیا اور یہ بات  
 کہ ما بین ارض و سما ایک طبقہ ہو گیا اور کشتی اوسکی جوف میں مچھلی کی طرح تیرتی پھرتی ثابت  
 نہیں ہوئی نہ لینے بیٹے کفان یا یام نام کو پکارا اور وہ کافر تھا اس جگہ یہ استیسا دیکھا ہے کہ نوح  
 نے کافر کو باوجود اس ملک کے کہ لا تکلوا من الثمرات الا انقض من الکفرین دیکھا کیونکہ پکارا اسکا جواب  
 یہ ہے کہ وہ منافق تھا نوح علیہ السلام نے کہا کہ وہ مومن ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا بچا شریعت  
 پر پری داعی ہوئی اور وہ اڑکا صلیبی فرزند تھا ابن عباس نے کما وہ نوح کا فرزند تھا مگر نیت و عمل میں  
 مخالف اذ نکاتا اور بعض نے کہا کہ انکی بی کاڑ کا تانا خود اون کا دلندا علی نے اہنا پڑا ہے  
 اور بعض نے کما وہ حرامی بچا تھا نوح علیہ السلام کے فرانس پر پیدا ہوا مکن یہ مردود ہے دلیل  
 ان انبی من اھل علی حالانکہ اس میں منصب نبوت کی صیانت ہی باقی نہیں رہتی ہے امینا علیہم

اسلام کی جناب اس سے رفیع تر ہو کہ انکی طرف اونکلی سے اشارہ کیا جائے سب ظاہر تر یہ تاویل ہے کہ  
نوح نے اسکو یون پکارا کہ تو بھی ایمان لا کر ناو میں آ جا وہ اپنی قوم و قرابت سے کنارہ کش اور پر کران  
تہا بیات تک کہ اسکو یہ قول نوح کا اِذْ كُنْ بِوُاقِفًا ہونچا یا اللہ کے دین سے الگ تہا یا سفینہ سے  
اور یہ ندا پہلے اس سے تھی کہ لوگ غرق ہو نہ کیا یقین کریں یا اول فورتور میں قبل سیر سفینہ کرتی تھی  
نذا کا یہ تھا کہ لے سیر چھوٹے بیٹے تو ہمارے ساتھ سوار ہو لے یعنی مسلمان ہو کر آ جا بلا علی حبیلانی کہتو  
میں ظاہر یہ ہے کہ معنی آیت کہ یہ میں اسلیم للشیخ الاسلام و کتب معنیا اور بت ہو مراہ کا فزون کے  
دور تر ہم سے کہ تو بھی اونہیں کی طرح ڈوب کر مر جائے یا اون کے دین کفر پرست ہو مکن اول باو سلم  
ہے ایسے کہ نوح علیہ السلام در پہ نذر کے ہلاک کہتے تھے تو نبی کفر سے اس جگہ ملام نہیں ہے اس  
نے جواب دیا کہ میں کسی بہادر کی بجاہ پکڑ دوں گا جو کہ یہ سبب اپنی ارتقاع و علو و بلند ہونے کے لئے مجھ کو پانی  
سے بچا لینگا اوس نے یہ گمان کیا کہ یہ پانی دیا ہی ہے جس پر کہ ساری پانی ندی و نالے کے ہوتے ہیں  
اور سیول متعارف بہتر ہیں اور آدمی کسی ٹیلر پر یا اونچی جگہ پر چڑھ کر اوس سیلاب و غیر سے بچ جاتا  
ہے وَاِنَّ لَهُ ذٰلِكَ وَ قَدْ بَلَغَ الشَّكْلَ الَّذِیْ اور براہ جبل اوس نے یہ نہ جانا کہ یہ پانی تو واسطے اہل  
کفر و فحشہ کے اس سے بچنا بہ دن اسکے نہ ہو گا کہ لمجا رہو سنین کی طرف التجا کی جائے ولہذا نوح علیہ  
السلام نے حقیقت حال کو اوس پر روشن کر دیا اور اس فکر محال سے اسکو بہرہ ناز جا ہوا کہ آج کے  
دن کوئی بہادر اوس سے اللہ پاک کے حکم سے نگہبان نہیں ہو سکتی ہے اس من میں اللہ پاک کا غضب  
نابت ہو چکا وَ جَعَلَ الْقُلُوبَ غَافِلًا اِس میں نفی ہے جس عاصم کی تو عاصم من الغرق اس دن  
میں باندہ راج اولی مندرج ہے اور پانی یا غرق کو امر اللہ کما و سطر تفخیم شان اور تمویل امر کے تشنہ  
سے امرامکان مرحوم ہے یعنی سفینہ ٹکرانے کا سینے کوئی ناجی نہیں کہے مگر اہل سفینہ بہر درسیان  
نوح کے اور اُن کے بیٹے کے موح حامل ہو گئی اور غرق ہو رہا نہ ہو سکا یا درسیان ابن نوح حبیل کے  
موح آڑ پی لکن اول اولی ہے مدلیل فَ کَانَ مِنَ الْمُظَلِّمِیْنَ یعنی وہ اللہ کے علم میں بالفضل غرق  
و مہلک بالمارتہا وَ قِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِيْ مَاءَکِ وَ لِيَمْسَا قُلُوبُکِ فَنَجِّصَ الْمَاءَ وَ قَفْصِ الْاَمْرَ وَ  
اَسْتَوَتْ عَلَی الْجُودِیِّ وَ قِيلَ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ حکم آیا اوزمین نگل جا اپنا پانی اور لے  
آسمان تم جا اور کما دیا پانی اور موح چکا کام اور کشتی ٹھیری جو دی بہاڑ پاد حکم ہوا کہ دور ہوں قوم

بے الغنائت چالیس دن پانی آسمان پر برسا اور زمین سے اوبلا پہر چپ مہینے بعد پہاڑوں کے سر کیلے  
 کہ کشتی نگلی جو دی پہاڑ سے ملک شام میں ہو یہ پہاڑاں تھیں اصرہ پاک نے خبر دی کہ یہ ساری زمین دالہ غرق ہو  
 مگر ناؤ والے تو اصرہ نے زمین کو چمک دیا کہ جو پانی تو نے اگلا تہا وہ تو نکل جا اور آسمان کو چمک دیا کہ بس اب  
 اور پانی ست برس اتنا پانی گہٹنے لگا اور سو کھ چلا اور قصہ اہل ارض تمام ہوا کہ ساری زمین دالہ قاطع  
 جو اصرہ کے کافر و منکر تھے ان میں سے کوئی ایک نہ بچا رہا باقی مرنے والے لوگوں سمیت جو دی پہاڑ پر اٹلی  
 مجاہد نے کہا یہ پہاڑ خبریہ میں ہے سب پہاڑ رنج اوس دن غرق ہونے سے تشامخ و تپاول کیا لیکن  
 اس پہاڑ نے کہ یہ خاکسار و متواضع ہوا اصرہ نے اوسکو غرق نہیں کیا نوح کی ناو اسی پر اٹھیری قنادرہ نے  
 کہا ایک ماہ تک اوس پر ہی بیاتنگ کہ پھر اوس میں سے نیچے اوتری اصرہ نے اُس ناؤ کو جو دی پر ارض خبریہ  
 سے بطور عبرت و آیت کے باقی رکھا بیاتنگ کہ اس امت کو ادا اہل نے اوسکو دیکھا حالانکہ بہت سی کشتیاں  
 بعد اوسکے ہلاک ہو کر خاک ہو گئیں ضحاک نے کہا جو دی پہاڑ ہے موصول میں بعض نے کہا یہی طور ہے نوح  
 میں ساظم کہتے ہیں مینے زربن حدیث کو زادیہ میں نماز پڑھتے دیکھا جبکہ وہ ابواب کندہ سے داخل کو نہ  
 ہوئے تیری جانب است سو مینے کہا تم اس جگہ بہت نماز پڑھتے ہو دن جمعہ کے کہل مجھے یہ بات پہونچی  
 ہے کہ سفینہ نوح اسی جگہ ٹہر گیا تھا ابن عباس نے کہا نوح کے ساتھ سفینہ میں اسی شخص تھے مع اہل کے  
 وہ ناؤ میں ڈیرہ سودن ہے اور اصرہ پانی سفینہ کا طرف کو کہ کر دیا وہ چالیس دن تک گرد کو کہ بہرا  
 پھر اوسکا موند طرف جو دی کے پیر دیا وہاں آکر جو دی پر ٹہر گیا نوح علیہ السلام نے ایک خواب کو بھیجا کہ  
 زمین ہلالوں کی خبر لا وہ گیا اور ایک مردار پر گرا اوسکے اتنے میں دیر ہوئی تب ایک تیری روانہ کی  
 وہ زیتون کا پتہ لیکر آئی اوسکے پیچھے کچر سے بہرے تھے نوح علیہ السلام نے جانا کہ اب پانی خشک ہو گیا  
 تب اہل جو دی میں اوترے اور ایک گاؤں بسایا اوسکا نام ثنائین رکھا ایک دن صبح کو اوجک زبیر  
 بل گئیں اشی لغت میں بات چیت کرنے لگے سب میں لائق تر زبان عربی تھی بعض لوگ بعض کا  
 کلام نہ سمجھتے نوح علیہ السلام اُنکی زبان کا ترجمہ کرتے کعب احبار نے کہا ناؤ نے بائیں مشرق و مغرب کا  
 طواف کیا قبل اسکے کہ جو دی پر ٹہرے قنادرہ وغیرہ نے کہا دسویں رجب کو کشتی پر سوار ہوئے ڈیرہ  
 سودن تک چلتی رہی اور ایک ماہ تک ناؤ جو دی پر کھڑی رہی دسویں محرم دن عاشوراء کے ناؤ سے  
 اترے ایک حدیث مرفوعہ میں ہی اس طرح آیا ہے رواہ ابن جریر و ابن سعد و ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ

کہتے ہیں حضرت کچھ لوگوں پر یہود سے گزرے وہ دن عاشوراء کے روزہ دار تھے کہا یہ کیسا روزہ ہے  
 کہا اس دن اللہ نے موسیٰ کو نجات دی اور بنی اسرائیل کو بچایا اور اس دن فرعون غرق ہوا اور سین  
 میں خشتی نوح کی جو دی پر پھیری نوح و موسیٰ علیہما السلام نے روزہ رکھا اللہ کے شکر کے لیے حضرت نے  
 کہا ہم زیادہ حقدار ہیں ساتھ موسیٰ کے اور ہر دن روزے کے بہرہ روزہ رکھا اور اپنے اصحاب  
 سے کہا تم میں جس کا روزہ ہو وہ اپنا روزہ پورا کرے اور جس نے کچھ کھالیا ہو وہ بقیہ یوم کو تمام کرے  
 یعنی شام تک نہ کھائے دَٰوَاهُ اَحْمَدُ وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِّنْ هَذَا الْوَجْهِ وَلِبَعْضِهِ شَاهِدٌ  
 فِي الصَّحِيحِ كَعِدِ سَمِوٰدِیْہِ کہ ہلاک خسار ہو قوم ظالمین کو اور وہ دو زمین اللہ کی رحمت سے چنانچہ دماز  
 اول تا آخر ہلاک ہو گئے کوئی اور ان میں باقی نہ رہا حدیث عائشہ میں فرمایا ہے لَوْ رَحِمَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ  
 نُّحَجَّ اَحَدًا لَّحَجَّهٖ اَقْرَبُ الصَّبِيِّ دَٰوَاهُ اَبْنُ نَجْبٍ یہ حدیث کما نوح قبچقم میں ایک ہزار برس سے مگر  
 پچاس برس یعنی سو برس تک ایک درخت لگا یا سب وہ درخت بہت بڑا ہو گیا اور ہر طرف گیا  
 تو اس کو کاٹ کر کشتی بنائی لوگ اس کشتی پر گزرتے اور مہلتے اور کہتے تم خشکی میں ناؤ بناتے ہو یہ  
 ناؤ کیونکر چلے گی نوح علیہ السلام فرماتے سَوَوْتُ تَعْلُوْنَ حَبِیْبٌ وَہُناؤ بنا چکے اور خارج ہوئے اور  
 بانی اولاد ارگلی کو چون میں بہا ایک بچہ کی ماں اپنے بچے پر ڈری وہ اُس بچہ کو بہت جانتی تھی پہاڑ کی  
 طرف نکل گئی یہاں تک کہ پہاڑ پر پہنچی حبیب بانی وہاں تک پہنچا وہ دو تہائی پہاڑ پر چڑھ گئی  
 حبیب ماں ہی بانی پہنچا بہت نکل کر پہاڑ کے اوپر گئی بانی اس کے گلہ تک پہنچا اور اس نے بچے کو دونوں  
 ہاتھوں سے اوپر اٹھالیا فَكَوَدَّحِمَا اللّٰهُ اَحَدًا لَّحَجَّهٖ اَقْرَبُ الصَّبِيِّ دَٰوَاهُ اَبْنُ حَبِیْبٍ وَهَذَا حَدِیْثٌ  
 غَرِیْبٌ مِّنْ هَذَا الْوَجْهِ اسی کے لگ بھگ قصہ ام صبی کا کعب جبار و مجاہد سے بھی مروی ہے فتح  
 البیان میں کہا ہے حبیب طوفان اپنے نہایت کو پہنچ گیا اور اللہ نے قوم نوح کو غرقاب کر دیا تب زمین  
 سے یہ بات کہی گئی کہ تو اس بانی کو نکل جا جعفر بن محمد عن ابیہ نے کہا اِنَّمٰی کے معنی لغت میں زمین اُتر گئی  
 زمین ابن عباس سے بھی اس طرح آیا ہے یعنی طوفان کا بانی پی جا اور کما دینے سارے سیاہ محمودہ  
 اور اعیان و انما معروفہ اور آسمان کو کہا گیا کہ تو بانی برسانے سے رُک جا جمائی نے اپنی تفسیر  
 میں کہا ہے کہ اِنجَدْنِی الرَّجَحَ الْفَوْقَ مَا تَزَلْ مِنْکَ بعض نے کہا زمین کے بانی کو زمین نکل گئی  
 اور آسمان کا بانی بجار ہو گیا اور پہلے زمین کو حکم ملیج کا دیا اسیلے کہ اوہ بانی کا اولاً آب آسمان سے





ہمک طوفان نہیں ہو چکا اور نہ ہندوستان و چین میں کون حق دے ہی ہے جہاں اہل خراج میں اللہ کے حب نوح علیہ  
السلام کو مع ہر ایمان سفید کے نجات دی تو وہ اور سب کو لیکر اوتارے یہ سب اسٹی مرد تھے سوا ان کی  
اولاد کے وہ سب ترشے ہو گئی اسل بات نہ رہی محض نوح علیہ السلام سے انکی اولاد ملتہ میں رہی اسی کو  
موسید ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا رَجَا نَا اِذْ رَزَقْنَاكَ هُمُ الْبَاقِيْنَ انتہی علم ر بلاغت کا اس بات پر اظہار  
ہے کہ یہ آیت شریعہ فصاحت و بلاغت میں اس عمل تک پہنچی ہے کہ وصف و صفین اور کے متقاض  
اور وہ قدرت قادرین کو باہر ہے ائمہ فنون معانی و بلاغت اور علم ارشادین بیان و فصاحت جنہوں  
نے مطلب و مصالغ خطباء عربیہ اشعار و بواق شعر اہل لسان مدون کیے ہیں اور دقائق اسرار علوم  
عربیت میں پاینگاہ وسیع و منصف شمع رکھتے تھے وہ اس کے معارضہ سے ناتوان نکلا اور عاجز آئے  
صاوی و سلیمان حمل نے کہا ہے کہ یہ آیت المیع آیات قرآن ہے اس میں اکیس انواع بدیع کے آئے  
ہیں حالانکہ اس آیت کو کلمہ ۱۹ میں انتہی ایک جماعت اہل علم نے بیان میں ان بدائع کے اطالت  
و اطابت کی ہر الوجہاں محمد بن یوسف اندلسی نے اپنی تفسیر النہر الماد من المحيط میں ان انواع بدیع  
کو مفصلاً لکھا ہے اور سید محمد بن اسماعیل اسیر نے رسالہ النہر المورود فی تفسیر آیہ جو دین اسما محدود  
انواع مذکور کے مندرجہ ذیل سے ذکر کیے ہیں جن کا خلاصہ مستحق البیان میں مرقم ہے آیت باب میں فصاحت  
و بلاغت دونوں کی راہ سے نظر کی گئی ہے اور اس کے وجہ بیان ہوئے ہیں بلکہ چار جہت سے اس میں  
نظر ہے ایک علم بیان کی طرف سے دوم علم معانی کی جانب سے تیسرے وجہ تہ فصاحت لفظی و معنوی کی  
طرف سے نسفی نے مآرک میں کچھ بیان ان جہات جہاں گانہ کا کیا ہے ہر کلمہ کے دشمنوں کا اس بات پر  
اتفاق ہے کہ ایسی آیت کا لانا طوق لبشر سے خارج ہے سبحان اللہ تنزل کی کیا شان ہے کہ عالم کسی اور اسکی آیت  
میں مل نہیں سکتا ہے مگر اس لئے لطائف کو در یافت ہو میں جو حصہ میں گنجائش نہیں کر سکتے و لا تظنن  
الآیۃ مَقْصُودَہُ عَلَی الْمَلِکِ حُودٍ فَلَمَّ عَلَی الدُّوَلِ اَکْثَرَ مِنَ الْمَقْطُودِ انتہی قاضی نے کہا ہے کہ یہ آیت غایت  
فصاحت و بلاغت میں واقع ہے بسبب فصاحت لفظ و حسن نظم کے یہ دلیل جو کہ نہ حال پر باوجود ایجاز خالی  
عن الاغلال کے ختمی نے کہا اس آیت میں عجب طرح کی بلاغت و حسن سے سر طرب میں اگر قص کرتے ہیں  
بیان انکی فصاحت و نکات کا شرح مفتوح میں مفصل ہے ابو السعود نے کہا یہ آیت مراتب اعجاز سے  
منایت درجہ کو پہنچ گئی ہے اور غرض اسی سے ملک نصیر ہو گئی مابراں تعقین نے اسکی تفصیل بھی یہ فرق

وصف وہی ہے الخ وذاذی نوح زکۃ فقال رب ان ابی من اهل بی وانا وعدک الحق وانت  
 احکم الحکمیین ۵ قال نوح انه لکیر من اهلک ۵ انه عمل غیر صالح فی کذا تسکن ما لکیر  
 لک یہ علمہ ۵ اعطاک ان تکلون من الجمالین ۵ قال رب انی اعوذ بک ان اسئلک  
 ما لکیر لک یہ علمہ ۵ والا تغفر لی ورحمتی اگر تین لکیرین ۵ اور پکارا نوح نے اپنے رب کو  
 بولا ای رب میرا بیٹا ہے میرا گھر والوں میں اور تیرا وعدہ سچ ہے اور تیرا حکم سب بہتر فرمایا اور نوح وہ منین تیرے  
 گھر والوں میں اور سکر کلام میں نا کارہ سورت پوچھ پچھ جو تجھ کو معلوم نہیں میں نصیحت کرتا ہوں تجھ کو کہ ہو جاؤ  
 تو جابلوں میں بولا اے رب میں پناہ لیتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں تجھ سے جو معلوم نہ ہو اور اگر تو تجھ پر مجھ کو  
 اور حرم کر دے تو میں ہوں خرابی والوں میں فت یعنی ایک عورت تو ملاک میں آچکی اب تو چاہے بیٹو کو ملاک میں رکھا  
 نجات میں آدمی پوچھتا وہی جو معلوم نہ ہو لیکن مرضی معلوم ہونا چاہیے یہ کلام ہے حامل کا کہ اکثر کی مرضی نہ دیکھو  
 پچھنے کی پہر پوچھے اتنے سوچ کر قرآن میں کہتا ہے حضرت نوح نے توبہ کی لیکن یہ نہ کہا کہ بہر ایسا لکرون گا  
 کہ اس میں دعویٰ نہ کرتا ہے بندہ کو کیا مقدور ہے اسی کی پناہ مانگے کہ مجھ سے بہتر نہ ہوا اتنے یہ سوال نوح  
 علیہ السلام کا بطور استعلام و شکستہ حال و لاغری کے تھا کہ یہ لڑکا میرے اہل میں ہے اور تو نے مجھ سے  
 وعدہ کیا تھا اور تیرا وعدہ سچا ہوا کرتا ہے تو میرے کس طرح ڈوب گیا اللہ فرمایا میں نے جن لوگوں کو نجات دینو گا  
 وعدہ تجھ پر کیا تھا یہ اون میں سے نہ تھا ناجی و متہ جبر سے گھر والوں میں ایمان لاؤ متہ ولہذا فرمایا واهلک  
 الا من سبق علیہ القول سورۃ النبی ص ۵ قول میں کہ متاہر سبب کفر کے ڈوب گیا بہت سے لوگوں نے نص  
 کی جو خطا پر اس شخص کے جس نے یہ کہا کہ وہ سپر نوح نہ تھا بلکہ ولد انا تھا یا بی بی کا بیٹا تھا نہ خود انکا جسطح کہ  
 مجاہد حسن نے کہا یہ ابن عباس کہتے ہیں ما ذنت اعداءہ یحیٰ قط کسی بغیر کی بی بی نے کہیں نہ نہیں کیا یہی قول  
 ہے بہت سے سلف کا ابن کفر نے کہا و قول ابن عباس لھذا اھو الحق الذی لا یحید عنہ فان اللہ متع  
 اعدائہ من ان ینک انما ذنتہ من الفاحشۃ ولہذا اللہ نے ان لوگوں پر جنہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہت لکھی  
 غصہ کیا عکروہ کے کہا بعض حروف میں انہ عمل علیہ صلی علیہ وسلم ایسا مانے کہا منہ حضرت کو سنایا یوں پڑتے تھے  
 انہ عمل علیہ صلی علیہ وسلم رواہ احمد کہنے ابن عباس سے پوچھا تھا کتنا تھا کے معجز میں کہ مایہ کن نہ تھا بلکہ ایک  
 لوگوں کو خبر دیتی تھی کہ یہ شخص دیوانہ ہو اور دوسرے طرف ہمانوں کی سادہ باقی بہرہ آیت پر ہی انہ عمل علیہ صلی علیہ وسلم  
 بن جبر نے کہا وہ سپر نوح تھا اللہ جہت نہیں لیتا یہی اس نے تو یوں کہا کہ نوح نے اپنے بیٹو کو پکارا بعض علمائے

کہا ہے مَا تَجِدُتِ امْرَاةً نَبِيًّا قَطُّ مجاہد سے بھی اس طرح مروی ہو ابن جریر نے بھی اسکو اختیار کیا ہو اور یہی  
 صواب ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ یہ لیکار نانوہ علیہ السلام کا اپنے رب کو قبل سیر سفینہ کے تھا کیونکہ یہ سوال  
 تھا او سکی نجات کا اور سوال اس وقت کیا جاتا ہے کہ نجات کا امکان ہو یہ سوال انہوں نے لا علمی سے کیا تھا وہ  
 نہیں جانتے تھے کہ یہ سبق القول ہے انکو یہ گمان تھا کہ منجملہ مومنین کے ہے اسیلئے کہا کہ اے رب تیرا وعدہ  
 حق ہے یعنی سچا ہے اوس میں خلف نہیں ہوتا اور تو احکم الحاکمین ہے یعنی اعلم و اعدل اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا یہ تیرا بیٹا جسکی نجات کا تو سائل و تیرے اہل میں کو نہیں ہے یعنی اُن کو تو ان میں سے جو کہ تجھے اپنا  
 لائی میں اور تیرے تابع میں اور پیر دین پر میں اگرچہ باعتبار قرابت کو تیرے اہل میں ہے مگر یہ سعید  
 بن جبیر وضحا کے کہا یہ نوح علیہ السلام کا صلیبی بیٹا تھا یہی صحیح ہے اور اللہ نے نص کی ہے کہ ناکذی  
 مُوَحَّ اَبْنُکَ اور نوح نے بھی نص کی بقول خود یا نبی کلام کا حقیقت سے صرف کرنا طرف مجاز کے بغیر ضرورت  
 خارج نہیں ہے جس نے خلاف اسکے کہا اوس نے اس بات کو بعید جانا کہ پیغمبر کا بیٹا کا فرم ہو یہ او سکی  
 غلط فہمی ہے اسیلئے کہ اللہ پاک کا فرم مومن سے اور مومن کو کافر سے پیدا کرتا ہے اس میں انبیاء  
 اور غیر انبیاء سب برابر ہیں اللہ نے صلیب آدم علیہ السلام سے قابل کو نکالا وہ کافر تھا اور آدم علیہ السلام  
 بنی تھے اور ابراہیم کو پشت آزر سے نکالا آزر کافر تھا اس طرح کنعان کو صلیب خضر پیدا کیا وہ کافر تھا اس طرح ہماض  
 والدین کو نکالا ہماض وغیرہ علماء کرام سے تھے اُن کو حضرت پیداموے غرض کہ اللہ تعالیٰ اپنی خلق میں تصرف  
 ہے جس طرح چاہتا ہے کہ اے لَا يَسْتَلِ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ لَيْسَ لَكَوْنَ پیرائے عدت خروج کی اہل سے  
 بیان کی کہ مراد اہلیت سے قرابت دین ہو نہ قرابت نسب چنانچہ کہا کہ وہ ایک عمل ناشائستہ ہو یہ مبالغہ ہے  
 اسکی دفع میں گویا او سکو نفس عمل ٹھیرایا اور اصل میں فو عمل غیر صالح ہے ابواسحاق زجاجی ذابو علی  
 فارسی و ابن الانباری و واحدی اسی کے قائل ہیں صاوی نے کہا ضمیر طرف ولد کے عائد ہے صبی  
 زید عدل اور یہی راجح ہے انتہی آدم عمل غیر صالح سے مراد کفر ہے ابوعلی نے کہا یعنی اوس کے اپنے باپ  
 کی متابعت نہیں کی صاوی نے کہا سید علی نے اشارہ کیا ہے کہ ضمیر طرف نوح علیہ السلام کو عائد ہے  
 بحذف صناف معنی یہ میں کہ اللہ نے کہا ہے نوح یہ تمہارا سوال کرنا عمل غیر مقبول ہے انتہی قول ابن  
 عباس بھی اسکو موید ہو کہ مَسْئَلُكَ اَيَايَ يَا لَكُمْ مَعْلُ غَيْرَ صَالِحٍ لَا اُجَاهُ لَكَ پیرا میں جس سوال کو منع فرمایا  
 اور کہا میں تجھ کو وعظ کرتا ہوں کہ تو جاہل ہے ہوا در جاہلون کا سا کہیں سوال کر کہی کقولہ يَعْظِيكَ اللهُ اَنْتَ

تَعُوذُ بِاللَّهِ اَبَدًا سوال کا نام حمل رکھا اسلیے کہ محبت ولد نے تذکرہ سبق قبل سے انکو مشغول کر دیا تھا  
ابن عربی نے کہا یہ ایک عظمت و طرف سے اللہ کے جسکو فریضہ سے اس نے نوح کو مقام جالبین سے رفیع کر دیا اور  
مقام علماء عالمین میں پہنچا دیا نوح نے سبب معلوم کیا کہ یہ سوال مطابق واقع کے نہیں ہے اور یہ دعا ان  
کی ناشی و دم سے ہوئی تو طرف اعتراف باخطا کے فتابی کی اور اللہ سے طالب غفرت و رحمت ہو  
اور کہا میں ناشی اور غدر خواہ ہوں کہ بہر ایسا سوال کروں جسکا علم مجھکو نہیں ہے اور اگر تو یہ گناہ سوال  
کرنے کا مجھکو نہ بخشید گا جو میں نے لاعلمی کی راہ سے کیا ہے تو میں اپنے عمل میں خاسر نہ ہوں گا اس آیت میں کہ  
بِاتِّفَاقٍ صَدُورِ گناہ کی نوح علیہ السلام سے نہیں ہے سوئی تاویل و اقدام علیہ سوال کے معنی اللہ  
انکو عتاب کیا یہ دلیل ہے اس پر کہ اللہ پاک کے سامنے کسی مخلوق کو اگرچہ پیغمبر و کچھ جرات خلوات مرضی  
خدا پر نہیں ہوتی ہے اور خوف انبیاء کا سب سے زیادہ ہوتا ہے خطیب نے کہا یہ اون سے خطا اجتہادی  
ہوئی تھی جس طرح کہ آدم سے اکل شجرہ منی عنہا میں خطا واقع ہوئی سو بخیر اس لغزش کے اور کوئی قصور  
نوح نے نہیں کیا تھا معلوم ہوا کہ انبیاء سے بھی نجات ہو جاتے ہیں مکن اوسى وقت انکو من جانب اللہ  
تنبیہ کر دیجاتی ہے اور وہ ذلت معاف ہو جاتی ہے پس جب انبیاء علیہم السلام کا اللہ پاک کی جلال  
و عظمت کے مقابلے میں یہ حال ہے تو بہر کسی ولی پر شہید فقیر شیخ صوفی وغیرہم کی کیا ہستی ہے کہ  
وہ کسی طرح کا دعویٰ اجتہاد یا تصرف کریں یا اپنے مریدوں کو اولاد یا عمر بخشیں اور انکے سارے  
مرید بچہ دیے جائیں ایک جہان کو ان جابل بیرون و مریدوں نے مشرک بدعتی کر دیا ہے فاما  
نوح کو علم غیب کجا اشتیاق و دل کو مخیل اہل کے نہ جانا اللہ تعالیٰ کے آگاہ کرنے سے تنبیہ ہو کر استعاذہ کیا بہر  
کسی اور پر فقیر کو علم غیب کماں سے حاصل ہو سکتا ہے و نعم ما قیل

فَمَا اكْتَسَبَ الَّذِينَ اِلَّا الْمُلُوكُ وَاَحْبَابُ سَوْدٍ وَرَهَابًا نَحَا

قَبِيلُ يَنْبُوحُ اِهْطِ لِسَالِمِيَّتَا دُرْكَتِ عَلَيْكَ وَعَلَى اَئِمَّةٍ مَّقْنِ مَعْلُ وَاَمْرٍ سَمْتَعٍ عَمْرٍ  
يَسْتَحْصِمُ مَقْنَا عَلَا ابْ اَلِكُمْ حکم ہوا اسے نوح اور سلامتی کے ساتھ ہماری طرف سے اور کہتوں  
کے ساتھ تجھ پر اور کہتے فرعون پر تیرے ساتھ والون میں اور کہتے فرعون کو فائدہ دینے پر پہنچ گئی انکو  
ہمارے طرف سے وہ کہہ کی مار حق تعالیٰ نے تسلی فرمادی کہ ہر سگ نوح انسان پر ہلاک نہ آویگا قیامت  
سے پہلے کہ بعض فرعون ہلاک نہ ہو کر انتہی ابن کثیر نے کہا کہ نوح علیہ السلام کی جو بی بی ہار پر تیری

اس نے انکو خبر سلامتی کی مگر ان کے ہمراہیوں کے وہی وہ سب معین تھے اور نوح علیہ السلام کی ہر مومن سے  
 تاقیاست یہ وعدہ کیا کہ وہ صحیح سلامت ہین گے جس طرح محمد بن کعب نے کہا جو کہ اس سلام میں ہر مومن  
 سوزن قیامت تک داخل ہے اس طرح عذاب میں ہر کافر و کافرہ ابن اسحاق نے کہا اس نے جب چاہا کہ طوفان  
 ترک جائے ایک ہزاروی زمین پر بھیجی پانی نہیں گیا اور زمین کے چٹنے بننے سے بند ہو گئے اور ابواب ہمار  
 سے نزول پانچ سو قوت ہو گیا زمین سو کہا گیا کہ اپنا پانی پی جاتا آخر ات پر پانی کم ہونے لگا اور سونے  
 لگا استوا کشتی کا جو دی پر رحم اہل کتاب میں ساتویں مہینے میں ستر مہین رات کو پہلی تاریخ ماہ دہم میں  
 ہوا پہاڑوں کو سر نظر آنے لگے جب اس پر چالیس دن گذرے تو نوح علیہ السلام نے روزانہ کشتی کو جد ہر  
 سوار ہوئے تھے کہو لا اور ایک غراب کو بھیجا کہ جا کر دیکھو پانی کا کیا حال ہے جب وہ پہر کر نہ آیا تو ایک کبوتری  
 بھیجی وہ پہر کر آئی اس کے پاؤں رکھنے کو کوئی جگہ نہ ملی تو نہ آنے اس کو لیکر پہر کشتی میں داخل کیا پھر  
 بعد ایک مہینہ کے دوبارہ اس کو بھیجا وہ صبح کی گئی ہوئی شام کو پہر کر آئی اس کی چونچ میں ایک چٹا تیون کا  
 تہا نوح نے معلوم کیا کہ پانی کم ہو گیا ہے پہر سات دن تک وقت کیا پھر اس کو سہ بارہ بھیجا وہ پہر کر آئی  
 جانا کہ زمین کھل گئی حساب ایک سال کامل گذر چکا تو نوح علیہ السلام نے پرہ کشتی کا کہو لا اُنے یہ بات  
 کہی گئی **يُوحَ اٰھْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا اَلَا يَنْفِخُ الْبَیِّنَاتِ** میں کہا ہے میں نے لے نوح اور کشتی سے زمین پر  
 یا پہاڑ سے پستی پر کہ زمین نے اپنا پانی نکل لیا اور خشک ہو گئی اور سلامت دامن کے ساتھ اور نوح و اہل بیت  
 و عظمت کے ساتھ کمال **سَلَامٌ عَلَیْکُمْ مِّنَّا اَلَا یَنْفِخُ الْبَیِّنَاتِ** یہ اس لیے کہ غرق عام تھا ساری زمین کو جب وہ  
 سفینہ سے نکلے تو جانا کہ زمین میں کوئی خوبات و حیوان میں سے ایسی نہیں ہے کہ جس سے کچا اتفعاں لیا جائے  
 گویا خائف ہے کہ ریت کس طرح ہوگی اور صورت دفع جہات حاجات نفس کی ماکول و مشروب ہو کیونکہ نکلیگا  
 جب اس نے یہ فرمایا **اٰھْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا** تو وہ خوف انکو دل سوزا امل ہو گیا کیونکہ سلامتی نہیں ہوتی مگر ہر  
 وسعت رزق اس کے پہر اس کے بعد تو کات علیک لے لے کہا اور برکات و خیرات نامیہ و نعم نامیہ بقیہ دہ  
 میں نسل میں انکی اور وہ شاید حین و قیام معاش کا ہر انواع ارزاق و اس خطاب میں دلیل ہے قبول تو  
 پر کہ وہ زلت انکی مغفور ہوئی اور خسران و خلاصی پائی اور اعلام و بشارت ہو فیضان انواع خیرات  
 کا حال و آئندہ میں نوح علیہ السلام پر اہم ہو مراد وہ لوگ ہیں جو ذریت ہمراہیوں کے متشعب ہو گئے یہ آخر دہر  
 تک کو اہم ہوئے کہتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے تھے انکی نسل نہیں چلی مگر ہر سہ اولاد نوح کی کہ

حصہ لوح انسانی کا بعد نوح کے ذریعہ نوح ہی میں رہا و لہذا اودن کو آدم صغیر کہتے ہیں در بیان نوح و آدم  
 علیہما السلام کے سزا پر برس کا فاصلہ تھا اور آدم تک اودن کے آئندہ اجداد تھے سو مراد اس آیت پر تقسیم  
 ذریعہ اولاد نوح کی ہے طرف فریق مومن و فریق کافر کے نہ تقسیم انکی جو کہ سفینہ میں تھے اسلیے کہ وہ سب  
 مومنین تھے ابوالسعود نے اسطرح کہا ہے اور جابر نے کہ سن بیان یہ مسموعینے اودن امم ہوجو کہ تمہارے ساتھ  
 امین انکو امم اسلیے کہا کہ وہ احزاب متحزبہ و جماعات متفرقہ تھے یا اسلیے کہ ساری امتین اودن میں متشعب  
 ہوئی ہیں و اَمَمٌ مِّنْکُمْ یُعْصِمُکُمْ ۚ لَئِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اَمَمٌ مِّنْکُمْ یُعْصِمُکُمْ ۚ لَئِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
 سے ہون گے اور امم مومنہ کا جو کہ اودن سے ناظمی میں امم سمع رہا کچھ تعرض کئے حال سے نہیں فرمایا اور نہ اوپر  
 کوئی دلالت و بعض نے کہا امم ہمراہ سے مراد مومنین ہیں اور امم متمتع سے مراد کافرین الی یوم القیامت  
 تقدیر عبارت یہ ہوئی اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ اَمَمٌ یُّنْفِخُکُمْ  
 بہر دنیا یا آخرت میں ہماری طرف سے اودن کو عذاب دردناک پہونچ گا صحاح کئے کہا مَن یُّنْفِخُکُمْ مراد  
 مَن یُّنْفِخُکُمْ ہے اسنے اذکلیے برکات کو و جب کیا کیونکہ علم الہی میں اودن کی سعادت سابق ہوجا چکی تھی  
 اور جبکی نسبت متاع حیات دنیا کا ذکر کیا ہے اودن کے لیے اسنے علم میں ثقافت لکھ گئی ہی ابن ندیم  
 نے کہا وہ لوگ ناووسے اوتھے اور امم اودن سے راضی تھا ہر انکی نسل چلائی کوئی اودن میں  
 مرجوم اور کوئی معذب نہیں یا بعض نے کہا مراد امم متع سے قوم مود و صالح و لوط و شعوبے اور مراد عذاب  
 الیم سے وہ بلایہ جان اقوام پر نازل ہوئی بہر حال یہاں تک قصہ نوح علیہ السلام کا ختم ہوا اِتِّلَکَ مِنْ اَنْبِیَآءِ  
 الْغَیْبِ فَمَنْ حِثَّ اِلَیْکَ مَا کُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ وَکَافُوْکَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا فَاصْبِرْ اِنَّ الْعَاقِبَةَ  
 لِلْمُتَّقِیْنَ ○ بعضی خبرین ہیں غیب کی کہ ہم سمجھتے ہیں تیری طرف انکو جانتا تھا تو نہ تیری قوم اسے  
 پہلے سو تو نہیں ارہ البتہ آخر بلایے ڈروالون کا ف اسد پاک نے اپنے پیغمبر عالی قدر سے فرمایا کہ یہ  
 قصہ اور ہر اخبارہ مخجلہ اخبار غیب کے ہیں جو کہ پہلے گذر چکے ہیں مئے انکی دھی طرف تیر کی گویا تو اودن  
 کو شاہد کر رہے ورنہ پہلو اس خبر مئے سے نہ تو جانتا تھا اور تیری قوم مئے یہ علم غیب کسی کو نہ تھا تیر  
 وکیل ہے نفی علم غیب پر انبیاء علیہم السلام سے سواب اگر کوئی تجھ کو شبہ لکے اور یہ بات کہہ کہ تو نے  
 یہ قصہ کسی سے سیکھا ہے یہ ہے تو وہ خود جھوٹا ہے بلکہ اس قصہ کی خبر تجھ کو اسنے دی ہے جسطرح کہ کتب سابقہ  
 انبیاء علیہم السلام انکو شامہ ہیں تو ان کی تکذیب و انذار سالی پر صبر کر ہم جلد تیری مدد کریں گے اور

انجام کو تڑپ نہ تھی یہاں ہی اتباع دارین میں یہ سبب تقویٰ کے کامیاب ہونے کا سبب تھا کہ ہم نے  
 ساتھ اگلی سرسلین کے کیا ہے منجملہ تقویٰ کے ایک یہ بات ہو کہ کسی شخص کے حق میں گودہ لکنا ہی بڑا کیون نہ  
 ہو یہ اعتقاد نہ کر کے کہ وہ غیبی ان ہے پیغمبر ہو یا پیر یا فقیر یا شیخ یا استاد یا باب یا امام یا مجتہد اور جسکو  
 دیکھو کہ وہ مدعی غیب دانی کہے اور سکو کافر سمجھے اس لیے کہ اس علم کے ساتھ اس کا خاص ہر مان اس  
 تعالیٰ نے جو اخبار غیبی کے اپنے انبیاء کی زبان و بیان سے حکم ہو چکا ہے میں جیسے احوال فتنہ باقبل عست  
 یا حالات موتی بزرخ میں یا وقائع و احوال آخرت اور سکا علم ہم کو حاصل ہے اور جو بات کشف یا الہام  
 یا مناسم سے معلوم ہو اور تعلق اور سکا غیبی ہے ہودہ لائق حجت کو شرعاً باتفاق اہل علم و اہل سلوک نہیں ہے  
 اور نہ یہ امور کسی کی قبضہ اقتدار میں ہیں اور مطابق واقع ہو جانا کسی کشف یا الہام یا مناسم کا خارج میں  
 جبکہ خلاف مدلول کتاب و سنت و معارض اولہ صحیحہ مندرج حق نہ ہو کہ امارات صاحب اتھ ہے جبکہ صاحب  
 کرامت متقی خوش عقیدہ و خوش عمل غیر مشرک و مبتدع قولاً و فعلاً و حالاً ہو اور سرور سنت مطہر ہو  
 تجاوز نہ کرنا ہو ورنہ پیرہ خرق عادت کرامت نہ ہوگی بلکہ استدراج و مکر خدا ہوگا نیز وہ کرامت ایسی ہو  
 جس سے عالم الغیب متصرف فی العالم ہونا اور شخص محض کا ثابت نہ ہو ورنہ کالائے بدریش خاندہ ہوگی  
 بہت اولیاء شیطان و دشمن کو لباس میں ظاہر ہو کر راہ حق و دین خالص سے لوگوں کو گمراہ کر دیتے ہیں  
 اور اون بچاروں کو معلوم تک ہی نہیں ہوتا فتح اکبیاں میں کہتا ہے کہ یہ قصہ نوح علیہ السلام کا خبر ہے  
 غیب کی یعنی صن غیب سے کہنے اس قصہ کی وحی تم کو کی تو اسکو جانتا نہ تھا یعنی تفصیلاً ورنہ ہر قرن  
 میں یہ قصہ مشہور ہوتا ہاں اجمالاً معلوم تھا کہ طوفان آیا تھا پس بس اور نہ تیری قوم اس حال سے وقف  
 تھی یعنی عرب بلکہ یہ قصہ نزدیک ان کے محبوب تھا اس کہنے میں تنبیہ ہے اس بات پر کہ حضرت نے کسی  
 سے اس قصہ کو نہیں سیکھا اور عرب نے جبکہ باوجود اس کثرت کے یہ قصہ نہیں سنا تو پھر ایک شخص ان یز  
 کا سطح اور سکو جان سکتا ہے قبل وحی یا نزول قرآن یا قبل اس وقت کو تو صبر کر اور سپر جو کہ تو ان کفار کو  
 دیکھتا ہے جس طرح نوح نے اپنی قوم کی انذار سانی پر صبر کیا حرف فامین تفریع ہے مابعد کی یا قبل پر  
 عاقبت محمودہ و بنا و آخرت میں واسطہ اہل تقویٰ کے ہے جو کہ اس سے ڈرتے ہیں اور رسالت پر ایمان  
 رکھتے ہیں اس میں تسلی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور بشارت ہے اس بات کی کہ عاقبت ہر  
 میں ظفر متقیوں کے لیے ہے مبادی کا کچھ اعتبار نہیں ہے وَالْعَادِیَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يٰ قَوْمِ



اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَدُونَ ۝ يَقُومُ لَا اسْتِعَاذَ لَكُمْ مِنْ عَذَابِهِ إِجْرَاءُ  
 إِنْ أَجْرَكُمْ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ فُطِرْتُمْ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُكُمْ أَرْبَعِينَ سَاعَةً ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ بِرَسُولِ  
 السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ مِقْدَارَ أَوْزِدِكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا الْخُبْرَيْنَ ۝ اور عادی طرف ہم نے  
 بھیجا ہو وہاں اُنکا بولالے قوم بندگی کرو اللہ کی کوئی تمہارا حاکم نہیں سوا اس کے تم سب جوٹ کہتے  
 ہو اے قوم میں تم سے نہیں مانگتا اس پر مزدوری میری فردوسی اس پر ہے جس نے مجھ کو پیدا کیا پھر کیا  
 تم نہیں بوجھتے اور اے قوم گناہ بخشو! اپنے رب پر رجوع لاؤ! اس کی طرف چھوڑ دے تمہارا آسمان  
 کی دہارین اور زیادہ دے مگر زور پر زور اور نہ پھر جاؤ رجوع ہو کر ف ابن کثیر نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ ہم نے طرف عادی اُنکے وہاں ہوا کو بھیجا ہو وہ علیہ السلام نے اُن کو یہ حکم دیا کہ تم اللہ وحدہ لا شریک  
 کی عبادت کرو اور اوثان کی پوجے سے انکو منع کیا کیونکہ اُنکی عبادت افترا تھی اونہوں نے اپنی طرف  
 سے اون کے نام نشان مقرر کر لیے تھے اور یہی کہہ دیا کہ میں اس نضح پر تم سے کچا جبر نہیں چاہتا بلکہ اس  
 کے ثواب کا اوس اللہ سے خواہاں ہوں جس نے مجھ کو پیدا کیا تم نہیں سمجھتے کہ یہ شخص تم کو ایسی چیزیں عطا  
 ملاتا ہے جو تمہاری دنیا و آخرت کو صفت میں بغیر اجرت کو درست کرے پھر اُن کو حکم دیا کہ تم استغفار  
 کرو استغفار کفار ہے گناہان گذشتہ کا اور آئندہ کے لیے تاب ہو جاؤ کہ پھر تم ایسا کلام نہ کرو جو مختصر  
 یہ کام کر لے اور نصف ساتھ اس صفت کو ملے اللہ پر رزق کو آسان کر دیتا ہے اور اوس کا کام  
 سہل ہو جاتا ہے اور وہ ہر حال میں محفوظ رہتا ہے و لہذا یہ بات کہی کہ آسمان سے تم پر موسلا دھاری بارانی برسے گا  
 جس سے سوت رزق کی ہوگی حدیث میں آیا ہے مَنْ لَزِمَ اسْتَغْفَرَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
 فَرْجًا وَمِنْ كُلِّ ضَائِقٍ مَخْرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ احمد بن حنبل کا تجربہ محض طور کو ہو چکا  
 ہے جیسا فرمایا وہی اس سے استغفار کا پایا حالانکہ ہم سے نا اہلوں کی استغفار خود محتاج استغفار ہے لکن  
 اللہ کا فضل علم اور ہر کام میں ہے اوس نے باوجود ہماری غفلت قلب کے استغفار کی وجہ سے بہت کثرت  
 مصائب کیا و لہذا الحمد اسی طرح جو کچھ ہو علیہ السلام و دیگر انبیاء نے اپنی اقوام سے وعدہ محبت و خیران  
 الہی کا کیا تھا اگر وہ لوگ اُنکی نصیحت و وعظت پر چلے تو ضرور نیک اوس کا کہتے مکن اُنکی تکذیب و انقرا  
 و محسبان نے اُنکو عذاب دارین کا مستحق بنا دیا نَسُئِلُ اللَّهَ الْعَاقِبَةَ اس آیت شریفین میں ہوا کہ راد قوم  
 ہو علیہ السلام فرمایا یہ اخوت کوئی اخوت کا نشان رسل میں نہیں ہے ہمارے حضرت نے بھی فرمایا ہے اَلْوَحْدَانُ

انکا کھڑا لچہ برادری باعتبار قرابت و قومیت و اشتراک صفت بغیرت کے تھی اس کا عکاس کئی جہتوں پر  
 کی ثابت نہیں ہوتی ہے ورنہ باین صراحت اطلاق اس لفظ کا حق میں انبیاء کے کتاب و سنت نہ آتا بعض  
 حامل کسی پیغمبر کو بشر و ان کے لئے سے بخیال سوادب احتراز کرتے ہیں حالانکہ یہ احتراز داخل اطرا و ہستی  
 عنہ ہے اس لئے جو بزرگی اپنے رسولوں کو ساری اہم اور نوع بشر علیہ ملائکہ عالی قدر پر دی ہے وہ کچھ ان  
 کے بہائی ہونے کو دفع نہیں ہوتی یہ لوگ ہمارے کیسے بہائی ہیں کہ ہزار درجہ ہم سے بہتر ہیں ہود علیہ  
 السلام کی اولاد اب تک دنیا میں باقی ہے امام ربانی قاضی محمد بن علی شوکانی رحمہ اللہ انہیں کی اولاد  
 امجاد میں ہوئے اور ایسے عالم کامل ہوئے کہ پھر دیکھو کوئی عالم قرآن و حدیث کا بعد ان کے اب  
 مکت سنا دیکھا نہیں یہ قاضی القضاۃ صنعا و دارالامارۃ مین کے تھے فضیلت اہل مین کی کتاب  
 و سنت و نو میں آئی ہے ایک جملہ صالحان فضائل کا رسالہ سلسلہ العسجد میں مرقوم ہے اگر کوئی  
 فضیلت نہ آئی مگر ایک یہ حدیث صحیحہ مسلم کی کہ اَلْاِمْنَانُ یَاۤیْنَ وَ الْحَکْمَةُ یَاۤیْنَ وَ الْفَقْہُ یَاۤیْنَ تو وسط  
 بشارت مستعین مین کے ایک سند کافی و دلیل دانی اور ربان شافی ہو سکتی ہے یہ حدیث حجت  
 صریح ہے اس بات پر کہ ہر لوگ طبیب ایمان قرآن کے عالم سنت کے واقف مین کیونکہ محاورہ قرآن  
 و حدیث مین لفظ حکمت کا بمعنی سنت مطہرہ آتا ہے اور فقہ اسے مراد فہم قرآن و حدیث ہو سوس  
 فہم مین جو بدشگاہ اللہ تعالیٰ نے علماء قرآن و حدیث اہل مین کو بخشی ہے وہ کسی دو کسر فرقے مین کم  
 معلوم ہوتی ہے اور جو قدر اس نعمت اتباع کی اہل مین کے دل مین ہے شاید ویسی کسی اور کے دل  
 مین ہو یا نہ ہو اللہ اعلم فتح اکبیاں مین کہا ہے کہ مینے ہود کو طرٹ عادی کے بھیجا یہ ان کے بہائی تھے  
 یعنی ایک شخص ان مین کو نسب مین نہ دین مین قوم عاد و ثمان پرست تھی سورہ اعراف مین ذکر اسکا  
 ہو چکا ہے عاد و مین ایک اولی دوم آخری یہ لوگ جنگی طرٹ ہود علیہ السلام بھیجے گئے عاد اولی  
 تھے فریت سام بن نوح علیہ السلام کو اور عاد آخری شہداد لقمان اور انکی قوم تھے جنگا ذکر ارم ذات  
 العاد مین آئے ہے اصل مین عاد نام ایک مرد کا ہے جو قبیلہ کانام ہو گیا جیسے شیم و بکو و نوح ہا ہود اور نوح  
 علیہما السلام کی درمیان آٹھ سو برس کا فاصلہ تھا اور انکی عمر چار سو چونتہاڑی ہوئی اور انوں نے  
 کہلے مری قوم تم السودہ کو پوجو اور کسیکو اسکی عبادت مین شریک نہ کرو سوا اسکو تمہارا کوئی  
 معبود نہیں ہے تم نے جو غیر کی عبادت شریک کی ہو اور اسکو اپنا شفیع ٹھہرایا ہے سو یہ تمہارا افترا ہے اللہ

عز وجل پر پھر اونی کو خط کیا کہ میں تم سے سوال کسی اجر کا اس نصوح پر نہیں کرتا یہی خطاب ساری پیغمبروں نے  
 اپنی قوم کو کیا تھا وہ اس طرح راحت و ہمد و ماحض نصیحت کر کہیں کہ جو نصیحت آمینۂ طمع ہوتی ہے وہ تائید سے  
 علیحدہ ہے یہ ذکر نصوح علیہ السلام میں گہری جھلک ہے بیان لفظ اجر کا وہاں لفظ مال کہا تھا بطور تفسیر  
 یا اسلئے کہ وہاں ذکر خزان کا آیا تھا اس کی مناسب یہی لفظ مال تھا کیونکہ اللہ پر میرا اجر ہے جس نے مجھ کو  
 پیدا کیا ہے وہی مجھے ثواب بھی دے گا تم اتنا ہی نہیں سمجھتے کہ ناصحین کا اجر رب العالمین پر ہوتا ہے  
 پھر اوں کو ارشاد کیا کہ تم ہتھفرا و توبہ کرو اس سے تم پر اور رزق آسمان سے ہو گا مراد آسمان سے  
 آنجگہ صحابہ میط ہے ہر کی قوم اہل بیتین و زروع و عمارت تھی اور وہ لوگ مکیستان یا مین شام و  
 مین مین رہتے تھے ضحاک نے کہا تین برس تک اللہ تعالیٰ نے اوسنے پانی روک رکھا اوں کے شہر وں  
 مین مخط و خشک سالی ہو گئی یہ سبب اوں کے کفر کے اور سپر ہونے کے تمام ہتھفرا و توبہ کرو مگر انہوں نے  
 نے نہ سنا یہی کہا کہ اگر تم یہ کام کرو گے تو تم کو قوت پر قوت زیادہ ہوگی مراد قوت سخن و غضب بالا و غضب  
 یا عزت بالا و عزت ہے بزجاج نے کہا یعنی قُوَّةٌ فِي النَّصْحِ عَكَرَہ نے کہا مراد قوت الی القوۃ سے ولد اللہ  
 ہے کہتے ہیں تیس برس تک انکی عمر تین عظیم رین کیلئے بچہ پیدا نہ ہوا بعض نے کہا مراد قوت فی الدین  
 ہے مراد قوت ابدان کے تم گنہگار رہ کر شیت نہ پیرو قالوا یحود ما جئنا بیدینۃ و ما نحن  
 بتارک الی الحقنا عن قولک و ما نحن لک بمؤمنین ۵ اِنَّا نَقُولُ اِلَّا اَعْتَدْنَا لَکَ بَعْضَ الْهَقِیْنِ  
 بِسُوْرۃ قَالَ اِنَّ اَشْهَدُ اِلَہَہٗ وَاَشْهَدُ اَنَّ اِنِّیْ بِکُمْ مِمَّا تَشْرَکُوْنَ ۵ مَزِدْہٗ فَاَکِیْدُ فِیْ جَمِیْعِہٖ  
 اِنَّمَا اَنْظُرُ فِیْہِ ۵ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلٰی اللّٰہِ لَیْسَ بِکُمْ مِمَّا یَزِدُّہٗ اِنَّہٗ اِلَّا ہُوَ اَخِیْلٌ بِمَا جِئْتُمَا ط  
 اِنِّیْ عَلٰی صِدَاقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۵ بولے لے موڑ تو مارے پاس کچھ سند نہیں آیا اور ہم نہیں چھوڑے  
 والے اپنے ٹاکرون کو تیرے کہے سوا اور ہم نہیں تجھ کو ماننے والے ہم تو یہی کہتے ہیں کہ تجھ کو جو بیٹ  
 کیا ہے کسی ہمارے ٹاکرون نے بری طرح بولا میں گواہ کرتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ رہو کہ میں نیرا ہوں  
 اُس نے جبکہ شریک کرتے ہو اس کے سوا سہمی کر دہیری حق میں سب ملکر پھر مجھ کو فرصت نہ دینے  
 ہو و سا کیا اللہ پر جو ہے ہیرا اور تمہارا کوئی نہیں پاؤں و مرنے والا مگر اوس کے ہاتھ میں ہے چوٹی  
 اوسکی ہینک میرا رب ہے سیدی راہ پر ف یعنی جو سیدی راہ چلو وہ اوس کے لئے انتہی اللہ نے  
 خبر دی عا دے ہو علیہ السلام کو کہ تم کوئی محبت و برہان اپنے دعویٰ پر لیکر ہمارے پاس نہیں لے آؤ



جس کی پہچانی ہو وہ مشہور ہو انہی میں سے ہر ایک کو میرا رب کہتا ہے وہ تم کو سزا  
 مجھ پر ملے گا یا دین میرا رب کا سید ہا میرا رب تم کو حامل علی الصراط یا ال علی الصراط ہو گا مگر اول  
 اولیٰ و فانی قو کہ افقد ابلعکم ماکا ارسلت الیکمہ و استخلف ربی قومًا غیرکم و لا اتخو  
 شیعکم ان ربی علی کل شیء حسیط ○ و لکن جاء امرنا بحینا ہود و الذین امنوا معہ برحمتنا  
 و نجیہم من عذاب غلیظ ○ و تلک عاد و ثمود و ابائت بہم و عصوا رسلا و اتبعوا امر  
 کل جبار عنید ○ و اتبعوا فی ہذہ الدنیا لعنۃ و یوم القیمۃ لہا عذاب عظیم ○ و اتبعوا امر  
 بعد العاد قوم ہود ○ ہر اگر تم پہچانو گے تو میں پہچانچکا جو میرے ہاتھ پہچانے گا تو اور قائم مقام ہمارے  
 کرچکا میرا رب کوئی اور لوگ اور نہ بگاڑ سکو گے تم اس کا کہ تحقیق میرا رب ہر چیز پر مہربان یعنی اللہ  
 کے رسول کا کہ نہ بگاڑ سکو گے کہ اللہ اس کا مہربان ہے اور جب پہنچا ہمارا حکم چاہا میں نے ہود کو اور جو بقیر  
 لائے تھے اس کو ساتھ اپنی مہرے اور بچا دیا اور ان کو ایک گاڑی ہارے یہ وہی جو دنیا میں آئے یا آخرت  
 کے عذاب ہے اور یہ تھے عاد منکر ہوئے اپنے رب کی باتوں سے اور نہ مانے اس کو رسول اور مانا حکم ان کا جو  
 سرکش تھے مخالف اور پیچھے پڑی اس دنیا میں ہٹکار اور قیامت کے دن سن لو عاد منکر ہوئے اپنی رب  
 سن لو ہٹکار ہے عدا کو جو قوم تھی ہود کی یعنی قیامت کو یوں پکار گئے ہود علیہ السلام نے اپنی قوم  
 سے کہا کہ اگر اس چیز سے جو کہ میں پاس ہمارے لایا ہوں پیٹے پیرتے اور روگردان ہوتے ہو تو تم میری حجت  
 میرے ابلاغ کی قائم ہو چکی اب اللہ تمہاری جگہ پر کوئی اور میری قوم لایکا جو کہ نہ اس کو پہچانی اس کو  
 کہچہ پر ہمتی نہیں ہے تم اللہ کا اپنے کفر سے کہ نہیں بگاڑ سکتے بلکہ اس کفر کا وبال خود تمہاری ہی اوپر  
 پہر آریگا کیونکہ میرا رب تمہارے کافقہم اس کو ساری اقوال و افعال عباد کے محفوظ و مشہور میں پہچانے  
 کا امر آیا یعنی ریح عظیم تو اس نے سب کو آخر تک ہلاک کر ڈالا فقط ہود علیہ السلام اور ان کے اتباع امر  
 عذاب غلیظ سے بربحت و لطف غلے کے چر گئے اس قوم عار نے اللہ کی نشان دہی کا انکار کیا اللہ کے  
 رسول کی نافرمانی کی کیونکہ کفر کا ساتھ ایک نبی کے دبا ہی ہو چیا کہ انکار کرنا سب نبیا علیہم السلام  
 کا و لہذا اس دنیا میں اللہ کی طرف سے انکو ہٹکار لگی اور زمین کی طرف سے بھی وہ ملعون ہوئے جب ان  
 کا ذکر ہوتا ہے تو سب بگ اور نیرنگ کرتے ہیں اور دن قیامت کو علی رسول انہما یہ مذاہم کی کہ سب  
 لو عار نے اپنی کفر کیا سہی نے کہا عبد عاد کو جو نبی مبعوث ہوا عاد اس کی زبان پر ملعون ہوئے اس کی



وَالشُّوَدَّ أَخَاهُمْ صَلَاحًا قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا أَنْتُمْ مِنَ الْوَعِيدِ ۝ هُوَ الشَّكُّ شَرُّ الْأَنْصِ

وَأَسْتَعْمَرَ كَمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرْهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيَّ وَطَانِ رَبِّي قَرِيبٌ فَحَبِيبٌ ۝ در توبوں کی طرف مہیا

اوں کا بہائی صلاح بولے قوم بندگی کرو اس کی کوئی حاکم نہیں تمہارا اوس سوا اوس ہی نے بنا یا تم کو نیز

سے اور بایا تم کو اس میں سو بخشہ اور اوس کے اور اس کی طرف اور تحقیق میرا رب نزدیک ہے قبول کرید اور اس

اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ ہم نے طرف قوم نمود کے اور کو بہائی صلاح کو بھیجا تھا اور اس اخوت و ذوات ایسی

ہے نہ اخوت دینی اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کو باوجود اوں اقوام کے کافر ہونے کے بلفظ تاریخ تعبیر یہاں جو لوگ

انبیاء پر ایمان لائے ان کو بین الارادۃ و غیر بین مقتضیہ و متحدین تعبیر اوں کے بہائی بالاولیٰ نہیں یہ اخوت

اسلام اخوت تر و اخوت قرابت ہے اسی طرح کے اطلاق کو کوئی عقارت کسی پیغمبر کی نہیں بلکہ حقیت ہے لہذا

اللہ نے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فرمایا ہے اور اس میں کثرت نہیں کہ افظاسو نہیں میں انبیاء و صلہ علیہم

السلام ہی داخل میں اس کثرت یہ لازم نہیں کہ امتی دینی نزدیک اس کے برابر جو جنت کی چار

لوگ اس لفظ سے یہ معنی سمجھ کر قابل اخوت بر جاعن و قواح ہوتے ہیں جو حال صلاح علیہ السلام نے نمود

ناہی و سوریہ ارشاد فرمایا کہ تم نبی اللہ کی عبادت کرو اور سچو کہ اوس نے تم کو اور تمہارے باب آدم اسی خاک

سے پیدا کیا ہے اور تم و زمین پر آیا کہ یہ تم بیان استبر اور کہتی وغیرہ کہ تم کو چاہیے کہ تم اللہ سے مغفرت

مانگو اور اس کی طرف رجوع لاؤ کیونکہ وہ قریب ہو اور تمہاری بہت تنقار و توبہ کو قبول فرمایا کفار و البیان میں

کہا ہے تم و حجین بیتے اور رتبے تھے ہود علیہ السلام کی قوم عاد اولیٰ تھی اور صلاح علیہ السلام کی قوم عاد

ثانیہ تھیں نے سورہ النجم میں اس طرح کہا ہے فاصلہ زمانہ کا در بیان ہود و صلاح کے سو برس کا تھا اور عمر

حضرت صلاح علیہ السلام کی دو سو اسی برس کی ہوئی اون کے مکانات و رسیان شام و مدینہ کے تھے اور ان کا قصہ

سورہ اعراف میں مل جاتا ہے کہ چکے غرض کہ صلاح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم سے وہی بات کہی جو کہ ہود

علیہ السلام نے عاد کو کہی تھی کہ تم سوا اللہ کے کسی کی عبادت نہ کرو اللہ ہی نے تم کو زمین سے پیدا کیا ہے ہر آدمی

صلب آدم سے پیدا ہوا ہے اور حضرت آدم خاک سے بنائے گئے ہیں اللہ نے تم کو اس زمین پر بسایا صفا کے

کہا میں تمہاری عمر دراز کی کیونکہ اوں کی عمر تین سو برس ہو لیکن نہ از بر نیکی کی موتی تھی یا تم کو حکم دیا کہ تم گھر بناؤ

درخت لگاؤ یا تم کو خلیفہ اس زمین کا کیا ان غصہ کو مقابل میں تم کو چاہیے کہ تم عبادت ہنام کو چھوڑ کر

نئے اللہ پاک کی پرستش کرو اور سامنے اس کو اپنے گناہوں سے تاب ہو کہ وہ قریب الامجاب ہے



قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْجِئْنَا مِنْكَ اِنَّكَ لَكَا فِى شَكٍّ  
 مِّمَّا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ مُرْسِيًّا ۝ قَالَ يَتَقَوَّمُوا اَرَا كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّىْ وَاتَّبَعْتُمْ مِثْلَهُ  
 دَكْهُنَّ فَسَمِعْتُ مِنْ رَبِّىْ اَنْ يَّحْصِيَنَّهُ فَمَا كُنْتُ بِدَعْوَتِهِ غَيْرَ خَشِيْدٍ ۝ بولىٰ لىٰ صالح تجریرہ کو اسید  
 تیرا اس سے پہلے تو منع کرتا ہے کہ پوجین جبکہ پوجتے رہے مگر باپ دادا اور ہم کو تو شبہ ہے اس میں جس  
 عادت تو بلا ہے ایسا کہ دل میں نہیں تیرا بولا اسے قوم بداد کہو تو اگر مجھ کو سوجھ بول نہیٰ پس نہ رب اور  
 اس نے جبکہ وہی ہر اپنی طرف سے پھر کون میری مدد کرے اللہ کے سامنے اگر اس کی پچھلی کرزن سو تم  
 کچھ نہیں بڑا تے یہ اس وقت نقصان و تجریرہ مگر اسے یہی نہیں ہونا رنگا تاکہ باپ دادا کی راہ بشار  
 کر گیا تو لگا ٹٹانے لہذا اسے اس بات حیرت کی خبر دی جو در میان صالح علیہ السلام اور ان کی  
 قوم کے مابین تھی قوم نے کہا ہم کو اسید تھی کہ تو تھک نہ ہو گا مگر تو رسم دراہ آباد و اجداد سے مانع نکلا  
 اور ہم کو تیری دعوت میں بڑا شک ہے صالح نے کہا مجھ کو فقیر ہے اور سب جو اللہ نے مجھ کو دیکر بھیجے ہیں  
 برہان پر ہوں طرف سے پس نہ اگر میں اس کی نافرمانی کروں تو کوئی میری مدد نہ کر سکا پس اگر میں  
 نہ کو طرف حق کے نہ بلاؤں اور نہ اللہ کی عبادت کی طرف دعوت نہ کروں تو تم کچھ میرے کام نہ  
 آسکو گے اور سوائے خسارہ کے اور کچھ تم سے حاصل نہ ہو گا فتح الکبیر میں کہا ہے قوم نے کہا ہم کو  
 یہ اسید تھی کہ تو در میان ہمارے ایک سید مطاع ہو گا ہم تیری عقل و اسے سے نفع اٹھا لیں گے اور تیری  
 سیادت سے ہم کو مدد ملے گی کیونکہ ہم تجھ میں محال رشد و سداد دیکھتے ہیں یہ اس لیے کہا کہ صالح انہیں کی  
 قوم و قبیلہ کے ایک شخص تھے اور ضعیف کی اعانت کرتے اور فقیر کو غنی بناتے تھے کہتے ہیں صالح  
 ان کے معبودین کو عیب لگاتے اور ان کا رجوع ہونا طرف دین توحید کے چاہتے جب صالح نے قوم کو طرف  
 اللہ کے بلایا تو ان کی اسید منقطع ہو گئی اور انہوں نے ان کی دعوت و رسالت کا انکار کیا اور کہا کہ کیا تم ہم کو  
 منع کرتے ہو کہ جبکہ ہماری باپ دادا نے پوجا ہے ہم اس کو نہ پوجیں یہ حکایت ہے حال ماضیہ کی  
 و اس طرح استحضار صورت کے انہوں نے تقلید پر جمود کیا اور تحقیق میں اظہار اپنے شک کا بیان کیا  
 اور کہا کہ ہم کو زے اللہ کی عبادت کرنے میں ریت ہی ریت کہتے ہیں فلق نفس و اتقاء طمانینت کو  
 صالح نے فرمایا بھلا یہ تو باؤ کہ اگر میں طرف سے اپنے رب کے محبت ظاہرہ و برہان صحیح پر ہوں اور اس کی  
 طرف سے میرے پاس حجت آئی ہے یعنی نبوت اور یہ امور رسالت و توحید خالص اگرچہ مستحق الوقوع

تھے مگر انکو مصدر لکھ کر شک کیا باعتبار حال مخاطبین کے کیونکہ وہ شاک تھے اگر میں تبلیغ رسالت میں اللہ کا عصیان کروں اور مبلغ جو کہ مجھ پر واجب ہے اوس میں کابل و دست موعود ان اور ہمارا الحاظ و مراقبہ کروں تو کون میری مدد کرے گا اور اللہ کے عذاب سے بچے گا کیونکہ تم سے بجز خسارہ کم اور کیا مجھ کو ہاتھ لگا تم میری عمل کو باطل کر کے مجھے غاسر و زیان کار بنانا چاہتے ہو تاکہ میں اللہ کی عقوبت کا مستحق نہ ہوں قرآن نے کہا مراد تنخیر سے تضلیل و البعاد عن الخیر یا تم جو اپنے دین ابالی حجت لاتے ہو بغیر بصیرت کے اس سے بجز خسارت کے اور کیا زیادہ ہو گا مجاہد و محلا خراسانی نے کہا تم زیادہ نہیں ہوتے مگر خسارت میں معلوم ہوا کہ تقلید پر جمود کرنا سبب خستہ ہے اور تقلید عادت قدیم اہل کفر و شرک کی ہے اور انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اُس سے منع کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے تھے کہ بصورت عصیان امر خدا کسی عقوبت میں گرفتار نہ ہو جائیں قرآن پاک میں جابجا انبیاء کا خوف کرنا اللہ سے باوجود معلوم ہونے اس بات کے کہ وہ نبی و رسول ہیں ایسے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ رب پیارا اللہ کے بند کو عاجز ہیں اور اس سے غلبہ خوف کار جا رہا نہ حیات میں ثابت ہو تا ہے اب یضیال جہال کا کہ فلاں یہ پیغمبر کے مرید بہر حال مغفور ہوتے ہیں اور ملائکہ منکر و نمیر یا ملائکہ عرض کسی مجرم سے سبب کسی مریدی میری کے موافقہ نہیں کر سکتی بالکل خلاف

کتاب اللہ و یقوم ہذہ ناقۃ اللہ لکڑایۃ ذلک دھاکا کل فی ارض اللہ ولا تنسوها

یسود فیما حکنکم عن اب قریب ۰ فَعَفُّوْهُمَا فَكُلْ تَمَتَّعُوا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ

ذٰلِکَ وَعَدُ عَلٰی مَکْدُ وِیْ فَاکُنَّا حَآءِ اَمْرًا نَخٰیئُکُمْ صٰلِحًا وَاَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةِ مِّنَّا

مِنْ خِیْرٍ یَّوْمَ مِیْثَاقِکَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ۰ وَاَخَذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الصَّیْحَةَ فَاصْبِرُوْا

فِیْ دِیَارِکُمْ خٰفِیْنَ ۰ کَانَ لَمْ یَعْنُوْا فِیْہَا اَلَا اِنَّ ہٰؤُلَاءِ کَفَرُوْا رِجْہُمْ اَلَا بَعْدَ الَّذِیْ نُوْدُوْا

اور اسے قوم یہ اٹھنی ہے اللہ کی تم کو نشان سوجھوڑ دو اسکو کما تی ہے اللہ کی زمین میں اور نہ

چوڑ دو اسکو بری طرح تو بچڑے گا تم کو عذاب نزدیک کا ہر اس کے پاؤں کاٹے تب کہا رب تو اپنی

گہروں میں تین دن یہ وعدہ ہے جو مانہ ہو گا ہر جب پہنچا حکم ہمارا ابجا دیا ہم نے صالح کو اور جلیقین

لاسے اوس کے ساتھ اپنی مہر کے اور ہمدن کی رسوائی کے تحقیق تیرا رب وہی ہے زور آور

زبردست اور بڑا اون ظالموں کو چنگھاڑنے پہ صبح کر گئے اپنے گہروں میں اونڈے پڑے

جیسے کہی رہے نہ تیرا اوس میں سن لو مژدہ منکر ہوئے اپنے رب کے سن کو پٹکار ہے مژدہ کو

**و** حضرت صالح سے قوم نے معجزہ مانگا حق تعالیٰ نے انکی دعا سے بہرہ میں سے انہی نکالی انکی  
 وقت اوس نے بچہ دیا اوس وقت ان کے برابر ہو گیا حضرت صالح نے فرمایا جب تک اسکی تعظیم کرتے  
 رہو گے تب تک دنیا کا عذاب نہ ہو گا جہاں وہ جاتی کہانے پاپیے کو سب جاؤر بہاگ جاتے اور کوئی  
 آدمی اوسکو نہ ہا نکتا بہر اون پر عذاب آیا اس طرح کہ رات کو بڑے سوتے تھے فرشتے نے چنگھاڑ مارا  
 سب کے جگر پیٹ گئے انتہی تفسیر اس مقام کی سورہ اعراف میں گذر چکی ہے حاجت اعادہ کی نہیں ہے  
 فتح البیان میں کہ ہے یہ ایک معجزہ روشن تھا اسکا ذکر اعراف میں ہو چکا ہے اس نادر کو نادرۃ اللہ  
 اسلیے کہا کہ اللہ ہی نے اوسکو حسبے رایش نمود ایک پہاڑ کے اندر سے نکالا تھا یا ایک ٹھوس  
 پتھر سے یہ اضافت و طرح تشریف کے ہے جیسے بیت اللہ و عبد اللہ صالح نے قوم سے کہا کہ تم اوسکو  
 چوڑ دو یہ اللہ کی زمین میں جہاں چلے چرے اسکی موت کی کلفت تم پر نہیں ہے یہ تمہارا اون کے  
 الزام کا کرخی نے کہا میں نے چارہ کما لے پانی پیے تم اوسکو کسی طرح مت ستانا یہ نبی عام ہی اگر تم  
 اسکو کچھ بھی چھیڑو گے لینے قتل وغیرہ کرو گے تو بہت جلد تم کو عذاب قریب پکڑ لے گا مراد قریب سے عذاب  
 دنیا ہے اور موت ہے ایک زسنی بلکہ اوسکی کو بچین کاٹ ڈالین قذار نام ایک شخص تھا بڑا بخت  
 اوس نے یہ حرکت بے برکت کی تب صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اب تم اپنے گہروں میں یا شہرون میں  
 اور ساکنین میں دن رات کر لو کیونکہ عذاب نازل ہونے والا ہے حیات کو بلفظ تنوع تفسیر کیا  
 لیے کہ زندہ اپنے حواس سے متمتع ہوتا ہے کہتے ہیں کہ روز چار شنبہ نادر کو عقر کیا پنجشنبہ جمعہ شنبہ  
 ہفتہ تھی پہر ایک شنبہ کو عذاب آیا یہ متمتع سہ روزہ وعدہ صادق تھا جب عذاب آیا صالح اور موسیٰ  
 کو اللہ نے اپنے رحمت عظیم سے بچا دیا قصہ ہود میں ذکر اسکا ہو چکا ہے صالح علیہ السلام چھرت  
 بہ سبب نبوت کو ہوئی اور اودن کے ساتھ والون کو بہ سبب ایمان کے اوسدن کی رسوائی سے جس  
 دن کہ وہ صحیحہ سے ہلاک ہوئے اللہ نے انکو نجات بخشی صحیحہ کا نام خزی رکھا اسلیے کہ اوس میں کفار کی  
 رسوائی ہوئی مراد خزی سے ذلت و اہانت ہو یا مراد عذاب یوم القیامت ہے لیکن اول اولیٰ ہے بلکہ  
 شک اللہ قادر و غالب ہے کوئی شے اوسکو عاجز نہیں کر سکتی ہے اور یہ خطاب حضرت کو ہے لفظ  
 یومئذ پر قصہ تمام ہوا عقر نادر سے چوتھی دن ظالمون کو چنگھاڑنے پکڑ لیا وہ سب مگر رہ گئے مراد  
 صحیحہ ہوا و ذکرنا ہے زور سے یہ آواز جبریل علیہ السلام کی تھی یا آسمان سے آئی جس سے دل اون کا

بارہ بارہ ہو گئے اعراف میں فَاَخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ آیا ہے شاید یہ رجفہ صبح کے واقعہ ہو اور وہ سب پہنچے  
 کہ دون میں موفیٰ صریح ہو گئے ساقط الوجہ ہو کر رہ گئے محیط کوئی پندہ زمین پر پہنچے لگا کر جم جائے اس  
 طرح خاک میں مل گئے گویا وہ کہیں اپنے گہرون یا غمرون میں رہے بسے ہی نہ تھے اور نہ خیرا اب کیا تہ  
 اور نہ کوئی پھینش یا تپنا سن لڑنہو نے اپنے رب کا کفر کیا سود و سود میں نہ دینے اللہ کی رحمت، یہ  
 قصہ اعراف میں ہی آیا ہے دونوں جگہ کے ملانے سے فوائد زوائد حاصل ہوتے ہیں وَلَقَدْ جَاءَتْ  
 رُسُلُنَا اٰدٰهٖم بِالْبَيِّنٰتِ قَالُوْا سَلٰمًا قَالِ سَلٰمٌ فَمَا كَلِمَتُ اَنْ جَاءَتْهُمْ جُنُودٌ فَلَمَّا  
 لَا اٰیٰتٍ يَّهْدٰی لَیْلَہٗ نٰکِرَہُمْ دَاوْحَسَ مِنْہُمْ حَچِیْقَۃً قَالُوْا لَوْ کُنَّا نَعْلَمُ اَنَّ اٰرَیٰنَا اِلٰی  
 نَوْمٍ لَّوْطٌ ۝ وَاَمْرًاۤتِہٖ وَاَمْرًاۤتِہٖ فَعَصٰیۡتَ فَلَیْسَ لَہٗا یٰۤاِسْحٰقُ وَفٰیۡنَ وَرَآۤہِ اٰیۡمٰتِیۡ یَعْتَذِرُ ۝  
 فَاَمَّاۤ اَبْنٰۤیۡہِ فَاٰتٰیۡہِ سَآۤلًا وَاَنَا نَحْشُرُ وَہٰذَا عَلٰی سَنَیۡطٍ اِنَّ ہٰذَا الشَّیۡءُ عَجِیۡبٌ ۝ قَالُوْا  
 اَلْعَجِیۡبُ مِنْۢ بَيْنِہٖۤن اَمَّا اللّٰہُ اَسْمٰتُ اللّٰہِ وَبَرَکَۃُہٗ عَلَیۡکُمْ اَہْلَ الْکِتٰبِ اِنَّکُمْ حَسِیۡدٌ تَحْجِیۡدٌ ۝  
 اہل یمن میں سے۔ یہیجے ابراہیم پاس خوشخبری لیکر بسے سلام وہ بولا سلام ہے پر دینہ کی کہ لو آیا ایک  
 چہرہ آگاہوا جب دیکھا کہ اون کے ہاتھ نہیں آتے کہانے پر اور پر سمجھا اور دل میں اون سے  
 ڈرا وہ بولا مست ڈریم یہیجے آسے ہیں طرف قوم لوط کو اور چکی عورت کٹری تھی وہ منہس پڑی بہر  
 منہس خوشخبری دی اوں کو اسحاق کی اور اسحاق کے پیچھے یعقوب کی بولی اسے خرابی کیا میں خوشنوی  
 اور میں پڑھیا یون اور یہ غاوند میرا بڑا ہے یہ تو ایک عجیب چیز ہے بوسے کیا تعجب کرتی ہے اللہ  
 کے حکم سے اللہ کی مہر ہے اور بکتیں تمہارے گہر والودہ ہے سہرا بڑا یون والافت وہ لوگ  
 ہو پاس ابراہیم علیہ السلام کے لئے وہ کسی شخص فرشتے تھے قوم لوط پر جاتے تھے ہلاک لیکر اول  
 حضرت ابراہیم کے پاس آئے اور بشارت دی بیٹے کی انکو بی بی سے بیانا تھا اول حضرت ابراہیم  
 نے نہ پہچانا کہ فرشتے ہیں کہانے آئے انکی ساتھ جو عذاب تھا اوں کا ڈر پڑا ان کے دل پر اس  
 ڈر کے رفع ہونے سے خوش ہو کر منہس پڑیں حق تعالیٰ نے خوشی پر اوں خوشیاں سنیں انتہے  
 ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب فرشتے پاس ابراہیم علیہ السلام کے بشارت لیکر آئے  
 کہنے کہا اسحاق کی اور کہنے کہا ہلاک قوم لوط کی تو انہوں نے السلام کیا ابراہیم نے کہا سلام  
 ہے یعنی تمہارا بیان کہتے ہیں یہ انکی تحیت ہی بہتر ہے اسلئے کہ رفع دلیل ہے ثبوت و دوام پر بہر

ابراہیم نے دیر کی ایک گوسالہ بریان لیکر آئے بیٹے عبد گئے اور انکی ضیافت کے لیے محل لائے  
 محل کہتے ہیں جو ان گائے وغیرہ کہتے ہیں بریان کو جسکو گرم تہر پر کباب بنا کر یہ سنے میں قول ہیں  
 عباس وقتادہ وغیرہ احد کے حبیب دیکھا کہ اون کے ہاتھ کھانے تک نہیں پہنچتے تو جی میں دس  
 کہ یہ کیسے مہمان ہیں جو کھانا نہیں کھاتے سدی نے کہا اس نے حربے فرشتوں کو طرف قوم لوط کے  
 بھیجا تو وہ خوب صورت جو انون کی صورت چکر ابراہیم کے پاس نازل ہوئے اونہوں نے اون کو  
 جلیل القدر دیکھ کر حلدی سے اپنے گھر والوں کی پاس آکر ایک گوسالہ فریہ فوج کیا اور گرم تہر پر  
 انکی پسندی میں کباب بناے اور انکو پاس فرشتوں کے لیکر آئے اور انکے ساتھ کھانے  
 کر بیٹھے اور سارہ انکی خدمت کر لیے کٹری ہوئیں یہ طلب ہے وَاَمْرًا تَقَاتِلُہُ گاہ اور ابراہیم مہمان خا  
 میں بیٹھے ابن سعو کہ جب حضرت ابراہیم نے اون کو سانسے طعام رکھا اونہوں نے کھائے  
 ابراہیم ہم کھانا بے قیمت کو نہیں کھاتے کھانا اس کھانے کی قیمت ہے کھانا کیا قیمت ہو فرمایا اسکے  
 اول میں اس کا نام ذکر کرو اور اُسکے آخرین اس کی حمد کر جب پہل علیہ السلام نے طرف میکائیل علیہ  
 السلام کے دیکھا کھانا ہے کہ اسے ایسے شخص کو اپنا خلیل ٹھہرے حرب ابراہیم نے دیکھا کہ یہ تو نہیں کھانا  
 تو دل میں دس سارہ نے نظر کی کہ ابراہیم نے اُکا اکرام کیا اور وہ خدمت کر لیے کٹری ہو گئی تھیں  
 نوہنیں پڑیں اور کھانا ہمارے مہمان عجب طرح کے ہیں کہ ہم ترذبات خود ان کی خدمت کر لیے حاضر  
 ہیں تاکہ ان کی خاطر داری کریں اور یہ ہمارا کھانا نہیں کھاتے فرشتوں نے ابراہیم سے کہا تو مت  
 ڈر ہم سے کہ ہم فرشتے ہیں طرف قوم لوط کے بھیجے گئے ہیں کہ اون کو ہلاک کریں اور کس پر سارہ بھنی  
 اور ہلاک ہو قوم مذکور کے خوش ہوئیں ولہذا انکو یہ بدلا ملا کہ بشارت اولاد کی دیکھی بعد ایس کے  
 قتادہ نے کھانا سارہ نے تعجب کیا اور پوچھا کہ جس قوم پر یہ عذاب آیا والا ہے وہ قوم غفلت میں ہے آ  
 آیت ہو استدلال کیا ہے اس امر پر کہ ذبیح اسمعیل علیہ السلام تھے ایسے کہ یہ بشارت اسحق علیہ السلام  
 کی دی تھی اور پیدا ہونا یعقوب کا اون سے غنقریب بتایا تھا اور سپر اونہوں نے کھانا بڑی خرابی کی  
 بات ہے کہ میں بڑھیا اور میرا خاندان بڑھا عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ وقت تو چکے ایسی بات  
 کہتی ہیں فرشتوں نے کہا تو اس کے حکم سے کیا تعجب ہے تی ہے وہ جب کسی شخص کا ارادہ فرماتا ہے تو کھانا  
 ہے ہر جا وہ چیز ہر جاتی ہے سو تو کچھ اچھا نہ کر اگرچہ تو بڑھیا ہے باخجہ اور تیرا شوہر ایک بڑا بڑھا

آدمی ہے کیونکہ اللہ قادر ہے جو چاہے سو کرے پہلے اہل بیت اللہ کی رحمت اور برکت ہو اللہ تعالیٰ  
 مجید ہے فتح البیان میں کہا ہے بیان یہ قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا شروع ہوا لیکن بطور  
 تمہید قصہ لوط علیہ السلام کے یہ استقلالاً ولہذا ذکر اسلوب اقبل پر نہیں فرمایا کہ اَرْسَلْنَا اِبْرٰهٖمَ  
 اِلٰى كَنْعَانَ حضرت ابراہیم کی عمر ایک سو پچھتر سال کی ہوئی درمیان اُنکے اور نوح علیہ السلام کے  
 دو ہزار چھ سو چالیس برس کا فاصلہ تھا اور اُن کے گرامی فرزند اسحاق علیہ السلام کی عمر ایک سو  
 اسی برس کی ہوئی اور یعقوب بن اسحاق ایک سو پینتالیس برس زندہ رہے لوط علیہ السلام مراد زرافہ  
 ابراہیم علیہ السلام تھے لوط کی قوم کے گانون فواحی شام میں تھے اور ابراہیم علیہ السلام ملک فلسطین  
 میں جب اللہ نے فرشتے واسطے عذاب قوم لوط کے بھیجے اُن کا گذر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ہوا  
 وہ اُن کے گھر پر اترے اُنکے پاس جو کوئی آتا یہ اُس کی مہمانی کرتے ان ملائکہ کا آنا اسی شہادت  
 کے لیے تھا ابراہیم نے جانا کہ یہ ماں ہیں وہ جبریل میکائیل و اسرافیل تھے قائل عطاء میں کہتا  
 ہوں اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ انبیاء کو علم غیب نہیں ہوتا ہے اور صفات بشریت اُن میں  
 ہی موجود رہتی ہیں کیونکہ اگر علم غیب ہوتا تو اول ہی دہ میں معلوم کر لیتے کہ یہ ملائکہ ہیں نہ اشیائے  
 اور اگر بشریت ہو تو اُن سے دل میں ڈر آتا ضحاک نے کہا وہ سب زوفرتے تھے ہمدی  
 نے کہا گیارہ تھے مقاتل نے کہا بارہ تھے قرظی نے کہا جبریل تھے اور اُن کے ساتھ سات فرشتے  
 اور تھے لیکن اول اے ہے اس لیے کہ اقل جمع میں ہوتے ہیں تشری سے مراد شہادت ولد ہے  
 یا اہلک قوم لوط لیکن اول اولی ہے اُنہوں نے کہا سلاماً یعنی سَلَامًا عَلَیْکَ سَلَامًا یہ اُن کی  
 تحیت تھی جو کہ اُن سے واقع ہوئی یعنی لفظ سلاماً ابراہیم علیہ السلام نے کہا سلام یعنی تمہارا  
 اور سلام ہے یا تیرا سلام ہے یہ تحیت جواب اُنکی تحیت کا ملائکہ کی تحیت جملہ فعلیہ کے ساتھ تھی  
 اور اُنکی تحیہ جملہ اسمیہ سے ہوئی اور معلوم ہے کہ اسمیہ بلوغ ہے فعلیہ سے تو تحیت ابراہیم علیہ السلام  
 تحیت ملائکہ سے بجز تشریری کا قال تعالیٰ کَیْجُوْا یٰحَسَنٌ مِنْہَا حَسْبُ مَطْلُوْقٌ بریان کو کہتے ہیں یا وہ  
 بریان جو رنگ گرم سے کیا ہوا اور آگ نے اُس کو نہ چھو اہو یہ فعل اہل بادیکہ کا ہوتا ہے کہ وہ گرم پتھر  
 سے گوشت ہون لیتے ہیں یا حنیدہ بمعنی فرہ ہے یا بمعنی سمیط یا بقیع جبل اس واسطے لائے کہ  
 اکثر اسامی ابراہیم علیہ السلام کے یہی بل دگاوتے اُنہوں نے ملائکہ کو اور بے اسوجہ کو سمجھا

کہ اودن کی عادت یہ تھی کہ جب کوئی مہمان آئے اور زمین پر ان کا طعام نہ کھائے تو یگان کرتے تھے کہ وہ کسی پر بارادے سے آیا ہے اور کوئی خیر نہیں لایا قالہ قَتَادَةُ ذَرَايَاتِ بْنِ فَرَايَا ہے قَوْمٌ مُنْكَرُونَ یعنی غریب ہیں جن کو میں نہیں پہچانتا ابن عباس نے کہا یہ بات ابراہیم علیہ السلام نے اپنے جی میں کہی تھی وجہ اس انکار کی یہ تھی کہ وہ ایک بغیر اذن حاصل کرنے کے گھر میں آگئے تھے ابو اعلیہ نے کہا انکو سلام کرنے سے اوس نے مان میں اور بے سمجھا کیونکہ اُس سرزمین میں رواج سلام کا نہ تھا اور اپنے جی میں احساس خوف و ذرعہ کا کیا فرشتوں نے کہا تم مت ڈرو حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے کوئی بات ایسی نہیں کہی تھی جو کہ دلیل ہو خوف پر بلکہ جی میں ڈرے تھے شاید ملائکہ نے امارات و فراس سے تھلا اودن کے خوف پر کیا جیسے ظہور اثر کا جبہ پر پایہ اس احساس کے کوئی کلمہ ڈر کا کہا ہو کہ فی قولہ تعالیٰ فی سورۃ الحج اِنَّا مُنْكَرُوْهُمۡ حِیۡثُ کُنُوْا اور اس جگہ ذکر اسکا نہیں فرمایا بطور اتقافہ پر ملائکہ نے نہی خوف کی یہ علت بیان کی کہ ہم خاص طرف قوم لوط کے بھیجے گئے ہیں سب سے پہلے لوط ہی ابراہیم پر ایمان لائے تھے اودن کے باپ کا نام ہارن تھا وہ بیٹائی تھے ابراہیم علیہ السلام کے اور ممکن ہے کہ ابراہیم نے کوئی ایسی بات کہی ہو جس کا یہ جواب ہو کہ قال فَاَخَذْنَا مَثَلًا لِّلَّذٰلِمِۡنَ اِنۡ اِذَا رُسُلُنَا اِلَیْہِمْ یَخٰوِفُوْنَہُمْ یَخٰوِفُوْنَہُمْ اِنۡ لِّیۡ بَلٰی سَارَہٗ وَخَیۡرَہٗ اِدۡنَ بن ماحور ابنت عم ابراہیم علیہ السلام وہاں پر وقت اس گفتگو کے پس پردہ کٹری ہو تھی بات سنتی تھیں یاد اسطے خدمت ملائکہ کے کٹری تھیں اور ابراہیم بھیجے تھے وہ یہ بات جیت سنکر سنہن بڑھیں امراد ضحاک اس جگہ یہی خندہ معروض ہے جو کہ تعجب سے روکے ہوتا ہے بطرح کہ چہوڑنے کہا ہے اور اصل ضحاک انبساط وجہ ہر سرت سے جو کہ نفس کو حاصل ہوتی ہے اور چونکہ وقت ضحاک کے دانت کھلی تھے میں اس لیے مقدمات انسان کا نام ضحاک ٹھہرا ہے اور ہ تعال ضحاک کا مجدد سرور و مجد و تعجب میں ہی آتا ہے اس پر اکثر مفسرین میں جس طرح کہتے ہیں کہ فلان شخص خندہ پیشانی ہے تعجب و عکرمہ نے کہا امراد ضحاک حبیض ہے مگر بعض اہل لغت اسکا حکا کیا ہے قاتادہ نے کہا وہ ہنسنا تعجب سے تھا خدمت قوم لوط پر کہ عذاب آئندہ غافل میں سدی نے کہا اُن کے نہ کہنے پر مہینین مقاتل و کلبی نے کہا چہنسا ابراہیم علیہ السلام کو ڈر رہتا کہ مہمان تین تھے اور یہ درمیان اپنے ختم و خدم و خواص کے تھے کہیں کہ اندال خوف پر ضحاک کیا جبکہ اودنوں نے ابراہیم سے کہا لا تخف کہیں کہ اس مرد بشارت سے مہینین کہیں کہ اس بات پر کہ بڑے میں بچہ بڑا

۴  
 ابراہیم علیہ السلام  
 قاتادہ نے کہا  
 قاتادہ نے کہا  
 قاتادہ نے کہا  
 قاتادہ نے کہا



اسکے سوا اور بہت اقوال میں بھی ذکر میں کچھ نام نہ نہیں اسد ہی جانے کہ وہ کس سبب سے سنیں ابن عباس نے کہا سارہ کو اٹھانوہ برس کی عمر میں حیض آیا تھا بد نے کہا ابراہیم اس وقت سو برس کے تھے ظاہر یہ ہے کہ یہ بیشتر بعد جنحاک کے تھی فرات نے کہا عبارت میں تقدیم تاخیر ہے لیکن فَلَبِثَ زَنَانًا هَافَافَةً مَعُودَرًا يَأْكُلُونَ اسحاق سال بہر بعد اس بشارت کے پیدا ہوئے اکی ولادت ۴۱ سال بعد اسمعیل علیہ السلام کے مہربی اسحاق کے بعد یعقوب پیدا ہوئے اس کے بعد بشارت سارہ کو دی اور کریمہ فَلَبِثَ زَنَانًا هَافَافَةً مَعُودَرًا يَأْكُلُونَ اسحاق کو اس لیے کہ ہر واحد ان دونوں میں سے مستحق بشارت تھا کیونکہ اسحاق دونوں سے ملکر پیدا ہوئے ابن عباس نے کہا یعقوب نے لد الولد تھے اس میں یہ خوشخبری ہے کہ سارہ انا زندہ رہیں گی کہ پوتا دیکھیں گی سوا و انہوں نے یعقوب کو دیکھا یا دیکھا کا لفظ سارہ نے اپنے لیے کچھ بطور بد دعا کے نہیں کہا و لکن یہ ایک کلمہ ہے کہ اکثر زبان زمان پر وقت تعجب کریں گے طاری ہوتا ہے یہ شیخ اسکا ہر ایک امر قطع میں ہوتا ہے اور یہ تفہام کہ کیا میں بڑبا ہو کر جنون کی بطریق تعجب متا لے شوہر ابراہیم علیہ السلام کو شیخ کہا کیونکہ اُس صبر و دیر سے عمر تین حامل نہیں ہوتی تب کہتے ہیں مستطی علی الغیر کہ شوہر عورت پر مستطی ہوتا ہے اور اسکا کام کرتا ہے اس لیے اگر کام نمل ہوتا کہتے ہیں ابراہیم ایک سو بیس برس کے تھے اور سارہ ۹۲ برس کی یا ۹۰ برس کی تھیں اور یہ بشارت سارہ زان ابراہیم علیہ السلام کو دی گئی تھی ورنہ ہاجرہ کنیز سے اسمعیل علیہ السلام پیدا ہو چکا ہے سارہ کو تمنا تھی کہ کوئی بیٹا اداں ہو یہی پیدا ہوتا مکن بسبب کہ ہر سبب کے نام اسید ہر چکی تھیں اس نے زبان ملاکہ ہر انکو بشارت دی اس بشارت کے سال بہر کے بعد بچ پیدا ہوا سارہ نے اس بشارت پر کہا تھا کہ یہ ایک عجیب بات ہے سو یہ تعجب کچھ سارہ انکار قدرت خدا پر نہ تھا بلکہ اس سن و سال میں اولاد کے پیدا ہونے پر خلاف عادت عرفی تھا اوس پر فرشتوں نے کہا کہ اسکی قضاء و قدر سے کچھ تعجب نہ کرو اوس پر کوئی شے محال نہیں ہے یہ انکار کرنا ملاکہ کا سارہ پر بوجہ اداں کے تعجب کے تھا اس لیے کہ خاندان نبوت سے ہو کر سطح مقدورات خدا سے اوہوں نے تعجب کیا اور اس خارق عادت کو نہ جانا و لہذا کہا کہ اسکی رحمت و برکت ہر پرے گہرا و لو اسکی رحمت نے ہر چیز کی گنجائش کر لی ہے برکات سے مراد خیرات نامیہ متکاثرہ ہیں ہر باب میں انا بخلہ ایک سبب اولاد سے برکت کہتے ہیں نمود زیادت کو بعض نے کہا مراد رحمت سے نبوت اور برکات سے سباط بنی اسرائیل

۵  
۱۰  
۱۵  
۲۰  
۲۵  
۳۰  
۳۵  
۴۰  
۴۵  
۵۰  
۵۵  
۶۰  
۶۵  
۷۰  
۷۵  
۸۰  
۸۵  
۹۰  
۹۵  
۱۰۰

میں کیونکہ اون میں انبیاء تھے وہ سب لاد ابراہیم علیہ السلام میں امین دلیل ہے اس بات پر کہ ازواج  
 رجل نجد المبيت رجل کے ہوتے ہیں ابن عباس سنح کرتے تھے کہ جواب تحت میں زیادہ علیکم السلام و  
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ سے نہ کہا جائی اور اس آیت کو پڑھتے ابن عمر سے یہ طرح مروی ہے اللہ حمید ہو یعنی وہ  
 کام کرتا ہے جس سے بندوں پر حمد کرنا اللہ کی وجہ آتا ہے رب سبیل کثرت مجید ہے یعنی بندوں پر بکثرت  
 احسان کرتا ہے اور افاضہ خیر فرماتا ہے خطابی نے کہا مجید یعنی واسع کریم ہے اصل مجید کی زبان عرب  
 میں معنی ہوا در بعض نے کہا بمعنی ذور شرف و کرم فلکما اذهب عن ابراہیم الذی رجع فجاءہ اللہ البتہ  
 جیاد لنا و قوہ لوط ۱۰ ان ابراہیم کذلک اذ اذہ منیب ۱۱ لیکر اہلیم اعرض عن ہذا انا اذہ  
 قد جاء امر ربک ۱۲ واللہ صراط مستقیم عن ابی نعیم مردود ۱۳ یہ جب گیا ابراہیم سے ڈر اور آئی  
 اوس کی خوش خبری جہگہنے لگا سم سے قوم لوط کے حق میں اللہ ابراہیم تحمل والا نرم دل ہے رجوع  
 رہنے والا ہے ابراہیم چوڑیہ خیال وہ تو انکا حکم تیرے رب کا اور اون پر آتا ہے عذاب جو پیرا  
 نہیں جاتا ف حضرت لوط انبی کے بھیجے گئے تھے اوس قوم میں جب سنا کہ اون پر عذاب  
 آیا ترس کر سفارش کرنے لگے انتہی سعید بن جبیر نے اس آیت میں کہا ہے کہ جب حضرت  
 جبریل اور اون کے ہمراہیوں نے کہا کہ ہم اوس کاؤن کو ہلاک کریں گے تو ابراہیم نے کہا کہ کیا  
 تم ایسے گاؤن کو برباد کرتے ہو جس میں تین سو مومن ہیں کہا نہیں کہا کیا ایسے قریے کو ہلاک کر گے  
 جس میں چالیس مومن ہیں کہا نہیں کہا کیا تیس مومن ہیں جب ہی ہلاک کر دو گے کہا نہیں یہاں  
 تک کہ پانچ کا ذکر کیا کہ انہیں کہا بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اوس میں ایک ہی مرد مسلمان ہو تو کیا تم اوس  
 گاؤن کو ہلاک کر دو گے کہا نہیں تب ابراہیم نے کہا کہ اوس قریے میں تو لوط ہی کا ہم جانتے ہیں اس  
 کو جو دہان ہریم لوط کو اور اس کے گھر والوں کو بچا دیں گے مگر اوسکی عورت تب ابراہیم خاموش ہو گئے  
 اور انکا نفس مطمئن ہوا قادمہ وغیرہ نے ہی اسی کے قریب کہا ہر ابن اسحاق کا لفظ یہ ہے کہ ابراہیم  
 نے کہا بھلا اگر اس قریے میں ایک ہی مومن ہو کہ انہیں تب فرمایا بھلا اگر وہاں لوط ہو تو کیا اوس  
 کے سبب عذاب دوزخ ہو گا فرشتوں نے کہا کھڑے کھڑے یمن فیہا الایۃ اللہ پاک نے اس آیت میں  
 حضرت ابراہیم کی مدح کی کہ وہ علیم یعنی بردبار اور آواہ یعنی رقیق القلب اور منیب یعنی راجع الے  
 اللہ ہے یعنی وہ متصف ہیں ساتھ ان اوصاف جمیلہ و اخلاق حمیدہ و حضال پسندیدہ کے پہر

کہا کہ اے ابراہیم ان کے حق میں قصاص قدر جاری ہو چکی ہے تم یہ خیال چھوڑ دو معلوم ہوا کہ بعض خیالات  
واقعات انبیاء علیہم السلام کے بھی منظور نہیں ہوتے اور انکی سفارش بے اذن خدا کے جاری نہیں  
ہو سکتی اور وہ اللہ کے حکم و مرضی کے پابند ہوتے ہیں بہر کسی اور ملی و پیر و فقیر کی کیا ہستی ہو کہ وہ جو چاہے  
سو تصرف کرے یا دعویٰ تصرف و غصب لانی کا ہو یا کسی مرید معتقد کو خلاف مرضی خدا عذاب دیا و آخرت  
سے بچائے یا محض اوسکی وجاہت ہو کوئی مرید معتقد اوسکا باوجود جرائم کے مواخذہ الٰہی سے بچ جائے یہ  
عقیدہ جاہلون کا حق میں بیرون کے شرک خالص ہے فتح البیان میں کہا ہے روع مغفوف ہو مجاہد  
نے کہا مجھے فرق یا فرغ تبصری سے مراد بشارت دلہ یا قول لا تخف معنی یہ ہے کہ سب جی کا در  
دور ہو گیا اور بشارت ملی تو ابراہیم کو جرأت خطاب کی اس پر ہوئی وہ ملائکہ سے جبکہ نے لگے وہ جگڑا  
یہی تھا کہ اگر اوس قرین پچاس یا چالیس یا بیس یا دس یا پانچ یا ایک ہی مسلمان ہو تب ہی کیا  
تم اوس کو بر باد کرو گے معنی مجاہد کے اس جگہ کلام و سوال ہے اس لیے کہ بندے کو یہ مقدور نہیں  
ہے کہ اپنے رب سے جگڑا کر سکے ولذا جمہور مفسرین نے کہا ہے کہ مَعْنَاهُ عِجَازٌ رُفْعًا کہ پھر اللہ نے  
ابراہیم پر نشان لگایا کہ وہ حلیم ہیں نہ عجول فی الامر اور نشیر التاویہ ہیں یا رحیم ہیں تنیب وہ ہے جو ہم  
کی طاقت پر جبکے طے قنادر نے کہا تنیب معنی مخلص ہے جمہور نے کہا یہ مجاہد ساتھ رسول کے تمانہ  
ساتھ ایک مقصود یہ ہے کہ حامل و باعث اس مجاہدے پر رقت دل کی اور فرط رحمت تھی چاہا  
کہ عذاب میں اوس قوم کے تاخیر ہو شایہ وہ ایمان لے آویں اور اپنے کفر و معاصی سے رجوع کریں  
فرشتوں نے کہا اے ابراہیم تم اس کلام سے باز رہو اور اس جدال کو ترک کرو کہ اس امر سے  
فرغت ہو چکی ہے فلم سو کہہ گیا اور قضا ثابت ہو چکی اور میرے رب کا حکم اگلا اب یہ عذاب واپس نہ  
والا نہیں ہے نہ یہ مقام جدال کا ہے یہ عقاب تو لامحالہ واقع و نازل ہو گا وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا  
سَمِیْعًا وَصَافٍ بِمِمْ ذُرْعًا قَالْ هَذَا یَوْمُ عَصِیْتِ ۝ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ یُفْرِعُونَ اِلَیْهِ ط  
وَمِنْ قَبْلِ كَانُوا یَعْمَلُونَ الشَّیْطَانِ ط قَالَ یَقَوْمِ هُوَ لَبِئْسَ مَا تَنَیُّوْنَ اَھْلُكُمْ كَفَرُوا فَاتَّقُوا اللّٰهَ  
وَلَا تَخْذَرُوْا فِیْ صَیْفِهِمُ الْاَیْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِیْدٌ ۝ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا لَکُنَّ فِیْ بُنْدَلِكِ  
مِنْ حَقٍّ مَّا لَکُنْ لَکُمْ مَّا تُزِیْدُ ۝ اور جب پہنچے مجاہدے یہیجے لوط کے پاس نکاحا اودن کے  
لانے سے اور ترک گیا جی میں اور بولا آج دن بڑا سخت ہو اور آئی اوسکے پاس قوم اوسکی دور ط

بے اختیار اور رگے سے کر ہی تھی بے کا بولالے قوم یہ میری بیٹیاں حاضر ہیں یہ پاک ہیں تمکو اس سے  
 سوڈو دم اس سے اور مت رسوا کرو مجھ کو میرے مہمانوں میں کیا تم میں ایک مرد ہی نہیں نیک راہ بولو  
 تو جان چکا ہے کہ تم میری بیٹیوں کو دعویٰ نہیں اور تم جھگڑا تو معلوم ہے جو ہم چاہتے ہیں وہ یہ فرشتے  
 گئے لڑکے بنکر اور حضرت لوط کو اس قوم کی خود معاذم تھی اس سے خفا ہوئے کہ لڑائی کرنی پڑی  
 فرشتے مہمان اترے انکو گھر اور قوم دیکھ کر دوڑی یہ ادن کے بچا دینے کو بیٹیاں بیاہ دینی قبول  
 کرنے لگے مکن وہ کب مانتے تھے اور وقت کا فرسے بیاہ دینا منع نہ تھا اسد پاک نے خبر دی کہ فرشتے  
 ابراہیم علیہ السلام کو خبا کر وہاں سے روانہ ہوئے اور کہہ گئے کہ آج کی رات قوم لوط کی ہلاک ہو چکا  
 ہے پر پاس لوط علیہ السلام کے لئے ادن کی زمین میں یا ادن کے گھر میں بہت اجل صورت میں ٹھہرے  
 جیسے کوئی جوانی میں نہایت خوش شکل ہو بہ اس کی طرف کا امتحان تھا اور اسکی حکمت بالغہ تھی ان  
 کا اس حسن و جمال کے ساتھ آنا لوط علیہ السلام کو برا لگا اور دل میں تنگ ہو کر خیال کیا کہ اگر  
 میں انکی ہمائی نہیں کرتا ہوں تو کوئی اور شخص قوم میں ہو انکو اپنا مہمان کر لے گا اور ان کے ساتھ  
 رہائی کرے گا پھر کہا کہ یہ دن آج کا سخت دشوار ہے ابن عباس اور بہت سے لوگوں نے کہا کہ  
 یہ ہے کہ آج کے دن کی مباحثہ ہے اس لیے کہ وہ جان گئے کہ مجھ کو قوم کو ان سے دفع کرنا پڑے گا  
 اور بے لڑے بٹھے نہ بنے گا یہ بات خاطر لوط علیہ السلام پر شاق گذری قتادہ نے کہا فرشتے زمین  
 لوط میں آکر جو ست گار مہمانی ہوئے حضرت ادا شرمائے اور ادن کے آگے لگے چلے اور اُنہما و راہین  
 تقریضاً ادن کو یہ کہا کہ تم میرے پاس سے چلو جاؤ وَاللّٰہُ یَاھُو کہہ مآ آتکم محکمۃ وَّجہ لاکم انہن  
 اھل بکک اَحَبَّتِ لَکُم اَلَا یَعْنِیْ کَیْسِی شہر کے لوگ اس قوم سے زیادہ فضیلت و ناپاک نہیں  
 میں پہنچ رہا چلکے دوبارہ ادن سے یہی کہا یہاں تک کہ چار بار مکر کہا قتادہ کہتے ہیں فرشتوں  
 کو حکم تھا کہ تم اس شہر کو ہلاک نہ کرنا جب تک کہ پیغمبر اس قوم کا ادن پر گواہی نہ دے سہی نے  
 کہا فرشتے پاس سے ابراہیم علیہ السلام کے نکلا نہ سردم پر وہاں کو پہنچ دیکھا کہ دختر لوط اپنی  
 بہن سے کہا لے لڑکی کوئی جگہ ٹھہرنے کی ہے کہ تم اسی جگہ ٹھہر دو جب تک کہ میں ادن اس  
 دختر نیک اختر کو ڈراؤ اپنی قوم کا ادن کے حال پر ہوا باپ کے پاس آکر کہا کہ خبر کو دروازہ منہ پر  
 کچھ جوان لوگ آئے ہیں میں نے ایسے خوبصورت لوگ کیسی نہیں دیکھے کہ میں تمہاری قوم انکو

پھر نزل اور انکی قوم نے انکو منع کیا تا کہ تم کیوں اپنے گہر مہان نہ کیا کرو چنانچہ اوس نے کہا کہ تم جو بدو و عجم  
اپنا مہان کر گئے حضرت لوطؑ انکو اپنے ہمراہ لے آئے کسی کو کافون کان خبر نہ ہوئی مگر ان کے گہر والوں کو  
اون کی عورت نے لکھ کر اپنی قوم کو خبر کر دی وہ دوڑتے ہوئے آئے یعنی جلد و شتاب ملا تو وقف یہ دوڑنا  
اون کا مار سے خوشی کے تھا کیونکہ پہلے سے عامل سیات تھے اور اسی حال مجبور پر رہے یہاں تک کہ خدا  
نے انکو آپڑا لوط علیہ السلام کا تم کو اگر کچھ مطلب ہے تو یہ عورتیں موجود ہیں نبی بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے  
اسیے حضرت لوطؑ انکو وہ راہ سمجھائی جو دنیا و آخرت میں انکو انفع ہو دوسری آیت میں یہ کہا ہے اذ کہ  
نَجَّكَ عَمَّا يُكَلِّمُكَ اِنَّكَ لَمِنَ الْغَالِبِينَ یعنی عَنْ ضَيَاةِ الرِّجَالِ اور قولہ هَٰذَا اَخِي لَوْ كُنَّا اَسْكٰى تَوْبِعِي مِّنْ مَّجَادٍ نَّهْ كَمَا دَا  
کچھ انکی بیسیان نہ تھیں بلکہ بہر بنویر اپنی است کا باب ہوتا ہے اسی طرح قتادہ وغیرہ احد  
نے کہا ہے ابن جریر نے کہا لوط علیہ السلام نزل اون کو حکم دیا کہ وہ عورتوں سے تہ نہ بھیج کریں کچھ اون پر  
سلاح کو عرض نہیں کیا بلکہ یہ کہ جو حکم میں تم کو دیتا ہوں تم اسکو قبول کرو اور عورتوں پر اقتصار کرو  
کیا تم میں کوئی شخص ہی ایسا نہیں ہے کہ وہ یہ بات مانے اور نہ مانے کہ اس میں عورتوں کو کچھ طلب نہیں  
ہے بلکہ انکی خواہش نہیں تم تو جانتی ہو کہ ہماری غرض انہیں ذکر میں ہے پھر تکرار قول کی کیا حاجت  
ہے فتح البیان میں کہا ہے فرشتے پاس سے ابراہیم علیہ السلام کے باہر نکلے قریہ لوط قریہ ابراہیم سے جا  
فرسج پر تہادہ پاس لوط کے آئے لوط نے دیکھا کہ عثمان حسان مزدہین کلمہ آما اون کا برا لگا اس خیال  
سے کہ سب اقوم قصد اون کا کرے اور یہ دافعت نہ کر سکیں ناچار دل میں گنگا ہوا آہری نے کہا  
فرع بجائے طاقت ہی پس ضعیف ذریعہ کن یہ ہے قلت وسع وطاقت وشدت امر سے ابن عباس نے  
کہا سو ذطن قوم کے ساتھ کیا اور دقت کی طرف سے مہانوں کے ہوئی اور سدن کو شدید الشرح سمجھا  
قوم نے جو حال مہانوں کا معلوم کیا تو روٹنے ہوئے آئے اہرا ع یعنی اسراء ہے بعض نے کہا یہ اسراء  
در میان سرد و وعدہ کے ہوتا ہے قال الحسنؑ بہر حال اونکا جلدی وشتابی ہو آنا بقصد فاحشہ کے ساتھ  
اضیافہ کرتا کیونکہ وہ اون کے آنے سے پہلے ہی رے کام کیا کرتے تھے یعنی ادبار رجال میں آتے  
انکو کسی غلو ہو گئی تھی کچھ شرم نہ تھی جب وہ گہر لوط کے آئے تو یہ انکی بد ہوت کر لیے کھڑے ہوئے  
اور کہا اے قوم یہ سیری بیسیان میں قوم دروازہ کے باہر تھی اور انہوں نے اندر سے یہ خطاب کیا  
یعنی اگر تم جاؤ تو اون سے بیاہ کر لو اور اس خیال فاحشہ سے ہمراہ مہانوں کے باہر ہو حضرت لوط

۱۰  
بہشتی جملہ  
نہا نہیں  
کیا چھان  
کی چھان



سولے نکل اپنے گھر کو چرات سے اور مگر نہ کیچھے تم میں کوئی مگر تیری عورت یوں ہے او سپر پڑنا جو  
ادون پڑے گا ادون کے وعدے کا وقت ہو صبح کیا صبح نہیں نزدیک و ہمارے حضرت کو مکہ  
فتح ہو صبح کے وقت شاید یہ وہی اشارت ہو انتہے ابن کثیر کہتے ہیں کہ لوط علیہ السلام نے ذکر قوت  
درکن کا کر کے اُنکو دیکھی دی یعنی اگر مجھ کو کچھ زور ہوتا کہ میں اپنی ذات اور اپنی عیشہ سے تمہارے  
ساتھ انا عیال بجالاتا اور تم کو بتا دیا کہ ایسا ہوتا ہے ولہذا حدیث ابوہریرہ فرمایا ہے رَحِمَہُ اللہ  
عَلٰی لُوطٍ لَقَدْ کَانَ یَادُوۡیَ اِلٰی رُکُنِ سَدِّیۡدٍ مَّرَادٍ اَسْ رُکُنَ سَعْدِ غُرُجِلٍ ہے پھر  
کوئی نبی بعد لوط کے مبعوث نہ ہوا مگر ثروت میں اپنی قوم سے اوس دم فرشتوں نے اُوکو خبر کر دی  
کہ تم اللہ کے رسل میں اور یہ قوم تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتی تم خاطر جمع رکھو پھر ادون سے کہا کہ  
تم راتوں رات آخر شب میں صبح اپنے گھر بار کے بیان سے جلد و تم آگے ہو اور اہل ہمارے  
پیچھے ہوں اور کوئی تم میں کا جب نزول عذاب کا قوم پر پسنے پہر نہ دیکھے اور وہ خوفناک آوازیں  
کو ہوں کہ نہ کریں تم تو اپنے ساتھی کی راہ پر سید ہے چلے جاؤ مگر جو رہتا رہی کہتے ہیں وہ بھی  
ادون کے ہمراہ باہر نکلی تھی اوس نے جب آواز سنی تو ٹوٹ کر دیکھا اور کہا ادا قوماہ اتنے میں ایک  
بتہ نے آسمان سے آکر اُسکو قتل کر دیا فرشتوں نے لوط علیہ السلام سے ذکر قرب عذاب کا کیا تاکہ  
وہ خوش ہو جائیں اونہوں نے کہا اسی دم اُنکو تباہ کر دو اونہوں نے کہا ادون کے ہلاک کا وقت صبح  
ہے کیا صبح قریب نہیں ہو اور تو یہ بات چیت ہوئی اور ہر قوم لوط دروازے پر کھڑی تھی ہر جانب  
سے دوڑ کر اُن کے دروازے پر ازحام کیا تا یہ اپنے در پر کھڑے ہوئے مدافعت کرتے تھے وہ  
لوگ اُنکو دھمکا رہے تھے اتنے میں جبریل علیہ السلام نے نکل کر ایک پر اپنا اونکے مونہ پر مارا اُنکو  
اُنکوں کا نور جاتا رہا خذ یحییٰ بن الیمان کہتے ہیں کہ ابرہیم علیہ السلام قوم لوط کے پاس آئے اور فرماتے  
میں تم کو منع کرتا ہوں کہ تم لوط سے کچھ تعرض کرو اونہوں نے اُنکا کہنا نہ سنا یا تاکہ کہتا بیانی  
مرت کو پہنچ گئی ملا لکھ پاس لوط علیہ السلام کے آئے وہ اپنی زمین پر محنت و کلام کر رہے تھے لوط  
نے اُنکی دعوت کی اونہوں نے کہا ہم آج کی رات تمہارے مہمان ہیں اللہ پاک نے جبریل سے  
عہد لیا تھا کہ اوس قوم کو عذاب نہ کرے جب تک کہ لوط گواہی نہ دے میں باہر جب لوط ادون کو  
اپنے ہمراہ لیکر چلے اپنی قوم کے عمل کا فکر کیا پھر ایک ساعت جگر طرف ادون کے متوجہ ہوئے



اور کہا تم نہیں جانتے کہ میان کی لوگ کیا کرتے ہیں میں نہیں جانتا کہ رومی زمین پر ان سے بدتر کوئی  
 مومین تم کو کہاں لے جاؤں کیا پاس اپنی قوم کے جو بدترین خلق خدا میں جبریل نے طرف ملائکہ کے متوجہ  
 ہو کر کہا ان دونوں باتوں کو یاد رکھو جب گہر کے دروازے پر پہنچو اور ان سے منکر مکر رہا ہفتت کے اون  
 روئے اور کہا میری قوم بشر خلق اللہ ہے اَمَّا تَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُ اَهْلُ هَذِهِ الْقَرْيَةِ مَا احْكَمُوا عَلٰی  
 وَجْهِهِ الْاَرْضِ اَهْلُ قَرْيَةٍ اَشَدَّ اٰمِنَتْهُمْ جبریل نے ملائکہ سے کہا اب تم ان سرسہ شہادت کو یاد کرو  
 عذاب کا آنا حق ہو گیا جب وہ لوگ گہر میں داخل ہوئے لوط علیہ السلام کی پیر ال بدکردار نے بالآخر  
 پرچہ پکڑ کر پڑے سے اشارہ کیا کہ یہ فساد صلبی سے دوڑتے آئے اور کہا تیرے پاس کون لوگ ہیں کہا  
 یہاں ہیں لوط کے میں نے کبھی اون سے بہتر خوبصورت و خوشبودار لوگ نہیں دیکھے قوم طرف  
 دروازے کو لپکی اور لوط کو اندر سے لپکا اور قوم باہر تھی لوط علیہ السلام نے انکو اللہ کی قسم دلائی  
 اور کہا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتٰی اَهْلًا فَرَّطْتُ لَکُمْ اَیْمًا فَرَّطْتُمْ لَکُمْ اَیْمًا فَرَّطْتُمْ لَکُمْ اَیْمًا فَرَّطْتُمْ لَکُمْ اَیْمًا  
 کا جاہا اللہ پاک نے اُن کو اذن دیا اور صورت کا حسیہ وہ آسمان میں ہیں اونہوں نے اپنا ایک پر  
 کہو لا جبریل علیہ السلام کے دو پرچہ اور ایک و فلاح ہے درمنظوم کا دہنت خوب براق اور پیشانی  
 خوب سی روشن اونہوں نے کہا اے لوط ہم تیرے رب کے رسول ہیں تو مت ڈر یہ لوگ تجھ تک  
 نہیں پہنچیں گے تم دروازے کو پاس سے چلے جاؤ مجھے اور انکو چوڑو لوط نے دروازہ کو لپکا  
 اور باہر نکلو جبریل علیہ السلام نے انکو مونہ پر ایک ایسا پر مارا جس سے انکے سینہ پوٹ گئے وہ سب  
 اندھے ہو گئے رہتے نہ پہچانتے تھے ہر لوط کو کہا کہ تم آج کی رات مع اپنے گہ والوں کے نکل جاؤ  
 قرظی وقتادہ دسویں سے ہی اسی کے ناک بگ مروی ہے فتح البیان میں کہا ہے یہ کہنا لوط علیہ  
 السلام کا کہ کاش مجھ کو قوت ہوئی بطریق تنہی تسلیم کرنے اگر میں کوئی ناصر و معین پاتا تو تم کو سمجھ  
 لیتا اور روکتا اور دفع کرتا یا اگر میرا کیا ہوتا تو میں انکے طوط رجوع کرتا کہ وہ سب ملکر مجھ کو تھام  
 اس شخص سے روکتو یہ اس لیے فرمایا کہ اون کی قوم میں کوئی شخص انکا صاحب نہ تھا علیہ وہ انہیں  
 غریب تھے کیونکہ پہلے وہ عراق میں ہوا حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے جب حضرت ابراہیم علیہ  
 السلام نے ہجرت طرہ شام کے کی تو اس نے لوط کو طرف ال سند و م کے بیجا یا ایک قرینہ تھا باہر  
 حص کے ابوہریرہ نے کہا مَا کَانَ اِلَّا فِیْ مَعْنٰی مِّنْ عَشِیْرَتِهِ تھیں نے کہا اور

وقت ہو کہ وہ ہے اور رکن سے وہ شخص جو نصرت کرے یا مراد وقت سے وقت نفس ہے سدی نے کہا مراد جو بند شدیدیہ کہ اگر میرے پاس لشکر ہوتا تو آج میں تم سے مقابلہ کرتا بخاری وغیرہ میں ابو ہریرہ سے رفعا آیا ہے **يُغْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِ أَنْكَانَ كَادِيَّ الرَّحْمَنِ** شدیدیہ یہ حدیث اور صحابہ سے ہی علاوہ صحیح کے آئی ہے نووی نے کہا مراد رکن شدیدیہ مراد غزوہ جہل ہے کیونکہ اسکی ذات پاک اسفند الارکان ہو اور وہ باب سے زیادہ اقوی و امنع ہے انتہے مکن یہ تفسیر مخالف ظاہر آیت شریف حدیث ہو بہر حال حنیف شتون نے یہ مقالہ لوط علیہ السلام کا سنا اور دیکھا کہ ان کی قوم اون پر چڑھی آتی ہے اور غالب ہے اور وہ ان کی مدافعت سے عاجز ہیں تب انکو خبر کر دی کہ تم میرے رب کے بھیجے ہوئے ہیں یہ یہ خوشخبری سنا کہ یہ لوگ تجوہ تک نہیں پہنچیں گے یہ کہہ کر اب تم اپنے اہل کو لیکر ایک پارہ شب میں بیان سے لکل جاؤ ابن الاعرابی نے کہا مراد ایک ساعت شب ہے اخف نے کہا مراد پنج لیل ہے صفا کے نے کہا بقیہ شب ہے قتادہ نے کہا مراد یہ کہ جب اول شب گزر جائے تب بیان سے چلے دو بعض نے کہا مراد سحر اول ہے کہیں نے کہا نصف شب کیونکہ یہ ایک قطعہ مساوی ہوتا ہے بعض نے کہا مراد ظلمت لیل ہے یعنی اندھیرے میں نکل جاؤ کہ کوئی نہ دیکھے بعض نے کہا مراد بعد بدو لیل کے ہے ابن عباس نے کہا مراد جو لیل ہو کسی نے کہا سوا کیل بعض نے کہا بائیس فی ہے سورہ یونس میں کلام لفظ قطع پر گذر چکا ہے سرری کہتے ہیں رات میں جلن کو تو یہ بہ حاجت بقطع من اللیل کی کیا ہے غافل نے کہا اگر یوں نہ کہا جاتا تو جائز تھا کہ اول ہی شب میں قبل اجتماع ظلمت کو نکل کھڑے ہوتے اور یہ مراد نہیں تھی یہ کہہ کہ تم میں سے کوئی التفات نہ کرے یعنی دل اسکا متوجہ ملتفت نہ ہو یا پس پشت اپنی نہ دیکھے یا جو مال وغیرہ چھوڑ آیا ہے اسکی طرف ملتفت نہ ہو مطلب اس نئی کا یہ تھا کہ جو عذاب قوم پر آیا ہے اسکو کوئی نہ دیکھے اور جو بلا اوپر اتری ہے اس سے ہول نہ ہون کہیں انکو قوم پر رحم لائے اور دل نرمی کرے یا چلنے سے باز رہ جائیں اسلئے کہ جو کوئی التفات کرے اسکی سیر میں ضرور فترت ہوتی ہے پھر زن لوط کو متفق کیا کہ تم اسکو اپنے ہمراہ نہ لے جاؤ کیونکہ وہ کافر ہے مادہ التفات کرے گی اور ہلاک ہوگی یا مراد التفات سے تخلف ہو کہ وہ پیچھے رہ جائیگی تمہارے ساتھ نہ جائیگی اسکو سب ہی عذاب پہنچے گا جو قوم کو پہنچا ہے یعنی مری بالجماعہ ہوگی وقت اس قوم کے ہلاک کا صبح ہے کیا صبح نزدیک نہیں ہو چکا مسمیات ہلاک اس لیے مقرر

کیا و سوقت نفوس کن ترہوتے ہین اور لوگ مجتمع رہتے ہین اپنے اپنے کام کے لیے متفرق نہیں  
 ہوتے بالجلجلب لوط علیہ السلام آخر شب میں مع اہل خود اس جگہ کو سفر کر گئے تب سنگباری  
 ہوئی فلما جاء امرنا جعلن علیہا ساء فلكا و امطرنا علیہا حجارة من سجيل ان مناصد  
 مستومة عند ربك و ما هي من الظالمين یعید ۵ یہ حرب ہو چکا حکم ہمارا کر ڈالا ہم نے وہ  
 بستی اور پہنچے اور برسائیں اور سپر تہر یان کہ نگر کی تہہ صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور سپر  
 وہ بستی ان ظالموں سے کچھ دور ف ابن کثیر کہتے ہین یہ غدا بے وقت طلوع شمس کے آبا سزوم کی بستی  
 تھے اور پردی گئی یعنی اسکو اولٹ مارا اقول تعالیٰ فغفھا ما عنتی یعنی آسمان کو نکر یان  
 چہر کی بر سین سجیل فارسی میں تہر ملی تھی کو کہتے ہین یعنی سجھ و قومی و شدید اور بعض نے کہا گرم  
 بریان بخاری نے کہا شدید کبیر اور سکو سجین بالنون ہی بولتے ہین میں کتا ہوں یہ لفظ عربی ہے  
 سنگ و گل سے منضود و مراد یہ ہے کہ ایک کے بعد ایک پیارے بستے تھے مسومہ سمرادیہ ہے کہ اسپر  
 علم تھا شخص کے نام کی مہر لگی تھی یہ تہر پر نام اُسکے صاحب کا لکھا تھا کہ یہ فلان پر نازل ہو گا قتادہ  
 و عکرم نے کہا مسومہ معنی مٹو قہ ہے وہ سرخ رنگ کی کنکریاں تھیں کہتے ہین کہ یہ سنگباری  
 اہل بلد پر ہوئی اور اون پر جو قرے ماحول میں متفرق تھے اون میں کا کوئی شخص کسی شخص کے پاس  
 بیٹھا ہوا باتیں کرنا نہ تھا کہ اتنے میں آسمان پر سے ایک تہر در میان لوگوں کے خاص چیمبر آگرتا اور  
 ہلاک کرتا یہاں تک کہ کوئی اُس قوم میں سے باقی نہ بچا سکے سب ہلاک ہو گئے مجاہد کہتے ہین  
 جبریل علیہ السلام نے قوم لوط کو انکی چراگاہ اور گہروں میں سے مع اون کے سوانشی کے پکڑ کر اتنا  
 اونچا کیا کہ آسمان والوں نے آواز اون کے کتوں کی سنی یہر اون کو اوندا اولٹ ملا ان سب  
 کو ایک بر جانب رست کو کنا سے پر اوٹھالیا تھا جب اون کو دپٹا تو سب سر پہلے اون کی ثمرات  
 ساقط ہو گئیں قتادہ کہتے ہین یہ کہو یہ بات ہو چکی ہو کہ جبریل علیہ السلام نے عودہ قریہ وسط کو پکڑ کر  
 طرف جبر آسمان کے پینا یہاں تک کہ آسمان والوں نے آواز کتوں کی ہو نکلنے کی سنی یہر بعض کو  
 بعض پر دیوار اہر چر لوگ قوم کے شاؤ فا ذہبے انکو یہی تہر آ لگا یہ سب جا رگا دن تھے ہر گاؤں  
 ایک لاکھ نفر کی بستی تھی اور ایک روایت میں قین گاؤں آئے ہین سب میں بڑا فریہ سی سزوم  
 تھا حدیث سنن میں ابن عباس سے روایا کہ ہے مگر و جحد مومہ یعمل عمل قوم لوط فانما

الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ یہی معنی ہیں دما کہ من الظالمین یجعد کے معنی ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ جو شخص اس امت کا عامل عمل قوم لوط ہوتا ہے اس کو بعد مرنے کے وہیں محل عذاب قوم لوط میں لجا کر شامل کر دیتے ہیں لکن اللہ لکن العافیۃ فتح البیان میں لکھا ہے جب آیا حکم ہمارا یعنی وہ وقت جس میں کہ عذاب کا واقع ہوا تھیر چکا تھا یا مردار سے نفس عذاب ہے مکن اول اولیٰ ہے تو کر دیا ہم نے عالی قری قوم لوط کو ساقل یعنی اسکو اسطرح ہلٹ مارا کہ اور کانیچے اور نیچے کا اور ہو گیا جبریل علیہ السلام نے اپنا پر نیچے اوس کے داخل کر کے زمین کی تہ سے اوکھیر کر اور قریب آسمان کے لجا کر وہاں سے اوندھا کر دیا عجائب نے کہا جب اوس ات کی صبح ہوئی جبریل علیہ السلام نے قریہ کو اوس کے ارکان سے قطع کر کے اپنے پر کو داخل کیا اور نوک جناح پر برکھو طرف آسمان کے چبہ بیان تک کہ آسمان والوں نے آواز اداں کے مرغون کی اور ہو مکنا اداں کے کتون کا سنا بہر کو ہلٹ مارا سب پہلے اوس کے سراق گری یہ بلا اسطرح پر کہ جیسے کہ اس قوم کو ہو نیچے کسی قوم کو نہیں نیچے یہ سب پانچ کاؤن تھے سب میں بڑا سدا دم تھا کہتے ہیں اس میں چار لاکھ آدمی تھے سورہ بارات میں کوفعات سو ہی قری مرد میں اتھرنے لکھا ہے ان قری پر پتھر برسائے سجیل کے جو شخص ان میں کا کاؤن سے باہر تھا یا سفر میں گیا تھا یا بعد قلب کے آیا اوس پر ہی پتھر گرا سجیل سے مرد اطمین مستحی ہے خواہ آگ سے ہوئی ہو یا خود بخود بعض نے کہا مرد سنگریزہ سخت و درشت ہو یا کثیر العدد دوسری جگہ فرمایا ہے حَجَّارَةٌ مِّنْ طِیْنٍ مَّجَابِلَہٗنَ کَمَا اَوَّلَہَا حَجْرٌ وَّاٰخِرُہَا طِیْنٌ صخا کے کہا مراد خشت ہو یہ لغت ہو عرب کی سردی نے کہا سجیل نام ہے آسمان دنیا کا ابن عطیہ نے کہا یہ صنمیت ہو وصف منضود اس قول کو مرد و کرتا ہے کسی نے کہا ایک دریا ہے در میان آسمان زمین کے معلق بعض نے کہا یہ پٹا زمین آسمان دنیا میں زجاج ہے کہا مشتق ہو سجیل سے یعنی وہ عذاب جو انکی قسمت میں لکھا گیا تھا گویا اس معنی میں ہے دَمَا اَدْرٰکَ مَلٰئِکَہٗمُ کِنَاکَہُمُ وغیر ذلک اول اولیٰ ہے منضود ہو مراد تہ ہے غرض اس سے کثرت ہو سنگباری کی یعنی لگاتار برسے تا بڑ توڑ مسومہ سے مراد یہ ہے کہ انکے لیے ایک علامت تھی اوپر خواتیم لکھے تھے قَالَہُ الْحَسَنُ وَالسَّدِّیُّ فَرَاہُنَہٗ کَمَا کہتے ہیں کہ اوپر سرخ خطوط تھے اور سیاہی تھی سفیدی میں ابن جریر نے کہا اوپر ایک سیاہا جو سارے سنگ زمین سے مشاکل نہ تھا عمرہ نے کہا خطوط

حمر تھے ہیئت جنوع پر عیسیٰ بن مراد اس کے خزان یا اس کا حکم ہے اور خطا حضرت کو ہے فرمایا کہ حجارہ  
 یا یعقوب ظالمون یعنی قوم سے کچھ بعید نہیں ہے کیونکہ وہ سب سب بائبل کے اسی لائق تھے کہ ان پر  
 پتھر برسین اس میں وعید ہے ہر ظالم کو منجھڑا لیں گے از انجلہ قریش میں اور ان کے معاصدین کفر  
 پر مقابلہ سید المرسلین میں یا ضمیمہ عائد ہے طرف قری کے کہ یہ گاؤں ظالمین مکہ سے قریب ہیں کیونکہ  
 درمیان شام و مدینہ کے تھے کفار قریش کا گذر اون قری پر وقت سفر کے ہوا کرتا تھا مجاہد نے کہا  
 اسد تعالیٰ نے قریش کو ڈرایا ہے کہ کہیں اون پر بھی وہی عصبت نہ آئے جو قوم لوط پر آئی تھی سدھی  
 کہا ظلمہ عرب مراد ہیں کہ اگر ایمان نہ لائیں گے تو معذب ہونگے قتادہ نے کہا مراد اس امرت کہ  
 ظالم ہیں مفسرین نے کیفیت ہاک قوم لوط میں روایات قصص طویہ متخلفہ ذکر کیے ہیں اون کے ذکر  
 میں کچھ زیادہ فائدہ نہیں ہے خصوصاً اسوجہ سے کہ درمیان روایان ان قصص کے اور درمیان  
 ہاک قوم لوط کے ایک دوسرے پر اس جیسے حال کی سند صحیحہ میرا مشکل ہے غالباً یہ روایات اخذ  
 ہیں اہل کتاب سے اور حال اہل کتاب کا دربارہ روایات معروف ہو اور ہم کو حکم ہے کہ ہم نہ اون کی  
 تصدیق کریں اور نہ مذہب اسی جگہ سے بننے ان روایات کو قصص نبی علیہم السلام میں حذف کیا  
 ہے وَاللّٰی مَدَّیْنَ اَحَاھُمْ مُعْتَبَاۃً قَالَ لَیْقَوْمٌ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرَہٗ ؕ وَ لَکُمْ نَصُوْ  
 الْمَلٰٓئِکَ اَلْاٰلِیْمٰنَ اِیَّیْ اَرْ لَکُمْ مِّنْ خَیْرِ فَاِیَّ اَحَاھُمْ عَلَیْکُمْ عَدَاۃٌ اَبَیْکُمْ مِّنْ خَیْرِ ؕ اور مدین کی طرف  
 بیجا اون کا بھائی شعیب بولالے قوم مذہبی کہ واسطہ کی کوئی نہیں تھا را حکم سوائے اس کے اور نہ گناہ  
 ماپ اور قول میں میں دیکھتا ہوں تم کو اسودہ اور ڈرتا ہوں تم پر آنت سو ایک گمراہ لایا اے دن کی  
 ف مدین ایک قبیلہ متاعرب کا درمیان حجاز و شام کے بہت قریب مکان کے وہاں کے بلاد کو مدین  
 کہتے تھے اسے پاک نے شعیب علیہ السلام کو انکی طرف بھیجا یہ اون میں ان شرف المنصبی و لکند  
 شعیب کہ انکا بھائی کہا شعیب نے ان کو حکم دیا کہ تم اسے و عدہ لائے ایک لہ کی عبادت کرو اور ماپ  
 قول میں کہی نہ کرو میں دیکھتا ہوں کہ تم را عیش و رزق بھنی ہے اور اگر تم اسے کے حارم کا انتہاک  
 کرو گے تو مجھ کو یہ ڈر ہے کہ کہیں یہ نعمت تم سے سلب نہ کر لی جائے اور تم عذاب میں گرفتار ہو فتح  
 البیان میں کہا ہے مدین نام ہے پسر ابراہیم خلیل علیہ السلام کا ہر ایک تلبیل کا اون کی اولاد میں  
 سے یہ نام ہو گیا اس جگہ یہی تبیلہ مراد ہے بعض نے کہا اصل میں مدین نام ہے اس شہر کا جس کو

مدین نے آباد کیا تھا تقدیر عبارت یہ کہ حکم نے شعیب کو طرف اہل مدین کے بھیجا مقرر بنی خطاطین کہتے  
ہیں کہ مدین است شعیب علیہ السلام ہی یہ لوگ بنو مدیان بن ابرہہ ہیں انکی بان کا نام فظور اتھا وہ بیٹھی  
تھی لفظان کعانیہ کی ادسکی آئندہ بچ پیدا ہوئے جن سے متا سل ہوا اور امم ہو گئے مدین بحر قلم پر پسانو  
تبوک کے چہرہ مرحلہ پر ہے اور تبوک کے شراب ہے وہاں ایک کنوان ہے جسکا پانی موسیٰ علیہ السلام نے ساتھ  
شعیب کو بلایا تھا اب اسپر ایک گھر بنا دیا ہے فرارنے کہا مدین نام ہے شہر کا یہ ایک قطر ہے جو  
کہتے ہیں مدین اعجمی ہے بعض نے کہا عربی ہے بہر حال غیر صرف یہ خواہ زمین کا نام ہو یا شہر کا اور  
خواہ عربی ہو یا عجمی خاص ہی اسی کے قابل ہیں اعواف میں اسپر کلام گذر چکا ہے یہ لوگ قوم  
شعیب علیہ السلام تھے ان کو نسب کی وجہ سے قوم کا باپئی کہا کیونکہ اون کے باب میکائل بن شیجر  
بن مدین بن ابرہہ علیہ السلام تھے اوہوں نے دعوت قوم کی طرف توحید عبادت کر کی خطیب  
الانبیاء میں اسلیے کہ قوم کی مراجعت اون کے سوالات میں بہت اجبی طرح کرتے تھے انبا علیہم  
السلام کی عادت ہے کہ وہ عبادت اسم فالاسم سے کرتے ہیں دعوت توحید اسم الاشیاء ہے لہذا اولاً  
اسی توحید عبادت کی طرف بلایا اور مفیص میکائل و نیز ان سے منع کیا اسلیے کہ وہ باوجود کفر کے  
اہل تطفیف ہی تھے اون کی عادت تھی کہ ماپ تول میں کمی کرتے اور جب کوئی بائع طعام لیکر آتا  
توکیل وزن زائد سے لیتے جب فروخت کرتے تو پکانہ وزن میں نقصان دیتے اسپر شعیب علیہ  
السلام نے فرمایا کہ تم یہ حرکت بے برکت نہ کیا کرو لین دین میں برابر ی رکھو پورا دد اور پورا کوکچ کم  
و بیشی ذکر و مکمال سے مراد مکمل ہے اور میزان سے مراد سوزن ہے یہ پہلج ہے امر بالوفائین خیر سے مراد  
ثروت و دست ہے رفق میں یعنی اللہ نے تم کو غنی واسودہ کیا ہے تم اللہ کی نعمت کو معصیت سے بغیر  
نہ کرو اور اللہ کے بندوں کو نقصان نہ دو بلکہ اس نعمت کا حق یہ ہے کہ براہ شکر لوگوں پر تفصل کرو  
نہ کہ اون کے حقوق داب رکھو تاہر ازکو عذاب آخرت کو ڈرایا کہ وہ دن محیط ہوگا یا مرد تمام ہے  
اسی دنیا میں صحیح سے ابن عباس نے کہا خیر سے مراد ارزاتی نخ ہے اور عذاب گرانی نخ ہے بلکہ  
نمی نقص کیل وزن کی بین تاکید کی وَ يَقُومُوا أَلِ الْكَيْفَالِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ وَلَا تَحْسَبُوا النَّكَارَ  
أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ○ بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ثُمَّ  
وَمَا أَتَا عَلَيْكُمْ مِنْ حَفِيفٍ ○ اسے قوم پورا کرو ماپ اور تول انصاف سے اور نہ گستاخو لوگوں کو انکی





ثبات و تار نیک جال والا ف جالوں کا دستور کہ نیکوں کے کام آپ نہ کر سکیں تو انہیں کو مگر  
 چڑنے سے یہی خصلت ہو کہ کفر کی انتہے پہنچنا اور ان کا شعیب علیہ السلام کو بطور تکم کے تہا میں براہ سحر باز  
 مراد معبودین آبار سے اوثان و اصنام میں یا چوڑ دین کرنا ہے ان میں انہما مراد اسے اذکار کرنا علم  
 تطفیف کا احوال میں ہے حسن نے کہا میں نے واسلہ او سکی نماز اذکو حکم کرتی تھی ترک عبادت غیر  
 اللہ کا توری نے کہا مراد اسوال سو اس جگہ زکوۃ ہے شعیب کو علیم رشید بطور استنار کے کہا یہی  
 قول ہے ابن عباس کا فتح البیان میں کہا ہے یہ تفہام بطور اذکار کے ہے کیونکہ نماز پڑھنا نزدیک  
 اوں کے کوئی اچھی بات نہ تھی یا مراد نماز سے اس جگہ قرار ہے کہ قالہ اَلْاَعْمَشُ یادرین ہو یا اتباع  
 شعیب آنحضرت کو میں شعیب علیہ السلام سب انبیاء سے زیادہ نماز گزار تھے لہذا انہوں نے یہ بات  
 کہی اور نماز کا نام لیا کہ یہ عظیم شاعر دین ہے اور کہا کہ کیا ہم عبادت اوثان ترک کر دین اور اپنے  
 اسوال میں تصرف نہ کریں بلکہ ہمارے مال میں تیرا تصرف ہو آبن زید نے کہا شعیب نے اذکو قطع و ناسیر  
 دور اہم سے منع فرمایا تھا اور انہوں نے کہا کہ میں اختیار ہے ہم اپنے مال میں جو چاہیں سو کریں  
 تم منع کیے دے کون ہو چاہیں قطع کریں یا جلادین یا بیکدین قرظی و زید بن اسلم و ابن مسیب  
 غیر ہم سے بھی اس طرح مروی ہے تہا اذکو حکم رشید کہا میں نے تم اپنے نزدیک اور اپنے اہل و عیال میں جو  
 ہو تو پھر تمہارا منع کرنا خلاف ان اوصاف کو ہے یا یہ بات انہوں نے بطریق استنار کو کہی تھی  
 یا وہ نزدیک اوں کے ایسے ہی تھے ایسے اوں کے امر و نہی کو خلاف علم و رشد سمجھا آبن عباس  
 کہتے ہیں مطلب کا یہ ہے کہ تم نہ عظیم ہونہ رشید بلکہ سفید و غادی ہو یعنی بیوقوف و گمراہ کیونکہ عرب  
 وصف خود کا ساتھ اذکو ضد کے کرتے ہیں لہذا کو سلیم اور غلامہ مہملہ کو مغازہ بولتے ہیں قتادہ  
 نے کہا یہ بطور استنار کہا تھا قال یقوم اذ اذکم ان کنت علی سبیلہ تمیز دے و رزقنی منہ  
 رزقا حسنا و ما اریک الخ لیکم الی ما افعکم عنہ ان اریک الا الاصلاح ما استطعت  
 و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و لیکہ انیب ۵ بولالے قوم دیکھو تو اگر مجھ کو سوچو ہوئی  
 اپنے رب کی طرف سے اور اس نے روزی دی مجھ کو نیک روزی اور میں نہیں چاہتا کہ بیچے آپ  
 کروں جو کلام تم سے جبراً تمہیں میں تو چاہتا ہوں یہ سنوارنا جہان تک ہو سکے اور بن آتا ہے  
 اللہ سے اوس پر میں نے ہر دوسا کیا ہے اور اوس کی طرف رجوع ہوں ف یہ خصلت ہو خدائے کو گوار

کی کھڑائی سے برانہانا اور اپنے مقدور سہر سبھالتے رہے انتہی شعیب نے کہا بھلا یہ تو بناؤ کہ اگر میں بصیرت پر ہوں اس دعوت میں طرف توحید عبادت کے اور اللہ نے مجھے رزق حسن دیا ہے مراد اس سے نبوت ہو یا خلافت روزی یاد دونوں امر فوری نے کہا میں جس چیز سے تم کو منع کرتا ہوں خود وہ کام چھپکرنے کو نہ لگا اسی طرح قتادہ نے بھی کہا ہے میرا مطلب فقط درست کرنا تمہارے کام کا بجد و جد و طاقت خود ہے پس میں اور توفیق اصابت حق کی اللہ کے ہاتھ میں ہے میرا توکل و رجوع اوس پر ہے فَاَلَمْ نَجْعَلْہٖ لَکُمْ عَلَیْہِمْ مَعَاوِیَہُ کہتے ہیں کہ معاویہ نے کہا کہ اون کے بھائی مالک نے کہا اے سعادیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے مہسابوں کو گرفتار کیا ہے تم اون کے پاس جاؤ کہ وہ تم سے بات چیت کرتے ہیں اور تم کو بیچا تے ہیں میں مالک کو لیکر گیا اور کہا میرے لیے میرے مہسابوں کو چھوڑ دو کہ وہ مسلمان ہو چکے ہیں حضرت نے اعراض کیا وہ غصے میں کھڑا ہو گیا اور کہا سن لو تمہیں خدا کی قسم یہی کرو لوگ یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ تم تمکو تو ایک امر کرتے ہو اور خود بر خلافت اوس کے بجا لاتے ہو کہا کیا وہ یوں کہتے ہیں اگر میں ایسا کرتا ہوں تو وبال اور کا مجھ پر ہے اون پر کوئی الزام نہیں ہے اوس کے لیے اوسکو مہسابوں کو رہا کر دو وَاٰہُ الْحَمْدُ اسی جگہ سے یہ حدیث امام احمد ہی ہے کہ جب سنو تم کوئی حدیث میری حکو تمہارے دل پہچانیں اور تمہارے اشعار و انبشار اوس کے لیے نرم ہوں اور تم دیکھو کہ وہ بات تم سے قریب ہو تو میں اولی تر ہوں تم میں ساتھ اوسکو اور جب سنو تم کوئی حدیث میری جسکا انکار کریز دل تمہاری اور متنفر ہوں اوس سے اشعار و انبشار تمہارے اور تم اوسکو آپ سے دور دیکھو تو میں دور تر ہوں تم میں اوس سے اسکی سند صحیح ہے سرفروغ نے کہا ایک عورت پاس ابن مسعود کے آئی اور کہا تم واصلہ سے منی کرتے ہو کہا ہاں کہ تمہاری بعض عورتیں یہ کام کرتی ہیں کہا تجھے وصیت عبد صالح کی یاد نہیں ہے وَمَا اَرٰیۤکُمْ اَنْ تَخْلُوۤا لَکُمْ اَلْمَسَکِیۡنَ کُمْ مَّحْنًا سَلَامَانَ صَنِیۡئَیۡ کُنْتُمْ مِّنۡہِمَا یہ باہرے پاس خطوط عمر بن عبد الغزالی نے تھے اون میں امر و نہی ہوتی وہ آخرین اون خطوط کے کہتے مَا کُنْتُ مِّنْ ذٰلِکَ اِلَّا مَا قَالُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَمَا تَوْفِیۡیَ اِلَّا بِاللّٰہِ عَلَیْہِ کَوَکَلْتُ وَالْکِیۡرُ اُنْزِیۡ ففتح البیان میں کہا ہمارا دینیہ سے اچھلکھ بیان حجت و اضح و بصیرت و ہدایت ہر طرف سے اللہ کے امر و نہی میں اوسنے مجھ کو اپنے فضل و خزان ملک اور اپنی امانت و عنایت سے مالک و تعب رزق دیا ہے کثیر و اسع طلال طیب حضرت شعیب کثیر المال و النعمۃ تھے یا مراد رزق سے نبوت یا حکمت

یا علم یا توفیق یا معرفت یا ہدایت ہر پنج کے کما یہ نہیں ہو سکتا کہ میں تم کو تو کسی شے سے منع کروں اور خود اس کلام میں داخل ہوں بلکہ تمہارے لیے وہی بات اختیار کرتا ہوں جو اپنے لیے پسند کرتا ہوں میری مراد تو اس امر ذہنی سے یہی سنوارنا تمہارا اور دور کرنا فساد کا تمہارے دین سے ہے مجھے ہو جہاں تک ہوگا میں تمہاری سہلات درست کروں گا میرا موقف دینی و دہادی و مرشد ہونا اللہ کی تائید سے ہے میرا ہر وہ سب کاموں میں اللہ پر ہے میں اس کی سیطرے رجوع کرنا ہوں علی مرتضیٰ کہتے ہیں

بِئْسَ مَا آتَى رَسُولُ خُذِ الْجَحْمَ وَصِيَّتُكَ رُوْفَرِ مَا قُلِ اللَّهُ رَبِّي ثُمَّ اسْتَغْفِرْ بِنِي كَمَا رَبَّى اللَّهُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ فَرَمَا لِي بِحَدِّكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْحَسَنِ لَقَدْ شَرِبْتَ الْعِلْمَ شَرِبًا وَنَهَلْتَهُ نَهْلًا أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيقَةِ اسلمی سند میں محمد بن یوسف کہہ رہے ہیں

وَيَقُومُ لَاجَرِّ مَنَّا شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ حَالِطٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِمَّنْ يَبْعِدُ ۝ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ

اے قوم نہ کہنا یہ میری ضد کر کے یہ کہ پڑے تم پر جیسا کہ پڑا قوم نوح پر یا قوم ہود پر یا قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بخشو اور اپنے رب اور اس کی طرف رجوع لاؤ البتہ میرا رب مہربان ہے محبت والے و شعیب علیہ السلام نے کہا تم کو مجھ سے عداوت و بغض ہے سو کہیں اس وجہ سے تم ان معاصی پر اصرار نہ کرنا کہ تم پر عذاب آجائے عدم بقدر لوط سے یہ مراد ہے کہ زمانہ آنکا کچھ بہت دور از نہیں ہوا وہ تو ابھی کل کی بات ہو کہ تمہاری سانسے ہلاک ہو چکے ہیں یا مراد قرب مکان ہو اور محکم ہے کہ دونوں امر مراد ہوں بہر گناہان گذشتہ سو حکم استنفار کرنا اور آئندہ کے لیے توبہ بجالانیا حکم دیا اور اللہ کریم و دود فرمایا کیونکہ توبہ قبول کرنا اور بخشنا ہے قَالُوا لَيْتَ شَعِيبٌ مَا نَقَّضَهُ كَذِبًا أَمْ مِمَّا نَقُولُ لَئِنْ آتَاكَ الْغَنَاءُ فَيَذَاقُ عَذَابًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْتَنَّا زَوْجَكَ عَنْكَ عَلَيْنَا بَعْزُنَا ۝ قَالَ يَقَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَارْتَحِلُوا مِنِّي ذَوَاءً كَمَا ظَهَرِيَا مَارَاتِ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ خُصِيطُ ۝

بولے اے شعیب ہم نہیں بوجہ بہت باتیں جو تو کہتا ہے اور ہم کہتے ہیں قوم میں کمزور ہے اور اگر نہ ہوتے تیرے بہائی بند تو تجھ کو ہم پتہ اڑ کرتے اور تو ہم پر کچھ سرد از نہیں بولا اے قوم کیا ہے بہائی بندوں کا دباؤ تم پر زیادہ ہے اللہ سے اور ہلکو ڈال رکھا تم نے پیٹھ پیچے فراغ شش تحقیق میرے رب کے تابو میں ہے جو کہنے ہو ف قوم نے شعیب کے کہا بہت بائز

تمہاری سمجھ میں نہیں آتین اور ہم تم کو ضعیف و کمزور بن سید بن جبیر و قوری نے کہا حضرت شعیب  
 حضرت البصر تھے ان کا لقب خطیب الانبیاء ہے سدی نے کہا تم ضعیف ہو بیٹے اکیلے تنہا البروق نے کہا  
 بیٹے ذلیل ہو کیونکہ تمہارے کنبے کے لوگ تمہاری دین پر نہیں ہیں اگر تیری برادری نہ ہوتی تو تم نجس کو  
 سنگسار کرتے یا گالی دیتے تو تم کو کچھ غریز نہیں ہے اور سپر شعیب نے فرمایا کیا میری قوم تمہارے نزدیک  
 اس سے بھی زیادہ غریز ہے کہ تم قوم کا مونہ کر کے مجھ کو چوڑھنے ہو اور جناب رب العزت سو ڈر کر ترک  
 نہیں کرتے تمہنے اس کی کتاب کو اپنے پس پشت ڈال دیا ہے اس کی کچھ عظمت تم کو نہیں ہے سوا اس کو سارا  
 حال و حال تمہارا معلوم ہے وہ تمہاری اعمال کی جزا تم کو دیگا فتح آلبیان میں کہا ہے تم ان امور کی  
 ہم کو خبر دیتے ہو جو معہود نہیں ہیں جیسے بعث افشور سو ہم ان امور کو مثل امور حاضرہ کے نہیں سمجھتے  
 اس صورت میں نفی فہم کی حقیقت ہے نہ بجائے یہ بات اونہوں نے بطور اعراض کے سماء سے کہی  
 اور یہ جتلا یا کہ ہم کو کچھ پر دان باتوں کی نہیں ہو اور ان کی باتوں کو حقیر سمجھا اور ان کو کمزور بتایا  
 بدن میں وہ نابینا تھے لعن حمیر میں اے کو ضعیف کہتے ہیں وہ حرب خدا میں اتنا روئے کہ  
 انکمین جانی رہیں شداد بن اوس کا لفظ رنعا یہ ہو بکل شعیب مریح حب اللہ حتی عی احد حرجہ  
 ان عساکیر و الکا حیدی سدی نے کہا مراد ضعف سے یہ ہے کہ تم ایک ہو یا کمفوف البصر  
 ہو یا کسب نصرت سو عاجز ہو حسن و مقابل نے کہا بیٹے ذلیل ہو اول اولی ہے ربط سے مراد عجات  
 و عشرہ ہے جن سوانان کو فوت ہوتی ہے اطلاق ربط کا تین سے دس تک یا سات تک پر آتا  
 ہے ربط کو منع غرر یا جو دیکھ وہ تھوڑے اور کفار نہاروں تھے اسلئے کہا کہ وہ انہیں کے دین  
 پر تھے سوا دن کے احترام کے لیے شعیب کو چوڑھ دیا نہ اون کے خوف سے علی مرتضیٰ نے کہا فو  
 اللہ الذی لا الہ عذیرہ ماہا بوا جلال ریحہم ماہا بوا الا العتیین مراد رحم سے قتل ہے  
 یہ قتل جو بہتر ہے ہوتا ہے اسو و انفر قتل ہے یا مرنے رحم کے گالی گفتمہ و شکوئی ہے مکن اول ظہر  
 ہے چہر کہا کہ تمہاری کچھ عزت تمہارے سامنے نہیں ہو مرنے محض تمہاری قوم کی وجہ سے تم کو چوڑھ  
 رکھا ہے شعیب نے فرمایا میرا گردہ تم کو غریز ہوا اور اسد پاک غریز نہ ہوا یہ بات تعجب کی راہ سو  
 کہی کیونکہ استہانت انبیاء کی عین استہانت اسد غریز کی ہے تمہنے اسد کو اپنی پس پشت ڈال  
 بیٹے نبی کی اہانت کی ہو اسد تمہارے اعمال کا احاطہ کرنے والا ہے اس پر کوئی شے تمہارے

اقوال و افعال ہر مخفی نہیں ہے وہ اسکا بدلہ کرتا ہوں قیامت کرونگا و یقون اعلیٰ مکان تکم اتنی قابل  
 سوف تعلمون امرنا انشیہ عند اب یحزنیہ و من ہو کا درپڑ و اتقیوا انی معکم رقیب ۵ و  
 لکنا جاد امرنا یحزنیہ شعیباً و الذین امنوا معہ برحمۃ مننا و اخذت الذین ظلموا  
 الصلۃ فاصبحوا فی دبارہم یختمون ۵ کان لک یعنوا فیہا الا بعد الذین لکما بعدت نمود  
 اور اس قوم کا ہم کیسے جاؤ اپنی جگہ میں ہی کام کرتا ہوں انکے معلوم کرو گے کسپر آتا ہے عذاب کہ اس  
 کو رسوا کرے اور کون ہے جو ٹوٹا اور تاکتے رہو میں ہی تمہارے ساتھ ہوں تاکتا اور جب پہنچا ہمارا حکم  
 بچا دیا ہم نے شعیب کو اور جو یقین لائے تھے اسکو ساتھ اپنی مہر سے اور پڑا ان ظالموں کو جنگبائے  
 پر صبح کو رہ گئے اپنے گہروں میں اور نہ ہے پڑے جیسو کہی نہ ہے تھے ان میں سن لو ہنگار رہت  
 مدین پر چبے پڑھکار پائی نمودنے ف حب شیب علیہ السلام اون جو نا اسید ہوئے کہا اچھا تم  
 اپنے طریقے پر ہو یہ تبدل شدہ تھی اون کو بہر کہا کہ غفریب تم کو معلوم ہو جائیگا کہ عذاب کس کو  
 آتا ہے اور کون جو ٹوٹا ہے تم ہی منتظر رہو میں ہی انتظار کرتا ہوں جاںکسیر سے مراد یہ ہے کہ جب حرکت  
 ہو کر رہ گئے نمود کا ذکر اسلئے کیا کہ یہ اون کے حیران تھے اون کے دیار سے قریب بہتر تھے اور یہ  
 مشابہت ہو کفر و نہر ہنی میں اور مثل اونکے عربیہ فتح البیان میں کہا ہے کہ شعیب نے اصرار اپنی  
 قوم کا کفر پر اور غم صمم انکا دین آیا، پر اور بے اثری اپنے وعظ کی اون میں دیکھی تو ان کو یہ وعید  
 سنائی کہ تم خوب طرح اپنے کام کیے جاؤ نہایت سہطاعت و غایت ممکن کے ساتھ میں ہی جقدر  
 ممکن ہو محسب نقدیر الہی اپنا کام کروں گا اور اب جبہ تم جان لو گے کہ جبکہ عذاب سو اکتندہ آتا ہو  
 اور کون جو ٹوٹا ہے جو اپنے کام کا دباں چکے گا تم دو دن منتظر رہو غرضکہ جو وقت مطابق اس  
 وعید کے عذاب آئی آیا اسنے شعیب کو اور جو لوگ کہ اون کے ہمراہ ایمان لائے تھے انکو اپنی حمت  
 سے بچا دیا اور جن لوگوں نے اپنی جان پر بسبب تصمیم علی الکفر کے ظلم کیا تھا اون کو جنگبائے پڑ  
 لیا جبریل علیہ السلام نے ایک ایسی چیز ماری کہ انکی جاہن گئے بدن کے نکل گئیں سورہ اعراف  
 و سورہ عنکبوت میں رجھا آیا ہے اور بیان صحیح فرمایا ہے رجھا کہتے ہیں زلزلے کو وہ تابع صحیح ہوتا  
 ہے بسبب تہج ہوا کے یہ عذاب تو اہل قریہ کو آیا رہے ہجاب ایک وہ عذاب ظلمہ سے ہلاک ہوے  
 ظلمہ ایک آگ تھی جس نے آسمان سے اوتر کر انکو حلا دیا بہر حال صحیح سے وہ لوگ اپنی گہروں میں گہٹنے

کے بل کر رکھنے کو یا کسی وہاں بسے ہی نہ تھے سو دوری ہو یعنی لعنت پڑے اہل مدین جس طرح  
کہ لعنت پڑی ہو پر یا مراد لعنت سے ہلاک ہو کہتے ہیں کہی دو امتیں ایک عذاب سے ہلاک نہیں ہوئیں  
مگر قوم شعیب و قوم صالح قوم صالح کو جنگ کاٹنے سے بچا اور قوم شعیب کے فرق سے وَلَقَدْ ارسلنا  
مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبٰیۡنٍ ۝ اِلَیۡ فِرْعَوْنَ وَکُلّٰیۡہٗ فَاسْتَبَعَاۤ اَکْثَرُ فِرْعَوْنَ ۚ وَکَاۤ اَکْثَرُ فِرْعَوْنَ  
بِرَشٰیۡدِہٖ ۝ یَقْلُدُ فِرْعَوْنٌ مِّنۡ یَّوْمِ الْفِتْمَۃِ ۚ فَارۡدَکُمۡ النَّارُ ۚ وَبِئْسَ الْوَرۡدُ الْمَوۡرُودُ ۝ وَاسۡتَبَعَا  
فِرْعَوْنُ لِقَعۡنَہٗ ۚ وَیَوۡمَ الْفِتْمَۃِ طٰیۡسُ الرَّفۡدِ الْمَرۡفُودُ ۝ اور یہی ہے جسے بن ہم موسیٰ کو اپنی نشانہ زبانی سے  
اور وضع شدہ فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس پہنچے کہ میں فرعون کے اور نہیں بت  
فرعون کی کچھ نیک جال رکھتی آگے ہوگا اپنی قوم کے قیامت کے دن پہر ہو پناہ دے گا اور کو آگ پر اور  
براگماٹ ہو جس پر ہو پناہ دے گا اس جہاں میں لعنت اور دن قیامت کو برا انعام سے جو بلا  
و نشانہ پناہ خبر دی کہ ہم نے موسیٰ کو آیات باہر دو دلالت ظاہرہ دیکر پاس فرعون بادشاہ قبضہ کر  
اور اس کے سرداروں کے بھیجا تا وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کی راہ پر تونہ آئے اسی طریق غنی فرعون  
پر چلے حالانکہ فرعون کا کام کچھ نیک انجام نہ تھا سو جسطح وہ اس دنیا میں تابع فرعون معین کے رہے  
اسی طرح وہ انکا پیشوا و قیامت کے طرف ناحضہ کے ہوگا اور انکو لجا کر آگ میں جو بند لگا دیا ہو سکے  
ایک بڑا حصہ عذاب کا ہوگا اور یہی نشان شمشیرین کی ہوتی ہو کہ قولہ رَبَّنَا اِنۡصِرۡ ضَعِیۡفَیۡنِ مِنَ الْعَدَاۡیِ  
اس آیت ہو یا اشارۃ النص فرعون کا ماری ہونا ثابت ہو جس نے اسکو مومن ناجی کہا ہے اور اسکا استدلال  
غلط ہو قرآن پاک سے ہر جگہ اسکا مرنہ کفر ثابت ہو اب کسی عالم و صوفی کی تاویل و تفسیر کی حاجت  
نہیں ہے الصَّبَاحُ یُعِیۡ عَمَلُ الْمَصْبَاحِ حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے امر القیس حامل لواء استواء  
جالیہ ہوگا دن قیامت کے طرف و فرخ کے دَوَاہُ الْکَمَلِ الْعَرۡنِ فرمایا کہ میں نے آل فرعون کے  
پیچھے لعنت لگائی یہ عذاب نار پر جو دنیا و آخرت میں ہوگا زیادہ ہے کیا برا انعام سے مجاہد نے کہا ایک  
لعنت قیامت میں ہوگی اور ایک لعنت میان دنیا میں ہو یہ دو لغتیں ہوئیں آبن عباس نے کہا رفد  
مرفود سے مراد لعنت دنیا و آخرت ہو صحاگ و قتادہ ہی اسی کے قائل ہیں دھوکہ قولہ وَجَعَلْنَاکُمۡ  
اٰمَنَۃً یَّکْفُرُوۡنَ اِلَی النَّارِ الْاٰمَنِیۡنِ فتح البیان میں کہ ہے یہ ساتواں قصہ ہو جو اس سورت میں ذکر  
ہو پہلے نوح کا پہر تو و صالح و ابراہیم و لوط و مدین کا تشریف اریہ قصہ موسیٰ علیہ السلام کا ہے آیات

۴  
یہی ہے جسے بن ہم موسیٰ کو اپنی نشانہ زبانی سے  
اور وضع شدہ فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس پہنچے کہ میں فرعون کے اور نہیں بت  
فرعون کی کچھ نیک جال رکھتی آگے ہوگا اپنی قوم کے قیامت کے دن پہر ہو پناہ دے گا اور کو آگ پر اور  
براگماٹ ہو جس پر ہو پناہ دے گا اس جہاں میں لعنت اور دن قیامت کو برا انعام سے جو بلا  
و نشانہ پناہ خبر دی کہ ہم نے موسیٰ کو آیات باہر دو دلالت ظاہرہ دیکر پاس فرعون بادشاہ قبضہ کر  
اور اس کے سرداروں کے بھیجا تا وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کی راہ پر تونہ آئے اسی طریق غنی فرعون  
پر چلے حالانکہ فرعون کا کام کچھ نیک انجام نہ تھا سو جسطح وہ اس دنیا میں تابع فرعون معین کے رہے  
اسی طرح وہ انکا پیشوا و قیامت کے طرف ناحضہ کے ہوگا اور انکو لجا کر آگ میں جو بند لگا دیا ہو سکے  
ایک بڑا حصہ عذاب کا ہوگا اور یہی نشان شمشیرین کی ہوتی ہو کہ قولہ رَبَّنَا اِنۡصِرۡ ضَعِیۡفَیۡنِ مِنَ الْعَدَاۡیِ  
اس آیت ہو یا اشارۃ النص فرعون کا ماری ہونا ثابت ہو جس نے اسکو مومن ناجی کہا ہے اور اسکا استدلال  
غلط ہو قرآن پاک سے ہر جگہ اسکا مرنہ کفر ثابت ہو اب کسی عالم و صوفی کی تاویل و تفسیر کی حاجت  
نہیں ہے الصَّبَاحُ یُعِیۡ عَمَلُ الْمَصْبَاحِ حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے امر القیس حامل لواء استواء  
جالیہ ہوگا دن قیامت کے طرف و فرخ کے دَوَاہُ الْکَمَلِ الْعَرۡنِ فرمایا کہ میں نے آل فرعون کے  
پیچھے لعنت لگائی یہ عذاب نار پر جو دنیا و آخرت میں ہوگا زیادہ ہے کیا برا انعام سے مجاہد نے کہا ایک  
لعنت قیامت میں ہوگی اور ایک لعنت میان دنیا میں ہو یہ دو لغتیں ہوئیں آبن عباس نے کہا رفد  
مرفود سے مراد لعنت دنیا و آخرت ہو صحاگ و قتادہ ہی اسی کے قائل ہیں دھوکہ قولہ وَجَعَلْنَاکُمۡ  
اٰمَنَۃً یَّکْفُرُوۡنَ اِلَی النَّارِ الْاٰمَنِیۡنِ فتح البیان میں کہ ہے یہ ساتواں قصہ ہو جو اس سورت میں ذکر  
ہو پہلے نوح کا پہر تو و صالح و ابراہیم و لوط و مدین کا تشریف اریہ قصہ موسیٰ علیہ السلام کا ہے آیات

سمر اور تورت ہر سلطان حسین کے مراد و خجرات باہرات میں یا آیات سمر اور تورتانیان میں انرا منجملہ آئمہ نشانہ بنون  
کا ذکر اعراف میں ہر چک ہے اور نوین کا یونس میں ان آیات سمر اور تورت نہیں ہے کیونکہ وہ بعد از افر  
فرعون کے نازل ہوئی تھی اور سلطان سمر اور عصا ہی یہ عصا اگرچہ منجملہ تسع آیات کے تھا لیکن چونکہ اعظم  
آیات اور حیران کرنے والا عقول کا اور سخت عارق عادات کا تھا اسلئے اسکو الگ کر کے ذکر کیا گیا  
وہ ہے جو کہ مفید ظن ہو اور سلطان وہ ہے جو کہ مفید یقین ہو بعض نے کہا آیات و سلطان ایک ہی چیز  
ہیں لیکن ہنرموسى کو ایسی چیز دیکر بھیجا جو آیت ہی ہے اور سلطان ہی ہے یا مراد سلطان سے وہ  
مخاور ہے جو درمیان موسیٰ اور فرعون کے ہوا تھا کہتے ہیں انشرف قوم کو انکا ذکر کیا نہ سارقم  
کا اسلئے کہ باقی قوم اونہیں ہر دارون کی تابع تھی اصدار و ایراد میں ان لوگوں نے کفر میں  
پیر دی فرعون کی اختیار کی حالانکہ فرعون کا کفر ایک امر واضح تھا اور کفر انشرف کا اسی کے کفر  
کی طرف مستند تھا یا مراد ام فرعون سے طریقہ و نشان فرعون ہے پس کفر وغیرہ کو عام ہوگا اسلئے کہا  
فرعون کا امر رشید نہیں ہو بلکہ عی ہے اس میں تعارض ہے طرف اس بات کو کہ موسیٰ کا امر دور شد  
ہے اور فرعون کا کام ضلال ہے بالجملہ فرعون دن قیامت کو اپنی قوم کے لگے لگے ہوگا اور قوم کو  
لے جا کر آگ میں ڈال دے گا یہ لوگ اس کے پیچھے ہونگے درود سے مراد دخول ہے اوس نے انکو دیا  
میں ہی آگ میں جہنم کا یا تھا کہ قال تعالیٰ اَلْكَافِرُ يَصْعَدُ فِي سُمْرٍ عَلِيٍّ بعض نے کہا کہ اوس نے قوم  
کو موجبات و سباب نار بردار کر دیا لیکن اس میں بعد ہے یہ سبب عطف بالفار کے قتادہ نے  
کہا فرعون ملتے اپنی قوم کے چلے گا یہاں تک کہ انکو آگ میں داخل کرے گا اسلئے کہا یہ باگٹ  
ہے کیونکہ جس باجی پر دار دہن ہے میں وہ پیاس کی گرمی کو بھجاتا ہے اور تشنگی کو دور کرتا ہے اور  
آگ برخلاف اس کے ہے تو یہ درود بڑا ٹھیرا پیچھے لگی قوم فرعون کے یا اوس کے سردارون کے  
بالخصوص یا انکو مع فرعون کے لعنت عظیم اس دنیا میں کہ جو اہم آمین سب سے اوپر لعنت کی اور  
بہر قیامت میں سارہو اہل محشر بھی اوپر لعنت کریں گے یہ لعنت انکا انعام ہے بطریق تکمیل و تہ  
اسل میں بمعنی عون و عطا ہے ابو السعود نے کہا یہ مناسب مقام کے نہیں ہے قسمی نے کہا  
رفد کہتے ہیں ساغر لبریز کو شراب ہے گو یا یہ دم ہے اوس چیز کی جسکو وہ آگ میں پین گئے یہی انسب  
مقام ہے ذلک من انبک الدردی نغمۃ علیک منہا قاتلہ و حصید ۵ و ما ظلمہم و



لَکِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمْ تَكُنْ  
 حَاجَةً لِّأَهْلِ سَبِيلٍ وَمَا كَادُوا يَدْرَهُمْ غَيْرَ تَنْكِيلٍ ۝ یہ تھو کے احوال میں بستیوں کو کہ تم سناتے میں  
 سنجیدہ کوئی اون میں قائم ہے اور کوئی کٹ گیا اور ہم نے اون پر ظلم نہیں کیا مگر ظلم کر گئے اپنی جان پر  
 بہر کچھ کام نہ لے انکو ٹھاکر جنکو پکارتے تھے اس کے سوا کسی چیز میں جب پہنچا حکم تیرے رب کا اور کچھ نہ  
 جڑ بایا اون کے حق میں سو ہلاک کرنے کے وہ اس نے انبیاء اور انکی امتوں کا ذکر کر کے فرمایا کہ  
 یہ اخبار میں اون لوگوں کے کوئی اُن میں جو آباد ہے اور کوئی ہلاک اس ہلاک کرنے میں ہم نے اون پر  
 کوئی ظلم نہیں کیا مگر وہ خود اپنے نفس پر ظالم تھے بسبب کفر و تکذیب انبیاء کے جب اون پر ہلاک  
 آیا تو اون کے اوثان جنکو وہ پکارتے تھے کچھ کام اون کے نہ لے اور نہ اُن کو اُس ہلاک و عذاب  
 سے بچا یا بلکہ اونکی ہلاکت کو اور زیادہ کر دیا عباد و قنادہ نے کہا متنبیہ مراد تھیں یہ یعنی خسران  
 و زیان میں ڈالنا کیونکہ سبب ان کو دمار کا یہی اتباع ان اوثان کا ہے وہ خسران لہذا و الآخرۃ ہو گئے  
 فتح البیان میں کہا ہے یہ سات قصہ جو ہننے اس سورت میں بیان کیے اخبار میں اہم سالفہ وقون  
 ماضیہ کے کہ اونہوں نے اپنے انبیاء کے ساتھ کیا کیا بہر اون پر کیا بلا آئی منجملہ ان قرے کے جن کے  
 اہل ہلاک ہوئے بعض قائم میں یعنی آباد اور بعض حصید میں یعنی ویران قائم وہ جو اپنے عروش  
 پر باقی ہے اور حصید وہ جسکا اثر باقی نہ رہا بعض نے کہا قائم وہ قری میں جو دیر پہلے اور حصید وہ  
 میں جو چڑے اوکھیر ڈالے گئے آثار باقیہ قری کو مشابہ نزع کے فرمایا جو کہ اپنی اساق پر پڑا ہوا اور جو  
 مقطوع و معفوف ہے اوکو مشابہ حصید کے کہا ۷

از نقش و نگار و رود و یار شکستہ آثار بدیدست صنادید عجم را  
 ابن عباس نے کہا ان آباد گاؤں اور ویران دہات میں قنادہ نے کہا قائم وہ میں جنکے جگہ دکھائی  
 دیتی ہے اور حصید وہ میں جنکا اثر نہیں رہا ابن جریر نے کہا قائم وہ ہے جو اپنے عروش پر گرے  
 پڑے ہیں اور حصید وہ میں جو زمین سے طعن میں یعنی یہ ہوئے کہ بعض باقی اور بعض قالی  
 ہیں گو یا جب حال قری کا بیان کیا تو یہ سوال پیدا ہوا کہ انکا کیا حال ہو آثار اونکے باقی ہیں یا  
 نہیں اس پر ایک نے فرمایا ہم نے اون پر ظلم نہیں کیا اس عذاب ہلاک سے بلکہ خود اونہوں نے اپنی جال  
 کو نشانہ ہلاک کا بنا یا یعنی کفر و معاصی کر کے بہر اون کے اصنام اوس عذاب کو اون کے دوزخ کو

جبکہ وہ اللہ کے سوا بکارتے یعنی پوجتے تھے بلکہ اور زیادہ اون کو ملاک و خسارہ میں ڈال لیا حالانکہ ان کا  
 اعتقاد وہی تھا کہ وہ انکی مدد کریں گے اور نعم پہونچائیں گے اور ضرر کے دفع ہوں گے وَكَذَلِكَ اخَذُ  
 رَبُّكَ إِذَا اخَذَ الْقُسُوفَ لَمِيزَةً ۖ اِذَا اخَذَ هَٰذَا لَمِيزَةً شَدِيدًا ۝ اور ایسی ہے بکارتیہ رب کی  
 جب بکارتیہ بستیوں کو اور وہ ظلم کر رہے ہیں بیشک اسکی بکارتیہ دینی ہے زور کی ف اللہ  
 پاک فرمانا ہے جس طرح ہم نے ان قرون ظالم کو ملاک کیا ہے اس طرح ہم اون کے استہابہ کو ساتھ کریں  
 گے اللہ کی بکارتیہ و درونک ہے صحیحین میں ابو موسیٰ شمری سے روایا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَيُعْلِمُ  
 لِلظَّالِمِ لِحَقِّهِ اِذَا اخَذَ لَمِيزَةً لِّمَنْ قَرَّبَ هٰذِهِ الْاَيَةَ عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ ظَالِمًا كَوْنَهُ مَهْلِكٌ دَبَا ه  
 بہانہ کہ جب اسکو بکارتیہ ہے تو یہ نہیں چوڑتا فتح البیان میں کہا ہے مرا ظلم سے گناہ  
 میں اللہ کا عقوبت کرنا کا فزون کو سخت ہو تو یہ گمان نہ کر کہ یہ آیت خاص ہے ساتھ اون ظالموں  
 کے جو کج امتون میں گزر گئے ہیں بلکہ اس آیت کا حکم عام ہے حق میں ظلم کے حدیث ابو موسیٰ ایسی  
 کی روایت ہے اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ۚ هٰذَا لَيَوْمٌ تَجْمَعُ لَهٗ النَّاسُ وَ  
 ذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝ وَمَا تُوخِّرُهُ اِلَّا لَاجِلٍ مَّعْدُوْدٍ ۚ يَوْمَ تَأْتِيٰ لَا تَكْلَمُ تَلْۤفَظٌ اِلَّا بِاٰيَةٍ  
 فَيَعْلَمُ مَا خَفِيَ ۚ وَتَسْمَعُ ۝ اِن ت مین نشانی ہے اسکو جو دیا ہے آخرت کو عذاب ہو وہ دن یہ ہے  
 جس دن میں جمع ہوں گے سب لگ اور وہ دن ہو دیکھنے کا اور اسکو ہم جو دیر کرتے ہیں سو ایک وعدہ کی گنتی  
 کہ جس دن وہ آوے گا نہ بولے گا کوئی جاندار مگر اس کے حکم سے سو ان میں کوئی بد بخت ہو اور کوئی نیک  
 بخت ف اللہ پاک نے فرمایا کہ ہم نے جو کا فزون کو ملاک کیا اور مومنوں کو نجات دی اس میں ایک وعظ  
 و عبرت ہو مگر صدق وعدہ پر آخرت میں اس دن اولین و آخرین جمع ہونگے کہ قولہ تعالیٰ وَحَشَرْنَا لَهُمْ  
 فَاَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ اَعْيُنٌۭ رَّاۤیَۤہُمْ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ اوسکو مشہود اسلیے کہ ماہ اس دن ملائکہ حاضر ہوں گے  
 رسل مجتمع ہوں گے ساری خلق کا حشر ہوگا عادل غیر ظالم کا حکم چلے گا قیامت کے لئے مین دیر اسلیے  
 ہے کہ اللہ کا کلمہ حق میں نبی آدم کے سابق ہو چکا ہے کہ جب اتنے لوگ پیدا ہو چکین گے تب قیامت  
 قائم ہوگی ایک مدت معین واسطے انقطاع و تکامل نبی آدم کے مقرر ہو چکی ہے اس وجہ و مقدر کے  
 پر ہونے پر ساعت آنگی بہر جب ساعت آنگی تو کوئی نفس بات نہ کرے گا مگر اللہ کے حکم سے کہ قولہ  
 لَا يَتَكَلَّمُونَ اِلَّا بِمَا اُذِنَ لَہُ الرَّحْمٰنُ ۚ وَكُلَّ صَوَابًا ۚ اور فرمایا ہے وَخَشَعَتِ الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ

۲  
 "وہ بکارتیہ بستیوں کو اور وہ ظلم کر رہے ہیں بیشک اسکی بکارتیہ دینی ہے زور کی ف اللہ پاک فرمانا ہے جس طرح ہم نے ان قرون ظالم کو ملاک کیا ہے اس طرح ہم اون کے استہابہ کو ساتھ کریں گے اللہ کی بکارتیہ و درونک ہے صحیحین میں ابو موسیٰ شمری سے روایا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَيُعْلِمُ لِلظَّالِمِ لِحَقِّهِ اِذَا اخَذَ لَمِيزَةً لِّمَنْ قَرَّبَ هٰذِهِ الْاَيَةَ عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ ظَالِمًا كَوْنَهُ مَهْلِكٌ دَبَا ہ بہانہ کہ جب اسکو بکارتیہ ہے تو یہ نہیں چوڑتا فتح البیان میں کہا ہے مرا ظلم سے گناہ میں اللہ کا عقوبت کرنا کا فزون کو سخت ہو تو یہ گمان نہ کر کہ یہ آیت خاص ہے ساتھ اون ظالموں کے جو کج امتون میں گزر گئے ہیں بلکہ اس آیت کا حکم عام ہے حق میں ظلم کے حدیث ابو موسیٰ ایسی کی روایت ہے اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ۚ هٰذَا لَيَوْمٌ تَجْمَعُ لَهٗ النَّاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝ وَمَا تُوخِّرُهُ اِلَّا لَاجِلٍ مَّعْدُوْدٍ ۚ يَوْمَ تَأْتِيٰ لَا تَكْلَمُ تَلْۤفَظٌ اِلَّا بِاٰيَةٍ فَيَعْلَمُ مَا خَفِيَ ۚ وَتَسْمَعُ ۝ اِن ت مین نشانی ہے اسکو جو دیا ہے آخرت کو عذاب ہو وہ دن یہ ہے جس دن میں جمع ہوں گے سب لگ اور وہ دن ہو دیکھنے کا اور اسکو ہم جو دیر کرتے ہیں سو ایک وعدہ کی گنتی کہ جس دن وہ آوے گا نہ بولے گا کوئی جاندار مگر اس کے حکم سے سو ان میں کوئی بد بخت ہو اور کوئی نیک بخت ف اللہ پاک نے فرمایا کہ ہم نے جو کا فزون کو ملاک کیا اور مومنوں کو نجات دی اس میں ایک وعظ و عبرت ہو مگر صدق وعدہ پر آخرت میں اس دن اولین و آخرین جمع ہونگے کہ قولہ تعالیٰ وَحَشَرْنَا لَهُمْ فَاَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ اَعْيُنٌۭ رَّاۤیَۤہُمْ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ اوسکو مشہود اسلیے کہ ماہ اس دن ملائکہ حاضر ہوں گے رسل مجتمع ہوں گے ساری خلق کا حشر ہوگا عادل غیر ظالم کا حکم چلے گا قیامت کے لئے مین دیر اسلیے ہے کہ اللہ کا کلمہ حق میں نبی آدم کے سابق ہو چکا ہے کہ جب اتنے لوگ پیدا ہو چکین گے تب قیامت قائم ہوگی ایک مدت معین واسطے انقطاع و تکامل نبی آدم کے مقرر ہو چکی ہے اس وجہ و مقدر کے پر ہونے پر ساعت آنگی بہر جب ساعت آنگی تو کوئی نفس بات نہ کرے گا مگر اللہ کے حکم سے کہ قولہ لَا يَتَكَلَّمُونَ اِلَّا بِمَا اُذِنَ لَہُ الرَّحْمٰنُ ۚ وَكُلَّ صَوَابًا ۚ اور فرمایا ہے وَخَشَعَتِ الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ



ہے مگر کیا تم مسکوت عنہ ہی لینے وہ لوگ جبکہ حسات و سیئات برابر میں یا نہ حسات میں اور نہ سیئات  
جیسے مجاہدین و اطفال سویتہم زیر ثقیلۃ العرج جیسے گادہ حکم در میان اودن کے کرگیا تخصیص و قسم  
مذکور کی کچھ نفی قسم سوم کی نہیں کرتی ہے فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقُّوا لِقَى الْاَثَارِ لَعَنَهُمُ فِيْهَا ذُو الْاُذُنَيْنِ ۝  
خَلْدَيْنِ ۚ فَبِمَا كَانَتْ السَّمَوَاتُ وَكَانَ اَرْضُ الْاَلَامَا شَاءَ رَبُّكَ ۚ اِنَّ رَبَّكَ تَعَالٰى لَمُبَارِكٌ ۝ سُو  
لوگ جو بد بخت ہیں سوگ میں ہیں انکو وہاں چلانا ہے اور وہاں مار مار کر میں اس میں جب تک ہے آسمان  
اور زمین مگر جو چاہے تیرا رب بیشک تیرا رب کر داتا ہے جو چاہے ف اسکو دوسنی ہو سکتے ہیں ایک  
یہ کہ زمین آگ میں جتنی دیر رہ چکر ہیں آسمان و زمین دنیا میں مگر جتنا اور چاہے تیرا رب وہ اوس کو معلوم  
ہے دوسرے کہ زمین کے آگ میں جتنا رہے آسمان و زمین اوس جہان کا لینے ہمیشہ مگر جو چاہے رہے  
وہ موقوف کر دے مگر چاہے کہ موقوف نہ ہو اس کہنے میں فرق نکلا امر کے ہمیشہ رہنے میں اور  
بندے کے کہ بندہ گو ہمیشہ رہے ساتھ یہ بات کلی ہے کہ امر چاہے تو فنا کر دے انتہی مافی موضع قرآن  
ابن کثیر کہتے ہیں ابن عباس نے کہا اول نفس چلانا اور آخر نفس ڈھارنا ہوگا آج جبرینے کہا عادت  
عرب کی یہ ہے کہ کبھی شریک و صف ساتھ دوام و ادب کے کرنے میں قویہ کہتے ہیں هَذَا دَائِمٌ وَدَائِمُ  
السَّمَوَاتِ وَكَانَ اَرْضُ سَبْطِطَحْ يَحْيٰى کہتے ہیں هُوَ يَأْتِي مَا خَلَقَ الْاَلَكِل وَالْاَشْجَارُ سَوَامٍ جَلَّ تَا  
نے انکو دی خطاب متعارف او نکالیا میں کہتا ہوں محتمل ہے کہ مراد دوام سموات و ارض سے جس پر اس  
لیے کہ آخرت میں ہی آسمان و زمین ہونگے اگرچہ بیان کا آسمان و زمین نہ ہو سومر ادولہان کا آسمان و  
زمین ہو وہ ہمیشہ رہیگا ابن عباس نے اس آیت میں کہا ہے ہر جنت کر لیے آسمان و زمین ہے اور تشنہ  
مثل اس قول کے هُوَ الْاَثَرُ مَتَّوْا اَكْمَ خَلْدَيْنِ ۚ فَبِمَا كَانَتْ السَّمَوَاتُ وَكَانَ اَرْضُ الْاَلَامَا شَاءَ رَبُّكَ ۚ اِنَّ رَبَّكَ تَعَالٰى لَمُبَارِكٌ ۝  
کیا ہے بہت سوا احوال پر جبکہ حکایت ابن الجوزی رحمہ نے تفسیر زاد المسیر میں کی ہے اور ابن جریر نے  
اپنی کتاب میں کہا ہے اور قول خالد بن سعدان وضحاك قتاده و ابن سنان کو نقل کر کے اختیار  
کیا ہے کہ عود استنشاہ کا عصاة موصدین پر پر اور بعض سلف سوا اسکی تفسیر میں اقوال غریبہ آئے ہیں  
قتادہ نے کہا اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِشَيْءٍ انتہی کلام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ  
جن لوگوں کے لیے امر کے علم میں تفاوت سابق ہو چکی ہے اور وہ کفر برہگے میں اگرچہ پہلے ایمان  
لا چکے تھے اور انکا شمار نادونخ میں ہے وہ مار میں زفر و شہین کریں گے زجاج نے کہا زفر کہتے ہیں

۹  
از کتب ابن کثیر  
بسم الله الرحمن الرحيم  
المرسل

شدت امن کو جو بخت بلند ہو یعنی چلا کر رونا اور اہل لغت بصرہ و کوذ کا نعم یہ کہ زفر بمنزلہ اعتبار آواز  
خرکے ہے اور شہیق بمنزلہ آخر آواز کے اور بعض نے کہا ہے کہ زفر آواز خرکے اور شہیق آواز خچر یا زفر آواز  
سخت ہو اور شہیق آواز ضعیف یا زفر اخراج نفس ہے اور شہیق رد نفس یا زفر پسینے سے ہوتی ہو اور شہیق  
حلق سے یا زفر آواز باسان کا ہے سینے میں شدت خوف کی مانند اس کے منتفع ہو جاوے  
اور شہیق لمبی آواز یا پھر باسان کا ہے سینے میں بہر حال مراد ان دونوں سے دلالت ہو شدت کرب  
و غم پر ان کے حال کو نشانہ اور شخص کے حال کو کہا جس کے دل پر حرارت چھا گئی ہے اور جان کھلی گئی  
ہوئی ہے لہذا کہ زفر یہ ہے کہ سینہ مد کا شدت غم سے بہر جاوے اور باسان نکلا اور شہیق یہ ہو کہ آہ  
سرد کہ کھینچ بہر حال رہنا انکا و فرخ میں و ان تک کہ گاہا تک کہ آسمان وزمین میں یعنی مدت ان کو  
دوام کی دنیا میں یہ مدت سوا اس کے ہوگی جو اسد زیادہ کوے گا جسکی نہایت نہیں ہے لفظ دامت  
اسجگہ نامہ ہو یعنی بقیت علما کا بائین معنی توقیت مذکور کے اختلاف ہو اسلئے کہ اول قطع سے تباہ  
عذاب کفار کی نار میں اور عدم انقطاع عذاب کا اون سے معلوم ہو چکا ہے اور یہ بات بھی ثابت ہو  
کہ آسمان وزمین وقت انقطاع ایم دنیا کے جاتے زمین کے ایک گروہ نے کہا یہ خبر جاری ہے عادت  
عرب پر کہ وہ لوگ حبشہ کے دوام میں مبالغہ کرتے ہیں تو یوں کہتے ہیں کہ وہ دوام ہے بدوام آسمان  
وزمین ومنہ قولہم لا ایتک ما کثر اللیل وما نال الحدا کہ کوخوذ لک اس صورت میں یہ معنی ہوئے  
کہ وہ مخلد فی الہ زمین کے بلا انقطاع جسکی کچھ انتہا نہ ہوگی یا مراد آخرت کا آسمان وزمین ہے کیونکہ  
اس پر دلیل آئی ہو آخرت میں زمین بان کا ہوگا سوا اس آسمان وزمین نیکے تو یہ رہنا دوام آخرت  
ہو علاوہ اسکے ضرور ہے کہ کوئی جگہ انکو اٹھائے اور کوئی موضع انپر سایہ کے سو وہ دونوں  
موضع ہی ارض و سما ہونگے استثنائیں اہل علم کے اقوال میں قسح البیان میں اس جگہ گیارہ قول  
مع اسامی فاکلین ذکر کیے ہیں شوکانی رحم نے اس بارہ میں ایک رسالہ مستقل لکھا ہے سیوچلے  
منجملہ تیرہ اقوال کے یہ قول اختیار کیا ہے کہ الا اسجگہ یعنی حرف عطف ہے گو یا فرمایا کہ ہمیشہ رہیگ  
مار میں جب تک کہ آسمان وزمین ہو اور زیادہ اس مدت پر جسکی نہایت نہیں ہے چلنے کے کیا یہ وجہ حسن  
ہے سمجھنے کے وجہ مذکورہ کا استیعاب کیا ہے ابن حجر مکی نے زواجر میں کہا ہے کہ آیات و احادیث ہا  
میں اس بات پر کہ عذاب کفار کا جہنم میں دوام ہوگا اور جو قول بر خلاف اسکے آیا اب اسلی

تأویل کرنا واجب ہے جیسے یہ آیت بابِ علماء نے اس آیت میں میں وجہ بیان کی میں بعض کامرج طرف  
حکمت تفسیر کے ہے ساتھ مدت دوامِ سموات و ارض کے اور بعض کا طرف حکمت انتشار کے بہر اکثر  
وجہ کا ذکر کیا ہے حرج البیان میں منقول میں اور سوا ان وجہ کو اور اقوال ہی حکایت کی ہیں اور  
جو تعلیظ و تخطیہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن القیم کا صاحبِ واجب نے کیا ہے اس کا ذکر بھی آیا  
ہے وہ کہ اس قول میں تنفرد نہیں ہیں بلکہ بعض سلف ہی اسطرت گو ہیں اور شیخ ابن عربی نے ہی  
اسی کو اختیار کیا ہے غایت یہ کہ اس قول میں ان بعض سلف کو خطا ہی ہوئی ہو سو وہ اس خطا پر ہی  
ماجور یک احقر میں یہ قول اور کا تاویل ہے کیونکہ جہنم نام ہے طبقہ اول نار کا اور اس میں عصاة موحدين  
اور اصحاب کبار و ذوب جائیں گے بہر شفاعت شافعیہ رحمہم ارحم الراحمین سو بعد ایک مدت کہ جہنم  
سے نکل کر داخل بہشت ہوں گے وہ سارا طبقہ خالی رہی بیگا اور اس میں کوئی شخص نہ ہو گا حدیث ابن  
عمر بن آیہ ہے کَیْنِیْنَ عَلَیْھِمْ تَمَیْمٌ مِّنْ یَّوْمِ تَصْفُو فِیْہِ اَبْوَابُ الْکَسْرِ فِیْہِا اَحَدٌ دَوَّاهُ اَحْمَدُ  
وَحَکَّاهُ الْبَغْوِیُّ وَغَیْرُہُمْ اَبْہَرُ کَیْرَہُ وَغَیْرُہُ اَبْہَرُ کَیْرَہُ اَبْہَرُ کَیْرَہُ اَبْہَرُ کَیْرَہُ اَبْہَرُ کَیْرَہُ اَبْہَرُ کَیْرَہُ  
تا بعین کا ہی اس کا قائل ہو اور ایک حدیث ابو امامہ کی ہی رفقاً معکم کہیر طبرانی میں آئی ہے مکن  
سندا سکی ضعیف ہے بخشیشی نے کثافت میں اس مقام پر یہ طعن کی ہے کہ وہ جو مجبرہ کہتے  
ہیں کہ مراد انتشار سے خروج اہل کبار کا مار سے ہے سو تشنا ثانی اسکی تکذیب پر منادی ہے اور انکو  
افترائی التجیل کرتا ہے الامام ربانی قاضی محمد بن علی الشوکانی نے اسکے جواب میں کہا ہے  
کہ اسے مسکین تجویز نہیں معلوم کہ قائل اس قول نے کہ اہل کبار جہنم سے خارج ہو گئے رسول اللہ صلو  
اللہ علیہ وسلم میں جسطح کہ دو ادین اسلام و دفاتر سنت مطہرہ میں یہ بات طریق ایک جماعت صحابہ  
سے جو بعد تواریک کو پہنچتے ہیں ثابت ہو چکی ہے تھم کو کیا مطلب ہے طعن کرنے سے ایک ایسی قوم پر  
جس کو وہ بات جانی ہو چانی جو تجبہ سے محمول رہی اور ایسا عمل کیا جس سے تو مسافت بعیدہ پر ہے  
کون مانع ہے اسکا کہ اس انتشار کو ادینات پر محمول کیا جائے جو کہ اولہ صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہو  
اور جہہ علماء سلف و خلف اس کے قائل ہیں اور انتشار ثانی کی نذا اس تکذیب پر غلط ہو کوئی  
مانع حمل پر انتشار سے سرود موضع میں حصاة اس امرت پر نہیں ہے عربی طعن ابن عمر رضی اللہ عنہما  
کو محمول کیا تو جاتا ہے کہ تو نے کیا کیا اور کس وادی میں تو جاگرا اور کس پہلو پر ساقط ہوا اور

تو کون ہے کہ اس مکان پر چڑھتا ہے اور دست کو نانوہ پائے تنگ کے تناول بخورم سما کرنا چاہتا ہے  
 کیا طالعان و لغت میں تجھ کو کفایت نہیں کہ تو نے ایسے علم میں دخل دیا جس سے تو جاہل ہے فیک اللہ  
 الْعَجَبُ مَا يَفْعَلُ الْقُصُورُ رُفِعَ لِمِ الرَّاٰتِيَةِ وَالْبَعْدُ عَنْ مَعْرِفَتِهَا اِلَّا اَبْعَدَ مَكَانٍ مِّنَ الْقُصُورِ  
 لِمَنْ يَعْرِفُ قَدْ رَفَعَهُ كَلَّا اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ اَوْ قَفَّ احْتِيَتْ  
 الَّذِي سَعِدَ وَرَفَعَهُ لِحَنِّهِ خُلْدَيْنِ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ تَبَّ ط  
 عَطَا غَيْرَ مَجْدُوْدِيْہِ اور وہ جو نیک بخت ہیں سو بہت میں ہیں رہا کرین اس میں عرب تک سماں  
 وزمین مگر جو چاہے تیرا رب بخشے جسے بے انتہا ف جو لوگ نیک بخت نہ ہو وہ اتباعِ رسل میں وہ  
 نادر و ام آسمان وزمین جنت میں رہیں گے مگر جو اسے چاہے مرادِ ستشناسے اس جگہ یہ ہے کہ وہ دم ان کا  
 کوئی امر و حسبِ مذاتہ نہیں ہو بلکہ مولا ہے طرفِ مشیت الہی کو خدا کو جس نے کہا یہ حق میں عصا  
 موحیٰ کہ ہے جو نار میں جا میں گے بہار سے باہر نکالے جاؤ نیکو یہ عطا غیر منقطع ہوگی قالہ اَنْعَمَ اَبْرَہِمَ  
 وَغَيْرُ دَاحِیْدٍ یہ اس لیے کہ ذکرِ مشیت کو کہیں یہ تو ہم نہ ہو کہ وہاں انقطاع ہوگا جس طرح کہ حق میں اہل  
 نار کے کہا ہے کہ عذاب اہل نار دائمی اور مردود ہے طرفِ مشیت خدا کے اور اس نے اپنی عدل و  
 حکمت سے اون کو عذاب کیا ہے ولہذا فرمایا کہ تیرا رب کرڈالتا ہے جو چاہے صحیح میں آیا ہے کہ یٰقُوْثِ  
 بِالْمَوْتِ فِیْ حُورٍ کَلِّیْشَ اَمَلْکَ فِیْہِ نَحْیٌ لِّکَ یَقَالُ یَا اَهْلَ الْجَنَّةِ تَخْلُوْنَ فَلَآ مَوْتٌ دِیَا اَهْلَ النَّارِ  
 حُلُوْدُ فِیْ لَامُوْکَ فتح البیان میں کہا ہے جو لوگ اللہ کے علم میں سعادتمند ہو چکے ہیں اور یہ وہ لوگ  
 ہیں جو ایمان پھرتے ہیں اگرچہ پہلے اون سے کفر یا عصیان کو چکا تھا وہ بہشت میں ہوں گے ہمیشہ  
 کو جب تک کہ آسمان وزمین قائم ہے مگر جو تیرا رب چاہے زیادہ اس سے جہلی کچھ بہات نہیں ہے  
 اس سے دوامِ خلود ثابت ہوا لہذا اس عطا کو غیر منقطع فرمایا ہے یعنی اسکا استدالی غیر النہایت ہے  
 قاضی نے کہا یہ تصریح ہے ساتھ اس کے کہ ثواب مذکور کہی منقطع نہ ہوگا فَلَا تَنْکَ فِیْ مِیْثَیْہِ مِمَّا یَعْبُدُ  
 هُوَ اِلَّا دِمَّا یَعْبُدُ وَنَ اِلَّا کَمَا یَعْبُدُ اَبَا وَهُمْ مِنْ قَبْلِہِ وَاِنَّا لَوَقُوْهُمُ نَصِیْبٌ مِّنْ غَیْرِ  
 مَنقُوصٍ وَلَقَدْ اَتٰیكَامُوسٰی الْکِیْفَ فَلْخَلَفَ فِیْہِ لَوْ کَلِمَہٗ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُلْ  
 بِیْہِم مَّا وَاَنْتَ لَمْ تَشْکَ مِنْہِمْ رِیْبٌ وَاَرٰکَ لَا تَکَلِّیْہِمْ دِیْنًا اَعْمَالُہُمْ اِنَّہٗ  
 بِمَا یَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ ۝ سو تو نہ رہ دوہ کے میں اُن چیزوں سے جو کہو جتنے میں یہ لوگ کہ نہیں پوجتے



مگر دیا ہی جیسا پوچھتے تھے اور کچھ باب داد اس سے پہلے اور ہم دینے والے میں انکو انکا حصہ بن گھٹایا  
 اور ہم نے دی تھی ہوسوی کو کتاب بہر بیوٹ ٹرگنی امد اگر نہ ہوتا ایک لفظ کہ آگے نکل چکا تیرے رب کے تو  
 فیصلہ ہو جاتا ان میں اون کو اس میں مشبہ کہ جی نہیں ٹہیرتا اور جتنے لوگ میں حب دقت آیا پورا  
 دیگا تیرا رب انکو ان کے کیے اسکو سب خبر ہے جو وہ کر رہے ہیں و فیصلے کتاب دی تھی راہ بتا  
 کو وہ لوگ اسکو سمجھنے میں اختلاف کرنے لگے اور لفظ آگے ہو چکا یہ کہ دنیا میں سچ اور جو بڑھ صاف  
 ہوا ہے ابن شیر کہتے ہیں اللہ پاک نے فرمایا کہ جس چیز کو یہ شرک پوچھتے ہیں تم کچھ شک نہ کرو کہ وہ باطل  
 ہے اور ان کے پاس کوئی سند اس پر جس نے کی نہیں ہے مگر یہی بیروی باب داد کی سوا اللہ انکو بدلا اس تعلیم  
 شرک کا دیگا اور عذاب کریگا اگر ان کے حسنات ہیں تو بدلا ان کا اسی دنیا میں دیدیتا ہے ابن  
 عباس نے کہا نصیب مراد وعدہ خیر و شر ہے ابن زید نے کہا عذاب ہے بہر ہوسوی کی کتاب کا ذکر کیا  
 کہ کوئی اور سہر ایمان لایا اور کوئی اسکا منکر ہوا سو تم کو اگلا انبیاء کی جاہل پر چلنا چاہیے اگر یہ بات نہ ہوتی  
 کہ اللہ نے بدو ن کے لیے ایک کتاب معلوم مقرر کر رکھی ہے تو ابھی فیصلہ ہو جاتا اور محتفل ہے کہ اللہ سیکو  
 عذاب نہ کریگا مگر بعد قیام محبت کو اور شخص پیر کا قال تعالیٰ وَ لَوْ كَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ  
 لِذَٰلِكَ مَا وَاَجَلَ مُسْتَهْتَبٍ بہر بیوٹ کہ کافرو ن کو نکالتے اور جن میں جسکو رسول لائی میں بہر بیوٹ فرمایا کہ اللہ  
 سار اہم اولین و آخرین کو جمع کر کے ان کے اعمال کی سزا و جزا دیگا فتح البیان میں کہ لہے کہ مراد موت  
 سے شک ہے اور ہول اسے مراد کفار عصر نبوت میں جیسے قریش فرمایا تو ان اصنام کے باطل ہونے میں  
 شک نہ کیا انکی سوراقت میں اور اگر ان سب معانی پر حمل کریں تو ہی کوئی مانع نہیں ہے اور یہ  
 نبی حضرت کہے اس میں تعرض ہے آپؐ کو جس کے دل میں کچھ شک ہے اس لیے کہ حضرت تو اس  
 میں شک نہیں کرتے تھے بہر اللہ پاک نے کہا کہ معبودات ان کفار کے ویسے ہی ہیں کہ صبر معبودات انکو  
 آبا کے نہیں پہلے سوسطلب یہ پیر کہ یہ سب شرک میں یکساں ہیں اور عبادت غیر اللہ میں برابر تو انہی قوم  
 کے شرک کو دیکھ کر دل میں شک نہ ہو کہ یہ مثل اگلے طوائف انہ کے ہیں عازن میں کہ لہے یَعْنِي اَنَّهُ لَكَلِّ  
 لِحُجْمِ فَرَعٍ بَادٍ هَلْ هَذِهِ الْاَصْنَافُ مَسْتَنَدٌ اَلَا تَعْلَمُونَ اَلَا بِهَذَا اَنْتُمْ مَعْبُودُونَ اَلَا تَعْلَمُونَ اس سند اس شرک  
 پر نہیں ہے مگر تعلیم باب داد ان کی معلوم ہوا کہ تعلیم مستند اہل شرک ہوتی ہے قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ  
 نے تعلیم کو اہل شرک دہل کتاب حکایت کیا ہے اور ہر جگہ اسکو محصل نعم میں ذکر فرمایا ہے بہر فرمایا ہے

۹۰  
 کہ یہی ان کی کتاب  
 ہے جس میں ان کے  
 اعمال کی سزا و جزا  
 دی جائے گی

کہ ہم اُن کا نصیب عذاب ہے بہرہ پر بلا نقصان اُنکو دین گے یا مراد نصیب رزق ہو یا وہ جو عام مجرموں سے تھنے  
 موسیٰ کو تورات دی تھی اُسکی شان و تفصیل احکام میں اختلاف کیا گیا ایک قوم ایمان لائی دوسری  
 قوم نے کفر کیا بعض نے عمل کیا بعض نے اوسکو چھوڑ دیا سو اسطرح اس قوم کا حال دربارہ قرآن ہو  
 تم انکی حالت دیکھو ونگشت ہو اللہ کا کلام اگر سابق نہ ہو چکا مراد کلمہ سے مہلت دینا ہے تا یوم القیامت  
 تفصیل ہو جا تا اور میان اُنکے اپنے درمیان تیری قوم کے یا قوم موسیٰ کے اس اختلاف میں حق کو تو پ  
 ملتا ہے اور سبطل کو عذاب ہوتا اور فی الحال اللہ اور اُن کے ملاک و عذاب سے فارغ ہو جا تا کلمہ سے مراد  
 یہ کلمہ ہو سَبَّحْتَ دَحِیْتَ عَلَی غَضَبِی وَلَہَذَا اُنکو مہلت دی ہو اور عذاب میں عجلت نہیں کی بعض نے  
 کہا مراد کلمہ سے یہ ہے کہ اُنکو عذاب تفصیل کا نہ ہو گا یہ تسلیہ ہے رسول خدا کو وہ لوگ ایک میں ہیں اس  
 قرآن ہو اگر مراد قوم نبوی ہے یا خاک میں ہیں تورات سے اگر مراد قوم موسیٰ ہے بہرہ اور میں و آخرین  
 کو حکم توفیہ عذاب میں یا عذاب و ثواب دونوں میں جمع کیا اور فرمایا کہ ساری خلافت کو جزا و ن کے  
 اعمال کی بہرہ و دجائے کی اس آیت کی قرأت و تخریر میں لوگوں نے قدیم و حدیثاً تکلم کیا ہے اور  
 اکثر پر منحصر اسکی دشوار ہوئی اللہ نے سین پر اوسکو سہل کر دیا اور انہوں نے اقاویل اُن کے  
 جمع کر کے راجع کو تباہ کیا ہے اس جگہ حاجت تفصیل کی نہیں ہر طرف سبک کرنا چاہیے  
 اللہ نے فرمایا اے اختلاف کر نیا لو کو کوئی شے نہ ساری اعمال میں سے اللہ پر مخفی نہیں ہے اس پر  
 وعدہ ہو و اس طرح محسنین مصدقین کے اور وعید ہے و اس طرح مکذبین کا فرین کے پھر اللہ نے حضرت کو حکم دیا  
 اَلِیْسَ بِکُمْ جَمِیعُ اَنْوَاعِ طَاعَتِ کَا حَبِکَا بَا یَا ہُو فَاسْتَفْحَدْ کَمَا اُفْرِتْ وَ مَرَّ کَا بَ مَعَلَّ  
 وَلَا تَطْعُوْا اِنَّہٗ یَا کُفَّ لَوْ کَانَ بَصِیْرًا ۝ وَلَا تَرْکَبُوْا اِلَی الدِّیْنِ ظَلَمُوْا اَفْتَسَتْ کُمُ النَّارُہُ وَمَا  
 لَکُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ مِنْ اَکُوْلٍ اَیَّ شَحْرَ لَا تَنْصُرُوْنَ ۝ سُوْرہ سبہ ہاجلا جابیا تجھ کو حکم ہو اور جس نے  
 توبہ کی تیرے ساتھ اور حد سونہ ٹر ہو وہ دیکھتا ہے جو تم کر رہے ہو اور ست جبکہ انکی طرف جو ظالم میں  
 بہرہ ملو لگو کی آگ اور کوئی نہیں تمہارا اللہ کے سوا مددگار بہرہ کہیں مدد نہ پاؤ گے ف ابن کثیر کہتے  
 میں اللہ تعالیٰ اپنے رسول اور مومنین کو حکم کرتا ہے ثبات و دوام کا استقامت پر یہ اکبر عین ہو نصیر  
 اور فی ہے طغیان سے یعنی بنی سے کہو لکن بنی بچھاڑ دیتی ہے اگر جب کسی شرک پر کہیں نہ ہو اور یہ  
 بات جملہ دی کہ اللہ اعمال عباد کا بصیر ہے بہرہ ظالمون کی طرف مائل ہونے سے منع فرمایا ابن عباس

نے کہا تم مدہنت نکر و عوفی نے کہا یہ جہنم ہے طرف نکر کے یعنی ظالمین کو مراد مشرکین ہیں ابو جالیہ  
 نے کہا تم اون کے اعمال کو پسند نہ کرو ابن عباس نے کہا ست جہکوا دن لوگون کی طرف جنہون نے ظلم  
 کیا ہے یہ قول حسن ہے یعنی ظالمون کو مدد نہ دو کہ تم گویا اون کے صنیع کو رہنی ہو کیونکہ امیر کے سوا کوئی مل  
 نہتا راہنہین جو جو تم کو جبرائے اور نہ کوئی ناصر جو تم کو رہائی دلائے فتح البیان میں کہا ہے اس کہنہ میں  
 کہ تو مستقیم رہ جب طرح کہ امیر نے جہکوا حکم دیا ہے ہر امر و نہی داخل ہو اور حضرت کی امت مقتدی ہے حضرت  
 کی بجا آئی ہیں اس ارشاد کی قنادہ نے کہا اللہ نے حکم دیا استقامت کرنیکا اپنے امر پر اور طغیان کرنے  
 سے امیر کی نعمت میں منہ کیا سفیان نے کہا یعنی مستقیم رہ قرآن پر جس نے کہا جب یہ آیت اتری  
 تو حضرت نے فرمایا شتموا شتموا بہر کہی آپ کو مستہزئہ دیکھا ابو السو نے کہا بالحدیہ امر منتظم جمیع محاسن  
 احکام ہلکیہ و فرعیہ و کمالات نظریہ و عملیہ ہے اور خروج عمدہ سے اسکی غایت صعوبت میں ہو و لہذا  
 حضرت نے فرمایا ہے کہ مجھ کو سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا بہر حکم اس استقامت کا اون لوگون کو دیا جو  
 ہمراہ حضرت کے تائب ہو یعنی کفر سے طرف سلام کے آئے اور ایمان میں شریک حضرت تھے  
 یہ آیت اعظم الموعود و انشد الامر ہے کیونکہ استقامت کرنا مطابق امر کے ایک ایسی فہم ہے کہ سوا غیر  
 مطہرہ اور ذوات مقدرہ کے دوسرا دوسکے ساتھ قیام نہیں کر سکتا ہے سفیان نقفی کہتے ہیں  
 میں نے حضرت کے کہا قل لی فی الاسلام قولاً لا اسأل عنہ لحد ابعدک قال قل امست باللہ  
 ثم استقم لخرجہ مسلم میں کہتا ہوں کہ یہ آیت شامل ہر عقائد و اعمال و اطلاق کو عقائد میں  
 تنبیہ و مایل و تعطیل و صرف عن الظاہر سے اجتناب کرنا چاہیے اور اعمال میں زیادت و نقصان و  
 بدع و محدثات و تغیر کتاب و تبدیل سنن و تقلید رجال و آراء سے احتراز کرنا لازم ہے اور اطلاق  
 میں دونو جانب افراط و تفریط سے دور رہنا ضرور ہے و ہذا فی غایۃ العسر و باللہ التوفیق  
 و ہو لستغاک بہر طغیان کو منع کیا طغیان کہنے میں حد سے تجاوز کرنے کو امیر نے بعد ذکر استقامت  
 کے یہ بیان فرمایا کہ غلو عبادت میں اور افراط طاعت میں اس طرح کہ حد ضرورت مقدر سے خارج ہو جا  
 ممنوع نہ دہنی عنہ ہے جیسو کوئی شخص روزہ رکھو اور افطار نہ کرے یا رات بہر کپڑا پہنے اور بالکل  
 نہ سوو اور جس حال کا امیر نے اذن دیا ہے یا اس میں رغبت دلائی ہے اسکو ترک کر دو و لہذا  
 صاف مصدق نے حدیث صحیحہ میں فرمایا ہے انا فاصوم و افطر و اؤمر و انام و اکتب اللہ

فسر رجب عن سنانی قال کس مینی خطاب اگر حضرت کو ہے مکن حال است کو اس کے حال پر غالب کہا  
 ہے یا یہ مینی طغیان و خاص ہے ساتھ اس کے علاوہ ابن عبداللہ نے کہا مراد اس مینی سے اصحاب حضرت بنی  
 مین بلکہ وہ لوگ مین جو بعد حضرت کے آمین کے ابن زید نے کہا طغیان یہ ہے کخلاف امر کرے اور رجب  
 مصیبت کا ہو اللہ کو متاثرے اعمال کی بصیرت ہے وہ بحسب تحقیق تم کو خیرا منہا رے افعال کی نیگا  
 کہتے ہیں حضرت پر کوئی آیت سخت تر اس آیت کو نہیں اور تری اللہ لغت نے تفسیر رکون کیا ساتھ میل و سکون  
 کو بغیر اس قید کے کی ہے جو بخشیری نے لگائی ہے کہ رکون میل سیر ہے اسطرح مفسرین نے کہا ہے  
 کہ رکون مطلق میل و سکون ہو ان بعض مفسرین نے تفسیر رکون مین ایسی قیود ذکر کی ہیں جسکو اللہ لغت نے  
 بیان نہیں کیا قرطبی نے کہا حقیقت رکون کی ہمتا دو اعتماد و سکون ہے طرف شو کے اور رضی ہونا  
 ساتھ اسکو اور اللہ تابعین مین بعض نے تفسیر رکون کی ایسی کی ہے جو کہ انص سے مننے اندی سے قتادہ  
 و عکرمہ نے کہا معنی یہ ہیں کہ تم آنکو دوست نہ کہو اور انکی اطاعت نہ کرو ابن زید نے کہا رکون اس جگہ  
 بمعنی ادا مان یعنی مدہنت ہو اور وہ یہ ہو کہ اوں پر انکار اداں کے کفر کا نہ کرے ابو العالیہ نے کہا تم  
 ان کے اعمال سے راضی نہ ہو عکرمہ نے کہا تم اداں کو ساز باز نہ کرو اللہ تفسیر کا اختلاف ہے کہ یہ آیت  
 خاص ہے ساتھ مشرکین کے باعام ہے بعض نے کہا خاص ہے اس مین مینی فرمائی ہے رکون سے طرف  
 مشرکین کے ظالمین کو ہی مشرکین مراد ہیں ابن عباس کو ہی اسطرح مروی ہے بعض نے کہا کہ عام ہے  
 ظالمون مین اس مین کچھ فرق در میان کافر و مسلم کے نہیں ہے اور یہی آیت کو ہی ظاہر ہے ہم نے مانا کہ  
 نزول اس آیت کا حق مین مشرکین کے ہوا ہے مکن اعتبار عموم لفظ کا ہے یہ خصوص سبب کا کوئی  
 یہ کہے کہ اولہ صحیحہ مین جو بالغ مبلغ عدد و تواتر مین اور حضرت کے اسطرح ثابت مین کہ جس کو ادنیٰ شک  
 سنت مطہرہ کو ہی اس پر ہی مثنیٰ نہیں مین یہ آیا ہے کہ طاعت اللہ و سلاطین و امراء و حبیبہ بیاد  
 تاک کہ بعض الفاظ صحیحہ مین فرمایا ہے کہ تم اطاعت کرو سلطان کی اگرچہ وہ ایک غلام حبشی ہو جسکا سر  
 مثل زمیج کے ہو یعنی چڑھا جیسے دانہ منقہ کا اور انکی اطاعت کو واجب کیا ہے حبیب کہ وہ نماز کو قائم  
 رکھیں اور کوئی کفر بواح یعنی حیر ادن کو ظاہر نہ ہو اور جب تک کہ وہ حکم کسی مصیبت کا نہ کریں ظاہر  
 ان روایات کا یہ ہے کہ اگر یہ وہ ظلم مین اعلیٰ مراتب کو پہنچ جائیں اور عظم انوائہ ظلم کریں مکن کفر بواح  
 نہ ہو تو انکی اطاعت واجب ہے جبکہ انکا حکم اللہ کی مصیبت نہ ہو بخلاف احکام اللہ کے ایک یہ ہے کہ

وہ لوگوں کو متولی اعمال کہتے ہیں اور ناصب بنیہ میں داخل فرمانے میں سو یہ دخل معصیت خدا میں داخل نہیں ہو اس طرح منجملہ اذن کے اور امر کے جہاد اور اخذ حقوق وجہ ہے رعایا سے اور اقامت حدود شریعت کی درمیان تمنا صبر کے اور قائم کرنا حدود کا اذن لوگوں پر چند شریعی وجہ آتی ہے بالجملہ طاعت اللہ کی اذن کے ہر سخت پر واجب ہے ہر امر دینی میں جب تک کہ وہ امر دینی معصیت الہی نہ ہو اور ایسے حالات میں مخالفت انکی اور داخل ہونا اور نہ ضرور ہے و خود نکاح جو طاعت کا بقیت و مذکورہ تو اولیٰ سے ثابت ہے بلکہ کتاب مغزین میں آیا ہے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولٰٓئِكَ اَمْرٌ مِنْكُمْ ملک یہ بھی آیا ہے کہ طاعت اللہ اولیٰ و اگر وہ تمہارا حق نہ ہو چنانچہ بعض احادیث میں آیا ہے لَعَنَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ الَّذِي كُنْتُمْ دَسَّالُوا اللَّهَ الَّذِي تَكْفُرُوا طاعت سلطان کا امر اور دوسرا ہے اور حضرت نے یہاں تک مبالغہ کیا کہ اگرچہ وہ تیرا مال لے لے اور تیری پشت گو مارے یعنی تب بھی تو اس کے طاعت کر پس اگر تم طلاق میل و سکون کا اعتبار کریں تو مجبور یہ طاعت مامور بہاں امرہ مخالفت کو ایک طرح کا میل و سکون ہو اور اگر میل و سکون ظاہر و باطن کا اعتبار کریں تو یہی جو اس آیت میں آئی ہے اِنَّكُمْ لَشَخْصٌ مُتَنَادِلٌ نہ ہوگی جو ظاہر میں طرف اذن کے مائل ہو یہ سب ایک امر کے جو شرعاً اس کا مقتضی ہے صبر طاعت یا تقیہ و مخالفت ضرر یا جذب مصلحت خاصہ یا عامہ یا دفع مضرہ عامہ یا خاصہ جبکہ اس کا میل باطن طرف اذن کے نہ ہوگا اور نہ محبت ساتھ اذن کے اور نہ رضا مندی ساتھ اذن کے اعمال کے ہوگی میں کہتا ہوں کہ طاعت عام مع جمیع انواع خود جبکہ معصیت الہی میں نہ ہوگی تو بصورت فخر صدق سما کر کون مخصص عموم نہی کی بادلہ مثلاً رہا تاثیر لگی اور اس میں شک نہیں ہو کہ جس شخص سلطان نے ابتداء حکم دخول کا کسی ایسے عمل میں دیا ہے جو کہ داخل معصیت خدا نہیں ہو صبر مناسب دینیہ و نحو ہا تو جبکہ اس شخص کو اپنے نفس پر یہ وثوق ہو کہ وہ اچھی طرح قیام ساتھ اس عمل کے کرے گا تو اس پر قبول کرنا اس عمل کا فرض ہے چہ جائیکہ اس کو جائز کہیں اور وہ جو دخل فی الامارۃ نہ ہو آئی ہے وہ مقید ہے ساتھ عدم وقوع امر کے طرف اللہ و سلاطین و امراء کے جبکہ طاعت اس پر واجب ہے جماعاً بین الادولۃ یا دہ مامور قیام بالعمل سے ضعیف ہے جس طرح کہ تعلیل بعض احادیث صحیحہ میں آئی ہے رہا مثلاً جلتا امرار سے اور آنا جانا پاس اذن کے وسط جذب کسی مصلحت کے عامہ یا خاصہ یا دفع مضرہ عامہ یا خاصہ کے باوجود کمرہت کو اذن کے ظلم سے اور عدم میل کی طرف اذن کی اور عدم محبت کو ساتھ اذن

۹۷  
ما من ذابحة  
ما من ذابحة  
ما من ذابحة  
ما من ذابحة  
ما من ذابحة

کے اور کرامت موصلت کی اگر جذبات سے منفعت کا یا دفع اس منفعت کا نہ ہو تو فرض صدق سمائی  
 رکون کے اس صورت پر محض ہو گا ساتھ ان اولہ کے جنگ و دلاست سے منشر و عیت جلب مصالح و دفع  
 مفاسد پر فاعمال بالتبکات و التماثل لکھل امیر ممانوی و لا تخف علیک اللہ خافیتہ بالجمہ جو شخص  
 ایسے شخص کی مخالفت میں مبتلا ہو جو کہ ظالم ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے اقبال و افعال میں ان منشر  
 میں وزن کرے اگر قاصر ہو تو صدق اس مثل سا کر کہے فعلی نفسی و اوقتی و جانی اور یہ تیسرے وزن  
 بیا و خود ہے اور اگر قبل اسکے کہ اس کی طرف سے وہ ماسور ہو باگ ہو تو باگ جائے کہ یہی اس کو حق میں  
 اولیٰ ہو و قطبی نے کہا صاحب مظالم کی بطور تفسیر تثنیٰ ہے اس نہی سے بجا لے غنطرا راستے کیا ہو گی  
 نے کہا ہے محققین کہتے ہیں رکون منہی عنہ رضا بفعل ظلم ہے یا تحسین و تزیین ان کے طریق کی سننے  
 غیر کے اور شراکت اذکی کسی شے میں ان ابواب ظلم سے رہی مداخلت ساتھ ان کے و ہر طرف کسی  
 ضرر یا اجتلاب کسی نفع کے سودہ اس کون میں داخل نہیں ہے بہر کہ ہے کہ یہ کہتا ہے یہ طریق حصول  
 معاش و خدمت کے ہے رہا تقویٰ مو تقضیٰ اس کا یہ ہے کہ بالکل ان سے اجتناب کرے اَلْکَیْسُ اللّٰهُ  
 بکاف عیب کا انتہی انتہی اس نے اس رکون پر پس نار کو مرتب کیا ہے یہ اشارہ ہر طرف اس امر کے کہ ظلم اہل  
 نامہ میں یا مثل اہل نار کے اور مصاحبت نار کی لامحالہ موجب پس نار ہوتی ہے بعض نے کہا یہ حکم کو  
 کا طرف اہل ظلم کے ہے بہر ظالم کے حال کو کیا پوچھتے ہو ابو السعود نے کہا کہ حربہ الجمہ میل کرنے کا طرف  
 اوش شخص کے جس سے ظلم پایا جاتا ہے یہ ہو کہ یہ رکون مفضی طرف ماس نار کے ہوتا ہے تو بہرہ اگماز  
 حق میں اس شخص کے کیا ہے جو کہ اس نے الظلم ہے اور قعدی و جو کرتا ہے اور یہ میل ہی طرف  
 اس کے میل عظیم ہے اور ان کی مصاحبت پر ہمتا نک ہوتا ہے یعنی اس کام کے لیے مراہی جاتا ہے کہ  
 کسی طرح ان کا ہم نشین بنے اور ان کی مسامتہ پر جان دیتا ہے کہ سیطرح حاصل ہو اور ان کی موہنت و معام  
 پر طاقی شراستہ ہوتا ہے اور ان کا سالباں ہینکر ان کی آرایش ظاہر و رونی فانی پر آنکھیں کھولتا ہے  
 اور جو قطوف دانہ انکو دے گئے ہیں اوپر رشک کرتا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ حطام ایک دانہ سو ہی  
 زیادہ لطیف اور پریشہ سے زیادہ خفیف ہیں اور میل قلوب سے بر کران اور طالب طلب و نون ضعیف  
 کہہ کہا ہے کہ اَلَا یَکْفُرُ مَا یَعْمُرُ فِی النَّحْوِ عَزَّ الظُّلْمُ وَ التَّقْدِیْدُ عَلَیْہِ اور یہ خطاب ہے حضرت کو اور  
 معاہد مومنین کو اور تفسیر ہر ادن کی استقامت پر یہ استقامت عمل ہے اور میل کرنا طرف ہر دو جانب

افراط و تفریط کے ظلم کرنا ہے اپنی جان پر اور غیر کی جان پر اتنے ہر اس پر آپ کے فرمایا کہ اگر تم ان ظالموں کی طرف جھکے تو تم کو آگ جھونگی اور حالیکہ کوئی ناصر و مددگار تمہارا اس آگ سے نہ ہوگا اور ہر تم کو اللہ کی طرف سے کوئی مدد نہ ملے گی کیونکہ اس کے علم میں سابق ہو چکا ہے کہ وہ تم کو بسبب اس سبب کے عذاب کرے گا جس سے تم کو منع کیا تھا اور تم باز نہ آئے تھے بلکہ تم نے تمہارا اختیار کیا تھا و اقم الصلوة طر فی اللہ

وَذَكَرْنَا مِنَ اللَّيْلِ اِنَّ الْخَبْرَ تِلْكَ هَبْنِ السَّيِّئَاتِ ذٰلِكَ ذَكَرْنِي لِلَّذِيْنَ هُوَ وَاَصْبَحْنَا  
 اللہ کا بیٹے اَجْرُ الْحَسَنَاتِ ۝ کٹری کرنا زدنوں سے دن کے اور کچھ ٹکڑے رات کے اللہ کی یاد  
 دور کرتی ہیں برائیوں کو یہ یاد دہانی ہے یاد کر کہ ہر دالون کو اور ٹہمیرا رہ اللہ اللہ صانع نہیں کرتا ثواب  
 نیکی والوں کا ف نیکیان دور کرتی ہیں برائیوں کو تین طرح جو نیکیان کرے اس کی برائیوں  
 معاف ہوں اور جو نیکیان کرے اس سے خرابی کی جھوٹے اور جس ملک میں نیکوں کا رواج  
 ہو وہاں ہدایت آئے اور اگر اسی سے ملے لکن تینوں جگہ وزن غالب چاہیے جتنا میل اتنا صابون  
 اتنے ابن عباس نے کہا مراد ہر دو طرف روز نماز صبح و مغرب حسن و ابن زید ہی اسی کے قائل  
 ہیں دوسری روایت میں حسن و قتادہ و صحاح وغیرہم نے یوں کہا ہے کہ صبح اول روز میں ہر دو طرف  
 عصر آخر روز میں یہی قول محمد بن کعب کا بھی ہے ابن عباس وغیرہ نے کہا ان لافاسن اللیل سے مراد نماز  
 عشاء اور مبارک بن فضال نے کہا مغرب عشاء ہی یہی قول مجاہد وغیرہ کا ہے بالحدیث اس آیت سے نماز  
 پنجگانہ ثابت ہوتی ہے مطلب یہ ہے کہ فعل خیرات کفر و ذنوب ہوتا ہے جس طرح کہ حدیث اہل سنن میں  
 علی رضی اللہ عنہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اونہوں نے حضرت مسیحؑ کو آپ  
 فرماتے ہیں نہیں ہر کوئی مسلمان کہ وہ کوئی گناہ کرے پہ وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے مگر وہ بخیر یا  
 جائے صحیحین میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ اونہوں نے وضو کر کے دیکھا یا یہ کہا کہ میں نے  
 حضرت کو اس طرح وضو کرتے دیکھا ہے حضرت نے فرمایا جس نے میرا وضو کیا پہ دو رکعت نماز پڑھی اور  
 اون میں حدیث نفس کی تو اس کا گناہ بخیر یا گیا دوسرا لفظ عثمان کا یہ ہے کہ اونہوں نے  
 پانی منگو کر وضو کیا میرا جس شخص نے میرا وضو کر کے نماز ظہر کی پڑھی تو جو کچھ اس کے ربان اس نماز نماز  
 صبح کہ میرا بخیر یا گیا پہ نماز عشاء کی پڑھی تو بخیر یا گیا وہ جو کہ ربان اس نماز نماز ظہر کے ہوتا ہے پہ نماز مغرب کی پڑھی تو بائیں مغرب  
 بخیر یا گیا پہ نماز صبح کی پڑھی تو بائیں مغرب کی پڑھی تو بائیں مغرب کی پڑھی تو بائیں مغرب کی پڑھی تو



باہر سے جو نماز عشا نچت گیا دھر لکھنٹ یُنْ هٰیْنَ السَّیِّئَاتِ رَوَّاهُ الْاَحْمَدُ وَصَحَّیْہُمْ  
 مین رُفْعاً آیا ہے کہ سہلایا تو اگر تم مین سے کسی کے گھر کے دروازے پر ایک نہر بڑھو اُس مین ہر دن پانچ  
 بار نماز کی پیل کھیل باقی رہے گا کہ انہیں لے سٹو لکھنا فرمایا اس طرح یہ پانچوں نمازیں مین اسد  
 پاک انکے سب سے ذنوب و خطایا کو محو کر دیتا ہے صحیح مسلم مین رُفْعاً آیا ہے کہ نماز پنجگانہ اور جمعہ جمعہ  
 تک اور رمضان رمضان تک مکفرات مابینا مین جب تک کہ کبائر سے بچا رہے گا ابوالوب کا لفظ  
 رُفْعاً یہ ہے کُلِّ صَلَوةٍ تَحُطُّ مَا بَيْنَ يَدَيَّامِنْ خَطِيئَةٍ دَرْدُورِ بَجَارِی مین ابن مسعود سے مروی  
 ہے کہ ایک مرنے ایک عورت کا بوسہ لے لیا تھا حضرت کے پاس اگر خبر کی اسد نے یہ آیت اُنْ اَمْرِی اَقْمِ  
 الصَّلَاةَ اَلَا یَا اَوْسُ نے کہا اے رسول خدا یہ میرے لیے ہے فرمایا بلکہ میری ساری امت کے  
 لیے رَوَّاهُ اُسْلَمُ ایک لفظ مین ہر مینے ایک عورت باغ مین باہلی اوس کے ساتھ سب کچھ  
 کیا بجز اسکو کہ اُس سے جماع نہیں کیا بوسہ لیا چٹا یا اب آپ جو چاہیں وہ سزا مجھ کو دین حضرت  
 نے کچھ نہ کہا وہ آدمی چلا گیا عمر نے کہا اسد نے اوس پر پردہ رکھا تھا اگر وہ اپنی جان پر پردہ رکھتا  
 حضرت نے اوس کے پیچھے اپنی نگاہ لگائی اور فرمایا اوسکو پہرہ لاؤ اوسکو پہرہ لے حضرت نے اوس پر  
 یہ آیت پڑھی اَقْمِ الصَّلَاةَ لِحِیْ مَعَاذِیْ کہ کیا یہ تمہارا اوس کے لیے ہے فرمایا نہیں بلکہ سب لوگوں  
 کے لیے حدیث عبد اللہ مین رُفْعاً آیا ہے اسد تعالیٰ نے درمیان تمہارے اخلاق کو تقسیم کیا ہے خبر  
 طرح کہ درمیان تمہارے ازناق کو تقسیم کیا ہے اور اسد تعالیٰ دیتا ہے دنیا جسکو دوست رکھتا ہے  
 اور دوست نہیں رکھتا اور نہیں دیتا دین مگر اوس کو جسکو دوست رکھتا ہے پس جسکو اسد نے دین دیا  
 اوسکو دوست رکھتا ہے اوسکی جس کے ہاتھ مین جو جان میری اسلام نہیں لانا بندہ بیان تک کہ  
 سلامت ہو دل اوسکا اور زبان اوسکی اور ایمان نہیں لانا بیان تک کہ امن مین جو ہمایہ اوسکا اوسکی  
 بوائق یعنی خرد مری جو چاہا بوائق اوس کے کیا مین فرمایا فریب بنا اوسکو اور ظلم کرنا اوس پر اور نہیں کیا  
 کوئی بندہ مال حرام بہ صرف کرتا ہے اُس مین جو بہر بگت ہو اوس کے لیے اوس مال مین یعنی نہیں ہوتی  
 اور نہ صدقہ دیتا ہے بہ قبول ہو اوس سے یعنی قبول نہیں ہوتا اور نہیں چوڑ جاتا اوسکو پس پشت  
 لانے مکن ہوتا ہے وہ زاد اوسکا طرف الگ کے اسد تعالیٰ برائی کو برائی سے دور نہیں کرتا و مکن  
 برائی کو نیکی سے دور کرتا ہے رَوَّاهُ اَحْمَدُ عَلٰی بن زبیر نے ابو عثمان سے روایت کیا ہے کہ مین

ہر راہ سلمان کے تہا نیچے ایک رخت کراونوں ایک شاخ خشک لیکر باہمی اوسکتے جڑ پے پھر  
 کمالے ابو عثمان تو نے مجھ کو پوچھا کہ میں نے یہ کام کیوں کیا میں نے کہا بتاؤ کیوں کیا کہا ایسا ہی جناب رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا میرے ساتھ پھر فرمایا تمنا سلمان جب اچھی طرح وضو کر کے نماز پنجگانہ  
 پڑھتا ہے تو اوس کے گناہ جھڑ جاتے ہیں جیسے کہ پتے جڑ پڑے پھر یہ آیت پڑھی رَدَاہُ الْحَمْدُ وَدَوَّسُ  
 لَفْظِ اَحْمَدَ کَا سَاعَیْہِ یَرْکُہُ کہ حضرت نے فرمایا اِتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَحْمُهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ  
 تیسرا لفظ ابو ذر سے رُفَعَا یہ ہے اِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَاتَّبِعْهَا حَسَنَةً تَحْمُهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمَنْ  
 الْحَسَنَاتِ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ قَالَ هُوَ اَفْضَلُ الْحَسَنَاتِ اَنْ تَرْفَعَا کہا ہے مَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اَلَا  
 اِلَّا اللَّهُ فِی سَاعَةِ تَرْکِ السَّيِّئِ اَوْ تَهَارِ اِلَّا حَسِبْتَ مَا فِی الصَّحِيفَةِ مِنَ السَّيِّئَاتِ حَتّٰی تُنْصَلَکَ مِنْهَا  
 مِنَ الْحَسَنَاتِ عثمان راوی اس میں ضعیف ہے انس کہتے ہیں ایک مرد نے کہا لے رسول خدا ما نزلت  
 مِنْ حَاجَتِہِ وَلَا دَاحِیَہِ اِذَا اَقْطَعَتْهَا فَقَالَ لَہُ اَلَسْجَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاقِ رَسُولَ اللَّهِ فَلَا  
 یَلِیْکَ اَلْاِنْ شَاءَ فَاتَّ هَذَا اَمَّا لَیْ عَلٰی ذٰلِکَ یہ حدیث اور مثل اسکی دوسری حدیثیں دلیل ہیں اس بات پر کہ  
 اقرار کلہ توحید ساتھ اخلاص دل و حسن نیت کو ماحی ذنوب سیئات ہو و لہ الحمد فتح البیان میں کہا  
 ہے اللہ نے بعد ذکر ہتھکڑ کے سجدہ اس کے انواع کے ابجد ذکر اقامت نماز کا فرمایا اس لیے کہ یہ اگر  
 ایمان ہو مراد و طرف نماز فجر و عصر ہے یا فجر و ظہر یا صبح و مغرب یا ظہر و عصر اور صلوٰۃ عشیہ  
 مراد ظہر و عصر ہے ابن جریر نے کہا راجح یہ ہے کہ مراد صبح و مغرب ہے دلیل اس پر یہ ہے کہ سب کا اجماع ہے  
 اس بات پر کہ ایک طرف صبح ہے تو پھر دوسری طرف مغرب ہوگی رازی نے کہا تفسیر طبری فی النہار میں  
 مذہب کثیر میں اٹھ رہے کہ مراد نماز فجر و عصر ہے کیونکہ ایک طرف نماز کے طلوع شمس ہے اور دوسری  
 طرف غروب سورہ اول نماز فجر ہے اور طرف ثانی مغرب نہیں ہو سکتی اس لیے کہ یہ نماز داخل ہو لیا  
 من اللیل میں اس لیے حمل کرنا طرف ثانی کا عصر پر وجب نہیں از لفظ کثیر میں ساعات کو جو قریب بیکے  
 ہوں اخفص نے کہا معنی زلفا من اللیل کے نماز شب میں ابن عباس نے کہا نماز عشا حسن نے کہا  
 نماز مغرب و عشا احسان ہو مراد احسان و جبر و مندوبہ وغیرہ عموماً میں منجدہ اون کے بلکہ عموماً انکا  
 نماز پنجگانہ ہے ابن سعد لکھا ہر الصلوات الخمس ابن عباس نے اتنا اور زیادہ کیا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ  
 سیئات ہو ہی مراد علم سیئات میں اور بعض نے کہا صغائر میں اذہاب سے مراد کفر ہے گو یادہ گناہ

سر ہی سے نہیں جھکتے صحاح ستہ میں ابن سعد و کردایت ہر کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ لیلیا  
 نما اوسنے اگر حضرت سید ذکر کیا گویا اسکے کفارہ کا سوال کرتا تھا اوسپر یہ آیت اتری اوس شخص نے  
 کہا اے رسول خدا اِنِّیْ هٰذَا فرمایا یٰھٰمِلِیْنَ عَمَلِ بھامِنِ اُمِّیْ احمد و سلم و ابو داؤد وغیرہم کا لفظ ابو ہام  
 سے یہ ہے کہ ایک مرد نے اگر حضرت زکریاؑ کہما اَقِمِ فِیْہِکَ اللّٰہُ یہ لفظ ایک بار یا دوبار کہا حضرت نے اوس  
 سے اعراض کیا یہ اقامت نماز ہوئی جب حضرت نماز پڑھ چکے فرمایا وہ مرد کہاں ہوا اوس نے کہا میں یہ  
 حاضر ہوں فرمایا اَتَمَسْتَ الْوُضُوْءَ وَصَلَّیْتَ مَعَنَا اِنِّیْۤ اَقَالَ لَنَحْمَقَالَ فَاِنَّکَ مِنْ خَطِیْئَتِکَ کَبِیْرٌ  
 فَلَدَکَ اُمَّتُکَ کَلَّا تَعْلٰی اور اُسوقت امیر پاک نے اپنے رسول پر یہ آیت اترائی وَاقْبِرِ الصَّلٰوۃَ  
 حَرَفِی النَّهَارِ اسباب میں بہت حدیثیں بالفاظ مختلفہ آئی ہیں اور احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ نما  
 پنجگانہ کفارات مابینہما میں مجاہد نے کہا حسات کہتا ہوں ان الفاظ کا سبحان اللہ والحمد للہ والالا  
 اللہ والہ اکبر لکن اہل اولے ہے ابن السبیب اسی کے قائل ہیں قرطبی و صحا کہ جب ہوسن نے کہا  
 ہے حسات صلوات خمس میں احادیث بھی سبب دلیل ہیں یہ یعنی استقامت یا قرآن ایک موعظت  
 ہے وسطے متغلیہ کے حسن نے کہا مرد اذاکرین کے وہ لوگ ہیں جو کہ خوشی و اندوہ و شدت و رخا و  
 عافیت و بلا میں اللہ کو یاد کرتے ہیں یہ امیر نے فرمایا کہ تو صبر کراستقامت و عدم طغیان و عدم  
 رکون برطرف ظلمہ کے یا مرد صبر کرنا ہے امر و نہی پر امیر ضائع نہیں کرتا ہے اگر محسنین کام اور محسنین  
 سے صلین میں یا ہر محسن فَلَکُمْ اَکَانَ مِنَ الْقُدْرُوْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ اُولَۤاٰئِیْقَۃً یَّکْھُوْنَ عَنِ  
 الْفَسَادِ فِی الْاَرْضِ اَلَا قَلِیْلًا اَمَّا اَنْجَحْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مَا اُتُوْۤا فِیْہِ وَکَانُوْۤا  
 حٰجِرِیْنَ ۝ وَمَا کَانَ رَبُّکَ لِیُھْلِکَ الْقُرٰی بِظُلْمٍ وَّاَھْلَکَۡہَا مُعْطٰوْنَ ۝ سو کیوں نہ ہو کہ ان  
 سنگتوں میں تم سے پہلے کوئی لوگ جنہیں اثر رہا ہو کہ منع کوئے بگاڑ کر نیسے ملک میں مگر ٹوٹے سے  
 جو بننے بجالیسے اولن میں اور چارہ لوگ جو ظالم تھے اوی راہ جس میں عیش پایا اور تھے گنہگار سینے  
 نیک لوگ غالب ہو تو قوم ہلاک نہ ہوتی تو ٹوٹے تھے سو آپ بچکے اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک  
 کرے ہستیوں کو زبردستی ہو اور لوگ ہان کے نیک ہوں ف امیر نے فرمایا قرون گذشتہ میں بقایا  
 اہل خیر جو کہ ضرور و شکرات سے نہی کرتے کیوں نہ ہو کہ ہان ایسے لوگ خلیل ہوئے انہیں کو امیر نے حلو  
 نعمت کو بچا دیا ولہذا امیر نے اس مرت کو حکم دیا ہے کہ امر بالعرف و نہی عن المنکر کرو لکما قال تعالیٰ



بسبب فرط رحمت و مسامحت، اپنے حقوق میں اسی جگہ سے فقہانے وقت ترحم حقوق کو حقوق عباد  
 فقرا کو حقوق غنی حمید پر مقدم رکھا ہے کہتے ہیں کہ الْمَلِكُ يَفْقَهُ مَعَ الْكُفْرِ وَلَا يَفْقَهُ مَعَ الظُّلْمِ لَكِنْ تَوَاضَعُ  
 جانتا ہے کہ یہ مقام نبی کا منکرات ہے اور ترجیح منکرات شرک باسودہ سویر مقام ملائم اچھا کیے نہیں  
 ہے کیونکہ شرک داخل ہوتا ہے فی الارض میں بغیر اولی و کمند اسر رسول نے جبکہ قصہ قرآن پاک میں آیا ہے  
 سب سے پہلے اپنی امت کو اسی شرک شوم سے منع کیا ہے، پھر سائر معاصی سے جبکہ وہ عمل میں لاتے تھے  
 تو حمل کرنا ظلم کا اچھا نہ طلعت فساد پر چونکہ شرک کو سبب شامل ہو اور اصناف معاصی کو سبب عام اور حمل  
 کرنا اصلاح کا اصلاح نہ کو رہا اور باز رہنا شرک ہی اس طرح کہ بعض لوگ نہی کرتے رہیں اور بعض متوجہ  
 خلاف اتعاظ و قبول نصیحت کو ہوں اور شرک وغیرہ انواء فساد پر اسرار نہ کریں مناسک بعض نے  
 کہا معنی آیت کہ یہ میں کہ اسد انکو انکے گناہوں پر ہلاک نہیں کرتا ہے جبکہ وہ ایمان میں مخلص ہو  
 ہیں اس صورت میں مراد ظلم سے معاصی میں جبر نے کہا حضرت سے اس آیت کی تفسیر کا سوال کیا تھا  
 فرمایا وَاهْلُهَا يَكْفُرُ بِكُمْ بَعْدَ الْحَيَاةِ الطَّيِّبَاتِ وَأَنْتُمْ كُفِرْتُمْ بِاللَّذِي كُنْتُمْ دُرُورًا  
 مَوْفُوعًا عَلٰی حَبْرٍ بَعْضُكُمْ لَكُمْ عَذَابٌ مُّتِمًّا لِّمَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ ۝ اَلَا مَن تَحْمَدُ  
 حال ہے وَكُوشَاؤُكَ لِكُلِّ النَّاسِ اُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَكَذٰلِكَ الْكُوْنُ مُخْتَلِفِيْنَ ۝ اَلَا مَن تَحْمَدُ  
 رَبُّكَ ۚ وَلَٰنَ لَّكَ خَلْقُكُمْ وَتَوَسَّطَ كَلِمَتِكَ لَا مَلَكَنَّ جَعَلْتَهُ مِنَ الْحَيَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ اور اگر  
 چاہتا ہے رب کو ڈالتا لوگوں کو ایک راہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے  
 اور سیواسطی اذ کو پیدا کیا ہے اور پورا موالفقت تیرے رب کا کہ البتہ ہر رنگا و رنگ جنوں اور آدمیوں سے  
 اکٹھے و اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ سب لوگوں کو ایک طرح پر ایمان دے  
 کفر میں کرنا لکن وہ ہمیشہ ادیان و مذہب آراء میں مختلف ہیں گے عکس نے کہا ہی میں مختلف ہو  
 حسن نے کہا رزق میں بعض بعض کو بیگار میں پکڑی گے مگر صحیح اول ہو مگر جبکہ اللہ رحم کرے یہ جو میں اتباع  
 رسل میں کہ جو خبر اور ان کو پیغمبروں نے دی اور انہوں نے اس کو ساتھ تک کیا اور انکا طریقہ ہمیشہ ہی طرح  
 رہا ہوتا تک کہ خاتم الرسل اے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکا اتباع کیا یہی مرحومین فرقہ ناجیہ میں جس طرح  
 کہ حدیث سانیہ و سنن میں طرق چند ہو جو کہ ایک دوسرے کو قوت دیتی ہیں آیا ہے کہ اِنَّ الْيَهُودَ افْتَرَقَتْ  
 عَلٰی اَحَدٍ وَسَبْعِيْنَ فِرْقَةً وَالنَّصَارَى افْتَرَقَتْ عَلٰی ثَلَاثِيْنَ وَسَبْعِيْنَ فِرْقَةً وَتَسْتَفْتِرُنِيْ هَذِهِ الْاُمَمَةُ

عَلَى ثَلَاثٍ سَبْعِينَ فَرَقَةً كُلُّهَا فِي النَّكَارِ لَا فَرْقَةَ وَلَا حِدَةً قَالُوا وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا  
عَلَيْهِ أَصْحَابِي رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ بِهَذَا الزَّيْلَاءَةِ يَنْبَغِي هُوَ الْكَثَرُ فَرَقَهُ مُؤَكِّمٌ أَوْ نَصْرًا كَرِهَتْهُ  
يَا مَتَّحْتُمْ فَرَقَهُ مَوَاجِئُكَ يَنْبَغِي سَبَقَ دُونَ خِيَمِينَ مَكْرًا يَكْفِي فَرَقَهُ كَمَا دَهْ كُونُ فَرَقَهُ لَمْ يَسْوَ خَدَا فَرَمَا يَاع  
جَسَ بِيَمِينَ مَوْنِ أَوْ سِيَرِ يَابِ مِينَ ۞ بَيَانِ انْ فَرَقَ مَقْصَدُ وَدُودِ عَدَدُ كَا أَوْ بَيَانِ فَرَقَهُ نَاجِيَهُ كَا رَسَالَهُ كُنْثَ الْعَنَةِ  
أَوْ رَسَالَهُ مَقْصَدُ مُنْتَقَدُ أَوْ رَسَالَهُ خُصِيَةِ الْكَوَانِ مِينَ كَيْسَا لِيَا هِيَ عِلْمَا كَلَامُ كَا كَلَامُ تَفْسِيرِ مِينَ حَرْثِ كَا نَبَا يَةِ  
بَسِطِ مِينَ شَخْصِ نِي أَهْلِي رَسَا كِي مَوَافِقِ مُنْقِجِ وَتَقْيِيدِ وَتَقْيِيدِ فَرَقَهُ نَاجِيَهُ كِي بَيَانِ كِي هِيَ لَكُنْ بَا وَجُودِ مِينَ  
تَفْسِيرِ مَرْنُوعِ نَبَوِي كِي كِي حَاجَتِ كِي عَالَمِ وَدُرُوشِ كِي قَوْلِ كِي بَاقِي نَمِينَ هِيَ كَمَا قِيلَ إِذَا جَاءَكَ نَصْرُ اللَّهِ  
بِكُلِّ نَفْسٍ مَعْقِيلٍ بِحَدِيثِ مِينَ بَعْدِ لَمِيلِ هِيَ كِي اخْتِلَافِ مَذْهَبِ كَا يَكْفِي مَعَ مَوْجِبِ هِيَ هِيَ أَوْ اتَّفَاقِ حَقِّ بِرِ  
أَكِيَا مَحْمُودِ مِينَ يَسِي مَخْوَا سِي نَفْسِ سَيَا ثَابِتِ مَوْكَ حَسْرِ طَرِيقِ وَسِيرِ وَدِيَانِ وَامَانِ بِرِ أَصْحَابِ كَامِ تَبِي وَه  
مَذْهَبِ اخْتِلَافِ سَيَا بَا كِي هِيَ أَوْ نَجَاتِ أَوْ سِي طَرِيقِ مِينَ مَخْصَرِ هِيَ سَوِي صَدَاقِ مَا نَا عَلِيَهُ أَصْحَابِي كَا زَا نَا شَهْرُ  
لَا بِالْخَيْرِ سِي اسْ زَا نَا نَا پُرَا شُوبِ تَكْ سِي فَرَقَهُ أَهْلِ حَرْثِ مَوْكَ حَبُونِ سِي أَهْلِي عَقَائِدِ وَاعْمَالِ كُوَاتِبَاعِ ظَاهِرِ  
كَا بَا عَزِيزِ وَوَضَحِ سَنَتِ مَطْمُورِ مِينَ مَخْصَرِ كَرِ كَمَا هِيَ أَوْ سِي مَوْخِلَافِ قَوْلِ نَعِيمِ كُوَرِ دَانَمِينَ سَكْتِي مِينَ هِيَ أَوْ  
سَيَا مَجْدِ وَتَقْيِيدِ خِيَالِ فِلَسْفِي وَكُنْثَ صَوْنِي أَوْ حَبَلِ تَسْكُمِ وَنَخْوَا سِي مَبْرَاطِ دُورِ مِينَ أَوْ سِي مَوْهِ انْ كَا لَقِيْنَا  
مَوْجِبِ نَجَاتِ مِينَ مَرَاهِ اخْلَاصِ نَوْحِيدِ حَسَنِ اتِّبَاعِ وَصِلَاحِ طَوِيلِ وَخُوبِي نِيَتِ كُوَاتِبَاعِ رَا سَدِ تَعَالَى أَوْ رِبَاتِ سِي  
سِي مَوْكَ حَبِ أَصْلِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ  
حَبِ كِي كُوَجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ مَوْجُودِ  
دُنْيَا وَآخِرَتِ مِينَ پَرِشَانِ حَالِ شَتِ الْمَالِ هِيَ ۵

کسانیکہ زمین راہ برگشتہ اند برفتند و بسیار برگشتہ اند

عطائے کما یہ ہود و نصاریٰ و مجوس ہمیشہ مختلف رہیں گے مگر جس پر بنے رحم کیا یعنی ضعیفہ قیادہ نے  
کما اہل رحمت خدا ہی جماعت اہل سنت ہو اگرچہ ان کے دیار و ابدان جدا جدا ہیں اور اہل عصیت  
ان کے اہل فرقت ہیں اگرچہ ان کے دیار و ابدان مجتمع ہوں ابن عباسؓ نے کہا اللہ نے ان کو دو فرقہ پیدا کیا ہو  
کقولہ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ اور بعض نے کہا کہ انکو دو اسطر رحمت کے پیدا کیا ہے حکایت طاؤس کے پاس دو  
آدمی جھگڑتے آئے اور بہت ہی خصوصیت کی طاؤس نے کہا تم دو وزن باہم اختلاف کیا اور بہت سا کیا ایک

نے کہا ہم اسی لیے پیدا ہوئے ہیں طائوس کے کہا تو جواب دیا ہے اوس کے کہا کیا اس نے یہ نہیں فرمایا ہے وَلَا يَزَالُ لَوْنُ  
مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّجَعَهُ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ خَلْقُهُمْ طَائُوسٌ كَمَا لَمْ يَخْلُقْهُمْ لِيُجَاوِلُوا وَلَكِنْ خَلَقَهُمْ  
لِلْجَمَاعَةِ وَالرَّحْمَةِ ابْن عباس کے کہ ہے لِلرَّحْمَةِ خَلَقَهُمْ وَلَمْ يَخْلُقْهُمْ لِلْعَذَابِ یہی قول مجاہد  
صحا کہ وقادہ کہ ہے کہ قول وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ حَسْبُ كَمَا لِلرَّحْمَةِ وَالْإِخْلَافِ  
خَلَقَهُمْ ابْن وہب نے کہا میں نے اسے پوچھا کہ اس آیت کا مطلب کیا ہے اور جواب کیا ہے کہ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ  
فِي السَّعِيرِ دوسرا لفظ ماک کا یہ کہ لَئِنَّكَ خَلَقَهُمْ أَمَّا لِلرَّحْمَةِ وَالْإِخْلَافِ پہر اس نے یہ خبر دی ہے  
کہ قضا و قدر میں یہ بات ٹھہر چکی ہے کہ نیکو مخلوق کے کوئی ستمی حجت کہ ہے اور کوئی ستمی دوزخ کا بہرہ  
ان دونوں کا نون کا ضروری و لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْمُبَالِغَةُ وَالْحُكْمُ النَّاتِمَةُ صَحِیحِین میں ابوہریرہ سے روئے آیا ہے  
کہ حجت و نار میں جبکہ اسو حجت کہ کہا میرا کیا حال ہے کہ داخل نہیں ہوتے مجھ میں مگر ضعیف و مقلد لوگ  
نار نے کہا میں اختیار کی گئی ہوں واسطے متکبرین و متجربین کے اس سے عز و جل نے حجت ہے کہ اَنْتَ رَجَحْتِ  
الرَّحْمَةَ بِالْمَنِّ اَشْكَاهُ اور نار سے فرمایا اَنْتَ عَدَاوِي اَنْتَ قَدْ بَدَلْتِ اَنْتَ اَشْكَاهُ ان میں سے ہر ایک کے لیے بہرہ  
ہے سو حجت میں ہمیشہ فصل رہے گا لینے زیادتی یہاں تک کہ اس سے اس کے لیے ایک خلق پیدا کرے گا یہی  
دوزخ سودہ یہ کہی گئی اھل منہج سے یہاں تک کہ رب العزۃ اوس میں اپنا قدم رکھے گا تب وہ کہی گئی قَطَّ قَطَّ  
وَعَزَّيْنَا فَتَحَّ الْبَيَانُ کابیان فاتح یہ ہے کہ اگر تیرا رب چاہتا تو ان سب لوگوں کو ایک دین والا کر دیتا خوا  
اہل ضلالت ہوتے یا اہل ہدی یا سب کو حق پر فراہم کرتا یہ مختلف نہ ہوتے یا فقط دین اسلام پر سب کے  
جمع کر دیتا کسی اور دین پر بدکن اس نے اس طرح نہ چاہا اسی لیے اس طرح نہ ہوا اور نہ فرمایا کہ لوگ ہمیشہ  
مختلف رہیں گے اور ادیان مشتی رہوں گے کوئی یہودی کوئی نصرانی کوئی مجوسی کوئی مشرک کوئی  
مسلم کیونکہ یہ سب ادیان میں مختلف باختلاف کثیر ہیں ان کا ضبط میں آنا مشکل ہے یا مراد  
اختلاف ہر حق میں یا دین اسلام میں یا مراد اختلاف ہر رزق میں کہ کوئی غنی ہے اور کوئی فقیر اور  
عباس نے کہا ہے مراد اہل حق و اہل باطل ہیں ابوہریرہ کا لفظ رفعا یہ ہے اَفَرَأَيْتَ الْيَهُودَ عَلَى  
اِحْكَ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً يُرْتَدُّونَ عَلَيْهِمْ وَالنَّصَارَى كَذَلِكَ وَتَفَرَّقُوا عَلَى ثَلَاثٍ قَا  
سَبْعِينَ فِرْقَةً اَخْرَجَهُ ابوداؤد و الترمذی یحییٰ عن معاویۃ قال قال فیما رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فقال اَنْ مِّنْ تَبَلُّغٍ مِّنْ اَهْلِ الْکُوفِ اَفَرَأَيْتُمْ اَشْتَاتِیْنِ وَسَبْعَ فِرْقَةٍ وَاِهْلًا

۷۱۳  
اور ابی حنیفہ نے  
اور ابی حنیفہ نے  
اور ابی حنیفہ نے  
اور ابی حنیفہ نے



الْأُمَّةُ سَفَّارٌ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِي الشَّارِ وَاحِدَةٍ فِي الْحَقِّ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ أَحَرَجَهُ أَبُو رَافٍ  
 خطابی نے کہا محدثین میں دلیل ہر سب سے کہ یہ فرق ملت قدیم خارج نہیں ہیں اور بعض نے کہا مراد ان  
 فرق سے اہل بدعت و ہوا میں جو کہ متفرق یعنی فرقہ فرقہ ہو گئے ہیں اور ایک دوسرے مختلف ہیں اور بعد حضرت  
 کے ظاہر ہوئے ہیں جیسے خوارج و قدریہ و معتزلہ و رافضیہ وغیرہم اور مراد فرقہ واحدہ و فرقہ سنت و جماعت میں  
 جنہوں نے اتباع رسول کا اختیار کیا ہے قول و فعل میں اور کسی شخص کی خلاف رسول میں تقلید نہیں کرتے  
 ہیں ہر ائمہ نے ان میں سے اہل حرمت کو مستثنیٰ فرمایا یعنی مرحومین مختلفین نہیں ہیں جس کے کہا جیسے ائمہ ہر ایک  
 ہے وہ مختلف نہیں ہوا مجاہد نے کہا مختلف اہل باطل ہیں اور مرحوم اہل حق الہی نے اہل حق کو توفیق دے  
 ہدایت دین حق کی بخشی اس لیے انہوں نے اختلاف نہیں کیا یا جیسے ائمہ رحمہم کیا نہج مختلفین نے الحق یا دین  
 اسلام کے اوسکو راہ صواب کی سچائی ہی صواب ائمہ کا حکم ہے اور یہی حکم وہ حق ہے جس کے سوا کوئی حق  
 نہیں ہے یا جیسے ائمہ نے حرمت کی ساتھ قناعت کی لیکن اولی تفسیر آیت کی یہ ہے کہ مراد اجتماع ہے حق پر  
 تاکہ سننے اشتناک و منع وغیرہ محتاج تکلف نہیں ہیں اشارہ ذاک کا طرف مجموع اختلاف و حرمت کو ہے  
 مجاہد نے کہا خَلَقَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً سِي قَوْلٍ مَكْرٍ كَلِمَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا خَلَقَهُمْ فَرِيقَيْنِ فَرِيقًا  
 يَرْحَمُهُمْ فَلَا يَخْتَلِفُ وَفَرِيقًا لَا يَرْحَمُهُمْ فَيَخْتَلِفُ حَسْبُ عَطَانِ كَمَا خَلَقَهُمْ لِاخْتِلَافِ قُرْآنِهِ  
 کہا اہل حرمت کو حرمت کے لیے اور اہل اختلاف کو اختلاف کے لیے پیدا کیا ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ  
 نے کتابا رد علی المنطقیین میں کہا ہے کہ قوم حنبلی اتباع رسل و کتاب منزلہ سے دور جا پڑتی ہیں اور انہی  
 اختلاف و تفرق انکا اعظم تر موبہ ہے اور وہ گمراہ تر ہو جاتے ہیں حالانکہ ائمہ اللہ تعالیٰ نے حکم جماعت و ہدایت  
 کا دیا ہے اور فرقت و اختلاف سے منع فرمایا ہے کما قال سبحانہ تعالیٰ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا  
 وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاَقَالَ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا مِنْهُمُ اقْتَتَلُوا شِعَاقِلًا كَلِمَةً مَعْنَى تَفَرَّقُوا وَخَلَفُوا مِنْهُمْ فِي نَكْوٍ اور فرمایا  
 لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ اور غیر ہدیٰ کمال حرمت  
 مختلف نہیں ہوتے ہیں جسطرح کہ آیت باب میں فرمادیا ہے وَلَمَّا جَاءَ لَكُمْ طُبُجٌ تَالَعَ فِيهِ رَسُولُكُمْ وَه  
 اختلاف میں اقل ہیں جیسے اہل حدیثہ صحابہ سنت کہ یہ بہ نسبت جمیع طوائف اہل احکام اقل الاختلاف  
 میں ہر چہ کوئی ان سے قریب تر ہے وہ اختلاف سے دور تر ہو تا ہے اور جو شخص سنت سے الگ ہو جیسے معتزلہ  
 و رافضیہ و طوائف سے اختلاف میں اکثر ہیں راء اختلاف فلا سفہ کا سو کوئی شخص اور کا حصر نہیں کر سکتا

۴  
 "مختلفین کے لیے ہر ایک کی ایک دلیل ہے"   
 "اسکے سب کے لیے ایک دلیل ہے"   
 "مختلفین کے لیے ہر ایک کی ایک دلیل ہے"   
 "اسکے سب کے لیے ایک دلیل ہے"   
 "مختلفین کے لیے ہر ایک کی ایک دلیل ہے"   
 "اسکے سب کے لیے ایک دلیل ہے"   
 "مختلفین کے لیے ہر ایک کی ایک دلیل ہے"   
 "اسکے سب کے لیے ایک دلیل ہے"   
 "مختلفین کے لیے ہر ایک کی ایک دلیل ہے"   
 "اسکے سب کے لیے ایک دلیل ہے"



نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَنْتَبِهُ بِهٖ فُؤَادَكَ ۖ وَحَدَّثَكَ هَذِهِ الْأَمْثَالَ مَعَ عِظَةِ ذِكْرٍ ۚ  
لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ اور سب بیان کہتے ہیں ہم تیرے پاس سولوں کے احوال سے جس خوابت کرین تیرا دل اور  
آئی تجھ کو اس سورت میں تحقیق بات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو فائدہ تعالیٰ فرماتا  
ہے کہ ہم نے حال پیغمبروں کا اور انکی استوں کا اور جو کچھ محبت و فکر اور بحث در میان اون کے ہوئی تھی اور  
جو تکلیفات انبیاء علیہم السلام اوٹھائی اور جرح پر ہم نے مومنین کی نصرت کی اور کافروں کو فخذول  
کیا سب تجھے ظاہر کر دیا یہ اسلئے کہ تیرا دل ٹھیرے اور تو اون کی اقتدا کرے اور پریشان خاطر نہ ہو دی این  
عباس اور ایک جماعت کو کہانہ کا انشاء طرف اس سورت کے ہے اور قنادہ نے کہا طرف دنیا کر بیٹھے اس  
دنیا میں تیرے پاس سچے قصے پیغمبروں کے آئے اور نصیحت آئی جس سے کافر ڈرین اور مومنین نفع لین فتح کیا  
میں کہا ہو کہ یہ قصص ذکر کرنا اسلئے ہے کہ تم کو زیادہ یقین ہو اور دل ہمارا مطمئن ہو جائے اور نفس  
ہمارا ادا و رسالت پر ثابت رہے اور تم اذیت کفار کا تحمل کرو بہ سبب قوت کو احوال اہم گذشتہ پر  
کہہ کیے کہ چمنال میں ہمدادی تھے اور رسول نے اُن کی طرف سے کیا کچھ تکلیف پائی اور شقتیں ہائیں  
کیونکہ لگا شرا دل کو ثابت نہ کرتا ہے اور نفس میں سراخ نہ ہوتا ہے اور علم میں افسوسے تر مراد ہذہ  
سے یہ سورت ہر یاد دنیا لکن اس میں بعد ہر اسلئے کہ ذکر دنیا کا اس جگہ نہیں آیا ہے یا مراد یہاں یہاں  
قصص حق سحر اور ہر این قاطع ہیں جو کہ دلالت کرتے ہیں صحت سب اور معاد پر یا مراد نبوت ہر اگر اول  
مراد ہے تو تخصیص اس سورت کی ساتھ معجی حق کے حالانکہ اور سور میں بھی حق آیا ہے اس قصد سے ہے  
کہ یہ سورت شکل سے بیان حق پر نہ یہ کہ حق اس سورت میں موجود ہے نہ دوسری سورت میں بعض نے کہا یہ سورت  
جامع ہے بیان ہمالا اہم و تفرج حل اہم پر زیادہ تر سور دیگر سے بعض نے کہا تخصیص سورت کی بالذکر  
وہ سورت شریف سورت کے ہے جو بخش احوال اہم گذشتہ کا ذکر کرتا ہے اور سکتا ہے یہ سورت موعظت و تہذیب  
اور جو کوئی ان قصص میں نظر کرتا ہے اور سکتا ہے یہ سورت یادگار ہے تخصیص تذکر کی ساتھ مومنین کے  
اسلئے ہے کہ یہی لوگ متاثر و متاثر و متاثر ہیں وَقُلْ لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَمَلَكُمْ إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّا  
عَامِلُونَ ۝ وَتَنْظُرُونَ ۝ کہہ دو کہ جو یقین نہیں کرتے کام کہ جو ادا بنی جگہ ہم ہی  
کام کرتے ہیں اور راہ دیکھو ہم ہی راہ دیکھتے ہیں ف یہ ارشاد الہی بطور تہذیب کے ہے کہ تم اپنی راہ پر  
رہو ہم اپنی راہ پر ہیں جلد ہم یہ بات جان لو کہ عاقبت کس کے لیے ہے جو چاہتا ہے اپنے ابا و عہدہ و عاکیا اور اپنے بندوں کی

نصرت فرمائی ولہ الحمد فتح البیان میں ہے کہ جو لوگ اس حق پر ایمان نہیں لائے مین اندر مضیحت کہتے ہیں اور نہ اس امر میں کچھ سوچتے ہیں اور نہ سوچندہ کہ تم اپنے حال پر قائم ثابت رہو بیٹے کفر کیے جاؤ تم اپنے حال پر بیٹے ایمان پر قائم ہیں اس کہنے میں تشدید و وعید و تہدید فرمائی ہو واسطے کفار کے اور تم انتظار کرو انجام کار کا ابن جریر نے کہا بیٹے موعید شیطان کی اہ و دیکھو ہم ہی انتظار کرتے ہیں کہ اللہ کی عقوبت و تعذیب کیسے نازل ہوئی ہے اس ارشاد میں جو وعید و تہدید وہ مخفی نہیں ہے **وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اَلْیَہِ یُخٰیجُ الْاَمْرَ ۗ لَہٗ فَاعْبُدْہٗ وَ کُتُوْا عَلَیْہِ وُجُوْکُمْ ۚ بِغَیْظِ لِّحَاطَتِہٖ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ ۚ** اس کے پاس ہے چھپی بات آسمانوں کی اور زمین کی اور اسی کی طرف رجوع ہے کام سار اسوا و سلی بندگی کر اور اوپر ہر دوسا رکھ اور تیرا رب خبر نہیں جو کام کرتے ہو ف اللہ تعالیٰ سنے یہ خبر دی کہ مین عالم تعذیب ہوں مجھ کو غریب آسمان میں ہوا یا زمین میں معلوم ہے لام اس جگہ واسطے تخصیص کے ہے معلوم ہوا کہ سوا اللہ کے کوئی غیبی ان نہیں ہے نبی مرسل ہو یا ملک قرب بہر کسی پر فقیر کی کیا ہستی ہے کہ وہ سب کو غیبی ان کا کرے ہر امر کا مرجع اللہ کی طرف ہے اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ تم خاص میری عبادت کرو اور مجھی پر ہمتا را بہ و سا ہو کیونکہ جو کوئی اللہ پر توکل کرتا ہے اللہ کو کافی ہوتا ہے کہنے کے تورات کا خاتمہ بھی خاتمہ ہو دے رَوَاہُ اِنْ خَرَجَ یَسْتَبْدِہُ فَفَتْحَ الْبَیْاَنُ کَالْفَظِیۃِ کہ جو حکم بندوں سے آسمان و زمین تمام و مخفی ہے اس کا علم اللہ ہی کہے ہے تخصیص غیب کی اس جگہ باوجودیکہ اللہ کو علم مشہور وہی ویسا ہی ہے جسیر کہ غیب کا اسلیہ کی ہے کہ یہ وہ علم ہے کہ جس میں کوئی شریک اللہ کا نہیں ہے بعض نے کہا مرد اس غیب کے اثرنا عذاب کا آسمان ہو اور طلوع عذاب کا زمین سے ہو مکن اول اولی ہے ابو علی فاسی وغیرہ ہی اسی کے قائل ہیں اضافت غیب کی طرف مفعول کے توسع کی راہ ہو ہے اور ساری خلق کا کار بار دنیا و آخرت میں طرف خدا کے راجع ہے وہ کہہ سکیا اور اس کے عمل کی جزا دیگا اور عاصی کو تنہا لیکر ابن جریر نے کہا در بیان انکم عدل ہو حکم کرے گا بہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا کہ عبادت و توکل کرو بعض نے کہا یہ خطاب حضرت کو اور ساری خلق کو ہے کیا ہوں اور کیا کافر بہر فرمایا کہ تیرا رب ان کو اعمال سے غافل نہیں ہے بلکہ عالم جملہ اعمال و احوال خلق ہو وہ انکی جزا دیگا خیر کی جزا خیر و شر کی جزا شر کو ہے کہا ہے فاتحہ تورات فاتحہ انعام ہے اور فاتحہ تورات فاتحہ ہود رَوَاہُ عَمْدُ الْاَمْرِ ابْنُ اَحْمَدُ الْکُتُبِیۃِ خیر مراد فاتحہ ہود سے یہ آیت شریف ہے **لَیْلَہٗ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ الْاَعْلٰی**

سورة يوسف عليه السلام

یہ سورت کی یہ حدیث ابی بن کعب میں رونما آیا ہے کہ علمو اوراقا نکم سورۃ یوسف فَاِنَّهُ اَيُّهَا مُسْلِمٌ  
نَكَلَهَا اَوْ عَلِمَهَا اَهْلُهَا اَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ سَكَرَاتُ اللَّوْثِ وَاعْطَاهُ مِنَ الْقُوَّةِ  
اَنْ لَا يَحْسُدَ مُسْلِمًا دَاوَاهُ الشُّعْلِيُّ وَغَايِرُهُ ابن کثیر کہتے ہیں یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس لیے کہ اسناد  
اسکی بالکل ضعیف ہے ابن عباس کہنے ہی اسی کو لگ بھگ بہت کیا ہے مگر وہ منکر ہے سارے طریق پر  
میں نے دلائل میں ذکر کیا ہے کہ حضرت اس سورت کی تلاوت کرتے تھے ایک گروہ یہود نے سُنکر  
اسلام اختیار کیا اس لیے کہ یہ سورت موافق انکی کتاب کے تھی مگر ابن عباس جو بطریق کلیبی  
عن ابی صالح اُلی ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ یہ سورت ساری مکی ہے بعض نے کہا درمیان مکہ و مدینہ  
کے اوتری ہے وقت ہجرت کے یہ ایک سو گیارہ آیت ہے ابن عباس نے بتا دہ نے کہا مگر چار آیتیں قرطبی  
کہتے ہیں علیہما کا یہ بقولہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کے قصہ قرآن میں مکرر کر رکھا ہے اس لیے  
ساتھ وجہ مختلفہ میں بالفاظ متناسبہ بدرجات بلاغت ذکر کیے ہیں مگر قصہ یوسف کہ اسکا ذکر مکرر  
نہیں فرمایا سمجھا کسی مخالف کو قدرت معارضہ کی مکرر دفعہ مکرر حاصل نہ ہوئی لہذا الحمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

کامل ٹھہری ولہذا اللہ تعالیٰ نے اسکو حسن نقص فرمایا ابن جریر نے ابن عباس سے سبب دل میں اسورت  
 کے یوں روایت کیا ہے کہ صحابہ نے کمالے رسول خدا کا ش آپ ہمپر کوئی قصہ بیان فرماتے اسپر یہ آیت  
 ائی نحن نقص الخ اور ہکو دوسر طریق سے مسلما ہی عمرو بن قیس سے روایت کیا ہے مصعب نے باب بعد  
 راوی ہیں کہ حضرت بقران مجید اور ترا اپنے لوگوں پر اوسکی ملاوت کی اونمون کے کمالے رسول خدا کو  
 قصصت علیکا کا ش آپ ہمکو کوئی قصہ سناتے اسپر اللہ نے یہ آیت تا تعلون نازل کی ہر ایک مانے  
 کہ حضرت اورن براسی آیت کی تلاوت کرتے رہی اوسپر اللہ نے یہ آیت بھی اللہ عز وجل احسن الخ  
 دواہ ابن حزم و لکھا کہ عرو بن عبد اللہ کہتہ ہیں اصحاب حضرت ملول ہوئے عرض کیا کہ اے رسول  
 خدا حدیث کو اور پر اور قرآن سے کمتر کوئی بات ہم سے کہو اور انکی قصص تہی اوسپر اللہ نے یہ آیت تا تعلون  
 نازل کی وہ طالب جنت تہو اللہ نے انکو راہ حسن الحدیث کی دکھلائی اونمون نے ارادہ قصص کا کیا تھا  
 اللہ انکو طرف حسن القصص کے راہما سوا اس آیت کریمہ کے پاس جو کہ مثل ہے مدح قرآن اور اسکو کافی ہے  
 پر ہر کتاب ماسواہ سے ذکر کرنا ایک حدیث کا مناسب حکو امام احمد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا  
 ہے کہ عمر بن خطاب کو ایک کتاب بعض اہل کتاب کے ہاتھ آئی تہی یہ سکولا کہ حضرت کر سانسے پڑھنے لگو  
 حضرت غضب میں آکر فرمایا اَمْتَحَوْ كُون فَيُعَايَا اَبْنُ لِحَاثِ الَّذِي نَفْسِي يَدِهِ لَقَدْ جُنْتُكُمْ  
 بِهَا بَيِّنَاتٍ نَفِيَّةً لَا تَسَالُوهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوكُمْ بِحَقِّ تَكْلِ بَوْنَهُ اَوْ بِأَجْلِ فَتَصَدَّقُوهُ  
 وَالَّذِي نَفْسِي يَدِهِ لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا لَأَسَعَهُ اِلَّا اَنْ يَتَّبِعَنِي دوسرا لفظ عبد اللہ بن  
 ثابت کا یہ ہے کہ عمر نے اگر کمالے رسول خدا سے اگر ایک سیر بائی پر فریظہ میں ہو مواتا اور اسے جہا  
 توریت ملجو ملکہ دیو میں کیا میں انکو آپ پر عرض نہ کروں حضرت کا چہرہ مبارک دگرگون ہو گیا عبد اللہ  
 ثابت کہتہ ہیں میں نے کمالے عمر تو حضرت کے چہرے کو نہیں دیکھا کہ تنغیر ہو گیا ہے عمر نے کہا صَدِّقَ اللہ دُبَّانَا  
 وَبِالْاِسْلَامِ دُبَّانَا وَنَحْمَدُ رَسُوْلًا تَجَهَّرَتْ كَاغْضَهُ گِیَا اور فرمایا وَالَّذِي نَفْسِي يَدِهِ لَوْ اَحْبَبْتُمْ  
 فَيَكُمُ مَّوْسٰی ثُمَّ اتَّبَعْتُمْهُ وَتَرَكَ تَمُوْنًا لِّضَلَالِكُمْ اَنْتُمْ حَظُّكُمْ مِنَ الْاَمْرِ اَنَا حَظُّكُمْ مِنَ النَّبِيِّیْنَ  
 دواہ احمد میں کہتا ہوں ان احادیث و تعلیقات آرا اور رجال کی جرئت گئی تسمہ تک باقی نہ رہا کوئی نہ فرما  
 اگر موسیٰ علیہ السلام کو من جلد انبیاء کرام اولوا الغرہ کے ہیں اس امت میں اتنے تو انکو ہی کوئی چاہہ بخیر اتباع  
 خاتم الرسل کے نہ ہوتا جسطرح کہ عیسیٰ وقت نزول کے آسمان ہونا میں زبان قرب قیامت ہی کتاب عزیز و منت

مطہرہ پر عمل کر کے تو اب کسی اور عالم و درویش و مجتہد و صوفی و مخوم کی کیا ہستی باقی ہے کہ باوجود انصاف و  
قرآن و اولاد و صفہ حدیث کی اوس کے قول یا فعل یا اسے مجبور یا اجتہاد و حجت یا کثرت و امامت و مقام کی بیہوشی  
کیجا کر اور رسول کی کلام ربکت التیام بدایت نظام ربکی اور امتی کے کلام کو مقدم رکھا جائے یہ  
کام و کلام اوسکی شخص سے مقصور یا واقع ہوتا ہے جو کہ سننے ایساں و ملاقات اسلام و ملاقات احسان  
سے بالکل فارغ البال خالی الذہن ہو یا معاند مکار و جاہل مجاہل ہو اور فقط نام کا مسلمان و کلمہ گو  
بنائے ورنہ کتاب بانی و سنت مطہرہ کے ہوتے بیشوہ شیطانی یعنی چاچا لدین عرفہ کہتے ہیں میں باہر  
عمر رضی اللہ عنہ کے بیٹا تھا کہ اتنے میں ایک مرد عبد القیس کہ جسے سوس میں ساکن کیا تھا لائے عمر نے  
کہا تو فلان بن فلان عبدی جو کہا ہاں کہا تو صی سوس میں رہتا ہے کہا ہاں عمر کے ہاتھ میں ایک  
قنات تھی اوس قنات سے اوس کو مارا اوس نے کہا اے امیر المؤمنین مجھ کو کیوں مارتے ہو عمر نے کہا بیٹھ جاو  
بیٹھ گیا اوس پر یہ آیت پڑھی **لَسِيْمَ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلَا تَكْتُمُ الْمَنِيْنِ اَلِقَوْلَ الَّذِي  
اَلْفَاظِلْنَ** اس آیت کو تین بار اوس پر پڑھا اور تین ہی بار اوس کو مارا اوس نے کہا اے امیر المؤمنین تم  
مجھے کیوں مارتے ہو کہا تو ہی نے کتاب دانیال لکھی ہے کہا آپ جو حکم دین میں دیا ہے اسے کروں کہا جا  
اور اس کتاب کو آب گرم اور صوف سفید سے محو کر پر خبر دار کہی اوس کو نہ پڑھنا اور نہ کسی کو پڑھنا مجھ کو  
اگر یہ بات پہنچ گئی کہ تو نے اوس کو پڑھا یا کسی شخص کو پڑھا یا تو میں تجھے کو عقوبت سے مہاک کر دوں گا  
پھر فرمایا بیٹھ جاوہ سالنے اوس کے بیٹھ گیا کہ میں نے جاکر ایک کتاب اہل کتاب سے نفل کرائی تھی بہر  
ایک آدمی میں اس کو لیکر آیا حضرت نے مجھ سے پوچھا ہے عمر تیرے ہاتھ میں یہ کیا ہے منہ پر کہا اے رسول خدا  
ایک کتاب ہے جس کو میں نے لکھا یا ہے تاکہ اوس کے سب سے ہمارا علم زیادہ ہو حضرت غضب میں آگئے  
آپ کی آنکھیں سرخ ہو گئیں پھر ندا ہوئی کہ **اَقْلُوْهُ جَانُوْهُ اَضَانُ** کہا اے نبی غصہ میں لا کر گئے ہتھیار  
اوتھا و ہر اگر گرد منبر نبوی حلقہ کر لیا حضرت نے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنِّيْ قَدْ اَوْثَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَ  
وَحَوَّاتِيْمَ وَ اَخْتَصَرْتُ لِيْ خَصِيْرًا وَلَقَدْ اَتَيْتُكُمْ بِحَبِيْمٍ نَفِيْهٍ فَلَا تَقْعُزُوْا وَا لَا تَتَّبِعُوْا الْاَلْبَنَاءَ وَ اَلْمُنْتَهَكُوْا**  
عمر کہتے ہیں میں نے کھڑے ہو کر کہا **رَضِيْتُ بِاللّٰهِ رَبًّا وَ بِالْاِسْلَامِ دِيْنًا وَ بِكَ رَسُوْلًا** تب حضرت منبر سے نیچے  
اوترے **دَدَاہُ اَبُو بَكْرٍ وَ دَدَاہُ اَبْنُ اَبِي حَاتِمٍ فِيْ هَٰذِهِ مُخْتَصَرًا لِّكُنْ رَسُوْلًا مُّصْنِفًا** مگر ابن کثیر  
کہتے ہیں **وَدَدُوْهُ لَہٗ نَاصِحٌ مِّنْ مَّكِيٍّ اَخُوْہُ شَاہِدٌ** جو کہ حافظ ابوبکر احمد بن ابی ہریرہ سے معیلی نے اپنی سند سے روایت



کیا ہے کہ جبرین نے فیروز کے لکھنے کے لئے جو شخص جس میں زبان خلافت عمر رضی اللہ عنہ تھے سترنے جہان اور اہل محصل  
 بلا یا بتائے ان دونوں کو یہی طلب کیا تھا اور انہوں نے یہود کو کچھ صلا صفت ان کے لکھنے تھے یہ اس کو اپنے  
 سہراہ لیتے تھے تاکہ عمر سے استفادہ کریں اگر وہ راضی ہوں تو ہم اپنی عزت زیادہ کریں اور اگر وہ ہم کو منع کریں  
 تو ہم اس کو چھوڑ دیں جب وہ دونوں پاس عمر کے آئے کہ ہم زمین اہل کتابین میں ہم دونوں سے ایسی بات  
 سنتے ہیں جس سے بد بظاہر بال کٹرے ہوتے ہیں کیا ہم اس کلام کو ادا کر لیں یا چھوڑ دیں عمر نے  
 کہا شاید تم دونوں نے کچھ اس کلام میں سے لکھا ہے کہ اس نے نہیں لکھا کہ میں تم سے ایک باجہ کہتا ہوں  
 میں حیات حضرت میں طرف خیر کے گیا تھا وہاں مجھے کو ایک یہودی ملا اور اس نے ایک ایسی بات کہی جو مجھ  
 اچھی معلوم ہوئی میں نے اس سے کہا بھلا تو مجھ کو یہ بات لکھ دیگا اور اس نے کہا ہاں اس کے پاس ایک چڑا  
 لے گیا اور سو مجھ پر لکھو انا شروع کیا میں نے اکر امین لکھا جب میں بہر کر آیا میں نے یہاں حضرت سے کہا فرمایا اس کو  
 لے آئیں لیکن چلا اور چلنے سے رعب تھا اس اسید پر کہ پاس حضرت کے کچھ ایسا لاؤں جو کہ آپ کو محبوب ہو  
 جب میں وہ مکتوب لیکر آیا فرمایا بیٹھے جا مجھ پر پڑھیں اکیس دم پڑھا دیکھا تو آپ کا چہرہ دگرگون ہونے لگا  
 میں مارے ڈر کے حیران رہ گیا ہر ایک حرف ہی نہ پڑھ سکا جب حضرت نے میری یہ حالت دیکھی اس کو  
 اڑھا کر ایک ایک رسم کو اپنے آپ میں سوٹانے لگو اور فرمایا لا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَاِنَّهُمْ قَدْ تَقَوَّوْا  
 تَقَوَّوْكُمْ وَاِيَّانَا كَمَا اخْرَجَ حَرْفُ مَثَاوِيہ كَمَا كَرِهَ اَدْنُو دُونُو فَرَسَ كَمَا اَكْرَمَ اِنْ جَان لَوْن  
 کہ تم نے کچھ بھی اس کلام سے لکھا ہو تو میں تم کو اس رستے کے لیے نکال بناؤں اُن دونوں نے کہا واللہ ہم کبھی  
 اس میں سے کچھ بھی نہ لکھیں گے ہر اپنی صلا صفت لیکر لکھو اور ایک گڑباز بپ سا لکھ کر لکھو اور اس میں انکو  
 دفن کر دیا یہ آخر عمر تھا ساتھ ان صلا صفت کے وَهَكَذَا رَوَاهُ التَّوْرِيُّ سَمِعْتُ مِنْ اَبِي الْحَكَايَةِ كُنْجُو  
 وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَدَائِلِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ اَبِي قَلَابَةَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْهُ اَعْلَمَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 کہ انصاف حق گوئی کو دیکھنا چاہیے کہ کس طرح اپنا قصہ گذشتہ جبر حضرت نے عرض کیا تھا میں نے سب لوگوں  
 کے بیان کر دیا اور وہ بھی اپنے زمانہ خلافت علیا میں اور حجت اسلام کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ کسی شخص استی کے لیے  
 اس بات کو روا نہ کرے کہ وہ کن باہل کتاب کو دیکھو یا لکھو یا لکھو اور ایسے کام پر فاعل کا تدارک ضرب و تغیر  
 سے کیا اگر جمود تعلیم مذہب کا زمانہ خلافت عمر میں ملوث ہوتا تو معلوم نہیں کہ خلیفہ فاروق کیا عفتوت از  
 معلومین کو توڑنا تو ضرور معلوم ہو سکتا ہے کہ ہر شخص کو جسے اسلام میں رسم جاہلیت کو اختیار کیا ہو اور اتباع چھوڑ کر

مقلد مذہب بنام یقیناً اس است کے لیے ایک نکال و وبال بتاتے مگر انفسوج کے ظہور ان مفاسد کا بعد  
ان کے گزرنے کے آخر است میں ہوا اور اگلی است اس بلا و غربت و عافیت میں رہی یہ زمانہ ہمارا اللہ سبحانہ  
ہی شخص کے ہے کہ جو مقتدری عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہو مگر رعاع لے لیا آرزو کہ خاک نشہ ہو فتح البیت  
میں کہا ہے یتیمین قیری طرف اناری گئی ہیں اس سدرت میں یتیمین میں ایسی سدرت کی جس کا حلال عجاہ و  
تہنیکیت عرب میں ظاہر و واضح ہے جس کے معنی میں ظاہر الامر یعنی اس بات میں کہ یہ اللہ تعالیٰ کو پاس سے  
آئی ہیں اور لفظاً و معنی معجز ہیں لاسیما تہنیک کی خبر بخبر میں یا ان کو معانی عرب پر واضح میں فارسی  
و سامع پر تہنیک نہیں ہوتے کیونکہ انہیں کی لغت و زبان میں نازل ہوئی ہیں یا ان میں بیان ہوا احکام  
و شرائع و خفا و کف سکوت و اسرار نشان کا دارین میں یا ان میں قصص اولین و شہرہ احوال متقدمین  
کا ذکر ہے یا بیان ہوا سوال ہیو کا قصہ یوسف علیہ السلام سو قاتلہ کے کہا اللہ نے اس کو اپنی برکت و شہ  
سنت بیان کی ہے نہ حاجت سے کہا سہید نہ تخت ان الباطل اور موضع حلال میں الحرام ہے مجاہد نے کہا اللہ نے  
اس میں حلال و حرام کا بیان کیا ہے معارف نے کہا اللہ نے اس میں وہ چہ حرف بیان کیے جو زبان اعاجم  
سے ساقط ہیں قرآن کو عربی اللسان فرمایا اگرچہ اوس میں بعض الفاظ غیر لسان عرب کے ہیں جیسے  
جبل مشکوہ استبرق و نحوہا تاکہ ابن عبّاسؓ فرمایا عکرمہؓ یہ بات صحیح ہو مگر ابو عبیدہؓ نے دلیل  
ایت باب اسبات کا انکار کیا ہے جمع بین القولین یوں ہو کہ جب عرب نے ان الفاظ کو ساتھ لفظ کیا تو یہ  
الفاظ انہیں کی لغت ہو گئی بالجلد اس نے فرمایا کہ ہم نے قرآن کو زبان عرب میں نازل کیا ہے تاکہ تم سمجھ  
اور کو معنی بوجہ اس لیے کہ یہ تہنیک عربی بولی میں ہوا جابر کہتے ہیں حضرت نے فرمادھا تہنیکاً یکر فرمایا اللہ علیہ  
ہذا اللسان العربی اہما ما دوا لکھ کہ معنی اس زبان عربی کا اسمعیل علیہ السلام ہوا تا ما جابر نے  
کہا قرآن قریش میں اترتا ہے یہ ان کا کلام ہے میں کہتا ہوں کہ فضیلت نصرت اس زبان کی سائر لغات پر  
ایسی جو جیسے فضیلت اس کے کلام کی سائر کلام پر جو خصوصیات اس زبان کے لیے ہیں جو کسی زبان میں پاس  
نہیں جاتے یہی زبان ہمارے دین کی لغت و اسی زبان میں آخرت کتب ہما دیہ کا نزول ہوا یعنی قرآن کریم کا  
یہ زبان المجتہد ہو گئی جس کسی کو اس زبان کی معرفت زیادہ ہے وہ قرآن و حدیث کا مطلب خوب  
سمجھتا ہو جو اس زبان سے محروم ہے وہ فہم معانی کتاب و سنت ہو قاصر ہو سید جس کی تفسیر سلف کی مستبر  
ہے کیونکہ وہ عارف لغت و محاورہ عربیہ ہو اور خلف میں بوجہ قلت معرفت لسان عرب کے اختلاف تفسیر



و قتا وہ دس فیان ثوری و عبد الرحمان بن زید و سیطخ مردی ہر اس خواب کی تعبیر و تفسیر چاہیں جس کے بعد واقعہ ہوئی یا اتنی برس کے بعد جبکہ یوسف علیہ السلام نے اپنی ماں باپ کو سخت کراہ دیا اور بے یون نے سامنے کھڑے ہو کر سجدہ کیا اس وقت یوسف علیہ السلام نے فرمایا یا کیت ہذا آتا ویل دروئی کی حیرت کب قی  
جسکھا کرتی حقا کیجیڈت میں نام ان گیارہ کو کلب کا آیا ہے عبد الرحمن بن سابط کہتے ہیں ایک مرد  
یہودی باپس حضرت کے آیا اسکو بتاۓ الیہودی کہتے تھے اس نے کہا اے محمد مجھے خبر دو کہ جن نارون کو  
یوسف نے سجدہ کرتے ہوئے دیکھا تھا اون کے کیا نام ہیں حضرت غاموش ہے کچھ جواب نہ دیا حضرت حیریل علیہ  
السلام نے اگر خبر دی کہ اون کے نام یہ ہیں حضرت نے کسی شخص کو باپس اس یہودی کے بھیجا اور کہا سبلا کیا  
تو ایمان لے آئیں اگر میں تجھ کو نام اون نارون کے بتا دوں کہ ماہان فرمایا حیران طارق ذیال ذو الکشفین  
قالس و ناب عمودان فاستیق مصبر ضرع فرع یہودی نے کہا واسد ہی اون کے نام ہیں ددہ ابن جبر  
والکیماتی فی الذکلیل و ردی ہذا الخلدیت الحافظان ابو یعلیٰ الموصلی و ابو یعلیٰ الذکری  
مسنڈیہ کیا داکن ائی حکایت فی نقیہ ابو یعلیٰ نے اسکو اپنے چار شیوخ سے روایت کیا اور اتنا  
اور رڑ بایا کہ جب یوسف علیہ السلام نے یہ خواب دیکھا تو اپنے باپ یعقوب علیہ السلام کو اسکا ذکر کیا ان  
کے باپ نے کہا ہذا امر متشکت کجمع اللہ من بعد اور تمس و قر اون کے ماں باپ میں مکن لہ نے  
اسکو ضعیف کہا اور اکثر نے ترک کر دیا حیرانی نے کہا حکم بن ظہیر فراری راوی اسکا سا قسط ہے اور  
وہ صاحب حدیث حسن یوسف ہے ہر وہ حدیث ذکر کی جو جابر سے مروی ہے کہ ایک یہود نے حضرت سے  
ان نارون کا کیا جو یوسف علیہ السلام نے دیکھے تھے کہ ان کو کیا نام ہیں اور حضرت نے اسکو جواب دیا ان  
کے ساتھ ہی حکم کو متفق ہے اربعہ نے اسکو ضعیف کہا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ یوسف نصیم بن  
ہے اور یکسر بن کمرہ ہمزہ کے بجائے واو ہی پڑا ہے یعربانی نام ہے اور غیر منصرف بسبب علمیت و عجمہ کے  
اور بعض نے کہا عربی ہے مکن اول اولی ہر مدلیل عدم صرف اکل باپ یعقوب علیہ السلام تھے یوسف علیہ  
السلام کی عمر اکیسویں برس کی ہوئی سیوطی نے تیسریں کی سطح کہا ہے اور انوشیخ پر خواب شب جمعہ کو لیلہ  
القدر میں دیکھا تھا کہ گیارہ ناری آسمان سے اترے اون کے ساتھ سورج و چاند بھی ہے یوسف اس وقت  
بارہ برس کے تھے باسترہ برس کے اور بعض نے کہا سات برس کی عیناوی نے انکے وہی نام ذکر کیے ہیں  
جوا پر گذر چکے یہ وہ ناری میں جو ہر صد و نین ہوتے ہیں خواب بالخصوص بوجہ انکے لفظ آئی

فَاللهُ أَكْبَرُ اَوْ كُنْ نَامُ اَكْبَرُ پت مین ہی اکر مین سید جی نے درشتور میں سپیٹج سوئی کیا یہ لوگ مسند  
 مین حدیث نہ کر کے ضعیف و متروک مین مین بلکہ ابن الجوزی نے احمدیہ کے موضوع کہا ہے ابن عباس قتادہ  
 و سدی نے کہا گیارہ کوکب بہائی مین اور سورج مان اور چاند باب و کرشمہ قمر کا بعد کوکب یازدہ گان  
 کے وسط اظہار فریت و شرف کے کیا ہے جبطج کہ عطف جبریل و میکائیل کا ملائکہ پر آیا ہے یا دا و مجنہ مع جو  
 ضمیر نہ کر ایسے آئی ہے کہ انکا وصف غافلانہ کیا ہے ایسے کہ اون کو مسجد کہ نام دیکھا فطیل و سیبوتہ  
 نے اسپطج کہا ہے مراد انکا حقیقت سحر ہے ایسے کہ انکی تحت آپس مین ہی تھی یا مراد سجدہ سوا تو اضع  
 و ذوال تحت الامر ہے مکن اول اولیٰ و اکثر مفسرین کے نزدیک ظہور اس خواب کا بعد چہل سال کے ہوا تھا  
 اور حسن بصری نے کہا بعد انسی سال کے جب کہ باب کے کچا بئی ہوئی اور بہائی سجدہ مین گئے تھے  
 لَا تَقْصُصْ سُوْرَتَكَ عَلٰی اَخَوْتِكَ فَيَكِيْدُوْكَ ذٰلِكَ كَيْدُ اِيْن الشَّيْطٰنِ لِئَلَّا تَشَاعِرَ عَدُوْمِيْنَ ۝  
 کہ اے بیٹے رت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں پاس بہرہ بناوین گے تیرے وسط کو کچر فرب البتہ  
 شیطان ہے انسان کا صریح دشمن یعنی اسکی تعبیر ظاہر ہے سنتے ہی سمجھ لوینگے گیارہ بہائی تھے  
 اور ایک باپ ایک مان انکی طرف محتاج ہونگے بہر شیطان انکے دل میں حسد ڈالے گا اتنے آدمہ تعالیٰ  
 نے خبر دی کہ یعقوب علی التلام نے اپنے فرزند یوسف علیہ السلام کو وقت سنو اس خواب کے اظہار جو بکی  
 تعبیر یہ کہ بہائی سامنے انکو خاک سی کرین اور تعظیم معمولی سے زیادہ تعظیم بجا لائیں یعنی سجدے  
 مین بطور اذلال و اکرام و احترام گر ٹہرین منع فرمایا اس فرسے کہ کہیں اپنے بھائیوں کو نہ کہدین بلکہ انکو  
 حسد و اورہ مکر و فریب کرین اور کوئی حلیہ ملاک کا نکالین و لہذا سنت مطہرہ مین رفعا آیا ہے اِذَا  
 دَاى لَحَدَّكَ مِمَّا يَحِبُّ فَلْيَحْدَثْ بِهٖ وَاِذَا رَاى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَحَوَّلْ اِلٰى جَنْبِہٖ الْاٰخِرَ وَلْيَتَقَلَّ  
 عَنْ كَيْسَارٍ فَلَا تَاُوْلِيْہٗ وَاَلَيْسَ عِنْدَ اللّٰهِ مَرْسَدٌ ہَا وَاَلَيْسَ ہَا اَحَدًا اَقَاتَهَا اَنْ تَضُرَّہٗ یٰسَہ  
 کوئی اچھا خواب دیکھو تو کہے اور برا دیکھو تو کروٹ بدلے اور بائیں طرف تنہا روے اور اُس کے  
 شر سے اسکی پناہ مانگو اور کسی کے ذکر اور سکا نہ کرے بخواب اسکو نقصان نہ لگا دوسری حدیث مین فرمایا  
 ہِے اَلرُّوْحُ عَلٰی رِجْلِ طَائِفٍ مَّا كَرِهَتْ فَاِذَا عَابَرَتْ رَقْعَتِ رَدَّاهُ لِحَدِّكَ عَنْ مَعَاوِيَةَ الْقُشَيْرِيِّ  
 اسی جگہ سے یہ بات اخذ کی گئی ہے کہ نعمت کا انفا کرے یہاں تک کہ وہ اہل تہ کے اور ظاہر ہو جائے  
 جبطج کہ حدیث مین آیا ہے اَسْتَعِيْنُوْا عَلٰی قَضَائِ الْخَوَائِجِ بِكَيْفِهَا كَيْوَمَہُ مَرْدِيْ نَمْتِ مَحْسُوْمَہَا

سے فتح البیان میں کہا ہے یعقوب علیہ السلام کو منع کیا کہ تم اپنا خواب اپنے بھائیوں  
 سے نہ کہو یہ اس لیے کہ یعقوب تاویل اس رویا کی جان گئے تھے انکو ڈر ہوا کہ کہیں بھائی ہی تعبیر سمجھ لیں  
 اور حسد کریں کیونکہ شیطان انسان کا دشمن ظاہر ہے احادیث صحیحہ میں ذکر رویا ہی صالحہ کا آیا ہے کہ ایسے  
 رویا طرف سے اللہ کے ہوتے ہیں اور بے رویا طرف سے شیطان کے مومن کا خواب ایک جزو ہے جاہل  
 اجزای نبوت سے مکن ان احادیث کو کوئی تعلق اس آیت سے نہیں ہے بلکہ یہ اخبار عام ہیں جس شخص نے  
 انکار رویا کا یا عدم اعتبار اسکا بیان کیا ہے یہ آیت احادیث رویا اس پر واضح کرتی ہیں وَكَذَلِكَ  
 يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوَالِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا  
 أَتَمَّنَا عَلَىٰ أَبِيكَ مِنْ قَبْلُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَاقَ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اِسْمٰطِ نوازے گا  
 تجھکو تیرا رب اور سکھائے گا کل بھائی باتوں کی اور پورا کرے گا اپنا انعام تجھ پر اور یعقوب کو گھصے  
 جیسا پورا کیا ہے تیرے دربار پر دود و نیر پہلے لے ابرہیم و اسحاق پر البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا  
 و نوازش اللہ کی سجدے سے بھی اور کل بھائی باتوں کی یعنی اس میں داخل ہے خواب کی تعبیر انکو  
 ذہن کی رسائی سے اور لیاقت سے کہ ایسا خواب موزون دیکھا جھوٹی عمر میں ابرہیم و اسحاق کا نام لیا  
 اپنا دیا غاخری سے انتہی اللہ تعالیٰ نے یعقوب کی بات جو اپنے فرزند یوسف سے لئی تھی ذکر کی کہ  
 جسطرح اللہ پاک نے تجھکو پسند کیا اور ان تاروں کو سجود کرتے ہوئے تجھ پر دیکھا یا اسطرح تیرا رب تجھکو  
 گزیدہ و حیدہ کریگا واسطے نبوت کو اور بات کی کل بھائی سکھائیگا کہ تو خواب کی اجبی تعبیر کہیگا یہی قول  
 ہے مجاہد وغیرہ واحد کا نعمت سے مراد رسول بنا ناوحی کرنا ہے فرمایا تیرا رب خوب جانتا ہے کہ کس جگہ سالٹ  
 کا رکنا چاہیے اللہ اَحْكَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ فَتَحَ الْبَيَانَ مِّنْ كَمَا هِيَ اَصْبَاكُ مَعْنَىٰ مِّنْ مَّطْلُكِ  
 اللہ کا کسی شے کو مجتبے کرنا یہ ہے کہ اسکو خاص کرے ساتھ فیض الہی کے جس سے انواع کمالات حاصل  
 ہوں بدین سہی عجب کے اور یہ مقام مختص ہے ساتھ انبیاء کے اور بعض صدیقین و شہداء و صالحین کے  
 اس میں ثناء ہے یوسف علیہ السلام پر اور شمار کرنا ہے اللہ کی نعمتوں کا اور نیز تاویل احادیث کو مراد تاویل رویا ہی  
 مجاہد نے کہا عبارت رویا ابن زید نے کہا تاویل علم و علم حضرت یوسف کو گون میں ٹرے و سب سے رویا کو احادیث  
 کہا اس لیے کہ حدیث ملک اگر سچی ہو اور اگر جھوٹی ہے تو احادیث شیطان و قرطبی نے کہا اہل علم کا ہمارا  
 ہنہ کہ یہ آیت دربارہ تاویل رویا ہے یوسف علیہ السلام اعلم انما جاتے ساتھ تاویل رویا کے زجاج نے

کہا مراد ماویل احادیث سے اہم سالفہ و کتب منزلہ سے بعض نے کہا مراد حاجت بندہ کی ہے بہائون کی طرف یوسفؑ  
 کے یا نجات دینا اس کا پرف کو ہر کردہ کو یا خاص قتل سے لفظ احادیث جمع کنیہ سے حدیث کی جیسے اباطیل  
 و نحو ہا اتمام نعمت سے مراد جمع ہے درمیان نبوت ملک کے جس طرح کہ یہ خواب دلیل ہو اس پر مطلب یہ ہوا کہ  
 ہم خیر دنیا و آخرت و اس طرح سے جمع کر دیں گے آل یعقوب سے مراد قرابت یعقوب سے اخوان و اولاد اور من  
 بعد ان کے ایک جماعت نے کہا اللہ نے ان کو نبوت عطا کی یا مراد وہ نعمت ہو جو کہ بعد دخول مصر کو ان  
 کو عنایت فرمائی از انجیلہ ایک بات یہ تھی کہ اون میں ملک ہوا باوجود نبوت کے اکثر مفسرین نے اسی طرح  
 کہا ہے اس نعمت کو اتمام کو مثل اتمام نعمت کو ابون برفرمایا اون کی نعمت نبوت تھی اور اس پر ہم علیہ السلام  
 کو اللہ نے اپنا خلیل کیا تھا اور اسحاق کو ذبیحہ کو بچا پاپسی قول ہو عکسہ کا اللہ نے ابون کو ذریت طیبہ  
 لکالی یعقوب و یوسف و سباط لکوا ابون کہا حالانکہ یہ باب جد کے اور باب کے باب تھے اس میں اشتباہ  
 ہے کمال ارتباط کا ساتھ انبا پر ام کے آئندہ مصالح خلق کا علیم اپنے افعال میں حکیم ہے اللہ نبوت کو ہمیز  
 رکھتا مگر نفس قدسیدین یہ گفتگو یعقوب کی یوسف علیہا السلام سے تعبیر تھی خواب کی بطریق اجمال  
 باور کا علم طریق دسی سے یا بطریق فراست بقضائے محافل یوسفیہ حاصل ہوا ہو لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ  
 وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَوُاْ لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَمْ تَأْمَنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ط  
 اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اَقْتُلُوْا يُوْسُفَ اَوْ طَرِّحُوْهُ اَرْضًا لِّيَخْلُ لَكُمْ وَجْهًا رَبِّكُمْ وَتَكُونُوْا  
 مِنْ عِبَادِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْا يُوْسُفَ وَآخُوْهُ ۚ وَتَعْبُدُوْا الْجَبَّ يَلْقَظُ  
 بَعْضُ السَّيِّئَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلٰلَيْنِ ۝ البتہ میں یوسف کے مذکور میں اللہ ہائون کی نشانیاں چوڑے  
 والون کو حب کہنے لگے البتہ یوسف اور اس کا بھائی زیادہ پیارا ہے ہمارے باب کو مجھے اور ہم قوت کو لوگ میں  
 البتہ ہمارا بلع خطا میں ہو صریح مار ڈالو یوسف کو یا پسینکہ و کسی ملک میں کہ اکیلی رہے کچھ تر جہت ہمارے  
 باب کی اور جو رسو اس کے پیچھے نیک لوگ بولا ایک لے لیں والا اون میں ست مار ڈالو یوسف کو اور پسینکہ واسکو  
 گناہم کنو میں کہ اوٹھا لیجاوین او سک کوئی مسافر اگر تم کو کرنا ہے ف نفل ہو کہ فرنیسے ہیو کو کہا کچھ  
 بناؤ کہ ہم تم سے بوجہین سچا زمانیکہ کہا بوجہ کہ اس پر ہم کا وطن شلم ہو او سکی اولاد بنی اسرائیل مصر میں کہو نیک  
 آئی کہ موسیٰ کو فرعون سے قضیہ ہوا یہ سورت اتری فرمایا کہ بوجہ والون کو نشانیاں میں فرنیس کو یہ ایک بھالی  
 کا حسد کیا طاعت قبول نہ کی آخر اللہ نے اسی کی طرف محتاج کیا اور اس طرح ہیو حسد کے خراب ہو کر فرنیس





بن اسحاق نے کہا یوسف کے ببا یوسف ایک ام عظیم بر اتفاق و اجتماع کیا یعنی طبیعت رحم و حقوق والد و  
 ملت رافت کی ایک صغیر بگیاہ پر اور عدم توقیر ایک کثیر ذی حق و حرمت و فضل و ظہر کے نزدیک اس کے  
 با آگاہ باب کا حق بیٹے پر ہوتا ہے باب بڑا بڑا و بلا خشک استخوان اور اس کی طرف سے صاحب مکانت و ملاز  
 اور جس سے اس کو محبت تھی وہ ایک بچہ نہ تو ان صغیر السن تھا باب کے لطف کا محتاج اور لائق اسکے کہ باب  
 کے پاس ہے اور میں پاس ہے یَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ وَهُوَ أَحْسَنُ الرَّاحِمِينَ فَقَدْ أَحْتَمَلُوا أَثْمًا عَظِيمًا  
 البیان میں کہا ہے اس قصہ یوسف و برادران یوسف میں علامات ہیں جنکو دلالت ہے عظیم قدرت  
 و بدیع صنعت خدا پر و سطر اون لوگوں کے جو اس قصہ کا یا کسی اور امر کا حال پہنچتے ہیں اس میں اتنا  
 ہے اہل مکہ کی قرارت آیت لسا نکین ہے صغیر توحید پر نجاس نے کہا یہ قرارت حسن ہے یا اس قصہ میں  
 دلالت ہے نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک جماعت یہود نے مکہ میں حضرت سے پوچھا کہ ہمیں  
 خبر دو ایک غیبی کی جو تمام میں تھا اور اس کا کیا طرہ مصر کے نکال گیا وہ عم میں فرزند کے اتنا  
 رویا کہ اندھا ہو گیا کے میں کوئی شخص اہل کتاب میں سونہ تھا اور نہ کوئی ایسا آدمی جو انہی کا حال  
 پہنچانے یہود نے ایک آدمی مدینے سے یہ سوال کرنے کو مکہ میں پاس حضرت کو بھیجا تھا او سپر  
 اللہ نے سورہ یوسف ایک بارگی نازل کی جس طرح کہ توریت میں ہے بعض نے کہا مراد آیت ہے عجب ہے کہ یہ ایک  
 قصہ عجیب ہے فریاد حافظ این سہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ عجیبی بحدیث غریب ہست  
 اور بعض نے کہا مراد آیت ہے بصیرت ہے بعض نے کہا عبرت ہے ایسے کہ اس داستان برکت نشان میں طرح  
 طرح کے مواعظ و عبر و حکم میں جیسے رویائے یوسف و تعبیر رویا و وحید اخوان اور انجام ادن کے امر کا اور  
 بیان یوسف علیہ السلام کے صبر کا انداد ہی برادران پر اور ذکر یعقوب علیہ السلام کے حزن کا ذراقی و  
 فقد یوسف پر غیر ذکا فرطی نے نام برادران یوسف کے یہاں میں روئیل یہ سب میں بڑے سے شعور  
 لا دی یہود از بولون بیجران سب کی مان بیا بت لیان دختر خال یعقوب علیہ السلام تھی اور لطف و لہجہ  
 دو کثیر دن سے چار بیٹے پیدا ہوئے و ان گفتو نا جا و او مستحیر یہ لیا کا انتقال ہو گیا تب یعقوب علیہ السلام  
 نے اس کی بہن رحیل کو نکاح کیا اس سے یوسف و بنیامین پیدا ہوئے یہ سب لا دی یعقوب کے انہیں کو سب  
 کہتے ہیں یہ سب بارہ نفر تھے پہلی نے کہا مادر یوسف کا نام و فقار رحیل تھا وہ نفاس بنیامین میں سرگسی  
 بنیامین یوسف سے چھوٹے تھے قنادہ نے کہا کوئی تم سے قصہ یوسف کو دریافت کرے تو وہ یہی ہے جو

تعالیٰ نے تم سے اس سمت میں بیان کیا اور خبر دی تھا کہ یہی سیطرح کہا ہے ابن اسحاق کہتے ہیں اس نے  
خبر پر وراثت کی حضرت پر بیان کی اور اردن کے بھائیوں کی بغاوت کا ذکر کیا کہ بہدب خواب کے وہ حاسد  
ہوئے اس میں تسلی دی ہے حضرت کو یعنی وحسد قریش پر پناہ حضرت اکلہ انبیا کی اقتدار پر مبنی بھائیوں  
نے کہا یوسف اور اس کا بھائی نبیا میں ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ دوست تر ہیں نبیا میں کچھ بڑے اور بعض نے  
کہا بافتح صحیح ہے یہ یوسف ہے چھوٹے تھے انکو یوسف کا بھائی اس لیے کہا کہ یہ دونوں ایک ماں باپ کے  
تھے بیٹے سگے بھائی در نہ یہ سب ہی لونگے بھائی تھے یہ بات اس لیے کہی کہ آؤں کو خبر خواب یوسف کی لگ گئی  
پس سب کے کید پر اتفاق کیا عصبہ کہتو میں جماعت کو ماہین واحد تا عشرہ یا ماہین ستادہ یا خود دس نفر کو یا  
دس سے پندرہ تک کو یا چھ یا نو یا دس سے چالیس تک قاک ققادہ اوہوں نے کہا ہمارے باپ اس تہجیر  
یوسف و برادر یوسف میں ہم پر وجہ تدبیر سے خارج ہیں کیونکہ جب ہم سب انتساب میں یکساں ہوئے تو پھر  
ترجیح بیٹے پر میرا دینیں کہ سعادہ دہ دین میں گمراہ ہیں کیونکہ اگر مردانگی یہ ہوتی تو وہ سب کا فر  
ہو جاتے ابن زید نے کمالے لفظی خطا بر من ساء اصلاح یہ تھیری کہ یوسف کو مار ڈالنا چاہیے یا کسی ہلکم  
زمین دور دراز ویران میں پسینکد یا چاہیے ان دو کاموں میں ایک کام کرنا ضرور ہے یا بات ایک  
بھائی نے کہی اور باقی برادر سب پر شفق ہوئے یہ اس لیے کہ باپ کے ساری محبت ہماری ساتھ ہو اس کے  
بعد ہم اپنے امور دین میں صالح اور باپ کو مطیع رہیں گے یا اسود دنیا میں طرف ہو یوسف کو فانیع البال  
موجہا میں گے مراد اصلاح ہو تب ہے زمان مستقبل میں ایک بھائی نے کہلینے ہوڈا یا ربیل یا شمعون  
نے اول اولی ہے کہ یوسف کو جان سوز نہ مارو اور نہ کسی زمین ویرانہ میں پسینکد بلکہ کسی ایسے کنویر میں دفن  
جس سے لگ پٹی بہتے ہوں کہ یہ اقرب بخلص ہے اس بھائی نے یہ ایک تھیری شکل بھائی جو بہ نسبت  
ہر دو شکل اول دنیائی کے حق میں یوسف علیہ السلام کے زعم مرتضیٰ غیابت سومر اوٹھو غائب ہو بیٹے بانی کی  
جڑ میں پسینکد و جان کسی کی نظر نہ پڑے یا کسی طاقتور چاہ میں رکھ دو سدی نے کہا غیابت مبعوسہ ما  
طاقتور چاہ ہے جو کہ قریب آب ہوا و نظر سے مخفی کلبی نے کہا غیابت اسفل چاہ ہے بیٹے قعر بزدہ اوسح  
ہوتا ہے بہ نسبت سر چاہ کے دیکھو والا اسکو جو انب میں نظر نہیں کر سکتا قتادہ نے کہا یہ کنوان بیت  
المقدس میں تھا بعض نے کہا نوحی ایلیا میں وہ ہے کہ اردن میں کیسے کہا شام میں ابن زید نے  
کہا چند میل پر طبر سے مقابل نے کہا منزل یعقوب علیہ السلام سے تین فرسخ پر سیارہ وہ جماعت ہر

جوراء میں چلتی پھرتی رہے جیسے ہند کے پنجاب سے جمع سیار سالغہ ہے سیر میں انقطاع کہتے ہیں کسی بڑی ہوئی چیز کے اٹھنا لینے کو راہ میں سے جو ضائع ہونے پر جو مطلب کہ راگبیر اوسکو لیکر کسی دور جگہ پر لیجا لیں گے جہاں کوئی اوسکا شناسا نہ ہوگا اور باپ سے مخفی رہے گا اور خود کم کو اوسکا کسی مکان بعید پر لیجا تاڑ لیگا کیونکہ شاید باپ ہم کو اجازت سفر دور و دراز کی ندین یہ ایک ایسا کنواں تھا جہاں اکثر مسافرین کا گذر ہوا کرتا تھا اس بہائی نے خبر پایہ بات نہیں کہی بلکہ یہ بات کہی کہ اگر تم کو یہ کام کرنا ہے تو اسطرح کرو گویا فقط مشورہ دیا اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ برادران یوسف پیغمبر تھے اسیلئے کہ انبیاء سے وقوع اتفاق کا قتل مسلم بظلماً و بغیاً جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا وہ انبیاء تھے اون کے دل میں آگ حسد کی بڑکی اور خچنگاری غیظ کی سینے میں چمکی اسوجہ سے یہ زلت قدم ہوئی لیکن جواب اسکا یہ کہ انبیاء ایسے معاصی کبیر سے جو حد سے زیادہ بڑا ہوتا ہے معصوم ہونے میں حالانکہ اس حرکت بی برکت میں قتل رحم و نافرمانی والد و آخر الذب و قلت مہربانی صنیر برادر غدر امانت میں وترک عمد و غول ہے بعض نے کہا اونہونے قتل کا ارادہ کر ہی لیا تھا مگر اللہ نے اون پر رحمت کر کے اس فعل کو محفوظ رکھا وہ اگر یہ کام کرتے تو سب کے سب ہلاک ہو جاتے بعض نے کہا کہ وہ ہنوقت انبیاء نہ تھے بلکہ بعید اسکے نبوت کو پہنچے اور یہ سب نے قبل اللہ کے منع کرنے کے ہوا بالجمہ حب یہ کہ قرار پاگئی کہ یوسف کو تاریکی چاہ میں لیجا کر ڈال دین تو سب ملکر باس باپ کے آئے اور واسطہ مرہبان کرنے کے ملفوظ ابوت خطاب کہا اور مطلب کہہ کر ناسا تہ یوسف علیہ السلام کے تھا کہا قالوا یا کانا کانا

لَكَ لَا قَامَتْ عَلَيَّ يَوْسُفَ وَإِنَّا لَكَا صَحْوَنَ ۝ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتُجِعْ وَيَكْلِبْ اَمَّا لَهُ  
حَفِظُون ۝ بولے لے باپ کیا ہے کہ تو اعتبار نہ بین کرتا ہمارا یوسف پر اور ہم تو اس کے خیر خواہ  
ہیں بھیج او سکھ ہمارے ساتھ کہ کل کچھ چرے اور کیلے اور ہم تو اس کے نگہبان ہیں ف  
مکہ بیان ہر اس نے کو جنگل جانے تھے انتہے آبن کثیر کہتے ہیں روہیل کے کہنے پر یہ تہید بنائی اور  
باپ سزا اگر گفتگو کی اور دل میں برخلاف اس دعوی کے تھا کیونکہ دل میں جس کی آگ بھڑک رہی  
تھی ابن عباس نے کہا بر تم ویلعب سومر ادیسی و فیشط ہے یعنی دوڑے اور خوش ہو قتادہ  
و سدی نے کہا کہ ہم اس کی حفاظت کریں گے بسبب آپ کا مرید محبت کو فتح الکبایان میں کہا ہے  
کہ کل ہمارے ساتھ اس کو آپ بھیج دینے طرف صحرا کے یہ دہان جا کر چرے گا یعنی نوا کہ غصہ و غیر

یا بکر بیان چرائیگا ہماری سمر اہ اور کہیں کہو دیکھا مراد لعل ہے مجھ دانبساط وانشراح صدری یا دلعب جبر سے طریقہ حرب کو سیکھتے ہیں اوسوقت کالعب ہی دھڑنا اور تیر چلانا تھا واسطے قتال اعدائے کے کافی تو اہم انا اذھبنا کشتیق لعل ب ممنوع کہ بظلاف حق کہ ہو ولند یعقوب علیہ السلام نے اون پر انکا اسکا نہ فرمایا کسی جگہ یہ حدیث بھی ہے کہ حضرت زحار یہ کہتا تھا قتل لا یبکر اکل اھبھا وندل اھبھا بالجمیلہ اونہو سن سمر اہ اس التماس کے ذریعہ حفاظت کا بھی لیا قال انی لیجوز لنی ان اکل اھبھا وندل اھبھا اننا نکالکھ اللہ حب وانتم عنہ عقیلون ۵ قالوا الین اککھ الی لب وخن عصبہ انا اذ الخیر ورن ۵ بولا محب کو غم کی بات ہے اس سے کہ لیا و اوسکو اور ڈرتا ہوں کہ کہیں کہا جائے اوسکو بہتیر یا اور غم اوس سے پیچیدہ ہو اوسکو بہتیر یہ کا بہانا کرنا تھا وہی اون کے دل میں خوف آیا بولو اگر کہا گیا اوسکو بہتیر یا اور ہم یہ جماعت ہیں تو تو تو نہ سب کچھ گنوا یا ف اسے سنجواب یعقوب علیہ السلام کی خیر فری کہ اونہو نے یہ عذر کیا کہ جب تک یہ پیر کر آئے گا محب کو اسکی جدائی رنج و دلی یہ اس لیے کہ اون کو نہایت محبت تھی ساتھ یوسف کے وہ اون میں تو ستم خیر عظیم کا اور تفرس شامل نبوت کا اور ملاحظہ کمال خلق وخلق کا فرماتے تھے کہا مجھے ڈر ہے کہ تم تو اپنی تیر اندازی اور سنبا بی ز رہو اور کوئی گرگ اگر اوسکو کہا جائے اور تمہیں خبر تک نہ ہو اونہو نے اسی کلمہ کو جو زبان پدر سے نکلا ایک عذر پانٹ لیا اور اسی ساعت رہنے میں یہ حجاب دیدیا کہ اگر اوسکو بہتیر یا کہا گیا اور ہم ایک جماعت تھے تو یہ ہمارا خسران و زیان ہے فتح البیان میں کہا ہے یعقوب علیہ السلام نے یہ بات یوسف پر ڈر کر کہی تھی اوسکو بلفظ گرگ کہنا یہ کیا بعض نے کہا نہیں بلکہ حقیقت میں وہ جگہ کثیر الذیاب تھی اگر یہ ڈر نہ تھا کہ بہائی اوسکو مار ڈالیں گے تو کسی اور کو واسطے حفاظت کے ہمراہ کر دیتے حدیث ابن عمر میں رفعا آیا ہے لا تلقوا الناس فیکذبون فان نبی یعقوب لکم یعلموا ان الذیاب یا کل الناس فلما لقیہم اموہم کذبوا فقالوا اکلہ الذیاب اخرجہ ابو الشیخ وابن کثیر و دحیہ و التلخیص بالجملة بار دران یوسف نے مذاہل کا تو کچھ جواب دیا اسلیو کہ نہ مانہ رجوع کا کثیر بتایا اسلیو کہ غرض اگلی ازالہ خزن تھا بلکہ البیاع فی الخزن تھا اوس کے عذر کا جواب یا اور اپنے کہیہ کو مخفی رکھا اور یہ کہ کمال کہ ہم دس نفر میں ہماری ہوتے ہوئے اگر بہتیر یا ہو کہتا گیا تو ہم زبان کا رموز قلم اذھبوا یہ و اجمعا ان یجعلوہ و یحیی ابیہ الحب ۵ و اذھبنا الیہ لنتبہنکم باکھرم ہذا و ہم لا یشعرون ۵ جب لیکر چلا اوسکو تھوڑے

والین اوسکو گناہ کنوین میں دہم نے اشارت کی اوسکو کہ توجہ لے لے گا اذکو اونکا یکام اور وہ نجائین گئے  
 یہ جب بیکر چلے فرمایا آگے نہ فرمایا کہ کیا ہوا سو اسکو کہ لائق بیان نہیں جو کچھ بہاویں نے سلوک کیا  
 راہ میں برکتیں اور مارتے لیگے نہ اونکے رونے پر رحم کیا نہ فریاد پر پھر کنوے میں ڈالا وہ کنارے  
 کو پکڑ کر گئے تب رسی میں باند کر لٹکایا وہی دور سے چھوڑ دیا پانی میں گرے چوٹ سبج گئے  
 گوشے میں ایک پتھر پر بیٹھ گیا ہے اور بہائیوں نے کرتہ اتار کر ننگا ڈالا تب حق تعالیٰ کی بشارت پہنچی  
 کہ ایک وقت تو اذکو یا دو لویگا اونکا کام لیتے اس کنوین کے اندھوں نے اجماع و اتفاق کیا ڈالنے  
 پر اندر چاہ کے تعظیم ہے اونکے فضل کی کہ سب کا اطباق ہوا کہ ہنفل چاہ میں گرا دین حالانکہ جس وقت  
 باپ کے پاس سے اذکو لیا تھا تو اکرام و ضبط و شرح و ادخال سرور کا اونپر اظہار کیا تھا کہتے ہیں یعقوب  
 علیہ السلام نے جس وقت یوسف کو اونکے ہمراہ کیا تو گلے لگا کر پیار کیا اور دعادی فاصلہ و رسیان اکرم  
 یوسف و انڈا یوسف کے فقط اتنا ہوا کہ وہ باپ کی نگاہ سے غائب ہوئے اور یہ پگم کو پہر اندا دینے  
 لگے قول و فعل سے گالی دیتے اور مارتے پھر اس کنوے پر لائے جس میں یوسف علیہ السلام کا ڈھلنا  
 منظور تھا ایک شی میں باند کر لٹکایا جی طرح ڈول کو چاہ میں ڈالتے ہیں جب وہ کسی بہائی کی طرف  
 ملتے ہوئے تو وہ اذکو گالی دیتا اور طمانچہ مارتا اور جب وہ کسی جانب چاہ کو مارتے سے پکڑتے تو اونکے  
 ہاتھوں کو مارتے یہ جب نصف مسافت پر پہنچے رسی کاٹ دی وہ پانی میں گر گئے وسط چاہ میں  
 ایک پتھر تھا اوسکو بخوف کہتے تھے اوس پکڑے ہو گئے اللہ نے اسکا بہنے لطف و رحم کا ذکر کیا  
 اور انزال سیر کا حال عسیر میں بیان فرمایا کہ ہم نے اس حالت پر پالت میں یوسف کو یہ سندیا بیجا اتر  
 کے دل خوش کرنے کو اور ثابت قدم رہنے کو کہ تو کچھ بہنے اس حال پر نہ کر تجھ کو اس غربت و کربت سے جلد  
 انشاء اللہ تعالیٰ کشادگی و مخرج حسن حاصل ہوگا اور اللہ تجھ کو اونپر نصرت دیگا اور تجھ کو عالی رتبہ و رفیع  
 الدرجہ کرے گا اور تو اذکو اونکے کردار ناہنجار پر آگاہ کریگا اور وہ نہیں جانتے ہونگے قتادہ نے کہا لینے  
 اذکو کچھ خبر اس وحی از کی کی طرف نہیں ہوگی ابن عباس نے کہا لینے وہ تجھ کو نہیں پہچانتے اور نہ تیرے  
 حال سے آگاہ ہیں ابن جریر نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ ابن عباس کہتے تھے کہ جب بہائی  
 یوسف کو یوسف کے پاس داخل ہوئے یوسف تو اذکو بیجا اور انہوں نے یوسف کو نہیں  
 پہچاننا صاع کو لا کر ہاتھ پر یوسف کے کندھا پر اوسکو ٹھونکا تو اونے آواز کی یوسف نے فرمایا

مجھ کو یہ جامِ خبر دیتا ہے کہ تمہارا ایک بیٹا بی بی تھا طرف سے تمہارے باپ کو اوسکو یوسف کہتے تھے باب  
اُسکو اپنے نزدیک رکھتا تھا جسے جدا گانہ اور تم اوسکو لے گئے اور ایک گنہگار کنوے میں ڈال آئے پھر  
دوبارہ اُس جام کو بچایا اوسنے پیر آواز کی فرمایا تم نے باپ کو پاس جا کر کہا کہ یوسف کو بیٹہ پائیگا اور اُسکے  
کرے پر چوٹا خون لگا کر لائے اُسوقت بعض نے بعض سے کہا کہ یہ جام تو تمہارے حالات کی خبر دیتا ہے ابن  
عباس کہتے ہیں ہم نہیں دیکھتے اُس کو کہ نازل ہوئی ہے مگر انہیں بیابان کے حق میں فتح البیان میں کہا ہے  
جب نے یوسف کو پاس سے یعقوب علیہ السلام کے لیکر اور سبے عزم صبر کر لیا کہ اُنکو تین کنوے کے ذیل  
دین تو جو کچھ لیا دنیا تہادہ وی بن عباس نے کہا یوسف کنوے میں تین دن سے اپنے باوجود صغیر  
کے اُنکو وحی کی اُنکی قبشہ اور تانیں درخت کے لیے لے لیا پھر وہاں ساری یوسف علیہ السلام کے زان سر پر غلامیہ اسلام مقیم ہو  
سخت دونوں سے اُس نے رحمت و رافت کو سب کر لیا تھا کیونکہ طبع بشری قطع نظر دین کے گناہ سے  
بچے کہ تجاوز کرتی ہے اور سبب غر و ضعف صغیر کے دفع کرنے سے اُس نے ضرر کے گناہ صغیر کا جنتی  
ہے چہ جائے اُس کو صغیر بے گناہ ہو بلکہ ایسا صغیر ہو کہ وہ اپنا بیٹا ہی ہو اور اُس کا باپ ہی مثل یعقوب  
علیہ السلام کے موجود ہو جس نے یہ بات کہی کہ وہ بیٹا ہی انبیا ستھے وہ صلوب سے بہت دور گیا کیونکہ  
انبیا کا عمل اور صلحا کا فعل ایسا نہیں ہوتا ہے آیت باب دلیل ہے اس پر کہ اللہ چاہے تو صغیر کو وحی کر دے  
اور نبوت بخشے جس طرح کہ عیسیٰ بن مریم و عیسیٰ بن زکریا کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا بعض نے کہا مراد وحی  
سے آجگاہ نام ہے فقوہ تعالیٰ اَدْنٰی رَبَّنَا اِلٰی الْخَلْقِ وَ اَوْحٰی اِلٰی اُمِّ سُوْدٰی مَلٰئِکَ اِلٰی اِلٰہِہ  
بعض کہتے ہیں کہ وہ اُسوقت بالغ تھے لیکن یہ نہایت بعید ہے اس لیے کہ بالغ بچہ خوف نہیں ہوتا ہے کہ اُسکو لوگ  
کہا جائے گا وہ وحی یہی کہ اسے یوسف تو اُنکو اپنے فعل پر یعنی کید پر چکا ارادہ اوہوں نے  
کیا ہے بعد ربائی کے اس حال سے خبردار کرے گا اور وہ نہ جانیں گے کہ تو اُنکا وہی بیٹا ہی ہے  
جس کے ساتھ سب کچھ کیا تھا اس لیے کہ اُن کے مقہار دین یہ بات ہوگی کہ جب ہم نے کنوے میں ڈال دیا  
تو وہ ہلاک ہو گیا اور نیز عبدالمکمل دراز کے وہ تجھ کو دیکھیں گے اور تو اوسوقت اور ہی حال پر ہو  
خلاف حال سابق ہو گا یوسف نے جو کہہا اُسے وقت دخول مصر کے کہا اُس کا ذکر آئندہ اُنکا انشاء  
اللہ تعالیٰ قنادہ نے کہا اس وحی نے اوپر اس شکل حال کہ بیان و سمل کر دیا وَجَاؤْ اَبَاہُمْ عِشَاءَ  
یَبْكُوْنَ ۙ قَالُوْا یٰۤاَبَانَا اِنَّا ذٰہِبْنَآ سَبَقُ وَّرٰکُمْ یٰۤاَبَا یٰۤوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَاَکْکَلِ الَّذِیْ تَبِیْ وَّمَا نَتَّ



مُؤْمِنِينَ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاوَزْنَا عَلَىٰ مَقْصِدِ يَدِهِمْ كَذِبًا قَالُوا بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ

أَنْفُسُكُمْ أَهْلًا مَقْصِدَ يَحْيَىٰ ۖ وَاللَّهُ السَّمِيعُ ۖ عَلَا مَا تَصِفُونَ ۝ اور انکو اپنا پاس اندر لے کر

روتے کہتے گئے اسی پاس ہم لگے دوڑنے لگے نکلنے کو اور چوڑا یوسف کو اپنے سہا پہا پاس بہاؤ کو کہا

کیا بیٹہ یا اور تو باور کر گیا ہمارا کہنا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اوسکے کرتے پر ہوں لگا جھوٹ بولا کوئی نہیں

بلکہ بناوی بہتے مکوتہ ہمارے جیون نے ایک بات اب صبر ہی بن آوے اور اللہ سے مدد مانگتا ہوں سہا

پر جو بنائی ہر ف یعنی کرتے پر لہو وہی تھا اور انکا جھوٹہ بیٹہ یا کہا تا تو کرتے کب ثابت چھوڑتا ہاں

اللہ نے خیر دی کہ ہمارا یوسف نے یہ بات بنائی تا یہ کمی شب میں ہوتی ہوئے گئے اور اظہار تا سف

وجہ کا کیا اور باپ کے سامنے غلگین بنے اور یہ حذرت بیان کی کہ تم تو تیرے لگانے اور دوڑنے میں تھے

اور یوسف ہمارے سالن متاع کے پاس تھا بیٹہ یا یا اور وہ کہو کہ کیا یہ وہی اندیشہ تھا جسے خرع

و حذر کیا تھا یہ انہوں نے اپنی تقریر میں لطف عظیم ظاہر کیا کہ ہم جانتے ہیں کہ تم کہو سچا نہ جانو گے اور کتا

یہ ہے اگرچہ ہم نزدیک تھے رہے سچے ہوں چھوٹے ہو کہ تم کہو اس میں تم کرتے ہو کیونکہ تمکو یہی ڈر

تھا کہ تمکو بیٹہ یا کہا جائیگا سو اتفاقاً ویسا ہی ہوا کہ وہ لقمہ گرگ ہو گیا اور تم تمہارے جھٹلانے میں مغرور

ہو کیونکہ یہ ایک اور عجیب و واقعہ غریب واقع ہو گیا ہے اور کرتے پر خون دروغ لگا کر لائے یہ ایک سہل

افترا کیا کہ جو غریب کرنا چاہتا تھا اوسکی تائید کے لیے یہ کام کیا مجاہد و سدلی و بہت سے لوگوں نے کہا

ایک بڑی ذبح کر کے اُسکا ہونٹے میں لگایا میں ہم میں ڈالنے کے لیے کہ یہ وہی قیص ہے جس میں بیٹہ

نے یوسف کو کہا ہے اور یہ خون اس کی پٹری میں لگ گیا لکن وہ بیٹا ناس کرتے کا ہوں گئے و نیز

یہ چالاکی اذکی سامنے بنی العیوب علیہ السلام کے نہ چلی بلکہ یعقوب علیہ السلام نے اذکی کلام سے ہر

طرف انکی تسویل کے کیا اور فرمایا کہ تمہارے جی نے یہ بات بنائی ہے اب میں بجز جھٹیل کے اس امر پر جس

تمنے اتفاق کیا ہے اور کیا کرونگا یہاں تک کہ اللہ ہی اپنے عون و لطف سے اس کرت کو کشادہ کرے

اس کذب و محال پر اوس سے مدد چاہتا ہوں میں بن عباس نے کہا کرتے پر جو ماخن لگا لائے اگر دزد

کہا تا تو کرتا پھٹ جاتا یہی قول شعبی و حسن قتادہ بھی ہے بلکہ بہت سواہل علم کا مجاہد نے کہا صبر جلیل وہ

کہ حسین جریع نہ ہو حیان بن ابی جہل کہتے ہیں حضرت سے صبر جلیل کو پوچھا فرمایا وہ صبر ہے جس میں شکوی نہ

یہ حدیث مرسل ہے ثوری نے کہا صبر میں تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ اپنا درد کو کسی سے نہ کہے دوسرے یہ کہ صبر

کا اظہار نہ کرے تیسرے یہ کہ اپنے نفس کا تزکیہ کرے اچکھ بخاری شریفین میں حدیث انک عارضہ  
رضی اللہ عنہا کی ذکر کی ہے اور یہ قول اوٹھاروہیت کیا ہے وَاللّٰہُ اَجَدُّ لَیْ وَ لَا لَکُمْ مِثْلَ لَآ اَکْمَا  
فَا لَکُمْ یُؤَسِّفُ فِضْمَکُمْ جَبِیْلٌ وَاللّٰہُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا یَقْضُوْنَ مِیْن کہتا ہوں آیت ریل  
ساطع و بران قاطع ہے سبائت کہ انبیاء علیہم السلام کو علم غیب نہیں ہوتا ہے اگر یہ علم ہوتا تو حضرت یعقوب  
علیہ السلام قدر تا نصف فرق یوسف علیہ السلام پر نہ کرتے اور جان لیتے کہ وہ زندہ موجود ہیں اور انکو انکار کیا  
نہ کیا گیا کہ گناہ میں ڈال دیا ہے مگر یہ علم انکو نہ ہوا اور نہ یہ بات معلوم ہو سکی کہ کب و کسجاہ بعد کس قدر  
مدت قلیل اکثر کر کے پہلے ملاقات ہوگی سو جب نبیاء اللہ اس علم سے عاجز ہیں تو کبھی کسی شخص کی  
خواہ مخواہ ہو یا کافر کیا ہستی ہو کہ وہ ایسا دعویٰ کرے یا کوئی بات غیب کی کہ سیکو بتا سکے و لہذا حدیث میں  
فرمایا ہے کہ جنہو کاہن کی تصدیق کی اوسنے قرآن کا انکار کیا اتنے بغاۃ فتح البیان میں کہا ہے کہ اسے پہلی  
یوسف کے پاس پہنچے وقت عشاکر یعنی آخر دن میں یارات کو روٹے ہوئے تھیں شب میں آنا سلیس  
تھا کہ حضرت میں کذب پر زیادہ جرات ہو روٹے سے مراد یہ ہے کہ یہ تکلف صورت روٹنی بنائی و اسطرح  
ترویج کذب کے تاکہ اونکا کرو عذر سامنے باپ کے چل جائے جب پاس باپ کے گئے کہا اے باپ ہم دوٹے میڑ  
تیر چلانے میں سابقت کرتے ہو یا گھوڑے دوڑاتے تیر سدی نے کہا پائون سے دوڑ کر ایک دوسرے  
کے اگر کھل جاتے تو ہننے یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ دیا تھا کہ وہ چکی حرمت کرے تیر میں ایک  
بہتر آیا اور اوسنے یوسف کو کہا یا اعمام کلاس عذر میں سچا نہ جاؤ گے اگرچہ ہم سچ چچ ہی کہیں یا متکبر  
نزدیک سچ ہوں حضرت یعقوب نے انکو جوٹا جانا اسی فیص کی وجہ سے کہ بہتر یا کیا تھا کوئی حکیم تھا کہ  
یوسف کو کہا یا اوکیر انہ پٹا و لہذا فرمایا کہ یہ بات نہیں ہے جو تم کہتے ہو بلکہ تمہارے جی نے ایک امر کو  
تمہاری آنکھ میں نہایت دی اور تمہان کر دیا اب ہی مجھ کو صبر میل کرنا ہے اور اللہ ہی سے مدد رکارتے تھا

اس بیان دروغ پر وجہ کثرت سیارۃ فارسلوا و اردھنوا فاذلکوا فَا لَکُمْ یُؤَسِّفُ فِضْمَکُمْ جَبِیْلٌ وَاللّٰہُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا یَقْضُوْنَ مِیْن کہتا ہوں آیت ریل  
ساطع و بران قاطع ہے سبائت کہ انبیاء علیہم السلام کو علم غیب نہیں ہوتا ہے اگر یہ علم ہوتا تو حضرت یعقوب  
علیہ السلام قدر تا نصف فرق یوسف علیہ السلام پر نہ کرتے اور جان لیتے کہ وہ زندہ موجود ہیں اور انکو انکار کیا  
نہ کیا گیا کہ گناہ میں ڈال دیا ہے مگر یہ علم انکو نہ ہوا اور نہ یہ بات معلوم ہو سکی کہ کب و کسجاہ بعد کس قدر  
مدت قلیل اکثر کر کے پہلے ملاقات ہوگی سو جب نبیاء اللہ اس علم سے عاجز ہیں تو کبھی کسی شخص کی  
خواہ مخواہ ہو یا کافر کیا ہستی ہو کہ وہ ایسا دعویٰ کرے یا کوئی بات غیب کی کہ سیکو بتا سکے و لہذا حدیث میں  
فرمایا ہے کہ جنہو کاہن کی تصدیق کی اوسنے قرآن کا انکار کیا اتنے بغاۃ فتح البیان میں کہا ہے کہ اسے پہلی  
یوسف کے پاس پہنچے وقت عشاکر یعنی آخر دن میں یارات کو روٹے ہوئے تھیں شب میں آنا سلیس  
تھا کہ حضرت میں کذب پر زیادہ جرات ہو روٹے سے مراد یہ ہے کہ یہ تکلف صورت روٹنی بنائی و اسطرح  
ترویج کذب کے تاکہ اونکا کرو عذر سامنے باپ کے چل جائے جب پاس باپ کے گئے کہا اے باپ ہم دوٹے میڑ  
تیر چلانے میں سابقت کرتے ہو یا گھوڑے دوڑاتے تیر سدی نے کہا پائون سے دوڑ کر ایک دوسرے  
کے اگر کھل جاتے تو ہننے یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ دیا تھا کہ وہ چکی حرمت کرے تیر میں ایک  
بہتر آیا اور اوسنے یوسف کو کہا یا اعمام کلاس عذر میں سچا نہ جاؤ گے اگرچہ ہم سچ چچ ہی کہیں یا متکبر  
نزدیک سچ ہوں حضرت یعقوب نے انکو جوٹا جانا اسی فیص کی وجہ سے کہ بہتر یا کیا تھا کوئی حکیم تھا کہ  
یوسف کو کہا یا اوکیر انہ پٹا و لہذا فرمایا کہ یہ بات نہیں ہے جو تم کہتے ہو بلکہ تمہارے جی نے ایک امر کو  
تمہاری آنکھ میں نہایت دی اور تمہان کر دیا اب ہی مجھ کو صبر میل کرنا ہے اور اللہ ہی سے مدد رکارتے تھا

خوشی کی بات ہے کہ ایک لڑکا اور چھپا لیا اوسکو پونجی سمجھ کر امدد خوب جانتا ہے جو کچھ وہ کرنا  
ہیں اور چچ اُسے اوسکو ناقص مل گونستی کیسے گئے پاؤ لیان اور ہو رہے ہیں اوس سے بیزار ف

کنوین مین سے حضرت یوسف ۱۲۰ ویں مین ہو بیٹہ کنینے والے نے انکا حسن دیکھ کر خوشی سے پکارا کہ بڑی نعمت  
کو بیٹہ کا اور اعلیٰ خوب جانتا ہو جو کرتے مین شاید یہ مراد ہو کہ یہو دہجہ کا یہ قصہ بدلتے مین تورت مین برل ڈالا  
ہے تاپنے باپ دادون پر عیب نہ آوے اگلے دن بہائی گئے کنوین مین نہ پایا قافلے پر دعویٰ کیا جب  
ثابت ہوا اٹھارہ درم کو بیچ ڈالا درم قریب سے پاؤلی یعنی ہم کے نو بہائیوں نے دودو درم بانٹے ایک نے  
حصہ نہ لیا پھر گئے قافلے والوں نے مصر مین جا کر بیچا خشت کا صرگیا ایک بیچنا فرمایا پردہ پوشی کو لکن اشارہ  
سے معلوم ہوا کہ سستے سوتلی ہی جگہ یہ بیچا ہے لہٰذا اللہ نے اجڑے یوسف کا حال بیان کیا کہ جب اونکو  
بہائی اونکے چاہ مین ڈالے وہ اکیلے تہلتے ابو بکر مین عیاشی نہ کی کہادہ تین دن کنوین مین بے  
محمربن سحوق نے کہا بہائیوں نے کنوین مین ڈال دیا اور اگر کنوین کے بیٹھے اوسدن کو دیکھیں  
وہ کیا کرتا ہے اور اُسے کیا لگتی ہے لہٰذا مین ایک قافلہ اگر قریب کنوین کے اوتر اور ایک اپنا آوے بیچا  
کہ کنوین سے پانی بہ لائے اوسنے جب اگر ڈول ڈالا یوسف علیہ السلام اوس سے شک سے اوسنو ڈول  
نکالا اونکو دیکھ کر خوش ہوا اور کہا یا نبیؐ نے ہذا غلام بیٹے بڑی خوشی کی بات ہے کہ یہ لڑکا ماہتہ آیا سدی کا  
نعم یہ کہ نبیؐ ایک مرد کا نام تھا اوسکو بچا کر یہ بات کہی کہ مجھے ایک لڑکا ملا ہے یہ قول سدی کا نہایت  
غریب ہو اس نقش سیکر طیف ان سے پہلے کوئی نہیں گیا مگر ابن عباس ایک روایت مین والہ علم بالجمہ انکو  
اہل قافلے نے اپنو پاس چھپا کر کہا اور کہا ہننے سکو خرید کیا ہے پانی والوں سے یہ اس ڈر سے کہا کہ ہیز  
کوئی اسمیں اپنی شرکت ظاہر نہ کرے اور خبر نہ سکے مدعی ہو مجاہد و سدی وابن جریر کا یہی قول ہے اور ابن  
عباس نے کہا بہائیوں نے سکو چھپا کر کہا بیٹے یہ ظاہر نہ کیا کہ یہ سہارہا بہائی ہے اور یوسف ہی خاصو  
ہو اس ڈر سے کہ مین بہائی اونکو قتل کر ڈالیں اپنا بک جانا اختیار کیا بہائیوں نے ذکر یوسف کا  
وارد قوم سے کیا اوسنے اپنے اصحاب کو پکار کر کہا کہ تمہیں خوشی ہو کہ یہ لڑکا فروخت کیا جاتا ہے  
تب بہائیوں نے اونکو بیچ ڈالا اللہ نے کہا ہم جانتے مین جو کچھ لو سکے بہائی کرتے اور چہ پاتے  
ہیں باوجود اسکے کہ تنو غیریہ و دفع پر قدرت حاصل ہے مکن حکمت اسی مین ہے جو ہورہا ہے اور تقدیر  
اسی کے ساتھ سابق ہو چکی ہے اسلئے ہم نے اس طرح چھوڑ رکھا ہے تاکہ قدر و قضا جاری ہو اگلا  
لہ الخلق واکثر تبارک اللہ رب العالمین اسمین مقررین ہے حضرت م کو اور اعلام سہات کا کہ  
ہم اندوینا تیری قوم کا سمجھو جانتے مین اور قادم مین اس بات پر کہ انکار کریں و لکن ہم نے مہلت دی ہے



کہتے ہیں اپنی داوی سارہ کا حسن نے تہہ ذکوہ سدس حصہ حسن کا ملا تہا نہایت خوبصورت ہوئی پچھڑ  
کلان جہیم برار قامت سفید رنگ سطر باز و گران عقدہ و غلیظ الساق خمیس طبع صغیر ناف تہہ جب  
مسکراتی اونکے دانتوں سے نور چمکتا اور جب بات کرتی درخشان ظاہر ہوتے کوئی شخص وصف و ذکوہ حسن  
کا نہیں کر سکتا کہ کتنا تہا خفاک نے کہا وہ لوگ خوش ہوئے کہ ایک لڑکا ماہیہ آیا لیکن اونکی قدر و منزلت  
کے نزدیک اس کے شناسا نہ تھے قتادہ کہتے ہیں جب وارد نے اونکو چاہ بیت المقدس پہنکا تو خوش ہوا  
اور اس نے ہم اپنے یاروں کو اونکو بھتیہ قافلہ سے بھجوا کر کہا کہ کوئی اور نہ جانے اور بعض نے کہا کہ جہاں یا نہیں  
بلکہ اس بات کو مخفی کہا کہ یہ مکہ کنوین میں سے ملا ہے بلکہ یہ ظاہر کیا کہ اپنی والوں نے اسکو ہمارے ماتہ فروخت  
کر دیا ہے کہ ہم اسکو صریحاً کر بیچ والین مجاہد نے کہا بعض تجارت بعض سے انکو پوشیدہ رکھا یا ضعیفہ راجع  
طرف بادران یوسف کہتے ہیں اونکا بہائی بیوزا پاس اونکے ہر دن کہاں آتا جس دن یہ کنوین سے  
بازر نکلا اس دن بیوزا نے اونکو دماغ پایا بہا یون کو خبر دی وہ پاس رفیقہ کے آئے اور کہا کہ یہ غلام ہمارا  
پاس سے بھاگ گیا ہے اونہوں نے یوسف کو خرید لیا یوسف خاموش تھا کہ اگر کچھ کہتا ہوں تو یہ مجھ کو کفر  
آؤ والین کے لگن ادا ہے ہر نصاعت سے مراد یہ ہے کہ انکو ایک سرمایہ تجارت سمجھا اسکا جانتا ہے جو کچھ یہ کہو  
ہیں اور انکے عمل قیچہ پر حسب ظاہر ترتیب ہو گیا ہے جیسے قید و نحوہ اگرچہ بیچے اس امر کے فوائد تھے کیونکہ  
یہ بلا سبب دہلا و وصول یوسف کو مصر میں ہوئے اور نقل اطوار ہو کر وہ مصر کے پادشاہ ہو گئے انہوں نے  
اونکے بہت سے عباد و جلا و پرچم کیا خصوصاً اسکا لباس تھوڑے پہر ان کو گون نے یوسف کو ایک قصر  
سول پر کھنسی کو دام تھے فروخت کر دیا اور وہ ان میں بے غربت تھا اسی لیے کہ لفظ کی چیز حقیر ہوتی  
سے اور مقصود اونکا در کرتا تھا اسنے پاس سے نہ حاصل کرنا قیمت کا وقال الذی شکرہ صنف  
مَصْرَاحًا اَنَّهُ اِذَا رُحِيَ مَثْوُوهُ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا اَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ  
فِي الْاَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِمَّنْ نَّؤْتِي الْاَحَادِيثَ وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی اَمْرِہٖ وَلٰكِنَّا كَثُرَ الْتَاثِی  
لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ اَشَدَّ كَانَتْ اٰیٰتُہٗ حُكْمًا وَقِلَآءًا وَكَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ کہا  
جس شخص نے خرید کیا اسکو مصر کی عورت کو آبرو سے رکھا سکونشاید ہمارے کام آئی یا ہم کہیں اسکو  
بیٹا اور اس طرح جگہ رہی مہنے یوسف کو اس ملک میں اور ہوا اسکو سکھا دین کچھ کل بہائی باتوں کی  
اور العجبت ہوتا ہوا کیا کام اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب پہنچا قوت کو دیا ہم نے اسکو حکم

اور علم اور سیاہی بدل دیتے ہیں ہم نیکی والوں کو ف مصر میں عزیز نے سول لیا عزیز کہتے تھے پادشاہ کے خزانہ کو اور سنے ہشیار دیکھ کر غلاموں کی طرح نہ کہا فرزند کی طرح بلکہ کاروبار میں نام ہو گا اس طرح حق تعالیٰ نے اُنکے میں اُنکا قدم جمایا پیران کے سبب رومی بنی اسرائیل کو بسایا یہی منظور تھا کہ مصر میں کی صحبت و کہیں نام نہاد اشارہ سمجھنے کا سلیقہ پڑیں اور علم خدائی پورا پادین اور الدجیت رہتا ہے یحییٰ بہایون نے چاہا تھا کہ او کو گرا دین اُنکی میں یہ چڑھ گئے حکم دینے عقل سے مشکل باتیں حل کرتے اور علم اللہ کا دین انتہے اللہ تعالیٰ نے اپنی الطاف کی یوسف کے حال پر خبر دی کہ ہم نے اُس شخص کو جسے او کو خرید کیا تھا یوسف پر مقرر کیا کہ وہ اُنکے ساتھ اعدا کرے اور اکرام سے رکھے اُس نے اپنے گھر والوں کو وصیت کی کہ تم انکی خاطر داری کرو یہ بات اُس نے خیر و صلاح انداز اُنکے دیکھ کر کہی خریدار اور نجار عزیز مصر تھا وہ اُنکے وزیر تھا ابن عباس نے کہا اُنکا نام قطفیہ تھا صحیح بن اسحاق نے کہا الطغیین روجیب تھا یہ خزانہ مصر پر مقرر تھا او کو عزیز کہتے تھے پادشاہ کا نام ریان بن الولید تھا وہ بیشخص تھا عالمی ہوا اور نام اُنکی بی بی کا راعیل نسبت راعیل تھا اور بعض نے کہا رانجا تھا ابن عباس کہتے ہیں جس نے یوسف کو مصر میں فروخت کیا وہ مالک بن دعر بن قریب بن غنقان مدیان بن ابراہیم تھا والدہ علم بن سعود نے کہا تین شخص بڑے صاحب راست تھے ایک عزیز مصر اُس نے اپنی بی بی سے کہا اگر جی متوا کہ دوسری وہ عورت جس نے اپنے باپ کو کہا یا کات استخرجہ الا یتیرہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اُنہوں نے عمر رضی اللہ عنہ کو غلیظہ کیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب طرح سمجھنے یوسف کو ہاتھ سے بہایون کے رہائی دی اس طرح یوسف کو زمین یعنی بلاد مصر میں ٹھکان کیا اور بات کی کل ٹھکانا سکھلایا میا ہر و سدی نے کہا مراد اُس سے تعمیر رو یا ہے اور اللہ اپنے حکم میں غالب ہے جب کسی شے کا ارادہ کرتا ہے تو کوئی اُسکو پہنچنہیں سکتا اور نہ مانع ہو سکتا ہے اور نہ خلاف اُسکے کر سکے بلکہ اللہ ہی سبب غالب تھا ہر سعید بن جبیر نے کہا یعنی فعال مائشہ ہے لیکن اکثر لوگ اُنکی حکمت کو اُنکی خلق میں اور اُنکو قطف و فعل یا یرید کو نہیں جانتے ہیں بالبحاجب یوسف علیہ السلام اپنی قوت کو پہنچنے یعنی اُنکی عقل متکمل ہوئی تو ہم نے اُنکو حکم و علم دیا یعنی اِدین اقوام کے اندر اُنکو نبوت عطا کی ہم اس طرح محسن نے العمل عامل ابطاء اللہ کو جزا دیتے ہیں جب قدر مدت میں یوسف علیہ السلام اپنی قوت کو پہنچے اوس مدت میں علماء کا اختلاف ہے ابن عباس و مجاہد و قتادہ نے کہا ۴۳ سال یا کچھ اوپر ۴۴ سال صحاح نے کہا بیس

برس حسن کے کہا چالیس سال کے کہا ۲۰ برس سدی نے کہا تیس برس سعید بن جبیر نے کہا اٹھارہ برس  
 امام مالک و ربیع بن زید و شعبی نے کہا اشد یعنی علم ہے وقیل غیر ذلک فتح البیان میں کہا ہے کہ بعض  
 کہ بادشاہ اسوقت کا فرعون موسیٰ تھا مالک بن وعر نے یوسف کو بیس درہم پر فروخت کیا تھا اور بعض  
 نے کہا کہ اوکلی تمیت میں اتنی زیادتی ہوئی کہ دو چنواؤں کے وزن کو پونجی سکتا غنیمہ و حریر و سیم و زوہر  
 سے جب کا وزن چار سو رطل ہوا اسوقت عزیز نے اوکو خرید کیا تھا یہ سترہ برس کہتے تیرہ برس اوکو  
 گھیر میں ہے جب بیان نے اوکو وزیر کیا تو تیریس برس کے تھو جب اللہ نے اوکو حکم و علم عطا کیا تو سہم  
 سالہ تھے جب انتقال فرمایا ایک سو بیس برس کہتے تھے باجہ جبکہ عزیز نے اوکو خرید کیا تو اپنی جوڑ سے کہا  
 انکے رہنوی کی جگہ اچھی طرح درست کر کے پھونکا اچھی طرح کہا پالا خبر گیری کہہ تاکہ انکا جی ہمارے پاس رہے  
 میں غوش ہو شعیب جبالی نے کہا نام وزن عزیز کا زلیخا تھا بفتح زاء و کسلا م و زکائی لھا کوٹس یا بنم  
 زرافہ نام بہیت تصنیف کما قال اللہ کتاب بعض نے کہا رعل بعض نے کہا ان میں ایک نام تھا اور ایک لقب  
 عزیز نے کہا فریب کہ یہ لڑکا ہلو کچھ نفع دیکھا یعنی بعض مہات کو نکاحیت کر لیا یا اگر ہم اسکو فروخت کر دیں  
 تو انہم نے گایا ہم اسکو اپنا فرزند بنا لیتے کہتے ہیں عزیز حصہ تھا عورتوں کے پاس جاتا یا عقیقہ تھا  
 کہ اولاد نہ ہوتی تھی لہذا فی صحنائی اسطرف کو زمین یعنی یہ بہیت کشاف میں تو میں عزیز نے یہ تصرف کیا تھا  
 کہ ام مملکت میں ایات میری نیابت کی رکھتا ہوں سو میں نے یوسف کو اس طرح مصر میں جگہ دی اور خواب کی  
 تعبیر بتا کر سکھایا تاویل فہم سر کرتے البیہ کو بھی کہتے ہیں اور سن انبیاء اقبال کے سمجھنے بوجہ کو کوئی  
 انہم محل سے ان سب معانی پر نہیں ہے اس میں تعبیر خواب بھی آگئی آسمہ کا مراد غالب ہے لیکن اکثر لوگ آسمہ  
 غیب و ارفع و عظیم و حکم نافذ کو نہیں پہچانتے بعض نے کہا مراد اکثر سے جمیع ہیں اس لیے کہ غیب کا عالم سوا  
 اللہ کے کوئی نہیں ہو یا مشرکین کو یہ علم اللہ کے غلبہ امر کا نہیں ہے اور قدر پر ایمان نہیں لاتے یا وہ کیا جانے  
 کہ مراد اللہ کی اس علم سے ساتھ یوسف کے کیا ہے بہر حال جب یوسف بالغ اشد ہو تو مراد اشد ہو  
 استکمال قوت ہو جسکے بعد نقصان آنے لگے غرض کہ اس میں تنبیہ ہو اس بات پر کہ انسان جب ہی مقدراً  
 عمر کو پہنچتا ہے تو اسکی خلقت قوی ہو جاتی ہے اچھا کہ تو ہی نہیں فرمایا بطرح کہ حق میں موسیٰ یہ  
 السلام کے کہا تھا اس لیے کہ موسیٰ چھ سال ہو گئے تھے یہ مدت نبوت ہے یہی یوسف سو وہ اس ستر  
 کو ہونز نہیں پہنچے تھے ۱۸ یا ۲۰ یا ۲۲ یا ۲۳ برس کہتے آسمہ نے اوکو حکم دیا ملک مصر میں طرف



سلطان کو حکومت فرماؤ اور اس حکم کر نیک علم عطا فرمایا یا مرد علم سے عقل و فہم و نبوت و نعمت ہر قلم مجاہد  
یا مرد حکم سے نبوت اور علم سے دین ہو یا علم رو یا بعض نے کہا اس نے ان کو بچپن میں نبوت دی تھی سو  
اسی طرح کی جزای حبیب ہم اہل حسان کو دیا کہتے ہیں ہر محسن فی الملک حسن جزا ملتی ہے اس میں جزا کو  
علی الصبری یہ دخل اسے داخل ہے بعض نے کہا مرد محسن سے عزمین ہیں اور بعض نے کہا صابرین اور  
بعض نے کہا متدین و اودتہ الہی ہوا فی بیتہا عن نفسہ و علقۃ الا یواب و قالت ھیت  
لک قال معاذ اللہ اذکے بکے احسن متواوی اذکے لا یفعل الظالمون اور یہ سہلایا اس کو عورت  
نے جس کے گھر میں تنہا اپنا جی تھامنے کو اور بند کیے درواز اور بولی تباہی کر کہا خدا کی پناہ وہ عزمینا لاکے میرا چچا  
طرح رکھا ہے مجھ کو البتہ سہل انہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں لیکن ان کو ناموس میں کیونکر دخل کروں  
ف اسدا پائے خبر علی مال و زن عزیز کے جس کو گھر میں یوسف نکرتے تھے صبر میں اور اس کے خاندان نے  
وصیت کی تھی کہ دیکھ انکو بھی طرح کہنا وہ عورت ان کے حسن و جمال پر شفیق ہو گئی اس کا جی چاہا کہ میں اپنے  
ملوں کو سب بچل گیا اور گھر کے دروازہ بند کر دیے اور اپنی طرف بولایا یہ سخت متعجب ہوئے اور کہا بھلا کیونکر  
ہو کہ عزیز تو مجھ کو عزیز رکھے اور میں اس کے گھر میں خیانت کروں اور سن مانے میں سید کو رب بولتے تھے نمر  
میں مقابلہ اپنے سردار کے حسان کا اس حرکت فاحشہ سے اس کو گھر میں ہرگز نہیں کر نیک ظالم کو کسی فلاح نہیں  
ہوتی جو مجاہد و مدی محمد بن اسحق نے یہی طرح کہا ہے فقط ہیت کی قنوت میں واز کا اختلاف ہو کسی نے اپنے  
نامہ اسکان یا و فتح تا و پڑا بہت ابن عباس و غیرہ حاضر نے کہا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس نے ان کو اپنے  
نفس کی طرف بلایا ابن عباس نے کہا اس نے کہا ھلکے لک یہی قول زبن جیش و عکرۃ قتادہ کا یہی ہے  
حسن نے کہا یہ ایک کلمہ سہا نیچہ ہے اسے علیک سی نے کہا احو لکم لک یلغت قطیہ ہے مجاہد نے کہا  
ایک لغت غریب ہے جو کہ ہر بلایا بخاری نے کہا عکر نے کہا کہ لکم لک لغت حورانہ ہے لکذا ذکرہ معلقا  
کسائی کہتے تھے کہ یہ لغت اہل حوران ہے اہل حجاز میں لگئی اس کے معنی میں تعالٰیٰ یعنی او ابو عبیدہ کہانی  
ایک بوڑھے شخص سے بھلا اہل حوران پوچھا وہ شخص عالم تھا اس نے کہا یہ ہماری لغت ہے ہم اس کو سچا پتھر  
ہیں بعض نے کہا ہینٹ لک بحسب مرد و عذرہ و ضم تا ہو یعنی ھینٹ لک ابن عباس و ابو عبد الرحمن سلمی و  
ابو وائل و عکر و قتادہ شیبہ ہی تفسیر کی جو فتح البیان میں کہا ہے اھلک الہی ہو فی بیتہا و امیرۃ العزیز نے  
کہا یا یحییٰ نہ کہا یہ دو طرح زیادت تقریر کے فرمایا اسی لیے کہ یوسف علیہ السلام کا اس کے گھر میں جونا باعث ہر





النفس كما كره بالشوق محبوب ثم كبر في عصمت كواثين هو تاسا ہے کیونکہ وقوع سے عصیت میں بہر حال عصمت حاصل رہی اور یہی مطلوب ہو یا مجملہ مراد ہم سے اس جگہ میل طبع و مذاذعت شہوت ہو نہ قصد اختلاسی اور یہ نیچے تکلیف کو دخل نہیں ہے بلکہ لائق مدح و اجر جزیل ہے کہ قولا کفقتلہ لولکم اخوف اللہ رازی نے استفادہ میں بہت بڑا کیا ہے برہان میں اختلاف ہو مفسرین نے بہت سے قول لکھے ہیں علی بن حسین علی بن ابی طالب نے کہا کہ جو حبیب الیخانے پر ارادہ کیا تو ایک گوشہ گہر میں ایک بت تھا اس کو کپڑے سے چھپا دیا یوسف نے کہا کہ تو کیا کرتا ہے کہا مجھ کو اپنے معبود سے شرم آتی ہے کہ وہ مجھ کو اس شکل پر دیکھے یوسف نے فرمایا میں زیادہ مستحق ہوں اس بات کا کہ اپنے معبود درجہ حق سے شرمناؤں حاصل رہے کہ کوئی ایسی شے دیکھی جو درسیان یوسف علیہ السلام اور درسیان اس ہم کے حامل ہوئی البتہ ہی جانے کہ وہ کیا برہان تھی مفسرین کی حالت اس بارہ میں بلا دلیل و لا طائل و مجرد قال قیل ہے سنت مطعہ میں کچھ تعین اس برہان کی نہیں آئی رہے قول سوانحین اختلاف کثیر ہے اللہ نے فرمایا یہ کہانا برہان کا اسی لیے تھا کہ ہم یوسف کے ہم کو طرف سے بڑی و بچیا کی کے رکھ کر دین بعض نے کہا باری سے مراد خیانت عزیز ہے اس کے گہر میں اور مراد فحشا سے زنا ہے یا سو شہوت ہو اور فحشا مراد مباشرت اولی یہ ہے کہ لفظ عموم جو حمل کرین اس میں ہر بڑی بے شرمی داخل ہے ابو سعود نے کہا اس میں ایک روشن نشانی اور جوت قاطعہ ہے سہا پر کہ یوسف سے ہم بالعیصیت واقع نہیں ہوا ورنہ انہوں نے کبھی طرف عصیت کو توجہ کی ورنہ اللہ تعالیٰ یوں فرما لیس فی عین الشوق والفتنة بلکہ توجہ اس کی خارج سے طرف ان کے ہوئی اللہ نے ان کو موجبات عصمت و عصمت سے اس ارادہ کو چھپوایا اور کہا کہ وہ ہمارے عباد و مخلصین میں سے ہیں لفظ مخلصین کو بچہ نفع نام بڑا بہت اول کے معنی یہ کہ وہ اللہ کی طاعت میں مخلص تھے ثانی کے یہ معنی کہ اللہ نے واسطہ رسالت کو خالص کیا و مخلص و متمخلص و نوبتے فحاجی نے کہا جس کسی شخص کو ہر قسم میں دخل تھا اس نے برات یوسف کی گواہی دی اللہ نے یہ شہادت دی انصاف الخ و انہوں نے خود یہ شہادت ادا کی اپنے نفس پر بھی راؤ دہنی و نحوہ زلیخانے کے کہا و لقد راؤ دتہ عن نفسه فاستعصم سیر زلیخانے کے کہا انک کنت صیر الخاطیون ابلیس کے کہا لا تخف یھذا اسمع انک العبادک مخلصون الخ صید اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کا خواہنا و نیز حلا سعد اہل قصص نے انکو بڑی زکما و استیقا الباب و قد ات فی صیغہ من دبر الفیاسید ہذا الباب قالت ما جزاء من راؤ باھلک سوؤ الا ان یبھن او



ضلع ابن مراحم ہی یہی کہتے ہیں کہ ایک راکہ تھا گھر میں اسی کو ابن جریر نے بھی ختم کیا ہے اس بارے میں  
 ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے ابن عباس نے رفقہا کہا ہے کلام کیا چارنے اور وہ منہ پر تھے لوہین ایک  
 شاہد یوسف ہو رواہ ابن جریر وہ سیرت میں ہے ایک ابن خط بنبت فرعون دوم شاہد یوسف سوم  
 صاحب حبیب چہارم عیسیٰ بن مریم مجاہد نے کہا یہ شاہد اس کا حکم تھا کوئی انسان نہ تھا لیکن یہ قول غریب ہے  
 بہر حال حبیب بن زلیخا کو صدق یوسف و کذب زلیخا ثابت ہو گیا اور اسنو جان لیا کہ زلیخا نے یہ تمہیں یوسف  
 پر لگائی ہے تو یہ بات کہی کہ یہ بتان اور اگر ورزنی اس جوان کی تم عمر توں کا فریب کرے بیشک تمہارا کید بڑا  
 ہوتا ہے اور یوسف کو کہا کہ تم دنگہ کر دو اور اس بات کو پوشیدہ رکھو کسی سے جو چاہا سکا نہ کرو اور زلیخا سے کہا تمہارا  
 گناہ سے استغفار کروہ مرنے والے پہل فرج تھا یا اور سننے زلیخا کو معذور کہا اس لیے کہ اس کی بی بات دیکھی  
 جس کو منہ ہو سکا گناہ سے مراد وہی ارادہ سو ہے جو زلیخا نے کیا تھا ساتھ یوسف کو اور ایک گناہ پر  
 تمہیں گناہ کی لگائی و لہذا زلیخا سے یہ بات کہی کہ تو ہی خطا وار ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ دونوں طرف  
 دروازے کے دوڑے یوسف کا دوڑنا بطور گریز کے تھا کہ دروازے سے باہر نہ نکلے جو جائیں اور زلیخا کا دوڑنا اس لیے تھا  
 کہ دروازہ کھول کر کہیں نہ نکل جائے آج کل لفظ بکرا کہا اور سیلے لفظ ابوب فرمایا تھا اس لیے کہ دوڑ دھوڑ  
 دروازہ بیر وئی کے ہوتے ہیں جس سے باہر جاتے ہیں سیوطی نے کہا یوسف نے پہلے میں شتابی کی اور اس کی کپڑے  
 میں یہاں تک کہ او کا کپڑا کپڑا لیا اور کہیں بچا وہ جانب نیت و اسفل تک پہنچ گیا قد یعنی قطع ہے طول میں  
 قطع کو قد کہتے ہیں اور عرض میں قطع میں تطابق میں عزیز دروازہ پر لگیا لغت قطب میں مذکور یعنی شوہر کو سید  
 کہتے ہیں سید ہا نہ کہا اس لیے کہ مالک ہونا اور سکا یوسف کا حق میں مجھ نہ تھا سو اسے مراد ہے زلیخا نے  
 اپنے بچاؤ کے لیے یہ حیلہ کیا اور جو آپ ارادہ کیا تھا وہ طرف یوسف نے لگا یا رقتہ رقتہ اوائلیت پہنچ  
 رہی کہا کہ ایسے شخص کی ہی سزا ہے کہ جہان نے میں قید کیا جائے یا کوڑے مارے جائیں پہلے قید کا نام  
 لیا اس لیے کہ محب الم دنیا محبوب کا نہیں چاہتا ہے مطلب یہ کہ ایک دن جیسے پاس قید رکھا جائے میں  
 طویل مراد نہ تھا خازن کو کہا وھذا کلہم فاکھٹھا ابن الخطیب نے کہا جس کا کو اس عبارت سے نہیں جو  
 میں بلکہ یوں بولتے ہیں کہ اسکا جو نہیں میں ہونا و جب کہ جرح فرعون نے کہا تھا لکھکذاک میت  
 لکھکذاک ذکرہ الکفر الخی عذابا لیم علیہ ضرب تازیانہ و نحوہ سے ابہام عذاب میں نیادت معلوم  
 ہے و اسطو شان جزاکہ مطابق قانون سطر کے حق میں ہر ایک کے کوئی ہو ہونا چاہیے اور اپنے نفس کے

لیے اہمیت عزیز کی ذکر کی واسطہ غصہ خطب کے ناکہ ٹھیک اوٹھے یہ بات براہ غصہ محبت کی اور یہ نہ کہا کہ یوسف  
کو ان دونوں سرزمین سے ایک نذر دیا وہ یہ ہے بلکہ ایک ذکر کلی کیا واسطہ حفظ محبوب کے ذکر بالبشر سے جب یو  
نے یہ بات سنی تو اپنی طرف کی ملک دلیل بیان کی اور کہا اوسنے خود مجھ کو اس کام کے لیے طلب کیا مینے نہانا  
اور مینہ ہا کا یوسف نے چاہتے تھے کہ ایسی بات کہیں جب زلیخا نے اونکی آبرو کا ازالہ چاہا تو چار چار اونکو کہنا پڑا  
یہ بھی بلفظ غیبیت کیا نہ بلفظ حضور یہ ایک جہا ادب تھا اتنے میں ایک شاہد نے اس کے گم والوں میں سے  
یو کو اہی دی وہ بن علم یابن خال لیا تھا تہا یہی نے کہا صحیح ہے کہ ایک طفل تلعبہ بن جس طرح کہ حدیث میں آیا  
ہے بعض نے کہا ایک حکیم تھا جس سے غریبوں شورہ لیا کرتا تھا اور وہ زلیخا کا رشتہ دار تھا ابن عباس سے کہا ایک  
ہر تہا گم مین اللہ نے سکون طاق کر دیا حسن نے کہا ایک مرد صاحب فہم و علم تھا بہر حال شاہد کا اہل زن سے بیگناہ  
اوسے تہا نفی تہمت مین یوسف علیہ السلام سے حالانکہ یورپی بہت سے علامات والدہ صدق یوسف  
علیہ السلام پر جو عزیز کو جب برات لگی اور قصور زلیخا کا ثابت ہوا تو اوسنے محشرنا کو مخاطب کر کے کہا کہ  
تہا ماکر بلایے خاص لیا کو خطا بنہین کیا بلکہ جنس کو کیونکہ حیل و مکار کو کچھ مختص بنہینا نہیں تہا کچھ  
مکر کو عظیم کہا اس لیے کہ لیا مکر جمیع البشر سے اپنے تمام مرد مین بڑ بڑ مکر مکر ہے ویسی قدرت مردوں کو بہت  
نہین ہوتی ہے کیونکہ عورتوں کا مکر اللطف و اعلق القلب اور ہند التاثر فی النفس ہوا کرتے بعض علما نے  
کہا ہیں جتنا عورتوں سے ڈرتا ہوں اتنا شیطان سے نہیں ڈرتا اس لیے کہ اللہ نے یہ شیطان کو ضعیف  
کہا ہے اور کیونکہ لیا کو عظیم فرمایا ہے نیز شیطان چوری سے دوسو سالہ ہے اور یہ دو بدو دوسو سالہ نڈاز  
ہوتی مین خندا دی نے کہا عظم نے مکر کا امر جماع و شہوت مین ہونے علی الاطلاق بلکہ حیل و مکار مین  
مرد زیادہ ہوتے ہیں اتنے ہمارے ایک معاشرے مذمت نسوان مین ایک خوب رسالہ لکھا ہے اللکتیا  
والتی نام تہر عزیز نے یوسف کو کہا کہ تم سکا افشا نکر و اور زلیخا سے کہا کہ تو بہ متغافل کر کرخی نے کہا عزیز  
قلیل الغیر تھا بلکہ مجھ مین کہا ہے کہ تربت مصر سی کو مقفی ہے ولہذا ارض مصر مین شیر بہ انہین تہا  
اور اگر کہیں سے آتا ہے تو زندہ نہیں تھا وَقَالَ لَیْسَ فِی الدِّیْنِ مِمَّا رَأٰتِ الْعَزِیْزُ نَرٰوْہُ  
فَلَمَّا عَنِ نَفْسِہٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرٰہَا فِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ فَلَمَّا سَمِعَتْ  
بِمَکْرِہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ وَاعْتَدْنَا لَہُمْ مَمْنًا وَاَلَتْ کُلَّ وَاحِدٍ مِّنْہُمْ  
سَکِیْنًا وَقَالَتْ خُدِّیْہُمْ عَلَیْہُمْ فَکَلَّمَا رَاٰیْنٰہُ الْاَکْبَرُہُ وَکَطَعْنَ اَیْدِیْہُمْ وَ



قُلْ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۚ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيْهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ ۚ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُرُّهُ لَسَبَّحْتَ وَكُنْتَ مِنَ الصّٰغِيْرِيْنَ ۚ  
 قَالَ رَبِّ السَّبْحُ احَبُّ اِلَيَّ وَمَا يَدْعُوْنِي اِلَيْهِ وَاِلَّا تَعْرِفُ عَنِّي كَيْدُكَ اَصْدَبُ الْيَهُودِيْنَ وَ  
 اَكْنُ مِنَ الْجَهْلِيّٰنَ ۚ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدُهَا اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝  
 کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خورشید کرتی ہوا اپنے غلام سے اپنی جی سے نفی ہو گئی اسکی  
 محبت میں ہم بہت ہی میں وہ پہلی ہے میری یعنی غلام اس قابل کیا ہوگا میری جی سے اس سے اونکا فریب ہو گیا  
 اونکو اور طیار کی اونکے دیکھ ایک مجلس دی اونکو ہر ایک کے ہاتھ میں ایک چہری اور بولی یوسف خاں  
 ان کے سامنے ہر چہرہ دیکھا اسکو دہشت میں آگیا اور کات لگا اپنے ہاتھ اور کہنے لگیں حاش بہ  
 نبین شخص آدمی یہ تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ بولی یہ وہی ہو کہ طعنہ دیا تھے مجھکو اسکے وہ طیار اور میں  
 چاہا اس سے اسکا جی پہر اسنے تہام کہا اور سحر اگر نہ کر گیا جو میں اسکو کہتی تھیں البتہ قید پڑے گا اور ہوگا  
 بے عزت یوسف بلا اسے رب مجھکو قید پسند ہے بہات سے جسکی طرف مجھکو بلاتیاں ہیں اور اگر تو نہ وہ  
 کرے مجھکو اونکا فریبے اہل جو جانوں کی طرف اور وہ جان بے عقل ہو قبول کر لی اسکی دعا اسکے رب نے  
 پہر وہ کیا اس سے اونکا فریب البتہ وہ ہے سنو والا خبر دار ف چہرہ یں دین تھیں سیوہ کہا نیکیو اونکا  
 حسن دیکھا جو اس ہو گئیں چہری سے ہاتھ کٹ گئے زلیخانے اونکے روبرو یہ بات کہی تاکہ وہ بھی سمجھا  
 اور حضرت یوسف ذکر قبول کریں ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اپنے مانگو سے قید پڑی لیکن اللہ تعالیٰ سے استیاض  
 قبول فرمایا کہ اونکا فریب دفع کیا اور قید ہونا تھا قسمت میں آدمی کو چاہیے کہ گہر کر اپنے حق میں برائی نہ  
 پوری بہلائی مانگے گو کہ وہی ہوگا جو کہ قسمت میں ہے انتہی آدہ پاک نے خود کی خیر یوسف وزن عزیز کی  
 شہر یعنی مصر میں شائع ہو گئی لوگوں نے چرچا کیا زنان کبر و فساد امر اسنے یہ حال سن کر زن عزیز پر انکار کی غیر  
 وزیر مسر تہا اور زلیخانہ پر بہات کا عجب لگا کہ وہ اپنے غلام سے طالب وصال ہو اور اسکی محبت میں پریشان  
 حال شغاف کہتہ ہیں دل کے خلاف کو یعنی محبت غلام اسکے دل اندر پیچ گئی ہے ابن عباس نے کہا  
 شغف کہتہ ہیں حب قائل کو اور شغف اس سے کہ درجہ ہے شغاف پر وہ دل کو بولتے ہیں ہم دیکھتے ہیں  
 کہ یہ عورت سخت گمراہی میں پہنچی ہے گمراہی ہا طلاق حب لہام و شغف دل پر کیا زلیخانہ عجب حال  
 اون عورتوں کے مکر کا اور بعض نے کہا کہ انکی بات سنی محمد بن اسحق کہتے ہیں کہ جب ان مستورات

یوسف کی بیوی تھیں اور انہوں نے کہا کہ یوسف کو دیکھیں یہ طعنہ کیا تاکہ اس حلیہ سے دیدار یوسف مضیّب ہو تب زلیخا نے آدمی پہنچا اور ان عورتوں کو اپنے گہ بلا یا اور ضیافت و مہمانی کی ان کے لیے ایک مجلس استہ کی بنی عباسی حیدین جبیر و مجاہد و حسن بن سعدی غیر ہم نے کہا مراد سے مجلس سے جس میں فرش و تختہ و طعام و نخل و مہیا و طیار ہوا و میوہ جات و نوک موجود ہوں جنکو چاقو و چہرہ ہی سے کاٹ کر کہا دین جیسے ترچ وغیرہ و لہذا المتعاسی نے فرمایا کہ زلیخا نے ہر ایک عورت کے ہاتھ میں چہرہ ہی کی ایک داؤتہ زلیخا کا ساتھ ان عورتوں کے اور ایک حلیہ تھا مقابلے میں ان کے حیل کے جو انہوں نے و اطرافیت و مشاہدہ یوسف علیہ السلام کے کیا تھا پہر یوسف کو کہا کہ باہر آؤ انکو ایک مکان علیحدہ میں پہلے کر چھپا کہا تھا جب باہر سے آئے ان کے آؤ ان عورتوں نے ان کی شان کو عظیم جانا و ان کی قدر کو جلیل سمجھا اسے و ثبت کر دیکھتے ہی اپنے ہاتھ کاٹنے لگیں اس گمان پر کہ ہم ارج کو ترستی میں مراد یہ ہے کہ انہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے کہ ان کو فکاحہ و عیو و کچید مجاہد و قوادہ نے کہا ایسے ہاتھ کاٹ کر نہیں پر کر گئے و بعد علم زلیخا کہ یوسف نے زلیخا نے یات ان عورتوں سے جب کہی کہ وہ کہانی چکیں اور کہا دل خوش ہو اب ان کے سامنے ارج لاکر کہا اور ہر ایک کو ایک چھری دی کہ انکو ترش کر نو شیان کرو و ہر ان سے کہا کہ تم یوسف کو دیکھنا چاہتی ہو انہوں نے کہا ہاں تب یکو یکو بیچکر حکم دیا کہ اسے یوسف باہر آ

اشک آید مگر نہ نقابت کشد و دست اگر فتنہ نباصح نمودے

پہر اون ستورات کی نظر یوسف پر پڑی تو وہ اپنے ماتھے کاٹنے لگیں یہ حکم دیا کہ جاؤ تاکہ رو و پشت دونوں کو دیکھیں یوسف انجگہ سے پہرے اور وہ ماتھے کاٹنے میں لگی، نہیں جب وہ چلو گئے تو حساس الم کا ہوا لگین ولو کہ اس نے لیخانے کہا تم نے ایک ہی نظر میں یہ کام کیا یہ مجھ پر کیا ملامت ہو تب انہوں نے کہا حاش عذریہ انسان کا ہے کو ہے یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے یہ کہنا اب ہم کو فی ملامت تعبیر بعد اس کے نہیں دیکھتیں یا سب کہ انہوں نے بنو ہشیر میں کوئی شبیہ اونکا بلکہ قریب اونکو نہیں دیکھا ہوتا کیونکہ حضرت یوسف کو نصف حسن یا گیا تھا بطرح کہ حدیث صحیحہ میں رفعا آیا ہے کہ گذر ہوا یوسف پر تیسرے آسمان میں فَاِذَا هُوَ قَدْ اَعْطِيَ سَطْرًا الْحُسَيْنِ رَفَعَا يَدَيْهِ اَعْطِيَ يُوْسُفَ سَطْرًا الْحُسَيْنِ عَزَّوَجَلَّ وَكَانَ يُوْسُفَ وَامَّهُ نَزَلَ الْحُسَيْنِ عَزَّوَجَلَّ يُوْسُفَ جِوَرٌ مِثْلُ بَرْقٍ كَوْنَهَا كَوْنُ عَذْرَاءٍ بِاسْمِ الْاَرَاكِسِ

کام کو آتی تو وہ پناہ منہ چہ پالینے کہ سبب اسباب انکو فتنے میں پڑ جائے اسکو حسن بھیری اور مسلمان حضرت  
 سے روایت کیا ہے باریک نظر کہ اعطی یوسف وامرته ثلاث حسن اهل الدنيا واعطی الناس ثلاثین  
 یا یون فرمایا ہے کہ دو ثلث حسن یوسف اور انکی ماں کو دی گئی تھیں اور ایک ثلث میں سب لوگ ہیں ربیعہ  
 کہتے ہیں تقسیم حسن کی دو نصف پر ہوئی یوسف اور انکی والدہ سارہ کو نصف حسن دی گئی اور نصف آخر میں  
 ساری خلق ہو امام ابو القاسم سہیلی نے کہا ہے اسکو سمجھنے میں یہ کہ یوسف کو نصف حسن آدم علیہ السلام  
 عطا ہوا تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو آدم کو اپنے نائب سے اکمل احسن صورت پر پیدا کیا تھا زیت آدم میں کی گئی  
 جمال میں برابر اور انکے تھا یوسف کو نصف حسن ملا تھا ولہذا ان عورتوں نے یوسف کو دیکھ کر عاشق  
 کیا مجاہد وغیرہ واحد نے کہا یعنی معاذ اللہ کہ پیشتر ہو بعض کی قرات یہ ہر صاھل ان الشریک ائی یمش ذری  
 یشتر کہ یعنی غلام خرید کر وہ نہیں سیکھا ایک ملک کریم سے زلیخانے کہا یہ وہی ہے جسکے بیچجو تم نے  
 مجھ پر علامت کی یہ کہنا بطور معذرت کے تھا یعنی لائق اسکے ہے کہ اس سے  
 محبت کی جائے سبب اس کو جمال کمال کے میں جن نے اسکو اپنی طرف سے پہنسا چاہا تھا مگر یہ نہ پہنسا  
 باز رہا بعض نے کہا ہے جب ان عورتوں نے جمال ظاہر یوسف کو دیکھا تو زلیخانے انکو صفات حسنہ  
 باطن کی ہی خبر کر دی جو کہ انکی نظر سے مخفی تھے وہ جمال طین عفت و پارسائی یوسف علیہ السلام تھی  
 پیر زلیخانے یوسف کو یہ دیکھی کہ اگر وہ سیر کہتا نہ مانیکا اور جو حکم دیتی ہوں وہ سبحانہ لایکھا تو قید ہو کر  
 دولت و ٹھکانا اور وقت یوسف علیہ السلام نے اللہ عز و کر زمان سے پناہ مانگی اور کہا اے رب  
 مجھے قید نہ پائیںدہرگز نہ کرنا منظور نہیں ہر اگر تو مجھے ان کے کر کو دور نہ کر گیا ملک مجھ کو سپرد ہے  
 نفس کہ کر دیکھا تو مجھ کو کچھ قدرت نفس پر نہیں ہر اور نہ میں مالک اسکو نفعت و ضرر کا ہوں لیکن تیرے حول  
 و قوت سے مجھ پر مدد چاہتا ہوں اور تجھی پر بہر و سبب تو مجھ کو حواسے میرے نفس کے نہ کر کہ میں گناہ میں  
 پہنسا کر جاہوں میں ہو جاؤں اللہ نے اونکی دعا قبول کر لی اور یوسف علیہ السلام کو معصوم و محفوظ رکھا  
 اللہ کی حمایت سے وہ اس گناہ سے باز رہے اور قید کو اختیار کیا یہ غایت مقام کمال ہے کہ باوجود اسکے  
 کہ وہ جوان جمیل تھا اور انکی سیڑ نے جو کہ زن عزیز مصر تھی اور نہایت خوبصورت صاحب مال و ریاست انکو  
 اپنی طرف بلایا اور وہ باز رہے اور اللہ کے در سے جو کچھ حاشہ پرخت یا کیا یہ کام اوسنے باسید ثواب غرت ہوا  
 ولہذا صحیحین میں نفا آیا ہے کہ سات شخصوں کو اللہ اپنے سایے میں جگہ دے گا جس دن کہ اسکے

سایہ کے کسیک سایہ ہوگا ایک نام عادل دوم جوان جو کہ عبادت خدائین ناشی ہوا سوم وہ شخص جس کا دل  
سجدا معلوم ہے جب سجدا بہتر تہا جو جب تک کہ ہر مسجدا میں جائے چوتھ وہ وہ شخص جو آپس میں ایسے کیسے  
محبت دوستی کہتے ہیں اسی محبت پر مجتہم ہوتے ہیں اور اسی پر جدا پیچم وہ شخص جسے صدقہ دیا اور کھو مخفی  
کر کہا یہاں تک کہ اسکے دست چپے نہ جانا کہ اوسکے دست راست نے کیا صرف کیا ششم وہ مرد جس کو کسب عورت  
صاحب منصب بے حال ہے بلایا اوس کو کہا میں اللہ سے ڈرتا ہوں ہفتم وہ مرد جسے تنہائی میں اللہ کو یاد دیا اور اپنی  
آنکھوں کو انہوں پر سحر دیکھ کر شریعت کی شرح تحصیل الکمال بالخصال الموجهہ لاضلال سے معلوم کرنا چاہیے یہ رسالہ  
طبع ہو کر شائع ہو چکا ہے فقیر البیان میں کہتا ہے کہ لفظ نسوہ کو بضم نون پڑتا ہے قال ابو البقا اور مکسر  
نون معروف ہے بیان نسوہ بن رسال حسن لاسوہ نہایت جامع ہے مراد نسوہ سے جماعت نسار ہے  
کہتے ہیں یہ سب پنج عورتیں تھیں ایک ن ساتی عزیز دوم زن نان پر سوم زن صاحبہ اب چہارم  
زن صاحبہ جن پنج زن صاحبہ تھیں سے مراد صبر ہے یا مدنیۃ الشمس زن عزیز سے مراد زلیخا ہے فتنی  
کلام عرب میں جوان نوکر کو کہتے اور قاذن زن جوان کو مراد فتنے سے آجنگہ غلام ہے اور عورتوں نے  
کہا کہ زلیخا کو دیکھو کہ اپنے غلام کو اوس کا بی چاہتا ہے وہ ہر ذریعہ و شیفتہ ہو گئی ہے محبت یوسف کے  
دل پر تیری غالب ہوئی کہ غلاف دل میں پیوچ گئی بعض نے کشاف وسط قلب ہے جو ہری نے کہا شغفہ  
المحب آخر قلبہ ابو زین نے کہا اکر حنہ ابن عباس نے کہا شغفہ علیہا وقال قتادہ صاحب یوسف  
میرزا نے سجنہ امر جان میں کہا ہے کہ اظہار عشق میں طرف سے عورت کے کچھ استبعاد نہیں ہے تو ذکر ان  
میں نہیں کیا کہ اصغر نے ذکر غلام زن عزیز کا ساتھ یوسف علیہ السلام کیا ہے ہنود اپنے تغزل میں ذکر  
عشق کا طرف سے عورت ہی کو کرتے ہیں بخلاف فارس و اسکی وجہ یہ ہے کہ دین ہنود میں عورت ایک عجیب و  
کرتی ہے اسکا حصہ عیش حیان شوہری کے ساتھ منوط ہوتا ہے پس میں نہاد احبہ مر جاتا ہے تو یہی  
جان کو اسکی پیچھا میں جلا دیتی ہے سو جو عشق کا در میان عورت و مرد کے ایک وضع الہی ہے کہی دین  
جانب سے ہوتا ہے اور کہی ایک طرف سے اس وضع الہی میں لحاظ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت معشوقہ عاشق  
ہے اور مرد عاشق معشوق اہل ہنود تغزل النساء میں موفوق ذاب عرب میں بخلاف فارس میں ترکہ اونکا تغزل ساتھ  
امارد و اطفال بے ریش کے ہوتا ہے عورت کا ذکر کہیں انکی اغزل میں نہیں ہر رب محبت کی قسم ہے کہ یہ لوگ  
ظالم تمکاک میں اور نہونے سے کہ اوس کو غیر موضع میں وضع کیا ہر جہ طرح اللہ پاک نے قوم لوط کے حق میں

نہایت ہے و ماہی من الظلمین پیغمبر اور منافقین عرب بلکہ مولدین مشرب جنہوں نے تغزل بالاروکیا  
ہے وہ تھلہ بنور و ترک کہین و نہ اعلیٰ غزل خوانی اون کی حق میں عورتوں کی تھی ہر اماند سودہ بالکل تغزل  
بالارو کو نہیں پہچانتے ہیں اسلئے میر صاحب قبلہ نے فصل رابع کتاب مذکور کو بیان اقسام معشوقات و عشاق  
میں منعقد کیا سطر و مرتبہ کے یہ شعر عجب و ابیات غیر بہ باعتبار جہات متنوعہ و حیثیات مستلزمہ یکے میں  
لَا رَاهُ السَّالِي نَدَاؤُكَ كَلَيْعَتِهِ الْجَامِدَةُ أَوْ الْعَاذِلُ تَسْعَلُ نَارَهُ الْخَامِدَةُ حَاصِلُ كَلَامِ مَسْطُومِ  
یہ ہے کہ عشق نون و مرد و عسل ہے اور عشق امر و بے محل و مرد و عسل طریقہ شریعہ پر محبت باہمی و جویز  
ہے نہ محبت ان اصنیٰ و فرجینی و نہ استعمال لفظ عشق کا کتاب و سنت میں کسی جگہ نہیں آیا ہے و جس کی  
حدیث میں یہ لفظ مذکور ہے وہ حدیث ثابت نہیں اور وہ فسق جسکو عرف میں عشق کہتے ہیں اور اسکے لیے  
صداوت ستان افسانے نثر و نظم ہر زبان میں بن گئے ہیں وہ شاعر داخل شکر جلی جڑ سطح کہ تحقیق اسکی شیخ  
محمد حیات سندی نے رسالہ عشق المردان میں اور حافظ ابن قیم رحمہ نے کتاب البواب الشافی اور اغاثۃ اللہقان  
و نحو ما میں طبعاً و شریعتاً بہت خوب کی ہے اس عشق شوم سے پاک برا عظیم نوع بشکر کو ہدایت و صواب سے گمراہ  
کر کے ناوید مار میں پسند کیا اور محبت الہی سے باز نہ کرند و نہ کا بندہ بنا دیا فانا لہ و قرآن پاک میں لہجوں  
جگہ قصہ شغف زین کا بیان ہوا ہے یہ شوق کی حکایت ہو کر زینا کفر میں گرفتار تھیں اور انکی گھر میں بت پرستی  
ہوتی تھی یہ کچھ قصہ زبان اسلام زینا کا نہیں ہے کہ کوئی لہجہ و دلیل جواز شغف یا عشق نہیں لے بڑی بے ادبی  
اس جگہ ایک حائفہ مدعی فقر و ولایت سے یہ ہوئی ہے کہ انہوں نے طلاق و استعمال اس لفظ کا حق میں العالیز  
اور خاتم المرسلین کے کیا ہو سیکو دعویٰ الہی کہ اس کے عشق کا ہے اور سیکو دعویٰ عشق کا ساتھ رسول خدا صلی  
علیہ و آلہ وسلم کے و غور بالمدین کجھل سور الادب ثانی کے محاورہ میں لفظ محبت کا استعمال ضرور آیا ہے  
و میں مخلص کو چاہیے کہ اس صنف محمڈ کو حاصل کرے کہ تاقی القلے و الذین امنوا اللہ حبنا اللہ مکرر  
معنی اس محبت وہ نہیں ہیں جو شخص کو ساتھ شخص کے ہوتی ہے بلکہ ثمرہ و نشان اس محبت کا کمال اتباع سنت  
و غایت تحفظ و ادب ہے ساتھ جنابا باری تعالیٰ اور حضرت خاتم المرسل صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے یہ جگہ زیادہ  
تفصیل کی سطر اس سلسلہ کے نہیں ہے و نہ اسکو کیا گیا بلکہ حال ان عورتوں نے یہ کہا کہ ہم دیکھتی ہیں  
کہ زینا صریح گمراہی میں پڑی ہے ان عورتوں نے یہی اس شغف و عدم عفاف و تسر کو ضلال کہا اور کیوں  
کہ کہتیں کہ واقعہ میں ضلال و ضحلال تباہ زینا نے جب یہ سنا کہ وہ یہی غیبت کرتی ہیں اور عجب عجب

لگائی ہیں تو اپنی معذرت کر لیے ایک تدبیر نکالی اس نے ان عورتوں کے غیبت کا نام سمجھ کر کہا اس لیے کہ  
 وہ اس حیلہ و فریب سے یوسف کا دیکھنا چاہتی تھیں بعض نے کہا یہ راز دینا جانے اون سے کہہ دیا تھا اور انہوں نے  
 اس کو فٹا کر دیا اس لیے کہ ان کا نام کرنا یا سفیان نے کہا مارد کر سے مل ہے قرآن میں ہر کر سوائے عمل یا ہے غرض کہ  
 زلیخا نے دیکھو پس ان عورتوں کے ساتھ بھیجا کہ وہ امین اور یہ سامنے اون کے پناہ کرے اور وہ یہی یوسف کو کھینک  
 فتنے میں پڑیں جب طرح کہ یہ فتنہ میں پڑی تھی کہتے ہیں چالیس عورتیں شہر کی بلایاں و فتنیں یہ عورتیں عیسایہ  
 جو یہی انہیں اور ان کے لیے ایک محل کی سستی و فرح و قایلین و عالیچے بھپائے نہ تکیہ لگائے اور ہر طرح کی  
 زیور و کھانسی کی تمنا محض بغیر عز و لغت قطب میں سے ترجمہ ہے فائدہ نمونہ عکس نے کہا جو چیز چہرے سے کات  
 کر لائی جائے وہ مشک ہے بعض نے کہا لغت از دشمنو، کی ہے ورنہ کہہا شکلا گلاب ہے لفظ مشکا مشر دو  
 مہموز بر معنی مجلس ہے اور بعض نے کہا یعنی طعام ابن جریر حسن کلمہ ہی قول ہر کسی نے کہا مشکا وہ ہر وقت  
 طعام یا شرب کے اور پھر لکھائیں یا کیلکہ گلاب چیت کیرن زلیخا نے ہر زن کو ایک چہری دی کہ جو طعام  
 لائے اس سے کٹ کر کھانے کے ہو چھوٹا قطع کر کے کھائیں کہتے ہیں اولی عادت تھی کہ گوشت اور فواکہ کو قطع  
 کر کے کھا تھے اور یہ چہری بھیجتی یہ یوسف کی کہا کہ باہر آئیے اوس حال میں کہ وہ تکیہ لگائے طعام کو قطع  
 کر کر کے کھاتی تھیں جب ان عورتوں کو یوسف کو دیکھا عظیم الشان جانا ہیبت و درشتی احترام میں کہیں  
 نہ ت جمال سے ہوش و حواس جا رہے بعض نے کہا نہی یا نہی لکھ پڑی ازہری نے کہا بعض لکھا ابرہہ  
 نے کہا فرج سے خون جینض جاری ہو گیا یہ حالت بہ سبب درشت جمال فائق حسن ان کے واقع ہوئی ابو جہش نے  
 انکا کر کیبت اور کہا کہ کلام عرب میں یہ نہیں ہے زجاج نے کہا اکیار یعنی حیض نہیں آتا ہے محتسب ہے کہ اونہوں  
 بوزبوت و سیا رسالت دیکھ کر یوسف کو کبیر الشان جانا ہوا اور محاببت ملکیت کا مشاہدہ کیا ہوا اور عدم  
 التقات طرف طعام و منکوح و عدم عند انسا کو دیکھ کر عظیم المرتبہ سمجھا اصل آیت کا اس معنی پر اوسے ترجمہ  
 قالہ الازاری مرد قطع لیدی سے ہر کہہا نہ نہی کر داسے نہ یہ کہ بالکل کٹ کر گر گئے ہوں بلکہ چیل گئے بعض  
 نے کہا مارداتہوں سے آجگہ پورے اوٹکلیوں کے ہیں یا آستینین مطلب یہ کہ اضطراب سے چہری مہتر  
 پر لگ گئی خستہ ہو گئے وہ اپنے شغل میں انہیں کہ یکاکیت سامنے آگئے ڈر کر عقل جاتی رہی مجاہد نے کہا جب  
 خون نکلا ب او کو معلوم ہوا قنارہ نے کہا نہ تہ کٹر گر گئے لیکن اصح قول اول ہے منہ عن ابیہ کہتے ہیں  
 کہ سمجھو ان کے نوع و عورتیں گریں غم و اندوہ سے غرض کہ اونہوں نے اون کو دیکھ کر کہا کہ اسے پاک سے یہ پیشتر نہیں

کوئی فرشتہ بزرگ ہے یا سیلے کہا کہ طباطبائی میں یہ بات ٹھیک ہے کہ فرشتہ کی شکل فوق شکل بشیر ہوتی ہے  
 ذات و صفات میں اور فرشتے سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے اور ملائکہ ہر شے میں فائق ہیں جس طرح کہ  
 شیاطین کو برعکس ہے سمجھتے ہیں اور سب سے زیادہ قبیح و بد صورت خیال کرتے ہیں مقصود ان کا اس  
 بات سے ثابت کرنا حسن عظیم کا واسطے یوسف علیہ السلام کو تھا لیکن اس قول سے وہ سے یہ بات لازم نہیں آتی  
 ہے کہ ملائکہ کی صورت آدمی کی صورت بہتر ہو کیونکہ یہ بات انہوں نے کسی دلیل سے نہیں کہی تھی بلکہ ایک  
 حکم علی الغیب بجز عقائد مکرر فی الطبائع کے لگا دیا تھا اور یہ ٹھیک نہیں کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے  
 لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ظاہر اس آیت شریف کا یہ ہے کہ کوئی شے مثل انسان کو  
 انواع و مخلوقات میں دوبارہ حسن تقویم و کمال صورت نہیں ہو سکتی تھی جو اس جگہ کہا ہو کہ فرشتہ افضل  
 انسان سے اور کائنات سے جو کہ عقول معززین اس جہ ہو گیا ہے حالانکہ یہ سلسلہ مضامین کا دو بیان  
 ملائکہ و بشر کے کچھ سائل میں سے نہیں ہے البتہ کے بندے اس سے کچھ غنی ہیں اور طرف سائل تخیل کو  
 محتاج ترین قنادہ سے کہا ان عورتوں سے یوسف کو سبب نہایت و غارت جمال کے ایک فرشتہ ٹھہرایا  
 اسپر زینچا نے کہا یہ وہی شخص ہے جسکی بات تھے جو بیکہ مار داللی عیب لگایا گیا یا غدر کیا اپنی طرف کا جبکہ  
 او کو خود مفتون یوسف نے دیکھا یا نہی طرف جب کہ یہ وہی محبت و جہر تھے جو بیکہ ملاست کی سہکن  
 اول دے ہو اور سیکو این جہرینے تجھ پر دی ہے یا اشارہ بہ عذرت و تہمت کے قول کی کہ زینچا ایک غلام گنہگار  
 برعاشق ہوئی ہے نہ زینچا نے کہا یہ وہی غلام ہے جس پر تم مجھ کو اولہنا دیتی ہو زینچا نے کہا زینچا نے  
 لفظ ذلک کہا لفظ نہ کہ کہا ملائکہ حاضر ہے یا اشارہ عید واسطے رفع منزلت کو حسن و تحقیق محبت میں  
 کہا یہ کہہ لیں کہی طالب پنجی سے ہوئی لیکن اسنے پارسالی کی یہ صراحت ایسی کی کہ جو حالت زینچا کی جب  
 یوسف میں ہوتی تھی وہی حالت انکی یوسف کو دیکھ کر ہو گئی تھی تو اب کیا جگہ ملاست کی زینچا پر ہی  
 پہرہ پوشم کی اتکر اور پردہ عفاف کو پہاڑ کر یہ کہا کہ اگر یہ میرا کہنا نہ مانے گا تو قید ہو گا یا بے عزت یونہی  
 نے جب یہ قول کہا اسنا اور علوم کر لیا کہ ہکا غم با بچہ غم ہے اور سکی باور بردار کے شوہر عزیز کے چلتی ہے  
 تو البتہ پاک سے مناجات کی کہ اسے کرب قید خانہ میں جانا مجھ کو دوست تر ہے اس سے کہ میں اسکا کہنا  
 مانوں اور بد بختی و گناہ میں پڑوں جس سے خیر دارین سے محروم رہوں اس جگہ دو شب جمع ہونے سے  
 ایک ابتلا و آزمائش کا اختیار جن ان میں امون شریعی جن تھا اگرچہ ایک شہنشاہت و شدت و حد و سرشت



میں لذت اُتی بعض نے کہا ہے کہ اگر یوسفؑ یہ کہتے تو قید خانہ میں نہ جاتی اسی لیے اُسے حق میں نہ دیکھے یہ کہ اُس سے عافیت مانگے و لہذا حضرت ہمنے رد کیا تھا اُس شخص پر جو سوال صبر کا اللہ سے کرتا تھا اسناد و عودہ کی طرف انہوں کو اس لیے کہ وہ سب عجیب ترین یوسف کو غبت و لالائی تہین مطاوعت زلیخا میں اور دُرّاتی تہین مخالفت سے اور اس کو بعض نے کہا اُن سب یوسف کو اپنی اپنی طرف بلایا یا وہ اُن سب کے سامنے اوس دم حاضر تھے لیکن اول و سلم ہو یہ یوسفؑ نے نسبت کی کہ اُن سب کی طرف کی او کہا کہ اے رب اگر تو انکا فریب مجھ پہ نہ پہیرے گا تو میں اُن کی طرف جبکہ جاؤنگا اَصْدُ صَبَا یَصْبُو سے ہے بعضے مال و شتاق و منہ قول اشاعرے

إِلَى هِنْدٍ صَبَاقْلَهُ وَهِنْدُ جَبْهَا لِيَكُنْ

صوبت کہتے ہیں یہاں عشق کو وزن عزیز کا کید تو وہی تھا جو اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا اور قید سارے سوہ  
کایہ تھا کہ وہ مغرب تہین مطاوعت ذلیخائین اور ہلکی مخالفت سے ڈراتی تہین اور بعض نے کہا عورت  
نے تخلیہ کر کے یوسف کو کہا کہ اَفْضَلُ لِي حَاجَتِي فَاَنَا خَيْرُ لَكَ مِنْ اِمْرَاةٍ الْعَزِيزِ  
یا یوسف نے فقط ذلیخا کو بصیغہ جمع و مطر و تعظیم کے مخاطب کیا یہ کہہ کر اسے ربین جاہل نہر و نحا اگر کبھی  
مترکب اس حرکت کا ہوا امین لیں دیں ہے اس پر کہ کتاب گناہ کا جہالت سے ہوا کرتا ہے اللہ نے یوسف کی  
دعا قبول کر لی اور کید زمان کو اسے بہرہ دیا اور وقوع فتنہ عصیت سر بچا لیا اللہ سمیع دعوات علیم حالات  
ہے معلوم ہو گیا یہ نام عصیت ہے اللہ ہی کا کام ہے کسی کو یہ قدرت نہیں ہے کہ وہ گناہ سے باز رہے

یہی معنی میں اس قول کے لاحق لافوقہ الا بالحدیث کہ بعد از کھڑی شدن ما را کو اهلایات  
 لیست جنت کا حکم ہے۔ پھر یوں سوچا لوگوں کو وہ نشانیاں دیکھے کہ قید رکھیں کہ  
 ایک مدت و اگرچہ نشانیاں سب سمجھ چکے کہ گناہ عورت کلبہ تو سہی اور کو قید کیا تا بدنامی  
 خلق میں عورت سزا دے یا سواطح کہ چکی نظر سے دور رہیں انتہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اونکی  
 مصلحت و رے پشیری کہ ایک مدت تک یوسف کو قید رکھنا چاہیے یہ صلاح بعد شناخت  
 برات و ظہور آیات کے پشیری حالانکہ دلیلین انکی صدق و عفت و نزہت کی ظاہر ہو چکی  
 تھیں گویا انہوں نے واللہ علم اسلئے قید کیا کہ یہ بات پہل گئی تھی کہ زلیخا یوسف کی طالبہ ہے اسلئے  
 دفع ہمت کے واسطی ان کو قید کیا کہ وہ بری اور یہ عاصی پشیرین و لہذا جب پادشاہ نے آخر مدت میں

او کو بلایا تو انہوں نے قید سے باہر آنے کو نہ مانا جب تک کہ انکی صفائی و برت نہ ہو اور یہ کہ یہاں  
 وحیات سے پاکت نہیں جت بات ثابت ہوئی کہ وہ بری میں تب جیل خانے سے باہر نکلے سدی نے  
 کہا ہے یوسف کو اسلئے قید کیا کہ جو چہ چاہتا تھا ہوا وہ شائع نہ ہو سکی اگر وہ ہجائے رسوائی نہ ہو فتح البیان میں  
 کہا ہے عزیز و احباب غریزہ جو کہ بدر امور و شئیر لے تھے یہ بات سمجھ میں آئی کہ یوسف کو قید میں رکھنا چاہیے  
 یہ بات انکو بعد رویت آیات کر سوجھی یعنی بعد شائدہ قمیص و شہادت شائدہ قطع دستک یا مراءیات سے  
 وہ برکات میں جو اپنے بعد وصول یوسف کے مفتوح ہوئیں لکن عورت اپنی رائے میں غالب ہی اور جو عید  
 اس نے یوسف کو سنائی تھی اسکا نفاذ کیا اور اپنے شوہر سے کہا اگر تو اسکو قید کرے گا تو لوگ اسی کو چاہیں گے  
 گے مقررہ میں نے رنظ میں قضاعی سے نفل کیا ہے کہ قید خانہ یوسف کا بوسیہ میں اعمال جبر سے تھا  
 اہل معرفت کا مردم صر سے اس مکان پر اجاء ہے اور جگہ دو پیغمبر و کائنات ہے ایک یوسف کا کہ وہ ایک  
 مدت تک دمان قید رہے جسکی تعداد ہفت سال ہو دوم موسیٰ علیہ السلام کا اونکے اثر پر ایک سجنائی  
 ہے انکو سجدہ سے کہہ میں جانتے اس جن سے مراد ستر قذیر لیا تھا یا جملوت در میان یوسف و زن کو ایسے  
 کہ یہ بات اہل حکمت ہی کہ وہ یوسف پر فریفتہ ہے یہ ہرگز بصورت کی جائی جسطح پر کہ نہ ممکن ہو گا حال سچا فسر  
 کی یوسف پر ہوگی حین سے مراد مدت غیر معلوم ہے اکثر تفسیر میں نے یہ طرہ کہنا یا نہ قدرت کہ یہ بات  
 و سچا ہوا و شیوع اسکا باقی رہے سعید بن جبیر نے سات برس کہو میں اور کسی نے پانچ برس اور کسی نے چھ  
 ماہ سدی نے کہا اللہ نے اس حبس کو واسطی یوسف کر تمت سے قطع یہ شہادت یا تھا ابن عباس نے کہا یوسف  
 معاقب ہو ایک بار حبس میں پڑا سو جس سے ارادہ نہ لیا کا کیا تھا دوسری بار حبس کہا کہ اذکر فی غنڈ  
 زینک کہ کسی سال تک سجن میں رہے جس طویل تھا تیسری بار جبکہ یہ کہاتھا العید انکو کسار فون  
 تہ انکے منہ پر جواب بلان کسراف فقد استقر انہ لہ مہر بخل و دخل معہ التبحر فتین قال  
 اخلہما انی اراہنی انکھو حمالہ وقال الاخر انی اراہنی اخل فوفرائی سے خبر  
 تا کل انکھ صمنہ نبی متا بتا ویدہ انا نراک من الحسنین ۵ اور دخل ہوئے بند نیانہ او سکے  
 دو جوان کہنے لگا اونہیں سے ایک میں دیکھتا ہوں کہ میں پھوڑتا ہوں شراب و دوسرے کہ میں  
 دیکھتا ہوں کہ اوٹھا رہا ہوں اپنے سر روٹی کہ جانور کہتا ہے میں او میں سے تباہ کو اسکی تعبیر ہم دیکھتے  
 میں تجھ کو نیکی والاف جسے شراب دیکھی وہ بادشاہ کا شراب ساز تھا دوسرا نان بالی تھا لکن غلام

عادت دیکھا کہ سر پہ سے جانور نوپتے ہیں نہر کی تہمت میں دونوں قید رہتے آخر ان بانی پڑا بت ہوئی نہر  
 قتا وہ لفظ یہ ہے کہ نیک اُن دونوں میں سانی ملک تھا اور دوسرے خباز محمد بن اُحمر نے کہا سانی کا نام نیا  
 تھا اور دوسرے کا نام حلت سدی نے کہا پادشاہ نے اُن دونوں کو قید کیا کہ اسکو یہ دہم ہوا کہ یہ دونوں  
 باہم ساز و باز کر کے کچھ کو شراب طعام میں نہر دینا چاہتے ہیں یوسف علیہ السلام قید خانہ میں ساتھ جو دو  
 و امانت و صدق حدیث و حسن سماعت و کثرت عبادت کو مشہور تھے اور یہ بات معروف تھی کہ خوب  
 کی تعبیر چھی کہتے ہیں اور قیدیوں کے ساتھ حسان کرتے اور ان کے بیماریاں کی عیادت فرماتے اور ان کے  
 حقوق بجالاتے یہاں حیرت دونوں جوان عجم میں داخل ہوئے انکو ساتھ انکو اُفت و محبت شریک ہو گئی اور انہوں  
 نے اُن سے کہا کہ اے ہم تم کو بہت دوست کہتے ہیں یوسف نے فرمایا بِاِذْنِ اللّٰهِ فَاِنْ كُنَّا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ  
 جَاہِلًا ہر کچھ کی محبت کی وجہ سے ضرر آتا ہے میری بیوی سبھے دوست کہتی تھی مچھوڑ سکے سبب  
 نقصان آیا میرے باپ نے مچھوڑا یا ان کے سبب سبھو ایدا بیوی بچی زن عزیز نے مچھوڑا یا اسکا انجام ہوا  
 انہوں نے کدو ہر مگو طاعت تھا رہے فراق کی انہیں ہے پیراؤں دونوں نے خواب دیکھا سانی نے یہ  
 دیکھا کہ وہ انکو چوڑا رہے ابن مسعود کی گزارشت میں ہے اِنِّیْ اَرَاَنِیْ اَعِیْذُ عِنْدَ صَاحِبِیْ کہ باخبر سے  
 اچھا غیب ہے اہل عمان انکو کو شراب کہتے ہیں عکرمہ نے کہا اوس نے یہ خواب دیکھی تھی کہ ایک درخت گہو  
 کا لٹکا یا ہے اوس میں خوشی لگے میں انکو چوڑا پادشاہ کو بلا تا ہوں یوسف علیہ السلام نے کہا تو قید خانے  
 میں تین دن اور بیگیا پہر رہا ہو کر نیکلے گا پادشاہ کو شراب بلائیگا دوسرے نے کہا میرے سر پہ سے چربان ولی کہا  
 ابن مسعود نے کہتے ہیں اُن دونوں نے کوئی شے نہیں دیکھی انکو خواب پریشان نظر آئی وہ طحی تجربے  
 فتح البیان میں کہا ہے ابن اُحمر کہتے ہیں کہ ایک روعہ باورچی خانہ تھا اور دوسرا صاحب ابدال خانہ انہوں نے  
 پادشاہ کو نہر دینا چاہا تاہا اہل مصر نے انکو مقابلے میں اس حرکت کے بہت سالانے کہ کو کہا تھا پہر  
 سانی نے رجوع کیا اور پادشاہ سے کہہ دیا کہ تم یہ کیا ناٹکھا نا کہ اس میں نہر ہے اور خباز نے کہا تم یہ پانی نہ  
 پینا کہ اس میں سم ہے پادشاہ نے سانی کو کہا کہ تو اسکو پی جا دہ پی گیا اسکو کچھ ضرر نہ ہو خباز سے کہا تو  
 اسکو کہا اوسنے انکار کیا تب اوس طعام کا تجربہ ایک حیوان پڑوہ اُچی جگہ مر گیا پادشاہ نے دونوں کو قید کر دیا  
 اور انکا ذہل ہوا جن میں ہمارا یوسف ؑ کے ہوا اور بعض نے کہا قبل یا بعد لیکن اول اظہر ہے بدیل لفظ  
 مع ابن جریر کہتے ہیں انہوں نے یوسف ؑ کو سوال اون کے علم کا کیا فرمایا میں خواب کی تعبیر کرتا ہوں

تب وہوں نے اپنا خواب بیان کیا اُس ساقی نے یہ خواب بعد پانچ برس کے دخول جن سے دیکھا تھا  
 دونوں اپنی خواب کی تعبیر جاری اور کہا کہ ہم تمکو محسن سمجھتے ہیں یعنی تم اچھی تعبیر دیتے ہو تمہارا علم حسن ہے  
 یا تم ساتھ قیدیوں کے نیکی کرتے ہو ابن عباس کہتے ہیں یوسف نے اہل جن کو دعادی اللہ کا  
 نَعَمْ عَلَیْکُمْ اَلْاِخْبَارُ وَهَؤُنْ عَلَیْہُمْ مَرَّ الْاَیَامُ۔ قَالَ لَا یَا نَبِیُّکُمْ طَعَامُ تُرْزَقَانِہُ اَلَا نَبِیُّکُمْ  
 یَا وَاہِ قَبْلَ اَنْ یَا تِیَکُمْ اَمْ ذَلِکُمْ اَمَّا عَلَیْکُمْ رَبِّیْ اِنِّیْ تَرٰکُمْ حَلَاةً قَوْمٌ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَ  
 هُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ کٰفِرُوْنَ ۝ وَاتَّبَعَتْ وَلَہٗ اَبَاکَیْ اِبْرٰہِیْمَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبُ مَا کَانَ  
 لَنَا اَنْ نَّخْلُکَ بِاللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ ۝ ذٰلِکَ مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ وَحَلٰی النَّاسِ لَکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا  
 یَشْکُرُوْنَ ۝ بولانا اُسے پادے گا تمکو کہانا جو ہر روز تمکو ملتا ہے مگر تیا چکو تمکو اسکی تعبیر اس کے  
 آتے سے پہلے یہ علم ہے کہ مجھ کو سکھا یا میرے بے بیٹے چوڑا دین اُس قوم کا کہ یقین نہیں کہتے نہ  
 پر اور آخرت سے وہ منکر ہیں اور بڑے متعین اپنے باپ داد کو ابراہیم و اسحق و یعقوب کا ہمارا کام ہوا  
 کہ شریک کریں ہم اس کا کسی چیز کو یہ فضل ہے اس کا ہم پر اور سب لوگوں پر لیکن بہت لوگ پہلا نہیں مانتے۔  
 ف حقتعالی نے قید میں یہ حکمت کہی کہ او کا دل کا فزون کی محبت سے ٹوٹا تو دلیر اس کے علم روشن ہوا  
 چنانکہ اول او کو دین کی بات سنائیں جو تعبیر خواب کی کہیں ہو اس کی تسلی کر دی تاکہ نگہبازین کہا کہ کہانے  
 کے وقت کہ بھی تباہوں کا پہرہ کہ ہمارا اس دین پر بہنا سب خلق کے حق میں فضل ہے کہ ہم سے راہبگیر  
 انتہ یوسف علیہ السلام نے اُن دونوں شخصوں سے یہ بات کہی تھی کہ جب تم کوئی خواب دیکھو تو میں اسکی  
 تعبیر کا عادت ہوں خواب کی تاویل میں تمکو تباہ و نجات کا قبل وقوع کے دلہذا فرمایا کہ تمہارے علم معمولی کا نہیں  
 پہنچے تمکو اسکی خبر کو نجات مجاہد و سدی نے ہی طرح کہا ہے ابن عباس نے یوسف نے فرمایا یہ بات مجھ کو  
 اسکی تعلیم سے حاصل ہوئی ہے اس لیے کہ میں نے ملت کفار سے جو کہ یوم الآخر کے منکر ہیں اور سید ثواب و عطا  
 کی نہیں کہتے جناب کیا ہوا طریق کفر و شرک کو چوڑا کرنے ابا ابراہیم و اسحق و یعقوب کی بیرونی تباہ  
 کی ہے اور ان رسولوں کے راہ پر چلا ہوں صلوات اللہ و سلامہ علیہم جمعین ابن کثیر کہتے ہیں یہی حال  
 اس شخص کا ہوتا ہے جو سالک طریق ہوے اور متبع سبیل مرسلین اور معرض عبادہ ضالین سے ہے  
 اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے سوجھ دیتا ہے اور اسکو وہ سکھاتا ہے جو جانتا نہ تھا اور اسکو امام متقدم  
 بنا دیتا ہے خیر میں اور سبیل شاد کی طرف راہ کا ہر عذر برسرِ پینے کے کہو یہ بات نہیں پہنچتی ہے

کہ ہم کسی شیئر کو اللہ کا شریک کریں یہ اللہ کا فضل ہے ہم پر اور سب لوگوں پر یہ توحید یعنی اقرار اس بات کا کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اللہ کا فضل ہے ہم پر اور اسے اس توحید کی تمجید کرنی ہے اور ہر کوئی اللہ کی توحید بنایا ہے لیکن اکثر لوگ اس نعمت کا شکر نہیں کرتے کہ اللہ نے رسول بھیج دیا اللہ کی نعمت کو کفر سے بدلتے ہیں اور اپنی قوم کو دارالعبوار میں نازل کرتے ہیں ابن عباس جد کو باپ پھیلتے تھے اور کہتے تھے جبکہ جی چاہے وہ مجھ کو اس بات پر بلائے گا کہ نزدیکی حجر کے اللہ کے ذکر و جدوجہد کا نہیں کیا بلکہ یوسف کی غیر دی کہ وَاَتَّبَعْتُمْ وَلَدًا ابًا ابًا اِذَا هُم بِكُمْ وَاسْتَحَقُّوْا وَعَقِبُوْا فَمَنْ الْعَبِيَانِ مِیْنُ کہ اسے یوسف نے فرمایا کہ تمہارا پاس تمہارا کہنا تھا جو تم کو طرف سے اللہ کے یا پادشاہ کے ملتا ہے نہ اچھا کہ میں تم کو اس خواب کی تعبیر بیان کر دوں گی یہ ارشاد یوسف کا بطور تہدید کے تھا تاکہ وہ کفر سے نکلا کر ایمان میں آجائیں یہ کہنا یہ تعبیر مجھ کو اللہ سکھائی یعنی قبیل حمی والمام سے جو نہ قبیل کہانت و تنجیم سے اللہ کی تعلیم میں خطا نہیں ہوتی ہے اور اس کا ہنسی و نجوم میں خطا ہو جاتی ہے پھر یہ بیان کیا کہ یہ رتبہ عالی اور علوم کثیرہ مجھ کو اس سبب حاصل ہوئے کہ میں ملت کفر کو ترک کر دیا اور اپنے آباؤ اجداد کی راہ اختیار کی ترک سے مراد یہ ہے کہ میں سحر و جادو سے باز رہا نہ شریک کفر کے نہیں ہوا ہوں اور بالکل طرف او سکے ملتقت ہوا نہ یہ کہ پہلے میں بتلیس تھا اور اب میں نے اس طریق کو ترک کر دیا جو چنانچہ یہ قول اَوْنَحَا صَاكَا نَکُنَا اَنْ تَشْرَبَ لَیْلًا اللہ دلیل ہے اس پر اور نہ تھا تصدب کفر اس طرح بیان کیا کہ وہ آخرت کے منکرین اور میں تابع ہوں ملت ابراہیم و سح و یعقوب کا ان کو بپا بپا کہا ہے اس لیے کہ اجداد آباؤ ہوتے ہیں پہلے جادوئے کا نام لیا یہ جادوئے کا یہ باب کا اس لیے کہ اصل ملت توحید کی ابراہیم سے ہے جس پر ان کی اولاد قائم تھی اور جو ان کی پھر یعقوب علی ذکر یوسف علیہ السلام نے ان دونوں کو ترغیب دینے کے لیے ایمان میں اور نفرت دلانے کے لیے کفر و شرک ضلالت سے کیا اور پہلے ترک کا ذکر کیا پھر اتباع کا اس لیے کہ تخلیہ تقدم ہوتا ہے تھلیہ پر فرمایا ہم گروہ انبیاء کو یہ بات نہیں پہنچتی کہ ہم کسی چیز کو اللہ کا شریک کریں فرشتہ ہو یا جن یا انس یہ سب صنم و دھن سے سمع و بصر کا کیا ذکر ہے ایمان و توحید و عدم شرک اللہ کا فضل ہے ہم پر ہر ایک سب لوگوں پر کہ اس نے پیغمبر بھیجا اور ان کو ہدایت فرمائی اور اللہ کی راہ سچائی اور حق کو ظاہر کیا لیکن اکثر لوگ یعنی کفار اللہ کا شکر اس نعمت پر سچا نہیں لائے اور توحید خالص اختیار نہیں کرتے یا دلائل باہرہ و آیات تنزیلہ کو نبی سے مشل نہیں ہوتے یا ان قومے و مشاعر کو اس کام میں یوسف کی سوا کرتے جس کے لیے یہ ناجائز گئے ہیں اور اولہ توحید آفاقہ



نہیں ہیں تو تمہارے عقائد میں وہ سمیات ہوں کیونکہ یہ معبودات جبکہ مستحق ان سہار کے نہیں ہیں تو گویا  
 بلا سمیات ہیں بعض نے کہا یہ خطاب تمام اہل سخن کو تھا نہ خصوص صاحبین کو اور یہی اظہر ہے ہر طرح  
 ضمار با بعد سے مقصود ساری قیدی اس بند بچانے کو ہیں نہ فقط یہ دو جوان ان کے نام تھے اور تمہارے  
 آباؤ اجداد کی طرف سے کہے ہیں محض جہنم صلاحت کی راہ سے ان میں کوئی شان کہیت کی نہیں ہے  
 نرے نام میں کیونکہ عبادت محض میں نہ سنتے ہیں اور نہ دیکھتے اور نہ نغمہ پہنچاتے ہیں اور نہ ضرر دہا کرتے  
 ان کا نام معبود تم نے رکھ لیا ہے اللہ پاک نے اس نام کی کوئی سند نہیں اور تارسی اور نہ ان کے پوجنے کا حکم  
 دیات ہے سلطان کو اور وجہ ہے صحت یتیمہ عبادت پر حکم کیسکا نہیں ہے مگر اللہ کا عز و شہادت کیونکہ مستحق  
 بالذات عبادت کا وہی خالق کل ہے یہ نام ہی اسکو پیدا کیے ہوئے ہیں جبکہ تم نے معبود ڈھیلے یا بے بد  
 کسی حجت و برہان کے سوائے معبود برحق و خالق مطلق کا یہ حکم ہے کہ تم کسی چیز کی پرستش نہ کرو مگر اللہ کی قضیہ تم  
 ہی یہی ہے اور جان لو کہ یہی عبادت خالص الہی دین مستقیم و ثابت و عدل ہے اور عقل و نقل سب پر چمکا  
 ہیں لیکن اکثر لوگ اسکو دین تویم و صراط مستقیم نہیں جانتے بسبب جہل و کبر کے خالق سے اور نہ جانتے  
 ہیں کہ اسکا انجام عذاب ہوگا و لہذا شرک کرتے ہیں دلیل ہے اس بات پر کہ عقوبت لازم عید ہے اگرچہ سچا  
 جبکہ یہ کوئی طریقہ علم کا حاصل نہ ہو ممکن ہے یا صاحب حی السبحان اما احد کما فی سقی ریتہ خمرہ و اما  
 الاخر فی صلبک فاکل الطیر من راسہ ط قضي الامر الذی فیہ تستقیان لا  
 رنقو بند بچانے کے ایک جو ہے تم دونوں میں سو پلا دیکھا اپنے خاوند کو شراب اور دوسرا جو ہے سو  
 سولی چڑھے گا پھر کہا وینگے جانور اس کے سر میں سے فیصل ہوا کام جبکی تحقیق تم چاہتے تھے تو ف  
 فرمایا ایک مارا بیگ اسکو نہ کہا کہ تو ہی یہ خلق نیک سے ہو اللہ نے فرمایا کہ اسکو اٹھا کر بچے کا معلوم  
 ہوا کہ تعبیر خواب یقین نہیں انکل ہے مگر تعبیر انکل کرے سو بٹیک ہوا سنتے جسکو کہا کہ اپنے  
 خاوند کو شراب پلائے گا یہ وہی شخص تھا جس نے خواب میں چوڑا نا انگور کا دیکھا تھا لیکن معین نہ فرمایا کہ اسکو  
 خزن نہ ہو بلکہ سہم رکھا اور جسکو کہا کہ تو سولی چڑھا گا تو دوسرا شخص ہے جس نے خواب میں یہ دیکھا تھا اس کے سر پر  
 روٹی ہو چڑیاں کہاتی ہیں پھر ان کو جلا دیا کہ یہ بات ہو چکی اور لا محلاہ واقم ہوگی اس لیے کہ خواب پرند کے  
 پاؤں پر ہوتی ہے جب تک کہ اسکی تعبیر نہیں کی گئی تب تعبیر ہو گئی اب واقم ہو جائیگی عبد اللہ کہتے ہیں  
 او نہوں نے قول یوسف علیہ السلام یہ سنو خواب میں کچھ بھی نہیں دیکھا فرمایا اب کیا ہوتا ہے تمہاری تعبیر



مجاہد ابن یزید غیر یہاں ہی سیطرح کہا ہے حاصل یہ ہے کہ جسکو تحمل باطل ہو اور اسکی تفسیر دی گئی کہ وہ  
تویل سکولازم حال ہو جاتی ہے واللہ اعلم حدیث معاذ بن جیدہ میں یہ تھا کیا ہے الذوق یا اھلی السجین طارکاً لک  
فإذا عجزت وقعت رواہ احمد انس کا لفظ نغائر ہے الذوق یا قولی عابر رواہ ابو یعلیٰ فتح البیان  
میں لکھا ہے یوسف نے مسافری کو تو بعد تین دن کے رہا ہو جاوے گا اور پادشاہ تجھکو بلا کر جس سے چہرہ دیکھا اور  
خبراز سے کہا کہ بعد تین دن چھوٹ کر آجائے گا اور پندرہ تیرے سکوکہا میں گے یہ خواب جو تم نے دیکھا  
ہے ختم ہو چکا ابن سعد کہتے ہیں صاحبین نے کوئی چیز نہیں دیکھی تھی بلکہ خواب بنایا تھا مگر یوسف کے  
علم کا تجربہ کریں جب انہوں نے تعبیر کہی تو کہنے لگے ہم حسب کرتے تھے ہم نے کوئی شے نہیں دیکھی ہر اوس  
یوسف نے فرمایا فیضی لا ملأ لک قوم نے کہا انہوں نے سچا خواب دیکھا تھا ابو یعلیٰ نے ان دونوں  
سے ایک کاذب تھا اور یہ تعبیر دی ہے ہوئی بدلیل لفظ فیضی لا ملأ لک قوم نے کہا اجتہاد سے وکان

للتوفی ظن انہ ناکب عنہما اذ کونی عندا ربک فالتفتہ الشیطان ذکرنا فلیت فی السجین  
یضعہ سجنین کہید یا مسکوب کو اٹکا لٹچکا ان دونوں میں میرا ذکر کر یا اپنے خاوند پاس ہو پہلا دیا او سکون شیطان  
نے ذکر کرنا اپنے خاوند سے ہر رنگا قید میں گئی برس حضرت یوسف نے اس بات کی سعی کی کہ میرا ذکر کر یو  
پادشاہ پاس بھیج لکھا تا بنیہ کد اس بات پر نہ تھیرے کسی برس ہو قید میں اکثر لوگ کہتے ہیں سات برس  
رہے انتہی یوسف علیہ السلام نے بات دوسرے چھپا کر کہی تھی مگر وہ نہ جانے کہ مصلوب ہو گا جسے مر  
پادشاہ ہے وہ انکا ذکر ناہول گیا یہ شیطان کا ایک کر تھا تاکہ بنی الدجین سے باہر نہ نکلیں مصلوب ہی  
ہے کہ ضمیمہ الشراہ عامر طرف ناجی کے ہو گا تاکہ مجاہد محمد بن اسحاق وغیرہ ہی ایک قائل ہیں بعض نے کہا عو ضمیمہ  
اکطرف یوسف علیہ السلام کے ابن عباس و مجاہد و عکرمہ سے سیطرح مروی ہے ابن عباس نے کہا کہتے ہیں لولم  
یقل یعنی یوسف الکلمۃ الہی قال مالک فی السجین طول مالک حیث یبتغی الفرج من عند  
عبد اللہ اسکو ابن جریر نے مسند کیا ہے لکن یہ حدیث سخت ضعیف ہے اسکی سند میں سفیان بن ریم ضعیف ہے اس  
زیادہ البرہم بن زید جوزی ضعیف ہے یہ روایت حسن قتادہ سے مرسل ہے الی ہے لکن اسکا یہ مراسلات  
مقبول نہیں لکن کسی دوسری جگہ میں مرسل مقبول ہوتا ہے واللہ اعلم مجاہد قتادہ نے کہا بضم مابین سجدہ  
ہے وہ بنی بنی نے کہا ایوب بلایم اور یوسف سجن میں اور نعت نصر عذاب میں سات سات برس رہے  
ابن عباس نے کہا یوسف بارہ برس قید رہے فحاک نے کہا چودہ برس فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ یوسف

علیہ السلام نے ساتھی سے کہا تھا کہ تو اپنے پادشاہ کو لیتا یا دولانا کہ قید خانے میں ایک غلام مظلوم باپ بچہ برس سے بھوس ہو اور وہ قید خراب کا کرنا کہ وہ بہت اچھی تعبیر خراب کی دیتا ہے مفسرین نے کہا شیطان نے یوسف علیہ السلام کو ذکر رب کا بھلا دیا صدور اس قول کا یوسف علیہ السلام سے بڑھ غفلت بنسبیاں ہو غمخیز انسان کی عام طرف یوسف کے ہی قول ہے اکثر مفسرین کا اور اس صورت میں مراد ذکر رب سے ذکر اسم پاک جو کہ انہوں نے اس ساتھی ناجی سے یہ کہا کہ تو میری یاد اپنے آقا کو دلانا کیونکہ وہ نشانیاں میری ہلرت کی دیکھ چکا ہے یہ ایک غفلت تھی جو یوسف علیہ السلام کو عارض ہوئی اس لیے کہ استعانت بخلق دفع ضرر میں اگر چہ جائز ہے مکن جو کہ مقام یوسف علیہ السلام کا اعلیٰ مقامات اور ان کا رتبہ اعلیٰ رتبہ اور ان کا منصب نبوت و رسالت کا منصب تھا اس لیے اس قدر غفلت پر بھی مواخذہ ہوئے فَإِنَّ حَسَنَاتِهَا لَا يَذْكُرُ سِتِّينَ أَثْمًا الْمُقَرَّبِينَ اور ایک جماعت مفسرین اس طرف گئی ہے کہ شیطان نے اس ساتھی کو ذکر کرنا یوسف علیہ السلام کا نزدیک پادشاہ کے بھلا دیا اور اس کو راجہ کہا ہے اس لیے کہ شیطان کو انہیں پر کچھ تسلط نہیں ہوتا جو اس کا جواب یہ ہے کہ نسیان یوسف علیہ السلام سے واقع ہوا و نسبت اس نسیان کی طرف شیطان کے بطور مجاز ہے اور انبیاء علیہم السلام میں یہ موصوفہ نہیں مگر اسی مرتبہ جس کی وہ خبر طرف سے اللہ کے دینے ہیں اور حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي تَقْلِبُ الْقُلُوبَ كَمَا تَشَاءُ وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا تَقْلِبُ عِلَادَاہُ كَيْفَ تَشَاءُ نسیان کو ملی گناہ نہیں ہے شیطان نے اگر یوسف کو ذکر رب کا فراموش کر دیا تو وہ کچھ سمجھتا نسیان پر حق عقوبت کو نہیں ہیں کہ چند سال سجن میں ہے بلکہ عقوبت بسبب استعانت بغير اللہ کے ہوئی تھی جو عنصیر کا طرف یوسف کی فَلَبِثْتُ فِي الْبَيْتِ بِضْعَ سِنِينَ سے یہی حکم ہے اور کریمہ وَاذْكُرْكَ اَكْثَرُ عَشْرٍ عَوْنًا عُوذُ مِنْكَ بِرَحْمَتِكَ اَنْ تَكُونَ مِنَ الْخٰسِرِينَ جو کہ شیطان نے اس کو ذکر رب کا فراموش کر دیا تو وہ کچھ سمجھتا نسیان پر حق عقوبت کو نہیں ہیں کہ چند سال سجن میں ہے بلکہ عقوبت بسبب استعانت بغير اللہ کے ہوئی تھی جو عنصیر کا طرف یوسف کی فَلَبِثْتُ فِي الْبَيْتِ بِضْعَ سِنِينَ سے یہی حکم ہے اور کریمہ وَاذْكُرْكَ اَكْثَرُ عَشْرٍ عَوْنًا عُوذُ مِنْكَ بِرَحْمَتِكَ اَنْ تَكُونَ مِنَ الْخٰسِرِينَ کے یا نسا کے قید خانے میں جو حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے کہ اگر یوسف بات نہ کہتے تو اتنی مدت سجن میں رہتے انہوں کو لباس سے غیر اللہ کے کشادگی جا ہی مٹا وَاِنْ اَبَى الدُّنْيَا وَ اَبَى جَبْرِ وِ الْطَبْرَانِ وَ حَنَّ جَوْمُ مَرْحُومٍ كَمْ هُنَاكَ قَدَّرْتُ سَجْنَ مِنْ خِلَافِ سِتِّينَ بَرَسَ جَوْدَہُ بَرَسَ تَكَالُفِ اللّٰہِ کہتے اللہ نے یوسف کو وحی کی تمہارا قتل سے کہنے کا یا جبکہ تیرے بہاویں نے تیرا قتل کرنا چاہا تھا کہا اے رب تو نے کہا کہ تیرے مجھ کو کنو سے بچا لاجبکہ انہوں نے چاہا میں ڈال دیتا تھا کہا تو نے اے رب کہا جیہ عورت نے تیرا قصد کیا تو نے مجھ کو بچا لاجبکہ اس کے ہاتھ سے چھرا لیا کہا اے رب تو نے فرمایا یہ تو کس طرح مجھ کو بچا لیا اودی

اور آدمی کو یاد کیا کہ گاہے رست میں یہ بات میری زبان سے نکل گئی فرمایا مجھے قسم ہے اپنی عزت کی کہ میں  
چند سال تک محکوم قید خانے میں رہوں گا چنانچہ سات برس وہ جمن میں رہے آخر وہ ابن ابی شیبہ و عبد  
اللہ بن احمد و ابن المنذر و ابن ابی حاتمہ و ابو الشیخ میں بضع مدت عقوبت میری نہ مدت جس  
وَقَالَ لِلْمَلَكِ إِنِّي رَأَيْتُ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَيَّانٍ يَأْكُلْنَ مِنْ سَبْعِ عَجَائٍ وَسَبْعُ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَىٰ يُؤْتَيْنَ  
يَأْتِيَهُنَّ الْمَلَائِكَةُ فِي رُؤْيَايَ أَنْتُمْ لَهُ رُؤْيَا تَعَذُّونَ ۝ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ  
بِتَارِيْلٍ إِلَّا حُلُمٌ بَعْلَمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُ مِنْهَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أَمْتِنَا إِنَّا نَرَىٰ رُؤْيَاكُمْ بَيْنَا وَبَيْنَهُمْ  
فَأَرْسَلُونَا ۝ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَكَ فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَيَّانٍ يَأْكُلْنَ مِنْ سَبْعِ عَجَائٍ وَسَبْعِ  
سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَىٰ يُؤْتَيْنَ لَعَلَّكَ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ قَالَ تَزْعُمُونَ سَبْعَ  
سِنِينَ دَابَّةٌ فَمَا هَذَا خُوفُكَ رَوْعًا فِي سُنْبُلَةٍ إِلَّا قَلِيلٌ لَّعَلَّكُمْ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ  
ذَلِكَ سَبْعُ سِنِينَ مُجْدًا يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِتُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ  
ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يَأْكُلُ النَّاسُ مِنْ قَبْرِهِمْ وَيَعْصَرُونَ ۝ کہایا پوشیدہ نے میں خواب دیکھتا ہوں سات گائیں  
سوئی اور انکو کھاتی ہیں سات دہلی اور سات بالین ہرے اور دوسرے سو کھولے و بار و الو تعبیر کہو مجھے میری  
خواب کی اگر ہو تو خواب کی تعبیر کرتے ہوے یہ اور تھی خواب میں اور کہو تعبیر خوابوں کی معلوم نہیں اور بولا  
جو چاہتا ہوں دو میں اور یاد کیا مدت کے بعد میں تباؤن ملکوں کی تعبیر تم مجھ کو بھیجو جا کر کہا ہے یوسف  
سچے حکم دی ہکواس خواب میں سات گائیں سوئی اور انکو کھادیں سات دہلی اور سات بالین ہرے اور دوسرے  
سو کھیں کہ میں لیجاؤں لوگوں کے پاس شاید انکو معلوم ہو یعنی میری قدر معلوم ہو کہاتم کہہنی کرو گے سات  
برس تک کہ سو جو کاٹو اسکو چھوڑ دو اس کے بال میں مگر تھوڑا جو کھاتے ہو پہر آؤ گئے اس سے بھی سات برس  
سختی کے کہا بادیں جو کھاتے ہونکے و طر مگر تھوڑا جو روک رکھو گے پہر آوے گا اس سے بھی ایک برس  
اور میں مینہ پائونگے لوگ اور میں برس نخوڑینگے و رس نخوڑنا و طر شراب ساز کے فرمایا اور سات  
برس کا ذخیرہ بال میں رکھو یا تازین میں گل نہ جاوے سات برس قحط ہو گا جب تک پورا پڑے نہ ہو  
اس خواب کو جو خدیو مصر نے دیکھا تھا اللہ تعالیٰ نے انکو ایک سبب خروم یوسف کا زندان سے باعزا  
و اکرام ٹھہرایا بادشاہ نے اس خواب کو دیکھا اور ڈر گیا اور تعجب کیا کہ کیجیے کیا ہوگا اسکی تعبیر کیا ہوگا کہ نہ ہو  
کو اور اپنے بڑے بڑی امیرین کو جمع کر کے یہ خواب بیان کیا اور کہا اسکی تعبیر تباؤ و انکو کچھ تعبیر اسکی معلوم

نہ ہوئی اور یہ مکر کیا کہ یہ خواب پریشان ہو جو مکر نظر آئی اور مکر تاویل رو یا کی معلوم نہیں ہے یعنی اگر سچا  
 خواب بھی خلاط سے صیغہ و صاف ہوتا تب بھی ہم اس کی تعبیر کے عارف نہ ہوں اور سوکت اس شخص کو جنو  
 نجات پائی تھی اور شیطان نے ہنگو پہلا دیا تھا کہ وہ ذکر یوسف کا اپنے آقا سے کرے اور دم بعد ایک  
 مدت کے اس کو یہ بات یاد آئی بعض نے کہا بعد از اس وقت یعنی بعد نسیان ترب و سربادشاہ سے اور بار و اولوں  
 سے کہا تم مجھ کو بچہ دو میں اس کی تاویل کی خبر دو گا اونہوں نے کہا اچھا تو جاؤ سنئے کہا اے یوسف صدیق تم اس  
 خواب بادشاہ کی مجھے خبر دو یوسف نے کچھ سزائش اس نسیان پر نہیں کی اور تاک میں اپنے بچنے کے  
 سجن سے ہوئی اور تعبیر بتادی کہ سات برس تک لگاتار رزائی و بارش رہیگی بقر کی تفسیر نہیں کے ساتھ  
 کی کیونکہ بیلوں سے زمین کاشت کیجاتی ہے پھر اس سے نزع و ثمرات پیدا ہوتے ہیں وہی سبب بالین  
 ہوتی ہیں پھر بتایا کہ جو پیداوار ان سالوں میں ہو تم اس کو سنبل میں چھوڑ دو مگر قدر قلیل و سطر کہا نیکیے سلو  
 اس وقت مکر و تاک بقیہ غلات سالہائے قحط میں تمہارے کام آئیں پھر یہ بشارت کی کہ بعد اس قحط عام ہوگا  
 کے ایک سال سیار و گاکا اوس میں خوب پانی برسے گا اور بلاد کو نہلا دیکھا لوگ اپنی عارت کو موافق تیل و  
 و شکریہ و خونا بخوریں گے بعض نے کہا اس میں دورہ کا دوسرا بھی داخل ہے ولہذا ابن عباس نے کہا  
 لیصرون یعنی یکایکوں سے فتح آلیاں میں کہا ہے جب وقت رانی یوسف علیہ السلام کا قریب آیا ریا  
 بن ولید بادشاہ مصر نے جب کا وزیر غوز تھا خواب دیکھا اور اپنے ساحرون اور کاہنوں سے اس کی تعبیر  
 پوچھی مگر اپنی لاعلمی بیان کی اور میں تمام کو مضاعف حلام تیرا یا حلم خواب دروہ کو کہتے ہیں اور  
 ہر غلط کو خلاط و قحط خشیش سے اسکا استعارہ و سطر و یسے کاذب کہ کیا کھجور کشت نفس دوسرے شیطان بالجملہ  
 اونہوں نے یہ نہیں کہا کہ اس خواب کی کچھ تعبیر نہیں ہے بلکہ اپنے علم کی نفی کی تاکہ یہ خیال بادشاہ کے  
 سینے سے نکل جائے اور ہر طرف کمال شغول رہے اوقت ساتی کو یوسف کی بات یاد آئی اُس نے کہا  
 میں اس کی تعبیر لاؤں گا مجھ کو پاس یوسف کے بھیجو پھر سجن میں اگر یوسف سے تعبیر دریافت کی اور نکو صدیر  
 اس لیے کہا کہ کہی اور کجا جھوٹ کسی بات میں دیکھا تھا صدیق کہتے ہیں کہ نیر الصدق کو جو کہی جھوٹی  
 بات نہ کہے یا اس لیے کہ وہ تعبیر خواب میں جو اس نے سجن میں دیکھی تھی سچے نکلے تھے انا قاصد کا  
 سجن میں چار بار ہوا تھا یہ انا لول بار کا ہے اس بار ساتی نے مثل سابق کے بننا بتا دیا بلکہ  
 اقتضا کہا یا اس لیے کہ وہ خواب اسکا تھا اور یہ خواب دوسرے کا تھا یعنی بادشاہ کا یوسف نے تعبیر

اوسکی کہدی اور یہ بات خارج تعصیل و نصیحت کے فرامی کہ جو کہتی تھ کہ ہر سال میں سالہا سے ازانی سے  
 اسکو بال میں دیکھ چارہ جانوروں کے بدستور چوڑو و غلو بال سے جدا کر دو کہین کہین لگ بگ غلات مصر  
 و نواحی مصر کا یہی حال تھا کہ غلامین کہین لگ جاتا تھا لکن تھوڑا سا بقدر ضرورت انہیں سے اگر جدا کر لو گے  
 تو کچھ ضائقہ نہیں ہے پہلی کہ بقیمانہ سالہا کے امید قحط میں کام آوے گا مگر تھوڑا سا جو یہ کہا دے کہ  
 تم لو کہتے ہو کہین کہین ستمنا و خرم میں تحصیل قوت ہوتی ہے حدیث عکرمین فرمایا ہے لَقَدْ تَجَبَّبْتُمْ مِنْ  
 يُوسُفَ وَكُرْمِهِ وَصَدْرُهُ لِلَّهِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ سَمِعَ عَنْ الْبَقَرَاتِ الْيَحْيَى وَالنَّيْمَانِ وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ  
 مَا أَخْبَرْتُكُمْ حَتَّى أَشْرَكَ عَلَيْهِمُ أَنْ يُخْرِجُونِي وَلَقَدْ عَجَبْتُ مِنْ يُوسُفَ وَصَدْرِهِ وَ  
 وَكُرْمِهِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ إِنَّكَ الرَّسُولُ لَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ لَبَادَرْتُكُمْ بِالْبَابِ وَلَكِنَّهُ  
 أَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ لَهُ الْعَذْرُ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَأَبْنُ حَبِيبٍ وَأَبْنُ النُّنَيْنِ وَأَبْنُ أَبِي حَالٍ وَبِشْرِ  
 نَسِي يُونُسَ نَالِي كَبَعْدَ اس قَطْعِ الْإِسْطِ سَالِ الْيُكَا كَرُوسِيمِ لُكُونِ كُخُوبِ سَابِلِارِ لِيَكَا اُدُوكِ اُنْكَوَرُ  
 سَمِمْ وَنِيُونِ بُوَرِيَكِي يَارُودُ وَنِيَكِي يَاسِ كَلِيفِ قَطْعِ سَ نَجَاتِ يَاسِيَكِي عَصْرِ مَعْنِي سَمَاحَةِ سَ يَاسِيَكِي  
 مَعْنِي خَبَرِ سَ سَوَالِ كُوسِي مَرَّاسِ كُثْرَتِ خَيْرِ كُثْرَتِ خَصْبِ زَرْعِ فَمَرَّاسِ وَقَالَ لِمَالِكِ ائْتُونِي بِهِ  
 فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ  
 رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ أَذْأَوْدَتْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ  
 مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ إِنِّي حَصَلْتُ لِمَنْ أَزْنَىٰ وَأَنَا آوَدْتُ عَنْ نَفْسِي  
 وَاتَّقِ لِمَنِ الظُّلُمَاتُ ۚ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَنَّ أَنِّي مِنَ الْغَابِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ  
 وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمْتُ  
 إِنَّ رَبِّي عَفُورٌ ذُو جَوَارِحٍ ۚ كَمَا يَدَّ شَاهِدُ لَأَوْ اُسْكُوبِيكِي يَاسِيَكِي بِسَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ  
 كَمَا بِسَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ  
 مِيرَ بَ نَوَاكَ نَافِي سَبَبِ جَانَا سَبَبِ كَمَا يَدَّ شَاهِدُ نَعْمَ عَوْرَتُونِ كَوَا كِيَا حَقِيقَتِ اِهْمَ تَهَارِي جِبْتِ سَبَبِ سَبَبِ  
 يَوْسُفَ كَوَا سَكِي سَبَبِ بُولِيَانِ حَاشَ لِمَنْ كَوَا مَعْلُومِ نَهْنِ اوسِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ  
 كَلِي سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ  
 مَعْلُومِ كَسِي سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ

اِسْمُ  
 اِسْمُ  
 اِسْمُ

کہتا اپنے جی کو جی تو سکھاتا ہوں گی مگر جو رحم کیا میرے رب بیشک میرا رب بہت بخشنے والا مہربان و مہربان  
 قصیدہ دلا لیا کہ وہ عورتیں شاہزین پادشاہ پوچھے تو وہ کہہ دین کہ تقصیر کس کی ہے حضرت یوسف نے  
 سب کا فریب فرمایا سو حکم ایک کا فریب تھا اور سب اسکی مددگار تھیں اور فریب والی کا نام نہ لیا حق  
 پرورش سر اور پادشاہ نے پوچھا تم نے پہنلایا تھا سو حکم کہ وہ جانیں کہ پادشاہ خبر کرتا ہے کہ یہ جھوٹ  
 نہ بولیں انتہا نے خبر دی حال سے پادشاہ کے کہ جب پاس اس کے خواب کی تعبیر کیا کہ آؤ تو اسکو وہ تعبیر پسند  
 آئی اور عارف فضل و علم حسن اطلاع یوسف ہو اور جان لیا کہ یہ ساتھ رعایا سے بلاد کے حسن الخلق ہیں  
 تب کہا اوںکو جو جن سے کاکر میرے پاس آؤ اور حاضر کرو جب قاصد یا تو یوسف نے نکلنے سے متناع کیا  
 یہاں تک کہ پادشاہ اپنی رعیت بارت اٹلی اور نہ ہنگامی تیر کی تحقیق کر و جبکی نسبت و تہمت بن عزیز نے اونپر لگائی  
 تھی اور یہ قید کسی امر سے تھا سب سے نہیں ہے بلکہ ظلم و زیادتی کی راہ سے ہوئی ہے سنت مطہرہ میں اسباب  
 پہنچ یوسف آئی ہے اور انکے فضل و شرف و علو قدر و صبر پر گاہ فرمایا ہے صلوات اللہ علیہ سند  
 وصحیحین میں ابوہریرہ کے الفاظ کہ ہے غَنَّ الْحَقُّ بِالْشَّكْلِ مِنْ بَيْنِ الْكَلِمِ اِذْ قَالَ رَبِّ اِنِّي كُنْتُ لَمِنَ الْكَافِرِ  
 الْاَيَةُ وَرَحِمَ اللَّهُ لَوْ كُنَّا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي اِلَى كُنْ شَدِيدًا وَلَوْ كُنْتُ فِي السَّجْنِ مَا لَبِثْتُ يَوْسُفَ  
 لَكَ حَبِثُ لَدَا اِيَّيْ دُوْرَ لَفْظِ ابُوہریرہ کا یہ ہے لَوْ كُنْتُ اَنَا لَكُنْتُ عَمْتُ الْاِجَابَةِ وَمَا ابْنُغِيَتْ الْعُنْدَكَ  
 دَقَاءُ اَحْمَدُ اور حدیث عکرمہ مرسلہ اور کثر چکی ہے یہ یوسف نے حوالہ تحقیقات کا اون عورتوں پر کیا اور مر  
 دن عزیز تھی اسوقت سب ننوں نے گواہی اٹلی معافی کی دی اور زن عزیز نے ہی اقرار اپنے خطا کا  
 کیا ابن عباس و مجاہد وغیرہ واحد نے کہا ہے کہ اب حق ظاہر ہو گیا اور سچی بات کہل پڑی یوسف سچی ہیں اور  
 میں ہی قصور دار تھی پہر کہا کہ یہ اقرار میں نے اسلئے کیا کہ میرا خاندانیہ بات جان بلا کہ میں نے اسکی سچ کوئی خیانت  
 اسکی نفس الامری میں نہیں کی ہے اور نہ کوئی محذور اکبر مجھے واقعہ ہے بلکہ میں نے اس جوان کو خود پہنسا  
 چاہا تھا و لکن وہ نہ پہنسا فلہذا میں نے اقرار کیا تاکہ وہ جان لے کہ میں بری ہوں بعد تعافے فریب غابا زون  
 کا چلے نہیں دیتا پہر زلیخانے کہا کہ میں نے اپنے نفس کی برارت نہیں کرتی نفس تو سخت دشمنی کرتا ہے دنیا  
 میں یوسف کو اپنے دام میں لانا چاہا اسلئے کہ نفس حکم کرتا ہے برائی کا مگر جس جی پر اللہ رحم کرے بیشک میرا  
 غفور رحیم ہے یہی ٹول ٹکھروا لائن رہے اور مناسب تر ساتھ سیاق قصہ کے درچینہ رہے معافی کھا  
 سے اسکو اور دی نے یہی تعبیر میں ذکر کیا ہے اور امام ابوہریرہ بن تیمیہ ح فی ایک تفسیر علیحدہ میں

انتداب اطراف حضرت اس قتل کے کیا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ قول یوسف علیہ السلام کا ہے کہ وہ ہونے  
 لے کہا عزیز جان سے کہ میں نے پیٹھ پیچھے اوسکے اسکی زوجہ میں کوئی خیانت نہیں کی ہے ابن جریر و ابن ابی  
 حاتم نے سوا اس قتل کے اور کوئی قول حکایت نہیں کیا ابن عباس کہ ہجو بن جبیر یوسف منے کہا کہ میں نے  
 غالباً کوئی خیانت نہیں کی تو جبریل علیہ السلام نے کہا کیا اُس دن ہی نہیں کی کہ جب عورت نے تیرا ارادہ  
 کیا اور تو نے عورت کا تے کہا ابراہیمؑ نے لکھنے والی یہی قول مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و ابن ابی البزوف  
 و صفا کہ حسن قتادہ و سعدی کہ یہی ممکن قول اول قوسے و ظہر ہے کیونکہ سیاق کلام کا تمام و کمال طرف  
 سے دن عزیز کے ہر سامنے بادشاہ کے اور یوسف علیہ السلام کو جگہ پر موجود نہ تھے بلکہ بادشاہ نے اُنکو بوجہ  
 گنہگار کے بلایا تھا فتح البیان میں کہا کہ جب حوٰل تعبیر خواب کی لیکر آیا بادشاہ نے کہا یوسف کو حاضر  
 کرو میں اُنکو دیکھوں اور اُنکے حال کا شناسا ہوں جب قیام صلیب لائے کو آیا تو اُنہوں نے اُنکا کیا یہ انا  
 قاصد کا جمع میں نزدیک اُنکے دوبارہ تھا یوسف نے قید خانے سے نکلنے میں توقف کیا تاکہ  
 از کئی برات راحت فراغت جانب ظاہر ہو جائے اور سب لوگ جان لیں کہ اوپر طرف ہون عزت و  
 ظلم و ختم ہوا ہے ابن عباس نے کہا یوسف نے ارادہ عند کا کیا قبل خروج کے سچن ہوا نے اُنکو وہ ظلم  
 و صبر و انار ت بخشا تھا جسکے تصور سے ذہن تنگی کرتا ہے اہل بیت میں دلیل ہے بات پر کہ کوشش  
 کرنا نفی ہمت میں وجہ ہے جس طرح کہ اتقار و قوف سے موقف ہمت میں وجہ ہوتا ہے لا تقوا من  
 سوا خضیع اللہ یوسفؑ بال النہوہ کہا اور زن عزیز کا ذکر کیا و اطراف رعایت ذمہ ملک کے یا ڈر سے قید  
 و عظم تر زن مذکور کے اور ذکر قطعہ آیت کے کا زما مراد و ذکر نہیں کیا اس امر مناسب کی نسبت  
 تنزیہ و اعلیٰ اور پختہ جو ذکر مراد و ذکر کا کیا تھا وہ جب کیا تھا کہ زلیخا نے ہمت مراد و ذکر کی اوپر لگائی تھی تب  
 یہ مجبوری کہتا ہے کہ یہ بات اہل طرف سے تھی میرے طرف سے اسکا اشارہ جمالیہ رکھنا ہے کی اور کہا کہ میرا رب  
 اُنکے کردار سے آگاہ ہے ہمیں تعظیم ہے اُنکے قید کی اور وعید ہے کہ پر بادشاہ نے اُنہیں عورتوں کے  
 حال یوسف کا دریافت کیا وہ سب پالیس عورتیں تھیں اُن شبے برات یوسف کی کردی زلیخا نے  
 کہا کہ یہ سارے مناظرات و تفصیلات میرے ہی سبب سے ہیں تب پردہ درمی کر کے صاف صراحت کیا  
 کہ ہیکلایت یہی ہے کہ تصور یہی تھا کہ یوسف کا یہ بات اُس نے اس بنیاد پر کی کہ یوسف نے بال النہوہ  
 کہا اور خاف کہ نہ لکھا کہ سارے فقہے طرف سے اسی کے تھے تب بچے گناہ کا اعتراف کیا



اور کہا کہ یوسف اپنی تنزیف نفس میں کچھ ہیں رسول نے یوسف کو خبر دی کہ ان عورتوں نے یہ جواب سوال ملک دیا یہ اتنا فاسد کا نزدیک یوسف کے تفسیر کی رہتا یوسف نے کہا ذلک لعلیٰ علم الخ اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ یہ کلام یوسف کا ہے فرانسے کا وصل کلام انسان کا کلام انسان دیگر سے کچھ دور نہیں ہے جبکہ قرینہ صرف کا طرف ہر ایک کے دلالت کرتا ہو یہ بات یوسف کو یسوع بن یحییٰ یا سائو ملک کے لکل والوں سے ہو اور تھوڑے سے مفسر اس طرف گئی ہیں کہ یہ کلام زن عزیز کا ہے ابن کثیر نے اسی کو راجع کہا ہے جس طرح اور پر گزرا چکا یعنی زلیخا کہتی ہیں کہ میں نے جو بات بابت تنزیہ یوسف و مراد و مطلق اپنے کہی ہے وہ اس لیے کہی ہے کہ یوسف کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ میں نے یوسف کی خیانت نہیں کی اور پیشاپیش ان کے جوابات یہ تھی وہ طرف ان کے منسوب نہیں کی اللہ خائون کے قید کو چلنے نہیں دیتا ہے اگر یہ قول یوسف کا ہے تو اس میں تعریض ہے طرف زن عزیز کے کہ یہ کید و خیانت زوج اس سے ہوئی ہے اور خود عزیز کی طرف ہی تعریض ہے کہ اس نے باوجود علم برات نہایت کے مجھ کو مجبور کیا تھا شاید مراد یہ ہوگی کہ اگر میں خائن نہ ہوتا اللہ تعالیٰ مجھ کو اس درط سے رہائی نہ دیتا اور جبکہ اس نے مجھ کو خلاصی دی تو میری رات اس مراد سے ظاہر ہو گئی پھر بطور تواضع و خاکساری کے فرمایا کہ میں اپنے جی کو پاک نہیں کہتا حالانکہ سب لوگ اور خود وہ جانتے تھے کہ وہ اس تہمت سے پاک تھا میں اور عورت دہی الیٰ الباطل ہی ان کی صفائی کر چکی تھی لیکن بطریق ہنرمندی و عدم تزکیہ نفس کے یہ بات فرمائی اور اگر یہ قول زن عزیز کا ہے تو واقعہ علیٰ حقہ اور مطابق واقعہ ہے کیونکہ اس نے اقرار اپنی مراد کیا اور اعتراف اپنی افترا کا یوسف پر کر لیا تھا اور بعض نے کہا کہ یہ قول عزیز کا لیکن یہ نہایت بعید ہے اس کے معنی یہ کہ میں نے اپنے نفس کو بدگمانی سے ساتھ یوسف کے پاک نہیں بتاتا ہوں میں نے بعد علم برات کے مسامحت جس پر کئی نفس شرمندہ سکھائی دلا ہوتا ہے طرف شہوات کے مائل کرتا ہے اس کی تاثیر بالطبع ہے اور کما مقہور رکھتا اور ہوا کے نفس سے رکنا سخت مشکل ہے مان جبہ السدر حم کے وہ محفوظ رہ سکتا ہے کیونکہ اللہ کی شان و خفرت و رحمت ہے وقال الملائکۃ انھوئے بآیۃ اسخا صہ لافسنتی فلما اکلمہ قال انک الیوم لکنیا مکین امینہ قال اجعلنی علیٰ خزائن الارض اے حق تعالیٰ علیہ السلام کہا بادشاہ نے لاؤ اس کے لیے پیر میں خاص کر کہوں اس کو اپنے کام میں پہرہ بابت حیات کی اس سے کہا سچ تمہاری سچ ہمارے پاس چلے گا

معتبر ہو کر یوسف نے کہا مجھ کو قہر کر لو کہ کے خزانہ پر میں خوب نگہبان ہوں خبر دار اب سو عزیز کا  
 کا علاقہ موقوف کیا اپنی صحبت میں کہا انہوں نے آپ پر خدمت طلب کی تاحصبت اہل دنیا سے دور  
 رہیں اور خواب کی تعبیر لو کسی سے بن نہ آتی انتہے آئندے خبر دی کہ جب برات یوسف کی نزدیکیاں شاہ  
 کے متحقق ہو گئی اور وہ پاک آبرو و میرے ہمت ہتھی جو اونپر لگائی گئی تھی تو بادشاہ نے اونکو بلا کر اپنا قمار  
 و شہر شیراز چاہا جب یوسف بہت چیت ہوئی اور اونکے فضل و ربعت و علم خلق و ملک و کمال پر شہادت  
 پائی تو اونے یہ بات کہی کہ تو آج کے دن ہمارے پاس صاحب عزت و کائنات امانت ہو اور سپر یوسف علیہ  
 السلام نے فرمایا کہ تم مجھے خزانہ زمین کا خزانہ بھی مقرر کرو میں نگہبان و نشتہ ہوں اپنے نفس و رفیع کی ہر  
 فراموشی سودی کو جائز ہے کہ جب اس کا حال و کام دوسرے کو معلوم نہ ہو تو اپنا وصف بیان کرے تحفظ سے  
 مراد سبکدہ غار زمین ہو اور عظیم سے صاحب علم و بصیرت با مورد ولایت شہید بن نعام نے کہا حنیف و دعوت  
 عظیم سبب اس کے متعلق ہوں سوال عمل کا کیا اسلئے کہ اپنی قدرت اس عمل پر جانتے تھے اور اس کام میں لوگوں  
 کے بہت سہرہ حاصل ہے مقرر ہونا اپنا زمین کے خزانہ پر چاہا مراد اس سے وہ احرام میں جن میں غلات و کھجور  
 سبب اسے آئندہ کے جمع کیا جاتا تھا جسکی خبر پہلے سے دیکھتے تھے تاکہ ان غلات کو لوگوں پر وجہ حوط  
 و سلم و ارشد صرف کریں بادشاہ نے یہ سوال و کجا براہ رغبت و کرم قبول کیا فتح البیان میں کہا ہے اور  
 ملک سو سبکدہ بیان بن لید ہو عزیز مطلب یہ نہیں کہ میں انکو خالص اپنا صاحب کروں گا نہ کسی اور کا کیونکہ  
 قبل اسکے خالص عزیز تھے استخلاص کہتے ہیں طلب لوص شکر و شواہب شکر ہے یہ بات بادشاہ نے اسلیو  
 کہی کہ یوسف نفس نہیں ہے اور عادت ملک کی یہ ہوتی ہے کہ ایشیا نسیہ کو خالص اپنے سے کرتے  
 ہیں بغیر کے پاس نہیں چھوڑتے ابن عباس نے کہا قاصد نے کہ یوسف سے کہا تم یہ کپڑے قید چھا  
 کے اتار ڈالو اور لباس تازہ پہنو اور بادشاہ کے پاس جلوہ قدم اہل عجب نے یوسف کو دعادی اور یوسف  
 نے اونکے یو علی وہ اسوقت تیس برس کو تھے جب پاس بادشاہ کے آؤ اونکو ایک غلام نوخیز دیکھ کر  
 کہا کہ اسنے تعبیر میرے خواب کی جان لی اور ان ساحر و کا ہنوں نے نہ جانی تب اونکو سب کے آگے  
 بٹھایا اور کہا تو کچھ خوش نکر اور ایک طوق سونے کا اور لباس حریر پہنایا اور ایک سواری ارستہ بائیز  
 جسطرح کہ بادشاہوں کی ہوتی ہے عطا کی اور شہر میں نوبت بجادی کہ یوسف خلیفہ بادشاہ ہے اور  
 یوسف سے کہا میں چاہتا ہوں کہ تو ہر چیز میں میرا مخالف نہ ہو مگر میرے اہل میں دن میں میرے

ساتھ کہہ جانے سے عا کر تارہوں یوسف نے غصہ کیا اور فرمایا میں حق تر ہوں اس عا کا سیدے کو میں بتا  
 ابراہیم خلیل اللہ کا ہوں اور ابن اسحق ذبیح اللہ ہوں اور یسوع یحییٰ بنی اللہ ہوں یہ آنا قاصد کا نزدیک سنو  
 علیہ السلام کے جن میں جو تہی بلرتہا پادشاہ نے کہا تو اب ہمارے پاس کہیں امین ہے مراد سکانت ہو جاہ  
 و منزلت ہو کہیں ایک کلمہ جل سے ہے جمیع فضائل و مناقب محتاج الیہا کو امر دین و دنیا بین الیوم سے مراد  
 وہی ساعت تکلم ہے نہ کہ بعد ایک مدت کے ملکویہ رتبہ ملیگا کہتے ہیں جسوقت یوسف آئے تھے پادشاہ  
 نے ان کو اپنے تخت پر بٹھایا اور کہا میں تعبیر اپنے خواب کی تمہاری زبان سے سننا چاہتا ہوں یوسف  
 علیہ السلام اہل کامل بیان و اتم عبارت کو ساتھ وہ تاویل ذکر کی تب پادشاہ نے کہا کہ تو ہمارے پاس صعب  
 سکانت و امانت ہو اسوقت یوسف نے یہ درخواست کی کہ مجھ کو خزانہ زمین پر پاسور کرو مراد زمین سے  
 مصر ہے یعنی جن مکانات میں اسواں و طعمہ رکھتے ہیں وہ سیر سپردگی میں و ذخائر ان جمیع ہے خزانہ  
 کی خزانہ اسیم کج جمیع کوئی شے رکھی جائے یوسف اے یہ طلبا سیدے کی کہ اس صیل سے لوگوں میں فاش  
 عدل کریں اور ظلم کو اوتہا دین اور ان کو ایک سید و دعوت اہل مصر کا طرف ایمان باندہ و ترک عبادت اوثان  
 کے ٹھیرائیں اس میں دلیل ہے ہبات پر کہ جس شخص کو اپنے نفس پر وثوق کسی امر کا اسو سلطان سے ہو  
 اس کو مجاہد ہے کہ منار حق کو بلند کرے اور باطل کو مٹائے اور اپنے لیے طالب اس منصب کا ہو اور  
 اپنے نفس کا وصف بیان کرے تاکہ سننے والو کو رغبت اور نشاط حاصل ہو اور وہ مقالید امور اس کے  
 ماتہ میں رہنے لگیں لکن حادیش میں طلب ولایت سے ہنہی آئی ہے اور طالب کے متولی بنانے سے  
 منع فرمایا ہے اور عارض کے عامل کرنے کو رد کا ہے سو یہ کچھ عارض اس طلب یوسفی کے نہیں ہے  
 سیدے کہ طلب یوسف کی خاطر جو ہے وہاں اللہ کے ہی وہ پیغمبر عالی قدر ہے کچھ واسطو ملک  
 دنیا کے طالب اس منصب کے نہیں ہو سکتے اس تقریب سے جم بینہا ہو جاتی ہے حقیقت سے مراد  
 نگہ بان ہے کہ اسواں کو محفوظ رکھے اور غیر مخارج میں خرچ نہ کرے اور نہ غیر مصارف میں صرف  
 کرے تعلیم سے مراد یہ ہے کہ وجوہ جمع و تفریق و مدخل و مخارج و مصالح کو جانے یا حفظ حساب  
 اور علم لغت اہل ملا ہے و کذلک مکتا لیل یوسف فلا ترضع یثو و مینھا حیث یشاء  
 یضرب یوحنا من نشاء و لا یضیع اجر اللھمینہ و لا خیر الاخرہ خیر  
 للذین امنوا و کانوا یحفظون ۵ میں ہی قدر دی مینے یوسف کو اس میں میں جبکہ کلمہ سہ

جہاں چاہے پہنچا ہے میں ہم انہی مہر جسکو چاہیں اور ضلع نہیں کرتے ہم نیگ بہلانی والوں کا اور نیگ آخرت کا بہتر ہے ان کو جو یقین لائے اور رہے پر سیر گاری میں **ف** یہ جواب ہوا انکے سوال کا کہ اولاد ابراہیم علیہ السلام سے آئی مصر میں اور بیان ہوا کہ بہا یون نے حضرت یوسف کو گھر سے دو بیٹیکا تاویل ہوا اللہ نے عزت دی اور ملک پر اختیار دیا ایسا ہی ہوا ہمارے حضرت کو لانتے زمین کو مرد آکر جگہ زمین مصر ہے اور جگہ پکڑنے سے تصرف کرنا حسبِ خواہ ہی قول ہے سعدی ابن زید کا ابن جریر نے کہا مرد اتنا ذمہ نزل ہے کہ جہاں چاہیں اچھا سا اچھا گھر بنا لیں بعد ضیق و حبس کے اللہ فرماتا ہے غنم صبیہ یوسف کو اید ابرو دارن پر اور صبیہ کو حبس پر سبب زن عزیز کے برابر نہ بین کیا یعنی دنیا میں ہی آخرت سودا گان کا اجر و ثواب و ربی اعظم و اکثر و اجل دائر ہے نسبت اس تصرف و نفوذ فی الدنیا کے جسطح حق سلیمان علیہ السلام میں فرمایا ہے **هٰذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ اَوْ امْسِكْ وَلَا تَبْغِ حِسَابًا وَاِنَّا لَکَ عِنْدَآلِکُمْ لَکَفٌّ وَحُسْنٌ مَّا لَبِ غَضَنُکَ رِیَانِ بْنِ لَیْدٍ** بادشاہ مصر نے وزارت مصر کی سپرد یوسف صدیق کر دی بجائے اس شخص کے جسے انکو خرید کیا تھا اور اس عورت کا شوہر تھا جسے انکو پہلایا تھا اور تصرف ملک کا ہاتھ میں یوسف کے دیدیا کہ جسطح چاہو نظام کرو اور بندوبست کہو تاکہ تمجاہد محمد بن سحر کہتے ہیں کہ جب یوسف نے بادشاہ مصر یہ درخواست کی کہ وہ انکو خزان ارض پر مقرر کرے تو اسکو کہا میں نے منظور کیا اور عمل اظہیر یعنی عزیز مصر انکے حوالہ فرمایا اور اظہیر کو اس کے منصب سے معزول کر دیا یہ معنی میں تمکین کے کہتے ہیں کہ اظہیر وہ نہیں را تو ان میں ہلاک ہو گیا اور ریان بن لید بادشاہ مصر نے ان عزیز کو ساتھ یوسف کے بیاہ دیا اور سکنا نام عیسیٰ تھا جب یوسف پر دخل ہوئی فرمایا کیا یہ حالت اگر حالت سے بہتر نہیں ہے جو تو چاہتی تھی لوگ زعم کرتے ہیں کہ اس نے کہا اسے صدیق تو مجھکو ملاست نہ کر تو جانتا ہے کہ میں ایک عورت حسین چہل باز و نعمت پروردہ ملک دنیا میں تھی اور میرا صاحب یعنی شوہر عورتوں کے پاس نہ جاتا تھا اور تو اس حسن بہتیت میں تھاجو اللہ نے مجھکو بخشا ہے لوگ زعم کرتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام نے اسکو غدار یعنی دہشتہ پایا یہ اس سے دوسرا پیدا ہوئے افراتیم بن یوسف اور میثان بن یوسف اور افراتیم کے فرزند نوٹن والد یوشع بن نوٹن تھے اور رحمت زن ایوب علیہ السلام فضیل بن عیاض کہتے ہیں زن عزیز ظہر طریق پر کھڑی ہوئی یوسف علیہ السلام اس طرف سے گذرے کہا **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ جَعَلَ الْعَبْدَ مَلُوکًا یَطَاعُوْہُ وَالْمَلُوکَ عَبْدًا یَعْصُوْہُ**

فتح البیان میں کہلے تھے جبکہ دی یوسف کو زمین بھیر میں کہتے ہیں کہ یہ زمین چالیس فرسخ تھی چالیس فرسخ میں تکمیل عبارت ہو کمال قدرت و نفوذ امر نہی سے حسین کوئی منافع نہ ہوا اور حاکم جو چاہے سو کرے سب اوس کی لے پر چلیں اوس پر کوئی اعتراض نہ ہو تب تو اسے مراد تصرف زمین میں کہ جسطرح پادشاہ کا حکم ملے شہر میں چلتا ہے اسی طرح یوسف کا حکم چلے جسطرح کوئی مرد اپنے گھر میں حکم ان ہوتا ہے کہتے ہیں پادشاہ نے لکے سر تیاہ کہما اور فرمان مختوم جاری کر کے بجائے عزیز مقرر کر دیا اور لکھو معزول کیا وہ بعد عزل کے دیکھا اوسکی عورت اور لکھو بیاہ دی اوس کا دوڑ کے پیدا ہوئے عسیر میں عدل قائم ہوا سب کی گردنیں سامنے اُنکے جھک گئیں قَالَهُ الشَّيْطَانُ ابْنِ زَيْدٍ نے کہا جب یوسف نے زن عزیز سے بیاہ کیا اوسکو بکریا شوہر سابق جھکا عنین تھا اس آیت میں دلیل ہے سبات پر کہ تولی اعمال کی طرف ہو سلطان جاکر ملک کے فر کے جانب پہلے کن اُس شخص کو جسکو اپنی جان پر وثوق قیام بالحق کا ہو تب جاہد کہتے ہیں یوسف علیہ السلام ہمیشہ غو پادشاہ کی طرف اسلام کے تعلق کرتے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو گیا اور بہت سے لوگ اسلام لے آئے انہی نے فرمایا ہم سوچتے ہیں اپنی رحمت جسکو چاہیں بندہ حق سے دنیا میں اوس پر انعام و حسان کرتے ہیں اور آخرت میں ناسے بچا کر جنت میں لیجاتے ہیں اور اچھے کام کرنے والوں کا اجر برابر نہیں کرتی آخرت کا اجر بڑا مال بایں و تقویٰ کے بہتر ہے ہمیں تنبیہ ہے سبات پر کہ حسان مستر عبارت ہے

ایمان و تقویٰ سے رجاء اِخْوَانُ یُوسُفَ فَلْخُلُوا عَلَیْکُمْ فَعَرَفْتُمْ وَهُمْ لَمْ مَذْکُورُونَ ۝ وَکَلَّمَا

بَحْمَزُهُمْ یَحْجَازِهِمْ قَالِ اَعْتَوْنِیْ یَا خَلْ لَکُمْ مِنْ اَیْکُمْ اَکْثَرُونَ اَنِّیْ اَدْفِی الْکَیْلَ وَاَنَا

خَیْرُ الْمَرْزَلِیْنَ ۝ فَاِنْ لَکُمْ نَادُوْنِیْ بِہِ فَلَا کَیْلَ لَکُمْ عِنْدَیْ وَلَا تَقْرَبُوْنَ قَالُوا اَسْأَلُوْکَ

عَنْہُ اَبَاکُمْ وَاِنَّا لَفَاعِلُوْنَ ۝ وَقَالَ لَیْسَ بِہِ اَجْعَلُوْا بَصَاعَتَهُمْ فِی رَحْمٰتِہِمْ لَعَلَّہُمْ

یَعْرِفُوْنَهَا اِذَا اُنْفِکُوْا اِلَیْ اٰہِلِہُمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝ اے بہائی یوسف کے بہر داخل ہوئے اوسکے

پاس تو اوسنے پچانا اوسکو اور وہ نہیں پچانتے اور جب تیار کر دیا اوسکو ان کا اسباب کہا لو اوس میرے

پاس ایک بہائی جو تمہارا ہے باپ کی طرف سے تم نہیں دیکھتے کہ میں پوری دنیا میں بہرتی اور خوب

طرح اور مازناہوں پر گزرتا لائے تم اوسکو میرے پاس تو بہرتی نہیں تمکو میرے نزدیک اور نہ میرے

پاس اوسکو بے ہم خود میں کہ گویا اسکی باپ کے اور البتہ یہ کو یہ کام کرنا ہے اور کہہ دیا اپنے خدشاگر روکھو کہہ دو مکی

پوچھی ان کے بوجہ میں شاید اوسکو پچانیں جب پھر کر جا دین اپنے گھر شاید وہ پھر آویں۔

ف جب حضرت یوسف ملک مصر منتخب ہوئے خواب کے موافق سات برس خوب آبادی کی اور ملک کا اناج بہرے گئے پھر سات برس کے قحط میں ایک بہاؤ سیانہ باندھ کر کھوایا اپنی ملک والوں کو اور پر دسیوں کو برابر کر پڑی کو ایک اونٹ سے زیادہ نہ دیتے اس میں خلق بچے قحط سے اور خزانہ پاشا کا بھر گیا ہر طرف خبر تھی کہ مصر میں اناج سستا ہے اونکے بہائی آئے خرید کو سب سے چھوٹا بہائی حضرت یوسف کا بہائی تھا او سکھو بلوایا جو قیمت لئے تھے او سکھو اناج کے بوجھوں میں چھپا کر ڈال دی احسان کر کے انتہو سدی محمد بن سحاق وغیرہ تفسیر میں نے کہا ہے کہ سب سے بڑا برادران یوسف کا بلاد صیر میں یہ تھا کہ جب یوسف علیہ السلام وزیر سلطنت ہوئے اور سات برس ارزانی کے گزر گئے اور سات برس کا قحط پڑا اور سارے بلاد صیر میں خشک حالی ہوئی بغیر بلاد کنعان میں بیونچی و مان حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہنسی اور یوسف نے یہاں لوگوں کے غلات میں احتیاط کی اور اچھی طرح غلہ جمع کیا یہاں تک کہ ایک بیلہ غلہ کم بیونچی اور سب سے زیادہ ہائے مالک ہو گئے لوگ سارا قابو سے آنے لگے اور حالات دبہرتی غلہ کی شروع ہوئی وہ غلہ خرید کر کے لیجانے لگے لکن سفکشی شخص کو ایک بار شتر سے زیادہ غلہ ایک سال میں لیجانے نہ دیتے خود مع بادشاہ و اہل لشکر وسط نہار میں ایک بار کہا نا کہلنے تاکہ یہ سات برسین قحط کی لوگوں پر آسانی گذر جائیں اللہ کی رحمت تھی اہل مصر پر اور یہ جو بعض تفسیر میں نے ذکر کیا ہے کہ پہلے سال غلہ قیمت لیکر دیا پھر دوسرے سال متاع لیکر پھر تیسرے سال اس طرح اور چوتھے سال اس طرح یہاں تک کہ پھر انکی جانین اور اولاد خرید لی جبکہ اونکے پاس کچھ باقی نہ رہا پھر اون سب نے آزار کر دیا اور اونکے اموال وہاں فرارے اللہ کے لیے سوا اللہ ہی جانے کہ یہ رویت صحیح ہے یا نہیں یا ان اسرائیلیات میں سے ہر جنکی تصدیق تکریم نہیں کی جاتی غرض کہ منجملہ اون لوگوں کے جو غلہ بہرتی کرتے آتے تھے برادران یوسف ہی باپ کے حکم سے آئے کیونکہ اونکو یہ خبر مل گئی تھی کہ عزیز مصر لوگوں کو قیمت لیکر غلہ دیتا ہے اس لیے کچھ بیونچی لیکر چلے کہ اوس کے عوض غلہ بہر لیجا میں یہ دس نفر تھے یعقوب اپنے فرزند بنیامین کو جو کہ برادر حقیقی یوسف علیہ السلام کا تھا اپنے پاس روک رکھا اس لیے کہ بعد یوسف سب سے زیادہ اچھو چاہتے تھے جب وہ پاس یوسف کے آئے یوسف اپنی بہت وراثت و سیادت میں بیٹھے تھے اونہوں نے بہا یون کو پہچان لیا مگر اونہوں نے اونکو نہ پہچانا مگر اس لیے کہ جب اونکو جدا کیا تھا تو یہ بہت چھوٹے تھے اور اونکو مسافروں کے ہاتھ پہچاننا تھا

تھے کہ وہ کدہ لہکے اور نہ اونکے جی میں یہ سمجھتی کہ وہ اس سبب کو پوچھیں گے لہذا کچھ شناخت نہ کر سکے  
 نان یوسف علیہ السلام نے نظر کرتے ہی اونکو پہچان لیا سدعی غیور نے ذکر کیا ہے کہ یوسف نے انہو  
 باتیں کرنا شروع کیا اور بطور انکار کے یہ بات کہی کہ تم کس طرح ہمارے بلاد میں آئے کہا اسے عزیز  
 غلام بہنے کو آئے ہیں فرمایا شاید تم جاسوس ہو اور انہوں نے کہا معاذ اللہ پوچھا تم کہاں کے لوگ ہو  
 کہا بلاد کنعان کے ہمارے باپ یعقوب بنی لہد میں پوچھا تمہارے سوا اونکی اور بھی اولاد ہے کہا ہاں  
 ہم بارہ بیائی تھے ہمارا چوٹا بھائی جنگل میں ہلاک ہو گیا وہ ہمارے باپ کو سب سے زیادہ پیارا تھا ہمارا  
 ایک بھائی اور ہے باپ نے اسکو روک کہا ہے ہمارے ساتھ تھے نہ دیا تاکہ اس سے اپنی بیوی کو  
 تسلی دے یوسف نے کہا انکو امداد اور اچھی طرح جگہ دو پھر جب اونکو غلام کی بہرتی کرادی تو فرمایا  
 کہ لیکے جاؤ تم کو جس سیالی کا تم نے ذکر کیا ہے اسکو یہی اپنے ہمراہ لیتے آؤ تاکہ میں جانوں کہ تم اس  
 ذکر میں سچ ہو دیکھو میں بہر پور باپ نے تیا ہوں اور اچھی طرح اوتارنا ہوں اونکو دوبارہ آنے کی رغبت  
 دلائی بہریوں ڈرایا کہ اگر تم ٹکونہ لاؤ گے تو نہ بہرتی پاؤ گے اور نہ میرے پاس آ سکو گے اور نہونج کہا  
 البتہ ہم باپ کو پہلا میں گے اور جہاں تک بنیکا اوسکو لائینگے اور جتنے الاسکان اپنی بات  
 کو سچا کر دکھائینگے اور کوئی دقیقہ ممکن ہے بائیں فروگزاشت نہ کرینگے سدعی کہتے ہیں یوسف نے  
 نے اونسے رہا میں لیے اس بات کہ وہ بہر بھائی کے آمین لکن آمین نظر ہے سلیم کہ یوسف نے اونکے  
 ساتھ احسان کیا تھا اور خوب سی رغبت ہی تھی اور انکے رجوع پر حرص تھے لہذا اپنے غلاموں کو  
 کہہ دیا تھا کہ تم ان کی قیمت انکے اجمال و اتقال میں پوشیدہ طور پر رکھ دو کہ یہ بخانین شاید بہر دوبارہ  
 آمین یوسف کو یہ خوف ہوا کہ کہیں اونکے پاس اور بضاعت نہ ہو سیتا ہو تو پہر یہ غلام کی بہرتی کو  
 نہ آمین بعض نے کہا یوسف نے یہ امر مذموم سمجھا کہ باپ اور بھائی سے عوض طعام کا لین بعض نے کہا  
 یوسف نے یہ ارادہ کیا کہ جب وہ اپنے بضاعت کو اپنے متاع میں پائینگے تو براہ حرج و متورع واپس  
 آئینگے اونکو یہ بات بہاویوں کی معلوم تھی والد علم فتح البیان کا بیان یہ ہے یوسف کو بھائی  
 زمین کنعان سے مصر میں غلام بہرنے کو آئے بسبب قحط سالی کے یہ دس شخص تھے اونکا سکون عربات  
 میں زمین فلسطین سے تھا عربات سرحد اے شام کو کہتے ہیں یہ اہل باد یہ و گوشت دہتے حیوت کہ یوسف  
 مجلس ولایت میں عاجز تھے یہ اونپر داخل ہوئے اوقت یوسف علیہ السلام نے اپنی قوت فہم و عدم



سببِ احوال سابقہ سے اوٹ نہ بچاں لیا اس لیے کہ جب یوسف جدا ہوئے تھے تو وہ سب پورے مرد تھے کہتے  
ہیں کہ اول ہی نظر میں شناخت کر لیا اور بعض نے کہا کہ نہیں بچا یا یہاں تک کہ انہوں نے چھو یا فاکہ اس  
نکن اہل اسے ہو اور ظاہر نظر قرآنی یہی ہے ابن عباسؓ مجاہدؓ ہی کہی قابل مین لکن انہوں نے یوسف علیہ  
اسلام کو نہیں بچا یا اس لیے کہ جب اوٹ نہ گیا تھا تو وہ بہت کم عمر صغیر السن تھے اوٹ نہ عموماً چند راہم کے  
سیارہ کے ماتھے فروخت کر ڈالا تھا بعد اخرج کے چاہ گناہم سے اور اب جو اوٹ نہ دخل ہوئے تو اوٹ نہ کیا کرتے  
جوان بہت پادشاہی و رونق ریاست میں پایا اوٹ نہ کے پائل خدمت حاضر تھے بعض نے کہا اس لیے نہیں  
بچا یا کہ وہ ہیئت بادشاہ مصر میں تھے سر پر پاچہ تھا اور طوق ملک گردن میں یا بسبب مجاہد کے شناخت  
نہ اس کے کہا ہے کہ حیدر چاہ میں ڈالا تھا تب ہی اتناک چالیس برس گذرے تھے اس لیے بچاں نہ سکے  
باجملہ ہر ایک بیان اس باب میں جو مانع حصول معرفت ہو چکا ہے اس کے کہ یہ سب ہاں مجتمع ہوں انکا انکار  
چونکہ حالت غیبت و حضور میں یکساں تھا اس لیے جملہ اسم کیا بخلاف عرفان یوسف و تہا از سے مراد اسکا بھائی  
کر اوٹ نہ غلہ کی ہو اور دستی ساز و برگ سفر کی جلی طرف ساز محتاج ہو تا ہے ہر ایک شخص کو ان میں سے ایک  
شتر کا بار کر دیا اور اچھی طرح اوتار اور ضیافت نہ ہانی کی یہ سب کام یوسف علیہ السلام نے ان کو ساتھ وحق ہی  
سے کہ بعض مفسرین نے اس طرح کہا ہے یہ نہ زما یا کہ یکے باجوہم کو تو اس نے بہائی کو جو تہا سے باب کی طرف  
کا ہے لیتے کوٹنے بنیامین کو وہ انکا سگا بہائی تھا ایک ان باب سے آخر لکھ کہا نہ باخیم تاکہ عدم شناخت میں  
سباغہ ہو و لکن اعلیٰ اربابان نے کہا ہے مررت بغلامک بغلامک میں فرق کیا ہے کہ اگر کیا اول تقضی  
معرفت غلام ہے در میان تیرے اور مخاطب کے ایک طرح عہد ہے اور ترکیبانی اسکو تقضی نہیں ہوتا کہ  
الکرخی یا لام اس لیے کہ وہ انکا بہائی طرف سے باپ کے تہا نہ طرف سے ان کے یہ توجیہ قول اول سے  
احسن تر ہے اور شاید یوسف علیہ السلام نے یہ بات اس لیے کہی ہو کہ جب انہوں نے محل زائد علی المقداد کا سو  
کیا و اس طرح بنیامین کے تو یوسف نے دیدیا لکھ یہ شرط کی کہ اسکو لیتے نہا کہتے ہیں انہوں نے زبان عبرتی تہا  
سے باتیں کی تھیں یوسف نے اس سے کہا تم ہوں ہو میں تگو نہیں بچا یا انہوں نے کہا ہم ایک قوم ہیں  
اہل شام سے چرواہے اسکو قحط پہنچا ہے لکھ نہ بڑے کو آئے ہیں فرمایا شاید تم عیون ہو یعنی جا سو  
خبر لگائے کو آئی ہو تب انہوں نے کہا معاذ اللہ ہم ایک باپ کے سب بہائی ہیں اور باپ ایک شیخ کبیر صلیتر  
نبی ہے بنیامین سے اسکا نام یعقوب ہو پوچھا تم کہتے آدمی ہو کہا ہم بارہ بہائی تھے ایک بہائی سوار

طرف نکل کے نکل گیا وہ ہلاک ہو گیا اور وہ ہمارے باپ کو بہت محبوب تھا کہا اب تم یہاں کتنے آدمی آگے  
 ہو کہا اس فرمایا گیا یہاں کہا ہے کہا اپنے باپ کے پاس ہو وہ عرض ہلاک کے اس سے تسلی حاصل کرتا  
 ہے فرمایا کوئی گواہ ہے کہ تم جاسوس نہیں ہو اور جو کچھ تم کہہ رہے ہو یہ سچ ہے کہا ہم ایسے بلاد میں اس جگہ پر  
 جہاں کوئی شخص ہم کو نہیں پہچانتا ہے کہ ہمارے لیے گواہی دے فرمایا تم بعض کو ہمارے پاس گرو کہہ دو  
 اور اپنے بہائی کو جو باپ کی طرف سے ہے باؤ اور وہ تمہارے باپ کی طرف سے قاصد ہو کر آئے تب میں  
 تمکو سچا جانوں تب انہوں نے قرعہ ڈالا قرعہ نام پر شمع بن کے نکلا اُسکو باپس یوسف علیہ السلام کے چہرہ پر  
 لکھن سیرت میں ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو یہ ایک ایسی مصیبت تھی کہ سامنے اس کے ہر قیل وقال ہو جاتا پھر  
 یوسف کو اس نے فرمایا کہ نہیں دیکھتے کہ میں پوری ماپ دیتا ہوں اور اچھی مہمانی کرتا ہوں زجاج نے  
 کہا یوسف نے یہ بات وقت انزال حیرت و اضطراب کو فرمائی تھی رازی نے کہا یہ کلام قول بعض مفسرین کو  
 ضعیف کہ ہے وہ قول ہے کہ یوسف کو انکو نہ ہم کیا اور جاسوس کہا سہرا لاؤں سے ایزد حسن مہمانی کا  
 بالمشافہ کس طرح ہو سکتا ہے یوسف کو باوجود صدیق ہونے کے کب یہ بات ممکن تھی کہ باوجود معلوم ہونے  
 اونکی برائت کہ اس نہایت سہیہ بہتان جو لائق دال مدین نہیں لگاتے بالجمہ عبدس کہنے کو بہراون کو یہ  
 دہکی بھی دی کہ اگر دوسری مرتبہ کے آئے میں تم اپنے بہائی کو نہ لاؤ گے تو نہ کیل ملے گا ورنہ ہمارے  
 بلاد میں تم سکو گے یا میں تمکو بہر نیا مہمان نہ کروں گا انہوں نے وعدہ کیا کہ ہم باپ سے کہہ کر جہانگ  
 ہو سکیگا اسکو لا لینگے تب یوسف نے اپنے اتباع و خدام سے کہا یا کہ انکی بضاعت انکے رحال پر  
 کہہ دو ابن عباس نے کہا وہ چاند کی روپے تھے یہ بات یوسف نے براہ تفضل کی یا اسلیہ کہ پھر  
 جلدی سے دوبارہ طعام لینے کو آئیں کیونکہ انکو معلوم تھا کہ وہ طعام بلا قیمت نہ لینگے یا یہ خیال  
 کیا کہ باپ کے پاس یہ سب قحط سالی کے اور مال نہ ہو کہ پھر یہ خریداری کو اوین یا انکو دکھانا اس کرم  
 بغرض وہی طور تھا کہ یہ تدریج کالی انکے دوبارہ آنے کے لیے خصوصاً بوجہ خشک سالی کے یہی  
 مطلب اس جگہ تعبیر ہے فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُدِّعٍ مِّثْلُ الْكَيْلِ فَأَرْسِلْ مَعَنَا اخْنَاكَ  
 نَكْتَلْ وَإِنَّا لَمُحْفَظُونَ ۝ قَالَ هَلْ مَنَعَكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمْسَكْتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۝  
 فَالَّذِي خَيْرٌ حِفْظًا ۝ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝ پھر جب پھر گئے اپنے باپ کے پاس بولے  
 باپ بند ہوئی ہے پرتی سو یہ ہمارے ساتھ بہائی ہمارا کہ پھر تھی لا دین اور ہم اس کے گھبران

میں کہائیں عتبار کروں تمہارا اوسپر مگر وہی جیسا عتبار کیا تھا اوسکے بہائی پر پہلے سوا سید تیر ہے  
 نگہبان اور وہ ہے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان **و** یوسف کو بہاؤن نے پیر کر باپ سے  
 کہا کہ اب دوبارہ ہکو بہرتی نہ ملے گی اگر تم ہمارے بہائی بنیا میں کو ہمراہ ہمارے نہ بھیجو گے یعقوب نے  
 فرمایا کہ کیا تم اسکے ساتھ ہی وہی کام کرو گے جو اوسکے بہائی کے ساتھ کیا تھا کہ ہکو میرے پاس  
 غائب کر دیا اور درمیان آج اور اوسکے حاکم ہوئے خیر انت حافظ ہے ہمارا ہم سے بڑا کہ ہے وہ میرے  
 اس بڑے پے او ضعف و وجہ بالولد پر رحم کرے گا مجھے سید ہے کہ ہکو میرے پاس سیر لائے گا اور  
 یہ بجا کر دے گا فتح البیان میں کہا ہے کہ قبل فتح متاع کے بہائیوں نے باپ سے یہ بات کہی کہ ہم  
 ایک نیک مرد کے پاس گئے تھے اوسنے اچھی طرح ہکو اتارا اور مہمانی کی یعقوب نے فرمایا اب اگر سپر  
 تم اوسکے پاس جاؤ تو یہ طریق سے سلام کہو اور یہ بات کہو کہ ہمارے باپ تمہارے لیے دعا کرتے  
 ہیں عوض اس حسان و اکرام کے تیار نہ ہوں نے کہا کہ ہمارا جانا جب ہو کہ بنیا میں کو ہمارے ساتھ  
 بھیج دو تا بہکو بہرتی غلہ کی نہ ملے گی ہم بہائی کی حفاظت کریں گے یعقوب نے اپنا خوف بات  
 خیانت کے مثل یوسف کو ظاہر فرما کر حفاظت خدا پر چھوڑ دیا وجہ ہمراہ کر دینے بنیا میں کی یہ ہوئی  
 کہ جو عقد و حسد اذ کو ساتھ یوسف علیہ السلام کے تھا ویسا عقد و حسد اذ کو ساتھ بنیا میں کے  
 مشابہ نہ ہوا تھا یا زمان شدت و قحط و صنیق وقت نے اس اگلی کا محتاج کیا مگر اوسکے ساتھ ہی  
 المدوار حم الراحمین جانا کہ وہ مجبور انعام کرے گا دو صیبتوں کو جمع نہ فرمائے گا کہتے ہیں یعقوب نے  
 بنیا میں کو اوسکی حفظ و امان و رحم میں دیا اسیلے پیر کر وہ پاس اُسکے آگئے اور یوسف کے حق پر  
 خوف کل رگ کا کیا تھا اسیلے متحان واقع ہوا کعب کہتے ہیں جب یعقوب نے یہ کہا تو اوسنے فرمایا  
 بچہ تم ہے اپنی عزت و جلال کی کہ میں اُن دونوں کو تیرے پاس بھیج دوں گا چنانچہ ایسا ہی ہوا  
 لَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَهُمْ رُدًّا لِّمَتْلُكِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُغِي هٰذَا بَضَاعُنَا رُدَّتْ  
 لَنَا وَإِنَّا لَكَاظِمُونَ لَهَا وَتَرَدُّدًا كَيْلَ بَعْدَ ذَلِكَ كَيْلٌ لِّمَتْلُكِهِمْ قَالُوا لَوْ كُنَّا رُسُلَهُ مَعَكُمْ  
 فَتَى تَعْمَلُونَ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَآتَيْنٰنِي بِهَا إِن كَانِ الْحَاطِرُ بِكُمْ فَلَا تُؤْخَذُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلٰمُ  
 الْغُيُوبِ ۝ اُور جب کہو اپنی خیرست اپنی بوخی پیری کی اُنکی طرف بولا و باپ وہی جو ہم مانگتے ہیں  
 بوخی ہماری پیری ہے ہکو اور رسد لا دین ہم پہلے کہو اور خبر داری کریں تو بہائی کی کو زیادہ لیونجی تھی

ایک اونٹ کی وہ بہرتی آسان ہے کہا ہرگز نہ بیچوں گا اور سکو ساتھ تھا رہے جب تک کہ وہ مجھ کو عہد خدا کا کہ البتہ بیچنا دو گے میرے پاس دسکو مگر کہ گھیرے جائز سارے پر جب دیا عہد اور سکو منے بولا  
 ذمہ اللہ کہ ہے جو باتیں ہم کہتے ہیں ف ظاہر کا سیلاب ہی فحشہ لکھا اور بہر و سالدیر کہہا یہی  
 حکم ہے ہر سکیا تھے اللہ نے فرمایا کہ برادران یوسف نے جیسا پنا سامان کہولا تو دیکھا کہ فوکی بضاعت  
 واپس آگئی ہے یہ وہی بضاعت تھی جو حکم یوسف کو لکھے غلاموں نے ان کے سامان میں رکھ دی تھی تب  
 انہوں نے یہ ذکر اپنے باپ سے کیا اور کہا کہ اگر ہمارے بہائی کو اس بار ہمارے ساتھ بھی رو گے تو ہم بہر ہر  
 غلہ کی اپنے گہر لینگے اور بہائی کی حفاظت رکھیں گے اور ایک بار شتر اور زیادہ لائیں گے کیونکہ یوسف  
 فی کس ایک اونٹ کا بوجہ ہر شے ہے مجاہد نے کہا بعیر سے مراد حمار ہے بعض لغات میں حمار کو بعیر بولتے ہیں  
 ولہذا اور سکو لیل سیر کیا ت یعقوب نے عہد و پیمان خدا کا مانگا اور کہا یہ اور بات ہو کہ تم سب خدا کو خواستہ مغلوب  
 جاؤ اور تم کو اسکی تخلیص پر قدرت نہو جیسا انہوں نے عہد کیا تو فرمایا اللہ سہا ت پر وکیل ہے مجرب الحق  
 کہتے ہیں یہ سلیے کیا کہ اذکو غلہ کی دوبارہ بہرتی سے چارہ نہ تھا ناچار بنیا میں کو اون کے ساتھ کر دیا فتح  
 البیان میں کہا ہو باپ کے سنا ادعیہ طعام کو کہولا جملہ سامان کو طعام تھا یا غنیہ طعام اور جو قیمت غلہ مصر کو لینگے  
 تھے وہ وہاں پائی اور باپ کے کہا اب ہم کیا چاہتے ہیں عبدلس احسان کے جو بادشاہ نے ہمارے ساتھ  
 کیا کہ ہماری پونجی ہو کہ وہاں ہی اس بات سے باپ کا دل خوش کرنا چاہتا تھا وہ نے کہا یعنی ہم اسکے سوا  
 اور کچھ نہیں چاہتے دیکھو ہماری بضاعت ہو کہ ہر کر ملی اب ہم اپنے گہر دانوں کے لیے بہرتی غلہ کی لائینگے  
 اور بنیا میں کی نگہبانی کرینگے اور سکو سب سے ایک بار شتر یا ازخرو اور زیادہ لائینگے یہ زیادتی باربعیہ کی سبب  
 ہمارے بہائی کے بادشاہ یا ایک سان بات ہو وہ اس نے بانی سے ہو کہ منہ نہ کر گیا یعقوب نے فرمایا میں ہو کہ ہمارا  
 ساتھ نہیں بیچنے کا جب تک کہ تم اللہ کی طرف کا اقرار نہ کرو یعنی حلف دو کہ تم دسکو میرے پاس آؤ گے  
 مگر یہ کہ تم سب گہر جاؤ اور مغلوب ہو جاؤ کہ اس صورت میں مجبوری ہے انہوں نے عہد و پیمان دیا حلف کیا  
 فرمایا اس طلب میثاق پر آمد وکیل ہے نہیں کوئی بات مخفی نہیں ہے وہ عہد شکن کو عتاب کر گا وقال یٰیٰ  
 کَانَ خُلُوْا مِنْ بَابٍ وَّاجِلٍ وَاَدْخُلُوْا مِنْ الْبَوَابِ مَقْفِرًا ۚ وَمَا هُوَ عَنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ اِنَّ الْحٰكِمَ  
 لَا اِلٰهَ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ۚ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ وَلَمَّا دَخَلُوْا مِنْ حَيْثُ اَمَرَهُمْ اَبُوْهُمْ مَا كَانُ  
 يَعْهَدُ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ تَحْتِ الْاِحَابِطِ فِيْ نَفْسِ يَعْقُوْبَ قَضٰهُمْ اَوْنٰهٖ لَئِنْ عَلِمْنَا عَلَيْهِ وَلٰكِنْ

اکثر الناس لا یعلمون کہ اسے بیٹہ نہ داخل ہو جو ایک دن ملائیے اور بیٹہ کو کئی دروازوں سے جدا جدا  
 میں نہیں بچا سکتا انکو اسکی کسی چیز سے حکم سیکھا نہیں ہوا اللہ کے اوسی پر مجھ کو بہر وسائے اور اسی پر  
 بہر وسائے بہر وسائے کر کے والوں کو اور جب داخل ہوئے جہان کو کہا تھا انکے باپ نے کچھ بچا سکتا  
 تھا انکو اللہ کی کسی چیز سے مگر ایک خاص ہستی یعقوب کے جی میں سو کر چکا اور وہ تو خبردار تھا ہمارا جو سکتا  
 سے مگر بہت لوگ نہیں کہتے یہ لوگ بچاؤ یا بہر وسائے پر کیا لوگ لگنی غلط نہیں اور سکا  
 بچاؤ کرنا دے ہے ہر طرح کہا تھا داخل ہوئے تو اگرچہ لوگ لگی مگر تقدیر اور طرف سے آئی تقدیر دفع نہیں  
 ہوتی سو جب کو علم ہے انکو تقدیر کا یقین اور اسباب کا بچاؤ دونو ہو سکتے ہیں اور بے علم سے ایک ہو تو  
 دوسرے ہو انتہی اللہ نے خبر دی کہ جب برادران یوسف نے طیاری سفر کی اور بنیامین کو لیکر طرف  
 مصر کے پید تو باپ نے یہ نصیحت کی کہ تم شہر کا ایک دروازے سے داخل ہونا بلکہ جدا جدا دروازے  
 سے نہ شہر کے جانا میں عباس بن مہاجر بن کعب و خفاک و قتادہ و سدی در غیر واحد نے کہا کہ یوسف  
 علیہ السلام کو یہ خوف ہوا کہ کہیں انکو نظر نہ لگ جائے اسلئے کہ وہ صاحب جمال و حیثیت حسنہ و منظر و بہار  
 لوگ انکو نظر نہ لگائیں کیونکہ چشم زخم حق ہو سو کو بولائے اسے بچو گرا دینی ہو تیر کہہ کہ میں اللہ سے کچھ  
 کہہ سکتا نہیں آسکتا ہوں یہ اعتراض اللہ کی قدر و قضا کو نہیں کر سکتا کیونکہ جب اللہ کسی شے کا ارادہ  
 کرے تو کوئی مخالفت نفع او کا نہیں ہو سکتا حکم اللہ ہی کا ہے اوسی پر میرا توکل ہے اور سچے کلیہ کو  
 اوس پر توکل کرنا چاہیے اللہ نے فرمایا کہ یہ کہنا یعقوب کا کچھ بکار آمد نہ تھا ایک حاجت تھی جی میں سو سوچتی  
 یعنی دفعہ کرنا نظر یہ کہ اگر اسے اور یعقوب ہمارے سکھانوں کی وجہ سے جانتا تھا لکن اکثر لوگ یہ بات نہیں  
 جانتے یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ پیغمبری کے سقد کو نہیں ہمیر سکتا ہے اور انکو علم غیب نہیں ہوتا  
 یہ شان حکم کی خاص ائمہ کے ہو ہے جاہل بد دین یہ عقدا کرتے ہیں کہ فلاں پر فقیر کا مرید دوزخ میں  
 نہ جائیگا حالانکہ یہاں پیغمبر نبی اولاد کو اللہ کے کسی حکم سے نہیں بچا سکتے فائز اندامین و اک  
 فتح البیان میں کہا کہ یعقوب علیہ السلام نے کہا اے بیٹو تم ایک در سے داخل نہو نا کیونکہ وہ سبب تنہا  
 جوان اور ایک شخص کی اولاد ہے سبب اکہیں انکو کسی شخص کی نظر نہ لگ جائے سبب جدا جدا ہوا ہے  
 داخل ہونے کو فرمایا کہ میں حق ہوں اوس زمانے میں مصر کے چار دروازے تھے سدی نے کہا مارو جا  
 رہیں میں نہ چار دروازے اور پہلی بار انکو اس تفرق کا حکم نہیں دیا تھا اسلئے کہ اول مرتبہ وہ سب

مجاہدین تھے اور اب کے مرتد لوگ ان کو پہچان گئے تو اس کہنے پر کہ ایک دروازے سے نجانا اکتفا نہ کیا بلکہ فرمایا کہ جہاد دروازوں سے جانا ایسیلے کہ اگر نکلا دو باب سے داخل ہونگے تب ہی بجا آوری حکم کی ہو جائیگی مکن چونکہ دو باب سے داخل ہونے میں ایک طرح کا اجتماع تھا چنانچہ زخم کا ڈر ہوا ایسیلے فرمایا کہ جہاد دروازوں سے داخل نہ ہو ناخمی کہتے ہیں یعقوب نے چاہا کہ یوسف اپنے بہائی بنیادین سے تنہا ملیں بعض نے کہا ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ پادشاہ صراوٹ کے فرزند دیندار جند یوسف ہیں مکن اللہ نے اجازت اظہار کی نہی جب اپنے اہل بیٹوں کو روانہ کرنے لگے تب یہ بات کہدی مکن اہل اوے ہے یعنی نجوف حشر زخم یہ بات کہی تھی نہ ایسیلے کہ بہائی سے تنہا ملاقات ہو یہی قول ہے ابن عباس میں مجاہد و قتادہ و جمہور منسیرین کا جبائی معتزلی اور اسکے اتباع منکر ہیں تاہم نظر بدیکہ اور اپنے انکار کے اور کوئی نہ بتی بیان نہیں کیا چہ جاسے جنت کے سویرے کتبے بکرت ان الگین سے کچھ دو نہیں ہے ایسیلے کہ انکی عبادت نہ نصبت ہی ہو کہ اول کتاب سنت کو مجروح استبعادات نقایہ سے دفع کرتے ہیں انہ کی تقدیر سے کون انہ ہے کہ کسی نظر بدیکہ جائے احادیث صحیحہ میں آیا ہے العین خوش اور ایک جماعت کو حضرت عین نظر بدیکہ ہے بلکہ خود حضرت صدیق اکبر علیہ السلام کا بھائی ان معتزلی کا جنہیں سے ایک مختل صاف یہی جو دفع ہے دلائل کا ثرہ و اجماع سلف و خلف اس امت سے جنگا اعتبار ہے بہت سے انسان و حیوان اس نظر سے مر گئے پھر جو شخص نظر بدیکے ساتھ مشہور ہو علمائے کہا ہے کہ اسکو بوجہ ہزار کے جس کرین یا وہ اپنے گھر سے باہر نہ نکلا کرے رہا قتل کرنا اسکا سولہ بعد ہے مگر یہ کہ وہ عدایہ کا مد کیا ہو اور نظر کا لگنا اس کے قصد و اختیار سے ہو اور وہ اس فعل سے باز نہ رہے کہ اس صورت میں جب وہ کسی کو قتل کرے تو حکم قاتل میں ہو گا پھر یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد سے یہ کہا کہ میں نہ کوئی ضرر تم سے دور رکھتا ہوں اور نہ تم کو کوئی نفع پہنچا سکتا ہوں میری تدبیر کچھ بجا آمد نہیں ہو سکتی اللہ کی قضاء و قدر نامحال واقع ہوتی ہے زجاج و ابن اللہباری نے کہا اگر اللہ کے علم میں یہ بات سابق ہوتی کہ نظر ان کو ہلاک کیگی باوجود اجتماع کے تو ان کا تفرق بھی مثل اجتماع کے ہوتا کیونکہ حکم نے اسکا ہے کوئی شکو حکم میں شر کی نہیں ہے سب کب ادسی پر ہم و سا کہنا چاہیے بالجماعت جہاد دروازوں سے داخل ہو اہل ایک تہہ ایک تہہ فارسیہ بابے یعقوب کی تدبیر کچھ بجا آمد نہ ہوئی بلکہ ان کو چوری لگا ہی رہی بنیادین چھین لیے گئے اور یعقوب بدوہری نصبت آئی کیونکہ حذر دفعہ نہیں کرتا ہے مکن نفس یعقوب میں ایک

شفقت و محبت انکی سلامتی کی تھی اسلیے یہ بات ظاہر کر دی کچھ وہ اس بات کو مستعد نہ تھے کہ اس تہذیب کو دفع  
 بقدریر میں تاثیر ہے بعض نے کہا ولین یعقوب علیہ السلام یہ خطہ ہوا کہ اگر بادشاہ اذکو مجتہد دیکھ گیا اور یہ  
 کامل الخلقۃ تالشجاعت جوان رودار خود بصورت ہیں تو کہیں اسکو حسد و حقارت نہ ہو سچ سے اذکو حکم تفرق  
 کا دینا محاسن نے اپنی ت کو اختیار کیا ہے اور کہہ ہے کہ نظر لگنے کے جبکہ کچھ معنی نہیں ہیں مکن ہیں اتنی بات  
 ہے کہ اگر امر بالتفرق کا سبب ہی ہوتا تو ہنی کو خاص ساتھ جماع کے وقت داخل ہونیکے ایک دروازے  
 سے نہ کرتے بلکہ خود یا خوف اونکے جماع سے اندر شہر کے ہی محل ہو سکتا ہے بطرح کہ وقت غل  
 کے باب وادعتہ حاصل ہو سکتا تھا ہر انتہ سے فرمایا کہ یعقوب صاحب علم جلیل ہیں یہ علم نے اذکو دیا  
 ہے یعنی وحی سے مکن بہت لوگ جو کہ مشرک ہیں وہ اس بات کو کما فیہنی نہیں جانتے و لکن اذکو  
 عَلَی یُوسُفَ اَوَّلَ الْیَمِّ اِنَّا کَا قَالِ اِنِّیْ اَنَا اَخُوکَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا کَا نُو اَعْمَلُوْنَ فَبِیْ  
 دخل ہوئے پس یوسف کے اپنے پاس لکھا اپنے بہائی کو کہا میں ہوں تیرا بہائی سو تو غمگین نہ رہاں کا سوچو  
 جو کرتے رہو ہیں و اس بہائی کو جو حضرت یوسف نے آرزو سے بلایا اور وہ اسکو حسد لگا اس سفر میں اسکو  
 ہر بات پر چہرے کتے اور طعن و ستیاب حضرت یوسف نے تسلی کر دی انتہ یہ بہائی یوسف کو جب پس یوسف  
 کے آئے تو اذکو یوسف نے اچھی طرح عزت سے اوتارا اور ضیافت کی اور صلہ و الطاف و احسان فرمایا  
 اور اپنے بہائی سے تخلیک کی ملاقات کی اور اسکو اپنے حال و مال پر جو کچھ گذرنا تھا مطلع کر دیا اور کہہ دیا کہ میں تیرا  
 بہائی ہوں اب تو کچھ افسوس اس حال پر نہ کر جو اونہوں نے میرے اور تیرے ساتھ کیا ہے اور فرمایا دیا  
 کہ اس حال کو اونے پوشیدہ رکھہ اور ہرگز اذکو اس معاملہ پر آگاہ نہ کر کہ میں تیرا بہائی ہوں اور باہم اس بات پر  
 اتفاق کیا کہ کوئی حیلہ و اسطرح نہیں جانے بنیامین کے کرنا چاہیے تاکہ وہ عزت و کرامت و عظمت سے  
 پس انکے بھجائے فتح البیان میں کہا ہے جب برادران یوسف محل حکومت یوسف یوسف پر دخل  
 ہوئے یوسف نے اپنے بہائی بنیامین کو اپنے پاس گلہ دی کہتے ہیں دو شخصوں کو ایک ایک کہہ میں گلا  
 بنیامین تمہارا لگئے اذکو اپنی طرف لیلیا اور چپکے سے کہہ دیا کہ میں تیرا بہائی ہوں اب تو کچھ ان کو  
 کے اعمال پر جو اونہوں نے کیے ہیں پر جو غم نہ کر بعض نے کہا یوسف تو یہ نہیں کہا کہ میں یوسف ہوں  
 بلکہ کہہ کہ میں بجائے تیرے بہائی کے ایک بہائی ہوں تو انکی جفا و حسد و بخی پر کچھ اندوہ نہ کر بعض نے  
 کہا یوسف تو بنیامین کو خبر کر دی کہ میں یہ تدبیر کرتا ہوں کہ سقایہ تیرے محل میں رکھ دوں گا اونہوں نے



کہا کہ چہرہ را نہیں ہے ہر صباغ اونکے رطل میں رکھا دیا یہی مراد ہے سفایر سے اس میت میں کلنگا  
 جھڑھم جھڑھم جعل النقایۃ فی رطل خیمہ کثر اذن مؤذن ایتھا العیر لککم  
 لساہون ۰ قالوا اقبلوا علیہم ماذا اتفقوا ۰ قالوا اتفقوا صوامع الملک فلین جاء  
 یہ حمل بعیر قانا یہ زعیم ۰ ہر چرب تیار کر دیا اونکو سب اب اونکا رکھ دیا مینے کا باسن بوجہ میں نے  
 بہائی کے ہر پکارا پکارنے والا اسے قلفے والو تم مقرر چور ہو کہنے لگے منہ کر کے اونکی طرف تم کیا نہیں  
 باتے بولی ہم نہیں باتے پادشاہ ماپ اور جو کوئی وہ لاوے اوسکو ایک بوجہ رولٹ کا اور میں ہوں  
 اوسکا ضامن **ف** باسن پادشاہ کے مینے کا چاندی کا اوس کو سپاس پر سپاٹا یا ناجہ مینے کا  
 اود گھوڑے اس میں اپنی پتے حضرت یوسف کو اونکو چور کہلوا یا جوٹ نہیں حضرت یوسف کو باپ کی  
 چوری سے بچ چڑا تھا انتہی آج کثیر کہتے ہیں سفایر ایک برتن تھا چاندی کا قول اکثرین میں اور  
 بعض نے کہا سونیکا باسن تھا ابن خلدون نے کہا اوسمین پانی پیا جاتا اور لوگوں کو ہنس پانے سے غلام  
 کر دیتے بسبب غرت طعام کے کس زمانہ میں یہ قول ہے ابن عباس و مجاہد و قتادہ و ضحاک ابن زید کا  
 ابن عباس نے کہا صلوات ایک ساغر حسین تھا حسین وہ پانی پتیا اور نسل گلوگ کے تھا اور عباس کے پاس  
 مغل اور سکے جاہلیت میں ایک طرف تھا باجد اس صواع کو سامان بنایا میں میں اس طرح رکھ دیا کسی ایک  
 نے نہ جانا ہر ایک ہندی نے نذال کے کاروانہ و دروہو اہنوں نے سنادی کی طرف متوجہ ہو کر کہا  
 کہ تو کیا چیز تلاش کرتا ہے اُنکو کیا پانہ شاہی جس سے آپ کیجاتی ہے جو کوئی اُنکو لے آئیگا اوسکو ایک اونٹ  
 کا بوجہ دیا جائیگا یہ بات بابغمان و کفالت سے تھی فتح البیان میں کہا ہے صل سفایرہ برتن ہے جس میں  
 پادشاہ پانی پتیا تھا اوسکو ایک پانہ بنایا تھا غلاموں کے یہو اور بچن نے کہا کہ اوسمین دواب کو پانی  
 پلایا جاتا کسی نے کہا سونے کا تھا کسی نے کہا چاندی کا کسی نے کہا زبرجد کا کسی نے کہا مرصع  
 جو ہر کسی نے کہا اور کسار محل کہتے میں طرف طعام کو جیسے خربہ و نخو ہر ایک سنادی نے باواز  
 بلند کر سکر پکارا جبکہ مجلس ریختے سے جدا ہوئے اور آبادی سے باہر نکل گئے ایک آدمی نے بیچ  
 سے جکارا اُنکو نہیں لایا اور وہ کہتے ہیں وہ مقام بلیدس تک پہنچ گئے تھے دانت پیر لائے گئے میرے مراد  
 اصحاب بل میں یہ مجاہد مرسل ہے علاقہ سجدہ میں مجاہد رت ہے قالہ شہین مصباح میں کہا ہے عیر اون و مٹلا  
 کو کہتے ہیں جو غلام لاتے ہیں پیر اطلاق اس لفظ کا ہر قافلے پر ہونے کا انتہی خواہ بار بار و رغلہ کا اور



[illegible]

کی سزا ہم اس طرح دیتے ہیں یہ کلام برادران یوسف کا ہے یا اصحاب یوسف کا جب نراجو کی معلوم ہو گئی بتناع کی تفتیش کی سب سے اول بہائیوں کی چیز بست دیکھی قبل تفتیش بتناع بنیامین کے یہ تلاش کرنے والے یوسف تھے یا سنا دی یا اصحاب یوسف دفعہ تہمت کے لیے یہ کام کیا پہلے اس تقایہ یا صلوا کو نکالنا لایا برادران یوسف شرم سے سرخون ہو گئی اور بنیامین کو ملاست کر کے حوالہ یوسف کر دیا اللہ نے کہا تھے اس طرح تدبیر کی وہ یوسف کو لینے دمی سے آپ اللہ عزالی نے کہا کہ یہ کہتے ہیں تدبیر کرنے کے ساتھ باطل اور حق کے مراد کید سے سمجھ کر اکیس ہے یعنی جسطرح او نہوان نے ابتداء میں ساتھ یوسف کے کیا تھا ویسا ہی ہننے ساتھ اون کے کیا یہی اوسے ہدایت میں دلیل ہے اس بات پر کہ توصل طرف غرض صمیمہ کے اسی صورت میں جسکی صورت حیلہ و یکدست کر ہو جائز ہے جبکہ مخالف شرع ثابت نہو یوسف اپنے بہائی بنیامین کو قانون بادشاہ مصر پر اوسکی شرع و دین پر جبہ رد تھا نے نہتے ہوئے کیونکہ اوسکا دین و حکم یہ تھا کہ چور کو مارین بیٹھیں اور دو چند مقدار سے قمر سے تاوان لین زیرہ کہ سال پہلو اسکو غلام و ملوک بنا کر رکھیں کہ یہ بات میں و شرعیت یعقوب علیہ السلام میں تھی حاصل یہ کہ یوسف علیہ السلام حکم یعقوب علیہ السلام کا اپنے بہائی پر جاری نہ کر سکتے تھے کیونکہ مخالف دین و شرعیت بادشاہ مصر تھا اگر اللہ تعالیٰ یہ تدبیر اور نگو نہ سکھاتا لکن اللہ نے ایک عمدہ اہ اس کام کے لیے نکال دی کہ خود زبان برادران یوسف پر یہ حرف جاری ہوا کہ خزانے سارق اشتقاق ہے اس حرف کا زبان پر آنا اللہ کی مشیت تدبیر سے ہوا بالجمہ یہ حالات اتنے اعلیٰ کے کہ الہام سے یوسف کو ہوئے اور کام خاطر خواہ ہو گیا یہی سنے ہیں مشیت خدا کے کہ یوسف نے اپنے بہائی کو شرعیت یقوت پر گرفتار کیا اسے جسکو چاہتا ہے رتبہ بلند پر پہنچاتا ہے علوم و معارف و عطا یا و کرامات دیکر جسطرح کہ درجہ یوسف کا بلند کر دیا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ علم اشرف مقامات اعلیٰ درجات ہو اس لیے کہ اللہ نے یوسف علیہ السلام کی مدح کی اور اونکا درجہ اونکے بہائیوں پر بسبب علم کے بلند کر دیا ہر ذی علم کے اوپر جسکو خدا نے مخلوق میں امین سے بسبب علم کے رفیع الہ درجہ کیا ہے ایک دانائے ہے یعنی از فہم الرتبہ و اعلیٰ الدرجہ جسکی حد تک نہیں پہنچ سکتے ہیں اور بعض نے کہا طرہ علیہم سے اللہ تعالیٰ ہے اس لیے کہ انتہاء علم کی اسی تک پہنچتی ہے وہ ہر عالم کو اعلم تر ہے حکایت محمد بن کعب کہ توہین ایک شخص نے علی مرتضیٰ رحمہ سے ایک مسئلہ پوچھا آپ نے کچھ فرمایا اوس شخص نے کہا یہ مسئلہ اس طرح پر نہیں ہے بلکہ اس طرح پر ہے کہا اصابت و انحطاط

دَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ بَيْنَهُ تَوْنٌ بَهِیْکٌ کَمَا هُوَ مِیْنُ خَطَاکِ اَوْر ہر عالم کے اوپر ایک اور عالم ہے  
ابن الانباری کہتے ہیں عالم پر وہ جب ہے کہ اپنے نفس کو مہم کرے اور وہ سبب کار و برود خاکساری و سجا  
لائے نفس اسکا طامع غلبہ ہوا سیلے کہ کوئی عالم اس سے خالی نہیں ہے کہ اس کے فوق اور کوئی عالم  
ہو تاہم آیت میں لالت ہر اس پر کہ برادران یوسف علمدار تھے لیکن یوسف دوسرے زیادہ علم رکھتے تھے۔

ذٰلَکَ اِنْ یَسْرِقْ فَتَعْنٰی اَکْثَرُ لَکَ اَمِنْ قَبْلِ مَا فَاَسْرَکَ اَوْ یُسْفٰتْ فِیْ نَفْسِہٖ وَکَلِمَۃٌ مِّبْدَہَا لَہُمْ

قَالَ اَنْتُمْ تَشْرَکُوْنَ اِنَّکُمْ اَعْلَمُوْا بِاللّٰہِ اَعْلَمُوْا مَا اَنْصِفُوْنَ کُنْہُ لَکَ اَلَا سَنَہُ جَوْرًا یَا تُوْجُوْرٰی کِی ہے اسکو

ایک بہائی نے پہلے کہتا تھا کہ یوسف نے اپنے جی میں اور انکو نہ بتایا کہ تم اور میرے ہر دو جرمین اور اللہ

خوب جانتا ہے جو تم بتاتے ہو ف یعنی تم نے یہی چوری کی کہ بہائی کو باپ سے چر کر بیچ ڈالا

اور میری چوری حال اسکو معلوم ہے اُنپر چور کی طعن دیا وہ قصہ یہ کہ حضرت یوسف کو بیوی سے بالا تھا

جب شہر ہو کر تو باپ نے چاہا اپنے پاس کہیں بیوی کو محبت تھی چہاں ایک بچکا اونکی کمر سے باز نہ دیا

پہر اسکو دھونڈتے لیکن لوگوں میں چرچا ہوا آخر ان کی کمر سے نکلا موافق اوس دین کا ایک برس بیوی

کے پاس رہ رہے آتے برادران یوسف کو جب دیکھا کہ بادشاہ کا صواعق متاع بنیا میں سے نکلا تو کہنے

لگے کہ اگر اسے چرایا ہے تو کچھ اچھا نہیں ہے اس سے پہلے اسکی بیانی نے یہی چوری کی تھی یعنی پوٹ

نام نے قمار نہ کیا یوسف نے ایک بت اپنے نانا کا چور کر تو ڈالو اور بغرض تفسیر میں نہ راہ میں الیرا

تھا اس پر بیابان نے انکو عمار لگائی ابن عباس نے اسکو قمار ویت کیل ہے اور سعید بن جبیر سے یہی مثل

اسکے آیا ہے اور ایک جامعیت تابعین سے یہی اسطرح مروی ہے زجاج نے کہا وہ صنم سونے کا تھا او

کسی نے کہا چاندی کا عطیہ نے کہا بچپن میں دو مسلمانیاں سونے کی چرائی تھیں ابن عباس نے کہا ایک

سحرانی خال کی چرائی تھی سفیان بن عیینہ نے کہا گھر میں ایک مرغی تھی وہ سائل کو دیدی بعض نے کہا

دستر خوان سے کہا تا لیکر فطر کو دیدیتے ابن الانباری نے کہا ان اقوال میں کوئی موجب رقعہ نہیں ہے

لیکن شاہر سرقہ ہا سیلے غصے میں آکر سرقہ کیا سجاد نے کہا جو بلا یوسف تک پہنچا ائی رہتی کہ عمر یوسف

دختر حق جو ساری اولاد حق میں بڑی تھی اور اُس کے پاس ایک کمر بند ساق کا تھا اور وہ اُس کے

متواتر ہوتے تھے بڑائی میں یعنی جو سب میں بڑا ہوتا وہ اسکو لیتا اور جو کوئی اسکو چھپا کرتا وہی والی تو

اوس سے سب کی صلح ہوتی کوئی نہیں نزاع نہیں کرنا وہ جو چاہتا سورا جب یعقوب کے گھر میں یوسف

پیرا پیرا بیوی نے اونکی پرورش کی اور یوسف پر فرشتہ ہمیں انسا کوئی یوسف کو نہ چاہتا تھا وچاہتی  
 ہمیں جب یوسف چند سال ہو گئے تو یعقوب نے پاس انکی بیوی کے کہہ کر کہا کہ اسے بہن تم یوسف کو مجھے دے  
 والدہ ایک دم اوسکا اپنے پاس سے غائب ہونا نہیں چاہتا اونہوں کہا والدہ میں اسکو نہیں چھوڑو گی تم  
 چند روز اور اسکو میرے پاس رہنے دو میں اسکو دیکھوں گی اور تسکین پاؤں گی شاید اس سے میرے دلکو  
 تسلی ہے جب یعقوب بہن کے پاس سے باہر گئے بہن نے سکرندہ حق لیکر زیر جابہ یوسف باندھ دیا  
 پھر کہا کہ منطقہ کم ہو گیا دیکھو کس نے لیا اور کس کے پاس ہے پھر تلاش کر کے کہا گھر والوں کی جائے تلاشی  
 کرو جب تلاشی کی تو یوسف کو پاس پایا عمر نے کہا یہ میرا ہے میں جو چاہوں سو کروں جب یعقوب نے  
 تو یہ حال دیکھنے بیان کیا اونہوں نے فرمایا تو جان اور یہ جانے اگر یہ منطقہ اسنے لیا ہے تو یہ تیری سپر  
 ہے میں کچھ نہیں کر سکتا تب بہن نے یوسف کو اپنے پاس لے کر کہا یعقوب کو کچھ قدرت اور پیرا بیوی  
 یہاں تک کہ بہن کا اقبال ہوا اسی جگہ سے بہایون نے کہا کہ اگر بنیامین نے چوری کی ہے تو اس سے پہلو  
 اوسکے ایک بہائی نے چوری کی تھی یوسف کو اس بات کو اپنے جی میں رکھا اور ظاہر نہ کیا یعنی دل میں یہ  
 بات کہی کہ تم بدتر ہو درجہ میں الخ یہ قبیل ہمارا قبل الذکر سے ہوا اسکے شواہد قرآن و حدیث لغت کے مشور  
 و اخبار و شاعرین بہت ہیں ابن عباس نے بھی کہا ہے کہ یوسف نے یہ بات ختم فرمائی کہ الخ نجی میں کچھ  
 زبان سے نہیں کہی فتح البیان میں کہا ہے کہ غرض بہایون کی اس کہنے سے کہ اگر اسنے چورایا ہے تو اسے  
 سچے اسکے ایک بہائی نے بھی چورایا تھا یہ تھی کہ ہم اس کے طریقہ و سیرت پر نہیں مبن بلکہ یہ اور اسکا بہائی  
 اس طریقہ پر تھا سلیے کہ یہ دونوں دوسری ان سے ہیں نہ ہماری ملن سے تراجاع نے کہا کہ اللہ ہی جانے  
 کہ برادر بنیامین نے چوری کی تھی یا نہیں قرطبی نے کہا اونہوں نے نسبت سرقہ کی طرف یوسف  
 کے جھوٹی کی سی او لے تر ہے اسلیے کہ یہ کچھ اونکا پیدا دو غلبے فروغ نہیں ہے ایسے جھوٹے  
 وہ بہت کہہ چکے تھے اس سو یہ بھی ثابت ہو گیا بنیامین نے ابن مسیر نے بھرمین کہا ہے کہ جو کچھ  
 تفسیر سرقہ میں کہا ہے تکلف ہو نسبت اسکی طرف البیت نبوت کو جائز نہیں ہے اور نہ طرف کسی  
 اشرف کے اس تفسیر کا ترک کرنا واجب ہے بلکہ یہی طرف گئے ہیں یا ملو برادر سے بنی آدم میں اسنے  
 نظائر حدیث میں لے میں تفصیحی نے کہا یہ کلام لائق قبول ہے زجاج وغیرہ نے کہا ہے ضمیر فاسر  
 عائد طرف کل کے ہر باجملہ کے وہ کلمہ یہ تھا انتہم شرکاء مگر ابو علی فارسی نے اسکو رد کیا ہے بعض

کہا ضمیر عالم ہے طرفِ حاجت کے لیے یوسف نے اجابت اور امر کی اُوقت کی دوسرے وقت تک چھوڑا  
شرح این جہان دین سوز جگر این زمان بگذارتا وقت دگر

بعض نے کہا یوسف نے اس قول ان تسمی فی الحق کو لے لیا ہے جی میں کہا یہی اور ہے یعنی یہ جی کی بات اور یہ  
ظاہر کی اور یہ ذکر اسکی صحت و بطلان کا نہ فرمایا قالوا یا ایہذا العزیز ان کذابا متبع الکذب

احذنا مکاننا اننا نرک من الکھسین ۵ قال معاذ للہ ان تاخذنا من وجاهنا متاعنا  
عندنا انال اذا نالون ۵ کہنے لگے اسے عزیز اسکا ایک باپ ہے بوڑھا بڑی عمر کا سو کہے ایک ہم میں سے

اسکی جگہ ہم دیکھتے ہیں تو ہے حسان کرنا لا یعنی بیٹا بوڑھے باپ کا ہاتھ پکڑے پیرتا ہے بولا اللہ نپاہ دے  
کہ ہم کیوں پکڑیں مگر جس میں باپ اپنی چیز تو ہم ہے نہ صاف ہو عوف جب لینا بنیامین کا سفر ہو گیا اور یہ با  
ہمیری کہ انکو موباس یوسف کو چھوڑ دے بوجہ انکے ہمتان شرعی کے تو لگے تعطف و ملطف و ترفن کرنے  
اور کہا اسکا بوڑھا باپ اسکو بہت چاہتا ہے اور عرض فرزند گمشدہ کے اس سے تسلی خاطر حاصل کرتا ہے

کی جگہ ہم تم میں سے کسی شخص کو پکڑ کر ہوا اسکو چھوڑ دو ہم دیکھتے ہیں کہ تم اچھے آدمی ہو یعنی عادل و منصف و  
قابل خیر و نافع حسان ہو یوسف فرمایا معاذ اللہ کہ ہم کیوں پکڑیں مگر اوسکو جسکے پاس سو ہماری چیز رہا ہوئی ہو  
اور تم نے اسکا عترت کر لیا ہے تم تو اگر اسکا کرین تو ظالم تسمیٰ کرین کہ بری کو بدے سقیم کے گرفتار کرین یہ ہرگز  
نہیں ہو سکتا ہو فتح البیان میں کہا ہے برادران یوسف نے کہا اسے عزیز بنیامین کا ایک باپ ہے  
کیسے اسکو طاقت اس کے فراق کی نہیں ہے اور نہ اس کے پاس تک پہنچ سکتا ہے یا کیسے القدر ہے

اسی لیے کہ ایک پیغمبر ہے اولاد انبیا علیہم السلام میں سو اس قول میں بعد ہے اور اول اولیٰ ہوا اسکے عوض  
کسی ایک کو ہم میں سے رکھ لو کہ ہماری جبریٰ کا اتنا رنج شکو نہ ہوگا جس قدر کہ اسکے فراق سے  
ہوگا ہم دیکھتے ہیں کہ تم سب لوگوں کے ساتھ حسان کرتے ہو رحیم کریم سلیم ہو ہماری یہ بات مان لے  
تو ہم پیرتا ہوں حسان ہو یوسف علیہ السلام کی پناہ پکڑی اور کہا کہ ہم تو اوسی کو روک رہے ہیں گے جسکے  
سامان میں یہ صواع کلا دیوں نہ کہا جس نے چرایا ہے واسطو تخرک کے کذب سے سلیم کہ انہیں معلوم  
تھا کہ بھائی نے چوری نہیں کی ہے امین جواز ہے تو سل کا طرف اغراض کے حیلے سے جبکہ مخالف  
شرع و مادم صل نہ ہوتا یا اللہ نے یوسف کو بات کا حکم دیا ہو واسطو تشد مخمت کے یعقوب علیہ السلام پر  
اور عفو و صلح و اخذ بدل سے منع فرمایا ہو بطرح کہ صاحب یعنی خضر علیہا السلام کو حکم دیا تھا کہ نسلان



موت قتل کر ڈالو کیونکہ اگر وہ زندہ رہیگا تو طاعنی و کافر ہوگا ابن عادل نے کہا کہ کتاب اللباب فی علوم الکتاب  
میں اس طرح کہا ہے اور صاحب کشاف نے جرم کیا ہے کہ یہ واقعہ محب وحی تھا فلما استأثروا  
مِنْهُ خَلَصُوا نَحِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ لَهُمْ كَعْلُكُمْ أَنْ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ  
وَمِنْ قَبْلُ مَا تَزَالُمُ فِي يَوْمُسْتَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ  
اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝ ارْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ لَكَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ  
شَهِدًا نَاكِيًا عَلَيْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ۝ وَسَلَّ لَفَرِيَّةً الْبَنَى كُنَّا فِيهَا وَالْعَبِيدُ الْقَوَى  
أَقْبَلْنَا فِيهَا وَأَنَا الصَّادِقُ ۝ یہ جب نامید ہوئے اس سے کہیں بیٹے مصلحت کہ بولا اور میں کا بڑا تم  
نہیں جانتے کہ تمہاری باپ نے لیا ہے تمہیں عبد اللہ کا اور بیٹے جو تصور کر چکے ہو یوسف کے حال میں سویر  
در کر لگا اس ملک سے جب تک کہ حکم دے مجھ کو باپ میرا یا قضیہ چکاوے اللہ میری طرف اور وہ ہے  
سے بہتر حکم دے والا یہ جاؤ اپنے باپ کے پاس کہ ہوا ہے باپ تیرے بیٹے نے چوری کی اور ہم نے  
وہی کہا تھا جو مجھ کو خبر تھی اور مجھ کو غیب کی خبر یاد نہ تھی اور پوچھ لے اس سببی سے جس میں ہم تھے اور اس  
تلف سے جس میں ہم آئے ہیں اور ہم بیشک سچ کہتے ہیں ف لیخبرنا اور یہاں یوں کو خصوصیت کیا  
بڑا بہائی رہ گیا اس تو قلم پر کشا یہ مہربان ہو کر خلاص کر دین کہا باپ سے کہیو تم کو قول دیا تھا ابھی  
دست پر اور چوری کی خبر نہ تھی یا سمجھنے چور کو پکڑ کر ہٹا دین کے موافق نہ معلوم تھا کہ بہائی چور  
ہے اتنے اللہ پاک نے خبر دی کہ جب برادران یوسف تخلص بنیا میں سے نامید ہوئے  
جسکی بابت باپ سے عہد و پیمان کر کے آئے تھے تو سب لوگوں سے علیحدہ ہو کر باہم صلاح و  
مشورہ کرنے کو بیٹھے ۵

پہ صلیت مجلس آستند نشستند و گفتند و برخاستند

رویل جو سب سے بڑے تھے اور بعض نکہا یہودا جس نے یرائے دی تھی کہ یوسف کو چاہے گناہ  
میں ڈالو قتل کرنا ضرور نہیں ہوا ورنہ کہا سنو تمہارے باپ نے عہد لیا ہے کہ تم بنیا میں  
کو واپس نزدیک لائے ہو پھر دو گے اب تمہیں بیچنا یا اس کا مشکل ہو گیا ہے اور تم پہلے یوسف عم  
کو ضائع کر چکے ہو سو میں تو اس شہر سے نہیں ہٹنے کا جب تک مجھ کو میرے باپ اجازت رجوع کی نہ  
دین اور مجھے بھی نہ ہوں اللہ میرا فیصلہ کر دے یعنی تمہارے یا مجھ کو قدرت ہو کہ میں بہائی کو چھڑا

لون اللہ سب میں بڑا حاکم ہے تم جاؤ اور اس ماجرا کی خبر باپ کو دو کہ نزدیک اُنکے یہ عذر ہوا اور تم اپنے  
 اقرار سے پاک صاف ٹھہر وقتادہ و عکرمہ نے کہا غیب سے یہ مراد ہے کہ ہمیں یہ معلوم نہ تھا کہ تمہارا  
 بیٹا چوری کر چکا ابن زید نے کہا ہم نے نجانا غیب کی بات کو کہ اُس نے کوئی چیز چرائی ہے ہم سے تو یہی  
 پوچھا تھا کہ چور کی کیا سزا ہے تم اہل گھر سے پوچھ لو یا کسی اور شہر والوں سے قاکہ قتادہ اور اہل خانہ سے  
 دریافت کرو کہ ہم صادق ہیں حافظ و حارس ہیں یا نہیں جو کچھ کہنے کہا ہو اس میں ہم سے ہنہ اوسنی  
 چوری کی اور وہ چوری کی علت میں کیڑا لگیا فتح البیان میں کہا ہے اُنہوں نے جب دیکھا کہ یوسف نے  
 اجابت ہمارے سوال کی نہ کی اور یقین کر لیا کہ اب برادر ہکو نہ ملے گا تو لگے مصلحت کرنے تب رو پیل  
 بڑے بہائی نے کہا یہ عمر میں سب اکبر تھے قاکہ قتادہ یا عقل و علم میں زیادہ تھے نہ سن سال میں یا  
 بہو ذہن کہ وہ عقل وافر کہتے تھے یا شمعون کہ وہ سب میں رئیس قافلانہ تھے کہ تم جانتے ہو کہ باپ نے  
 سے اللہ کا عہد لیا ہے بابت حفظ نبیائین کے اور قبل اسکے جو کچھ تم ساتھ یوسف کو کر چکے ہو وہ تو ہم  
 معلوم ہے سو میں تو سبکدہ سے سرکنے کا نہیں جیتا کہ میرے پدر بزرگوار حکم نہ دین یعنی میں اسی گنہگار  
 مصر میں بقیہ ہونگا یہ بات اُنہوں نے باپ کو شرا کر لی کہ ہم طرح بغیر بہائی کے پاس اُنکے جائیں اور  
 کیا سنہ دکھائیں یا اللہ حکم دے کہ میں آجکے کو چھوڑ دوں یا میرا بہائی رہائی پائے کہ میں اُسکو لیکر پاس  
 پر عالی قدر کے جاؤں یا اللہ مجھ کو نصرت دے اوپر جس نے میرے بہائی کو پکڑ رکھا ہے کہ میں اُسکا  
 بدلہ لوں اور اپنے بہائی کو دوں یا جاؤں یا عاجز ہو کر نصرت ہوں مجاہد نے کہا معنی یہ ہیں کہ ملو  
 لیکر لڑو یہاں تک کہ مارا جاؤں ابوصالح نے بھی اسی طرح کہا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اُسکا حکم  
 حق کے موافق جاری ہوتا ہے اور طابق صواب کی ہوتا ہے مراد اس کلام سے اتجا الی اللہ تبارک و تعالیٰ  
 میں طرف والد ماجد کو پہنچانے کے کہ تم سب جاؤ اور باپ کو کہو کہ اے باپ ہمارے تیرے فرزند  
 نے چوری کی یہ سبیلے کہ اُنہوں نے استخراج صواع کا حل برادر سے مشاہدہ کیا تھا لفظ سرق کو اس جگہ صیغہ  
 مہول ہی پڑا ہے یعنی اوس سے چور کیا ہونا معلوم ہوا یا وہ متہم بزدلی ٹھہرایا گیا یہ بات بطور بیان  
 کے ازالہ سمیت میں اپنی جانوں سے پاس باپ کو بھی لکھیے کہ پہلے وہ مسبب فقہ یوسف کو متہم ٹھہر  
 چکے تھے جس نے وہی کہا جو دیکھا یعنی کصواع اُس کی خبر جی سے نکلا یا حکم سارق کا اپنی شریعت کو موافق  
 بیان کر دیا ہم غیب کی بات کیا جانتے تھے کہ یہ چوری کرے گا غیب کو جاننے والا اللہ ہے شاید

صواع اٹکی خرجی مین رکھ دیا گیا اور مین خبر نہ ہوئی بعض نے کہا غیب سے مراد وقت شرب یعنی ہم سوئے تھے اس وقت سونو چوری کی یا کام ہمارے غیب میں کئے کیا اور ہم پر اس کا فعل نفعی رہا مگر میں نے کہا یعنی ہم نہ جانتے تھے کہ تمہارا بیٹا چوری کر گیا اس طرح قتادہ نے بھی کہا ہے ابن عباس نے کہا ہم اس کے رات دن لگے جانیکے کچھ نگہبان تھے مگر یقین نہ ہو تو جی سے پوچھ لو یعنی اہل مصر سے یہی قول ہے قتادہ ابن عباس کا بعض نے کہا یہ ایک قریب تھا قرآن مصر سے جہان وہ ترے تہو اور وہاں سے بہرتی غلہ کی کشتی اور یہی جگہ تلاش سرقہ کی ہوئی تھی اور قافلہ والنون سے پوچھ لو یہ ایک قوم ہے سالیع یقوب علیہ السلام تہی کنعان سے ہم اپنے اس بیان میں رنگو مین یہ آخر کلام سے جو کہیں نے اس کو تعلیم کیا تھا جب انہوں نے یہ بات دہرائی اگر یعقوب کو یہی تو قال بل سوکت لکم انفسکم امرا فھما بکھیل عسکنا للہ ان یتا یتینہ یمھو جمیعاً لانھما علیم الحکمۃ وکول عنہم وقال یاکسن علی یوسف و ایضاً عینہ من الحزن وھو کظائم قالوا انالہ فکون انت کرم یوسف حتی تکون حرصاً او تکون من الھالکین قال انما انشکوا بنی وخرنئے الی اللہ واعلم من اللہ ما کالعلکون بولا کوئی نہیں بنائی ہے تمہارے جی نے ایک بات اب صبر ہی بن اوے شاید اللہ سے آدمی سے پائے ان سب کو وہ ہے خیر دار حکمتوں والا اور انسا پیراونکے پاس سے اور بولا اے یوسف اور سفید ہو گئی انگہیں اس کی غم سے سو وہ آپ کو گھونٹ رہا تھا کہ جسے لگے قسم اللہ کی تو نہ چھوڑے گا یاد یوسف کی جب تک کہ گل جاوے یا ہو جادو مردہ بولا مین تو کہو تاہوں اپنا احوال و غم اللہ ہی پر اور جانتا ہوں اللہ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے پہلی بار کی بے اعتباری سے اب کہی حضرت یعقوب نے بیٹوں کا اعتبار کیا لکن نبی کا کلام جو ٹہ نہین بیٹوں کی بنائی بات ہی حضرت یوسف ہی بیٹے تھو یعقوب علیہ السلام غم کی بات مونہ سے نہ نکالتے تھے مگر اس وقت سبنا اختیار اتنا نکلا ایسا درو اتنی مدت دبا کہنا کہ کام سولے پیغمبر کے اس بیٹے کے جانے یوسف کا غم تازہ ہوا انتہے ابن کثیر کہتے مین یعقوب نے اس وقت وہی کہا جو اس وقت کہنا جبکہ تفسیر چھوٹا خون لگا کر لائے تھے کہ تینے بات بنائی اور مین صبر کرو کا محمد بن اسحق کہتے مین برادران یوسف نے اگر جب خبر یعقوب علیہ السلام سے کہی تو انہوں نے گمان کیا کہ یہی وہی ہی بات ہے جیسے کہ یوسف کے ساتھ کی تھی پیر اللہ سے امید آ ہو کہ اوکلی ولادہ لگے اوپر ذکر یعنی یوسف اور بنیامین اور یوسیل جو دیار مصر میں رہ گئے تھو اور اس انتظار

تھے کیا اللہ سے اون سے رخصتی ہو کر حکم رجوع کا دے یا اپنے بہائی کو خفیہ طور پر نکال لیجائیں اور چونکہ یعقوب علیہ السلام نے مینوں اور کون کے رجوع کی امید کی تھی سیلے یوں کہا کہ ملتا ہے کہ اللہ ان سب کو لے آئے وہ میرے حال کو جانتا اور اپنے فعل و قضائیں حکیم ہے پھر یعقوب ۴۰ سالے اپنی بیٹوں سے اعراض کیا اور حزن قدیم اول یوسف کو یاد کر کے کہا ہنس ہو فراق یوسف پر او کو دو غمون نے گھیرا سعید بن جبیر کہتے ہیں کسی کو سوائے اس کے ہنر جامع نہیں دیا گیا تم یعقوب علیہ السلام کے قول کو نہیں سنتے کہ یَا سَفَّ عَلَیْ یُوسُفَ کہا کظیم کہتے ہیں خاصوش کو جو کہ اپنے ام کا شکوہ مخلوق کے سامنے نہ کرے قَالَ قَتَا دُوْغَیْرَ ضَحَاکِ لَیْ کہا کظیم بمعنی کسب حزن ہے بیٹوں نے کہا بے باب اگر تمہارا یہی حال ہوگا تو تم ہلاک و تلف ہو جاؤ گے عرض کہتے ہیں ضعیف القوۃ کو تب یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا کہ میں تو ایسا دکھ درد زے اس کے سامنے کہتا ہوں اور مجھے اُس سے امید خیر کی ہے ابن عباس نے کہا مردو دیا ہے یوسف ہے کہ لامحالہ وہ ظاہر ہوگی دوسرے لفظ یہ ہے میں جانتا ہوں کہ خواب یوسف کا سچا ہے اور میں عقیدہ ہا انکو سجدہ کرونگا حارث الشہد بن مالک میں فرمایا ہے یعقوب کا ایک سُنہ بولا بہائی تھا ایک دن اوسنو کہا تمہارے بعض کس چیز نے کہوئی اور تمہاری مکر ٹھہری کر دی فرمایا یوسف پر رونے کا انکھ گئی بنیامین پر غم کرنے کو کہ جب گئی جبرائیل علیہ السلام نے کہا اے یعقوب اللہ نے سلام کرتا ہے اور فرماتا ہے تمہیں شرم نہیں آتی کہ تم میرے غیر کے رو بہر شکوہ کرتے ہو تب یعقوب نے کہا اِنَّا اَکْشَکُوْا بَیْنَیْ وَحُزْنِیْ اِلَی اللّٰہِ جبرائیل علیہ السلام نے کہا اِنَّہٗ اَعْلَمَ بِمَا اَکْشَکُوْا وَ اِنَّ اَبْنَی حَاجَۃَ یَہِ حَرِیْبَہَ غَرِیْبَہَ سَیْمَہَ کُحَارَۃَہِیْ مِیْنِ کہتا ہوں اہل دل کا تجربہ ہے کہ جو شخص اپنی ہلاک کا ذکر کسی شخص سے نہیں کرتا ہے اور اللہ کی طرف سے رجوع لانا ہے اسکی ابتلا و تبدل بالآراء ہو جاتی ہے مجھ کو بھی اسکا تجربہ ہو چکا ہے اگرچہ خاصوشی بر وجہ کمال مسینین آتی ہے مگر صدیقین کو فتح البیان میں کہا ہے جب برادران یوسف نے یعقوب علیہ السلام سے یہ حال کہا تو فرمایا کہ تمہارے جی نے یہ بات بنائی ہے ورنہ اسکی کچھ اصل نہیں ہے یعنی تم کہتے ہو کہ بنیامین چوری کی حالانکہ حقیقت میں چوری انہیں کی ہے یا مرد امر سے یہ کہ تم بنیامین کو نکال کر طرف مصر کے لوگے بغرض منفعت کو منفعت حاصل ہوئی یا امر سے یہ مراد ہے کہ تم نے یہ فتوے دیا کہ چور کو عوض چوری کے پکار کہنا چاہیے بالجلد اضراب الجملہ باقتبل اثبات برارت ہی نہ باقتبل اصل کلام کہ وہ صحیح تھا پھر فرمایا کہ صبر لائق تر ہے مجھ کو صبر جمیل اس صبر کو کہتے ہیں جہین شکوہ نہ ہو بلکہ لغو

امریٰ اللہ ہوا اور تہ جاع کہ حدیث میں آیا ہے کہ الصَّابِرُ عِنْدَ الصَّدَأِ مِثْلُ الْاَدْوِیِّ لَیْ یُکْرِیٰ نَزِیْرًا  
 کہ تو انکو امید پائیں کہ ان سبکو یعنی بنیامین اور اس کے بڑے بہائی کو جو مصر میں ہے اور یوسف کو یہ بات یعقوب  
 کو بطریق حسن ظن بالمد عزوجل کہی تھی سیکھ کر ان کے نزدیک بات نہی کہ یوسف سے نہیں میں بلکہ مذہب میں  
 اگرچہ غیر لوگ نہیں لگتی بلا جب سخت تہ ہو جاتی ہے نواسع الی الفج ہوتی ہے قال تعالیٰ سَیَجْعَلُ اللّٰهُ  
 لَکُمْ مَخْرَجًا سَیُکْرِیٰ لَکُمْ تَاوِیْتَ تَشُوْدِیْ اِسْ بِدَوْلَتِ نَرْسِی + اللہ تعالیٰ علیکم ہے پہ انکی طرف سرگرداں  
 ہو کر فرمایا اس دروغ یوسف آپس کہتو ہیں شدت خزع یا شدت حزن کہ ابن عباس نے کہا اسے خزعنا علی  
 یوسف قتادہ نے بھی اس طرح کہا ہے مجاہد نے کہا اسے خزعنا جیغم فراق یوسف کا اپنی حکو پہنچ گیا اور  
 ساتھ فراق بنیامین کا بھی آنگا اور یہ سننا کہ وہ پادشاہ مصر کے نزدیک قید ہو گیا ہے تو اور دو چند صد رہا  
 اور وحید قدیم سچان و جوش میں آیت کلمہ لو فکی زبان شریف نہ نکلا اور انکھ کی سیاہی سفیدی سے بدل گئی  
 بسبب کثرت گریہ کے کہتو ہیں حاسر کا ادا کا بارگاہا مفاصل نے کہا چہرہ سال تک کچھ نہ نظر آتا تھا بعض  
 کہہ مایا بات بنیامین پر بعد تبلیغ کے جائز ہے کسی نے کہا کہ نظر آتا تھا بعض اہل لغت کہتو ہیں حزن بالضم کہ  
 یعنی بکا ہے اور بعض متبعین ضد فرح مگر اکثر اہل لغت کا قول یہ ہے کہ یہ در لغت میں ایک مضویں بکار بالمد فر  
 صوت ہو اور بالکسر شک بزی غیر صوت ہی اچھا نہ مناسب ہے کہتے ہیں یہ حزن شدید اس بات پر تھا کہ وہ  
 جانتے تہو کہ یوسف مذہ ہو انکو ڈر ہوا دینے ان کے باوجود ہونیکے صیرین کیونکہ اہل مصر اس وقت کھد تے  
 بعض نے کہا حجر و حزن کچھ حرام نہیں ہے حرام وہ غم ہے جس میں کپڑے پہاڑے ترپے چمے چمکا  
 ناملائم بات کرے ابو اسوٰن نے کہا اس آیت میں دلیل ہے جواز تاسف و بکا پر وقت مصائب کے اسلیے  
 کہ باندہنا اس سے بچ کر تکلیف کے داخل نہیں ہے کیونکہ ایسے لوگ کم ہیں جو وقت شدائد کے مالک اپنے  
 نفس کے ہیں حضرت منہ اپنے فرزند ابراہیم پر گریہ کیا تھا اور فرمایا تَدْمَعُ الْعَیْنَ وَیَحْزَنُ الْقَلْبُ کَالْقَوْلِ  
 مَا یُکْثِرُ الرِّبَّ وَانْکَامِلْکَ بِاَبْرَہِیْمَ لَمْ یَحْزَنْ وَنَوْنُ اَنْتَ سَیْکُو یَفْظُ کَظِیْمٍ سَیْ مَوْدِیْہِ کَظِیْمٍ وہ ہے جو غم  
 سے بہر جائے اور مسک غم ہو زبان پر کچھ نہ لائے زجاج نے کہا کظیم بمعنی محزون ہے بمعنی غمگین ابن عباس  
 نے کہا بمعنی حزن قتادہ نے کہا کظیم وہ ہے جبکا حزن اس کے خوف میں ہو اور بخیر خیر کے کچھ نہ کہے عطار  
 خراسانی کہتے ہیں معنوں کو کہ ہے اس طرح عکس کرنے سے کہا ہو ضحاک و مجاہد نے کہا کظیم بمعنی مکر ہے حسن کہتے  
 ہیں جب یوسف پاس سے یعقوب کے نکلتے اور پہرے فاصلہ اسی برس کا تھا ایک دن ہی انکھ یعقوب

کی آسوسے خشک ہوئی حالانکہ روئے زمین پر کوئی تیرا اثر انداز نہ تھا بیٹوں نے کہا تم ہمیشہ یوسف کو یاد کرتے ہو یہاں تک کہ مرض سے لاغر ہو گئے قارون بن عباس قنادہ نے کہا بونہ ہے ہو گئی اصل حشر فساد ہو جو ہم یا عقل میں حزن یا عشق یا ہر م سے بوعبیدہ وغیرہ سے اس طرح مہکی ہے بعض نے کہا مرض ماؤں موت ہو اور حار من بالی داڑ کو کہتے ہیں یعنی خشک کہ نہ تو رہنے کا غم سے کہنے کو یہ کہا یا تم ہلاک ہو جاؤ گے مجاہد نے کہا لیمو مر جاؤ گے غرض انکی منہ کرنا یعقوب کا تھا بکار و حزن و ہف سے براۃ غفقت اگرچہ خودی سبب ان خزان ہوم کے اور منشا ان اندوہ و غم کے تہو یعقوب نے کہا میں اپنے بچہ و غم کو اس سے کہتا ہوں نہ کسی اور سے غمیرین نے ذکر کیا ہے کہ انسان جب کتم بلائے نازل پر قادر ہوتا ہے تو یہ خزان ہم ہے اور اگر قادر نہیں ہوتا ہے تو یہ غمیرین کے اس کا کرتا ہے تو یہ بٹ ہے اس صورت میں بٹ خزان سے بڑھ کر اور سخت تر ہے کسی نے کہا بٹ ہم ہے یعنی فکر یا حاجت ابن عباس نے کہا بٹ بمعنی ہم ہے مسلم بن ساریہ نے فرمایا کہ ہا ہومن بٹ کہ تصدیر لہ فہذا لایہ رواہ ابن جبر و عبد اللہ بن یحییٰ نے فرمایا کہ جوابات میں طرف سے اللہ کے جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو یعنی مجھو اللہ کا لطف و حسن نوا۔ مصیبت پر معلوم ہے اور وہ بلا کو اسی طرح دور کرتا ہے کہ گمان ہی نہ ہو ابن عباس نے کہا یعنی مجھے معلوم ہے کہ اللہ مضطربین کی دعا قبول فرماتا ہے بستی اذہبوا فحسبوا من یوسف و اخیہ و لا تالیوا

مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ طَانِہٖ لَا یَاۡئِسْ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْہِ وَ تَلَوْا اٰیٰتِہٖ اَلْحَزْنَ مُشْتَا وَاھَلْنَا اَلْضُرَّ وَ جِئْنَا بِمِصَاعِقٍ فَجْجَہٗ فَاَوْفَی لَنَا الْاِیْلَکَ وَ تَصَدَّقْ عَلَیْکَ اِنَّ اللّٰہَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ ۝ اے یوسف جاؤ اور تلاش کرو یوسف کی اور اس کے بیانی کی اور ست نا اسید ہو کہ فیض سے بیشک نا اسید نہیں اللہ کے فیض سے مگر وہی لوگ جو سکرہ میں پہر جب داخل ہوئے اس کے پاس بکرا و عزیز پڑستی ہم پر اور ہمارے گھر سبختی اور الائی ہم پونجی ناقص سو پوری دی ہو کہ پور تی اور خیر کر ہم پر اللہ بدلاتا ہے خیر کر کرنا الون کو ف قحط میں سب باب کہ کا بک گیا ابکی بار اوزن او پنی اور اسی چیز میں لاسے تھو نا جو خریدنے کو یہ حال نہ کر حضرت یوسف کو رحم آیا اپنے تئیں ظاہر کیا اور سارے گھر کو بلوایا انتہے اللہ تعالیٰ نے حال یعقوب علیہ السلام کی خبر دی کہ او نہوں نے بیٹوں کو آمادہ کیا کہ تم زمین میں جا کر خبر یوسف و بنیامین کی دیتا کرو تمس خبر میں اور کس شرمین ہو کرتا ہے اور کہ کو برا لگینے کہ کے بشارت دی اور حکم کیا کہ تم اپنے رجا و ہد سے ماویں نہ ہو کیونکہ نا اسیدی و قحط امل حمت خلا سے کام کا فون کا ہے سختی سے مراد جدب قحط و

قلت طعام ہے تضاعت مزاجت ہو مراد قیمت غلبہ ہے مجاہد و حسنی غیر واحد نے کہا ہے مراد متن قلیل ہے ابن عباس نے کہا مراد عیون یعنی مدی جو رواج نہ پاسکے جیسے تھی یا کہ موٹے درہم یا صنوبر یا جبہ خضر ارضحا کے کہنا کہ اس کا یہ غیر متفق ابو صالح نے کہا ہاں بطام خضر و صنوبر لے کر آئے تھے مطلب یہ کہ تم عوض اس قیمت ناقص کے کہو اسی قدر غلبہ و جو پہلے دیکھتے تھے ابن سعد کی قرات یہ ہے فَاَوْفِرْ كَيْدًا وَتَصَدَّقْ عَلَيْهِ نَابِنْ جِرْمَانِ کہا مراد تصدق سے رد و بار ہے سعید بن جبیر و مدی نے کہا مراد یہ ہے کہ ناقص پونجی لیکر و گزرا و اور پورا ماہ و دس فیان بن عیینہ سے پوچھا تھا کہ حضرت ؑ سے پہلے کسی اور نبی پر بھی صدقہ حرام تھا یا نہیں کہا تو اللہ کا یہ قول نہیں سنا فَاَوْفِرْ كَيْدًا وَتَصَدَّقْ عَلَيْهِ نَابِنْ جِرْمَانِ دواء ابن جریج مجاہد سے پوچھا تھا یہ دعا کرا اَللّٰهُمَّ تَصَدَّقْ فِي عَلَيَّ كَمَا مَكْرَهُهُ کہا ہاں اِنَّمَا التَّصَدَّقُ فَرَمَلَيْنِ يَتَّبِعُنِي الثَّوَابُ فَخَرَّ الْبَيَانُ مِثْلُهَا کہا ہر شخص کشتہ میں کسی شے کو طلب کر نیکو حوس ہو یا خور ہے جس سے یا احساس سے یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں سے کہا جاؤ یوسف اور اس کے بہائی کی خبر لگاؤ حاسہ سے یعنی حاسہ بصیر یا سمع سے اور پہلی حیثیت کرو اور اللہ کے فرج و نفیس و رحمت سے نا امید نہ ہو صمیمی نے کہا روح نسیم ہوا ہے جس کو انسان پاتا ہے اور پہلی طرف ساکن ہوتا ہے یہی کہا ہے کہ روح ہستراحت ہے دل کی غم سے ابو عمر نے کہا روح فرج ہے ابن عباس نے کہا روح رحمت ہے کا فر جو اللہ کی رحمت سے نا امید ہوتے ہیں یہ اس لیے کہ وہ اللہ کی قدرت و عظم صنعت و الطاف و خفیہ کو نہیں جانتے اور زمین و فتن بلا کے صبر کر کے انتظار کشا دگی و رحمت کا کرتا ہے اس لیے خیر کو پہنچ جاتا ہے اور وقت کے اللہ کی حمد بجا لاتا ہے کا فر و خلاف اس حال کے ہوتا ہے بالکل جب وہ بموجب حکم پر عالی قدر پہلے اور پاس یوسف کے آئے تلاش یوسف و دنیا میں مین تو انہوں نے یہ بات کہی کہ اے عزیز مصر کہو اور ہمارے گھر والوں کو جمع و حاجت نے چہا ہے قتادہ نے کہا مراد حضرت سعیدش ہو عدول طرف شکوے کے کیا کیونکہ متحسب اپنے مطلوب کے لیے ہر طرح کا توصل کر لیتے اور سارے طرق امترا و غیر و ضیق دست و شدت حاجت کو بیان کرتا ہے تاکہ دل مخاطب کا نرم پڑے و انہوں نے چاہا کہ اس طوطا پر استحان کریں اگر دل عزیز کا نرم پڑے تو مقصود کا ذکر کریں ورنہ شکوہ کریں آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ شکوہ کرنا وقت ضرورت کے جبکہ اپنی جان پر خوف اُس کے پہنچنے کا ہو درست ہے جس طرح کہ بیمار کو بیان کرنا اپنی علت کا سامنے طبع کے رو ہے یہ آنا بہا یون کا نزدیک یوسف کے تیسری بار تھا ابتدا و باسورہ اس لیے مذکور کہ اول یوسف کو طرف رافت و رحمت کے لائین پہر



اظہار طلب کارین بصاحت کہتوین ذرا سے مال کو جس سے کوئی شے خرید کرنا چاہیں مفرجات ناقص غیر تمام کو  
بولتے ہیں ابو عبید نے کہا ہوٹو روپے کو مفرجات کہتے ہیں سیلے کہ وہ مردود مدفع غیر مقبول ہوتا ہو  
ابن عباس نے کہا مرد در اسم کا سدہ ہیں جیسے پرانی رسیان اور غرارہ اور کہوٹے دام جو بازار میں چلیں  
اس بصاحت میں اختلاف ہے کسی نے کہا گوشت خشک یا حبس تک کسی نے کہا اون اوگہی تہا کسی نے  
کہا جبہ خضر و صنوبر کسی نے کہا در اسم ردیہ زیون کسی نے کہا نغال وادم ہر یوسف سہ بات کے  
طالب ہوئے کہ ہمکو عرض اس حبس ناروا کے پورا کیل دو اور ہمہ خبرات کر دینے اس زیادہ دینے میں ہر  
چشم پوشی ہے داریت بصاحت سے جسکو ولائے ہو اکثر مفرین اسی کے قائل ہیں بعض نے کہا حرمیت  
کی مختص ہے ساتھ ہمارو حضرت کے ابن جرج نے کہا مرد اس تصدق سے یہ کہ ہمارا بائی ہکو پیر و ضحا  
نے ہی اسی طرح کہا ہو ابن الانباری نے کہا وہ سائل سماحت ہو مشابہ صد سے کہ طالب نفس صدقہ  
صدقہ کرنے والوں کو ثواب خروی دیتا ہے اور انہی تو سع کتابہ ضحاک نے کہا اونہون نے یون کہہ کہ  
المد تلو جزا خیر دیکھا اسلئے کہ اونکو یہ بات معلوم نہ تھی کہ وہ مومن میں جب انہون نے یہ بات کہی تو ہر یوسف  
سے رہنمیں گیا اپنے ایک اونپر ظاہر دیا قال هل حکمتکم لما فعلکم یوسف و اخیاء اذ انکم  
جاءھلون قالوا انک لاکنت یوسف قال انا یوسف وھذا اخو زقصر اللہ علیکنا انا  
من بنی و یصیر فاک اللہ لا یضیع اجر المحسنین قالوا اتا اللہ لقد انزل اللہ علیکنا وان کنّا  
طیغین قال لا یترب علیکم الیومہ یغفر اللہ لکم وھو ارحم الراحمین کہہ کہہ خبر کہتے ہو  
کیا کیا تم نے یوسف سے اور اسکے بہائی سے جنت کو سمجھ نہ تھی بولے کیا سچ تو ہی ہے یوسف کہا میں یوسف  
ہوں اور یہ میرا بہائی ہے المد نے حسان کیا ہمہ البتہ جو کوئی پرہیزگار ہو اور بائست تو اسے نہیں کہو تا حق نیکی  
والو نکا بولے قسم ہے اللہ کی البتہ تجھ کو پسند رکھا اللہ نے ہم سے اور ہم تھے جو کئے والو کہہ کہہ الزام نہیں تمہارے  
بستے المد تلو اور وہ ہے سب مہربانوں سے مہربان ف جبر تکلیف پڑے اور شرع سے باہر نہ ہوں  
کہہ کہہ نہیں تو آخر بلا سے زیادہ عطیے بہایون نے کہا تیرا خواب سچ تھا اور ہمارا حمد غلط ہے المد  
تقاس نے جردی حال یوسف کی کہ جب بہایون نے ذکر اپنے جبر و ضیق و قلت طعام و عموم جذب  
مخط سالی کا کیا تو یوسف کو باپ یاد آئے اور انکے حزن کا سبب اپنی گمشدگی اور بہائی کی جدائی کا خیال  
ہوا کہ وہ اس تکلیف و پرہیز میں ہیں اور میں اس ملک تصرف و سحت میں ہوں اسوقت انکو رقت و

دراقت و رحمت و شفقت سے نکلنے بابا اور بہا یونہی بکڑا اور زنا لگیا تب بہا یون کو پہنچا دیا کہ میں یوسف ہوں اور اپنے سر سے تاج اٹھا کر دکھایا اوکھی پیشانی پر ایک نعل تھا اور کہا تم جانتے ہو کہ تم نے ساتھ یوسف اور اوسکے بہائی کے کیا سلوک کیا ہے کہ باپ سے اذکو صبر کر دیا اور تمکو تمہارے جہل نے اس امر پر آمادہ کیا بعض سلف نے کہا ہے کُلُّ مَنْ عَصَى اللَّهَ فَهُوَ جَاهِلٌ یہ آیت پڑھی تُوْكَرَانَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّعْنَ جَعَلَهُ لَمْ يَخْطِ اَمْ وَاللَّهِ عَلِيمٌ یہ ہے کہ شینا سا کرنا بہا یون کا اپنے نفس کے ساتھ اللہ کی اذن سے تھا جسطرح کہ دوبار اول میں ماجر خدایک کو مخفی رکھا۔ لیکن جب حال تنگ ہوا اور آخرت ہوا اللہ نے اوس ضیق سے کشادگی بخشی کما قال تعالیٰ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا اَوْ سَدَمَ بِهَا بِنُورٍ کہ کیا تو یوسف ہوا بی بن کعب کی وراثت ہو اِنَّكَ لَآتَ يُوْسُفُ یعنی اونہوں نے تعجب کیا کہ ہم دو سال سے اتے جاتے ہیں اور ہم نے اب تک اذکو نہ پہچانا اور انہوں نے پہچان لیا اور اپنے آپ کو اب تک پوشیدہ کہا لہذا بطریق استفہام کہا کہ کیا تو یوسف ہو تب فرمایا مان میں یوسف ہوں اور یہ بنیا میں میرا بہائی ہے اللہ نے ہم پر منت رکھی کہ بعد تفرقہ کے یہ بہائی سے ملایا اور بعد ایک مدت دراز کے بچا فرمایا جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ اسکا اجر بڑا نہیں کرتا تب حتراف کیا فضل یوسف کا اور کہا اللہ نے تمکو ہم پر اختیار کیا یعنی خلق و خلق و بسعت و ملک و تصرف و نبوت میں اور سب بات کے مقرر ہوئے کہ ہم سے بدی اور خطا ہوئی میرے حق میں اوس وقت یوسف نے فرمایا اَجَکے دن کچھ عتاب و ملاست نہیں نہیں ہے اور میں بعد اَجَکے دن کے پہرہ تمکو اولہنا تمہارے گناہ کا نہ دنگا پہرہ اونکو دعا مغفرت دی اور اللہ کو ارحم الراحمین فرمایا سدی نے کہا بہا یون نے معذرت کی اونہوں نے کہا میں تمہارے گناہ کا ذکر نہ کر دنگا ابن سخن و توری نے کہا مرد تشریب سے تائب ہو یعنی جو کچھ تم نے کیا سو کیا اللہ تمہارا گناہ بخشے وہ بڑا رحیم ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ یہ استفہام یوسف کا تم جانتے ہو کہ تم نے یوسف کو ساتھ کیا کیا تھا بطور توجیح و تفریع کے تھا کیونکہ وہ تو اپنے تصور کو جانتے تھے لیکن مراد یوسف کی اس ذکر سے تغیر واقعہ تھی گویا یہ بات جبلائی کہ مَا عَظُمَ الْاَهْلُ الَّذِي اَنْتُمْ مِنْ يُوْسُفَ وَاَخِيْهِ وَمَا اَفْجَرُ مَا اَفْدَمْتُمْ عَلَيْهِ جَطْحٌ کسی عاصی سے کہ تو میں اهل تدریج سے عصیت مفسرین نے کہا ہو جو کچھ ساتھ یوسف کے کیا تھا اوسکا ذکر اور گزر چکا اور بہائی کے ساتھ یہ کیا کہ یوسف سے جدا کر کے غم میں ڈالا اور حقارت و امانت سے کہا اور یعقوب علیہ السلام کی تکلیف کا استفہام نہ کیا بغرض تعظیم و توت قدر کیونکہ یہ بھی جانتے

تھے کہ یہ ایک امتحان تھا اور انہی طرف سے اس کے واسطے بلندی و درجات کو پہر یوسف نے ان کو جاہل پیرایا  
 ایسے کہ انہوں نے مقتضائے علم پر عمل نہ کیا یا بقصد اعتدال و تخفیف امر کے ایسا فرمایا یعنی یہ کام بدست  
 ایسے ہوا کہ تم اس کو گناہ نہ جانتے تھے اور عاقبتہ الامر کے شناسا نہ تھے یا یہ طلب تھا کہ تم اس وقت اور ان صاحب  
 وزمان صغیرین تھے تاکہ وہ نجل ہوں حالانکہ خوب معلوم تھا کہ وہ اس وقت بڑے تھوڑے چھوٹے یہ آیت  
 تصدیق ہے اس قول کی **وَ اَوْحٰیْنَا اِلَیْہِ کَیْنَیْنِیَّتَہُمَا بِکَیْمٍ مِّنْ ہٰذَا اَوْھُمَا لَا یَشْعُرُوْنَ تَبٰ اٰمُوْنَ**  
 نے بطور تعجب کہا کہ کیا تو یوسف ہے وہ مجھ کو اس کہنے کے **مَا عَلٰکُمْ یٰ یُوْسُفَ اَلَا حٰیۃٌ** پہچان گئے کیونکہ سمجھ  
 گئے کہ یہی بات سوا یوسف کو اور کون کہہ سکتا ہے بعض نے کہا یوسف نے سر سے تاج اوٹھالیا اور بعض  
 نے کہا تبسم کیا اس سے انہوں نے پہچان لیا پہر فرمایا **یٰ اٰمِنِ** میں یوسف ہوں **یٰ اِنْبٰیۃ** کہتے ہیں یہ کہا  
 کہ **یٰ اٰمِنِ** وہی ہوں بلکہ اظہار اسم کیا کہ میں یوسف ہوں مراد اس کو تعظیم تھی یعنی میں وہی غلام ہوں کہ تم  
 نے جس کے قتل کا ارادہ کیا تھا اور یہ میرا بھائی ہے کہ اوپر ہی ظلم ہوا اللہ کا احسان ہے ہم پر کہ اسے ہم کو اس  
 ابتلا سے نجات بخشی یا خیر دارین عطالی یا بعد تفرقہ کے بچا گیا یا دنیا و دین میں سلامت کہا اور اگر یہ  
 سب معانی مراد ہوں تب بھی کوئی مانع نہیں ہے بات یہ ہے کہ جو شخص اللہ سے ڈر کر صابر رہتا ہے یعنی  
 گناہ سے بچتا اور بلا پر شکوہ ہوتا ہے تو اللہ بڑے محسن کا ضائع نہیں کرتا بعض نے کہا ہم مراد اتقا ہے زنا  
 سے اور صبر بے زنی پر یا بچنا معصیت سے اور صبر بحسن پر یا اتقا بآداب و انضاد اور صبر بحارم سے یا اتقا  
 فحشاء سے اور صبر طاعت پر لیکن عموم دلی ہے کوئی وجہ تخصیص کسی نوع کی نہیں ہے بولے اللہ نے تم کو  
 ہمہ صفات کمال عالم عقل یا ملک میں خستہ کیا **فَاَلَا لَیْسَ بِکَ اَلَا یٰ صَبِرَ فَاَلَا اَبُوْصَالِیٰ** یا علم و جہ  
 پر یا حسن و جمال پر یا نبوت پر یا سایر فضائل پر یا بجز لفظ اوسع تر ہے اس سے اور یہ سب کلمات سہل  
 بدخول دلی داخل ہیں یہ اعتراف ہے بے ایموں کا ساتھ فضل و عظم قدر یوسف کے اس سے یہ لازم نہیں  
 آتا ہے کہ وہ انبیاء ہوں کیونکہ مراتب انبیاء کے متفاوت ہوتے ہیں **قَالَ تَعَالٰی اِنَّکَ الرَّسُوْلُ فَصَلِّ عَلٰی**  
**بَعْضِہُمْ عَلٰی اَبَیْہِ غَضَبُکَ** جب وہ معترف اپنی خطا کے ہو تو یوسف نے کہا اب تک دن کچھ سرزنش و بغیر  
 و توبیخ و ملامت تم پر نہیں ہے اللہ تعالیٰ تمہارا قصور معاف کرے اللہ بڑا رحیم ہے **یٰ اِنْبٰیۃ** نے کہا  
 یعنی جب تم کو اپنے گناہ کا اقرار کر لیا تو اب میری توبیخ تم سے منقطع ہو گئی حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ  
 عن جدہ میں آیا ہے کہ جب کہ مرہ فتم ہوا حضرت منے لوگوں کی طرف التفات کر کے فرمایا تم کیا کہتے ہو

اور کیا گمان کہتے ہو کہ تم ہمارے بن عمر کریم ہو فرمایا لَا تَنْزِیْبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ لَیَغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ اُخْرَجَہٗ  
 اَبُو الشَّیْخِ عَطَاوُ خُرَّاسَانِی کہتے ہیں طلبِ کرام کا جو انج کاجوانوں نے نسبتِ بڑھوں کے آسان ہوتا ہو تو نے قول  
 یوسف کا نہیں سنا لَا تَنْزِیْبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ لَیَغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ اور یعقوب علیہ السلام نے کہا تھا سَوَفَ اسْتَغْفِرُ لَکُمْ  
 ذٰی بَعْضُ کہا اس کلام میں نظر ہے وہب بن منبہ کہتے ہیں حبّ ماجرا برادرانِ یوسف کا گذر تو یعقوب  
 علیہ السلام نے یوسف کو لکھا وہ بجاتے تھے کہ یوسف میں لَیْسَ بِاللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مِنَ الرَّحْمٰنِ یَعْقُوْبُ  
 ابْنِ اِسْحٰقَ بْنِ اِبْرٰہِیْمَ اِلٰی عَزِیْزِ اِلِ فرعونَ سَلَامٌ عَلَیْکَ وَاِنِّیْ اَحْمَدُ اِلَیْکَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ  
 اِلَّا ہُوَ اَمَّا بَعْدُ وَاَنَا اَهْلُ بَیْتِ مَوْلٰی نَبِیِّ اسْبَابِ الْبَلَاءِ کَانَ جَدِّیْ اِبْرٰہِیْمُ خَلِیْلَ اللّٰهِ الْفَرِی  
 قِی النّٰرِ فِی طَاعَةِ رَبِّہٖ فَجَعَلَ اللّٰهُ عَلَیْکَ بَرْدًا وَسَلَامًا وَاَمَرَ اللّٰهُ جَدِّیْ اَنْ یَّدْجِلَ لَہٗ اَبْنِی فَعَلَّہٗ  
 اللّٰهُ مَا فَعَلَّہٗ وَکَانَ لِیْ اَبْنٌ وَکَانَ اَحَبُّ النَّاسِ اِلَیَّ فَقَدْ اُتِیْتُہُ فَاَذْهَبَ حُجْنٌ عَلَیْہِ نُوْرٌ بَصُرَہٗ  
 وَکَانَ لَہٗ اَخٌ مِنْ اُمِّہٖ کُنْتُ اِذَا ذُکِرْتُمْ ضَمَمْتُہٗ اِلٰی صَدْرِیْ فَاَذْهَبَ عَنِّی بَعْضُ وَجْدِیْ  
 وَہُوَ الْجَوْوُسُ عِنْدَکَ فِی الشَّرْقِ وَاِنِّیْ اُخْبِرُکَ لَمْ اَسِرْ وَاِنِّیْ سَارًا فَاجِبٌ یَّخْطُبُ بِنِیْ یُوسُفَ  
 رُوْنِیْ لَوْ اَرَاہَا اِذْ ہَبُوْا یَقْمِیْہِیْ ہٰذَا فَالْقُوْۃُ عَلٰی وَجْہِہٖ اَبْنِ یَا تَ بَصِیْرًا وَاَتُوْنِیْ بِاَہْلِ لَکُمْ

۱۰  
 اربع

اجْمَعِیْنَ ۝ فَلَمَّا فَصَلَ الْغَدِیُّ قَالَ اَبُوہُمْ اِنِّیْ لَا جِدْسَ یَحْیٰ یُوسُفَ لَوْ کَانَ تَفَنَّدًا ۝  
 قَالُوْا نَا لَہٗ اِنَّکَ لَفِیْ ضَلٰلٍ اَلْفَیْدِیْمِ ۝ یُجَاوِزُکَ سِیْرَ اَوْرُثُ الْوَسْیَہٗ پیرے باپ کو کہ چلا آوے کہوں  
 سے دیکھتا اورے آو میرے پاس گہرا اپنا سارا اور جب جدا ہوا فافلہ کہا اونکے باپ نے میں پاتا ہوں  
 بو یوسف کی اگر نہ کہو بڑا بہک گیا لوگ بوے شمس الد کی تو ہے اپنی غلطی میں قدیم کو **ف** ہر طرف  
 کی اللہ کے یہاں دولہے آنکھیں لیلیٰ تہیں ایک شخص کے فراق میں امی کے بدن کی چیز ملنے سے بگی  
 ہو گئیں کرامت تھی حضرت یوسف علیہ السلام کی انتہے یعقوب علیہ السلام کثرتِ بکار سے مابینا ہو گئے  
 تھے جب قافلہ مصر سے روانہ ہوا ہوا چلی اوس ہوانے پیرا ہن یوسف کی بو حضرت یعقوب کو سوچ چالی  
 تب کہا میں یوسف کی بو پاتا ہوں اگر تم مجھ کو ملا مت نہ کرو ابن عباس نے کہا ائہ دن کی راہ سے یہ  
 بو بایں حسن بن جریر نے کہا در میان یعقوب و یوسف علیہما السلام کے اسی فرسخ کا فاصلہ تھا اور جدا ہو  
 بھی اسی برس گذرے تھے مجاہد و عطاء وقتادہ و سعید بن جبیر و ابن عباس کہتے ہیں تَفَنَّدًا ۝ بمعنی  
 تَفْہُوْنٌ ہے یعنی اگر تم مجھ کو یوسف بن ٲیرا ٲو سنے کہا مجھے گھڑ موٹے ہے یعنی بڑا بہک گیا ہوں عمار

نکے کا ضلال ہو اور خطا رہے قمار دہ نہ کہالینے تو بسبب حب یوسف کو یوسف کو نہیں بھولتا اور تجھ کو  
کی طرح تسلی نہیں ہوتی یہ کلمہ درشت او کو لپٹے باپ سے کہنا نہ چاہیے تھا اور نہ بنی الد سے سدی غیر  
بھی اسی کے قائل ہیں فتح البیان میں کہا ہے یوسفؑ نے باہون سے کہا تم یہ قمیص میرے جاؤ وہ قمیص تھا جسکو  
ابراہیم علیہ السلام پہنے ہوئے تھے جبکہ اگل میں ڈالے گئے اور ابراہیمؑ وہ قمیص سخن کو پہنایا تھا اور سخن نے یعقوبؑ  
کو اور یعقوبؑ نے اس قمیص کو لپیٹ کر ایک بکے اندر رکھ کر یوسفؑ کی گردن میں لٹکا دیا تھا اس ڈر کے کہ میں  
اونگلی کی نظر نہ لگا جاؤ جبریل علیہ السلام نے یوسفؑ کو خبر دی کہ اس قمیص کو تم پاس یعقوبؑ کے بیسیں وہ  
بہنا ہو جائیں گے سیلے اس قمیص میں جنت کی بو ہے جس سے ہم پر گریا اور سکون تھا ہوگی اور جس سے تلام  
پر پڑیگا وہ ندرست ہو جائیگا ابن عباسؓ نے کہا اگر یہاں یون کو معلوم ہوتا تو وقت یوسفؑ کو گرانے کے کنوین  
میں اسکو لے لیتے جب اللہ نے چاہا کہ یوسفؑ کو یعقوبؑ پر پہن دے اور درسیان اونکی خواب اور تعبیر  
خواب کی چالیس برس کا فاصلہ تھا تو نبیہ کو حکم دیا کہ آٹھ مرحلہ سے بشارت پہنچائے یعقوبؑ کے یوسفؑ  
پائی جنت کی کوئی شے جب کسی آفت پر آفات دنیا سے واقع ہوتی ہے تو وہ اللہ کے اذن سے اور کا  
دکھ درد و رکڑ دیتی ہے یوسفؑ نے فرمایا تم اس قمیص کو بچا کر میرے باپ کو منہ پر ڈالو وہ بہنا ہو کر میرے  
پاس شرفین لائیں گے یہ بات اللہ کے حکم سے کہی تھی بعض نے کہا قمیص اس لیے بھیجا کہ اونکا رونا بند  
ہو اور دل منشرح ہو یہ وہاں نے کہا میں اس قمیص تھا کو لیاؤ گا جس طرح کہ قمیص جفا کو لیکیا تھا کہتے ہیں  
کہ برہنہ پا رہنہ سر مصر سے کفان تکس قمیص کو لیکئے یہ اسی فرسخ کا رہتہ تھا یہ یوسفؑ نے کہا تم اپنے  
سارے گھر والوں کو لیتے آؤ یعنی نسا و ذاری وغیرہم کو کہتے ہیں وہ سب تر نترتے یا ساء نفہر جب قافلہ  
خریش مصر سے یا مصر سے طرف شام کے چلا تو یعقوبؑ نے اہل کفان سے جو اونکے پاس تھے فرمایا کہ مجھے  
یوسفؑ کی بو آتی ہے یعنی حاشہ شام سے مراد یہ جنت کی ہے قمیص یوسفؑ یا ضافت ادنہ ملا بہت  
سے کی کہ تیرے تیرے چلی قمیص کو لگی اوس سے روائج جنت دنیا میں پہلی ہوا اُن کو پاس یعقوبؑ کے  
لامی باوجود اس طول مسافت کے اوس پر اونہوں نے خبر دی ابن عباسؓ کہتے ہیں آٹھ دن کی راہ سے  
وہ بوئی یاد رس کی راہ سے یا اسی فرسخ سے فند کہتے ہیں عقل کے چلے جانے کو بسبب پیری کہ خفتر  
نے کہا تغیر یعنی نوم ہے کچھ ہون مطلب معافی کا تغیر و تضعیف ہے کہ کہتے ہیں باد صبا نے  
اپنے رب کا جازت چاہی کہ میں یعقوبؑ کو یریم یوسفؑ پہنچاؤں قبل اس کے کہ بشیر پہنچے اہل معافی

نے کہا ہے کہ اس نے ریح یوسف کو وقت انقضاءے مدت محنت کے مکان بعید سے پہنچا دیا اور وصول  
خبر کو باوجود قرب حال البلدین کے دوسرے سوئم کیا اسی برس کی مدت تک دلیل ہے اس بات پر کہ ہر  
سہل مدت محنت میں صعب ہے اور ہر صعب زمانہ قبیل میں پہل ہے جو لوگ اُس وقت پاس یعقوب علیہ  
السلام کے حاضر تھے انہوں نے کہا واللہ تم اپنی اُسی غلطی قدیم میں پڑے ہو اور راہ صواب سے دور  
ہو بسبب فطر محبت یوسف کو باوجود اس بعد مد کے اب تک اسید رہنے کی رکھتے ہو اور کسی طرح انکو  
فراموش نہیں کرتے اور نہ تنہا ہو سید بن جمیر نے کہا ضلال کہتے ہیں جنہوں کو یا محبت کو فالک  
مجاہد یہ بات انہوں نے اس کی جگہ کہ انکو بشیر کے آنے کی خبر نہ تھی اور وہ یوسف کو مردہ سمجھ چکے تھے

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْفَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بِهَذَا مَا قَالُوا أَفَلَا لَكُمْ أَعْيُنٌ أَنْ تَعْلَمُوا مَا تَفْعَلُونَ ۝ قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ اسْتَعِظُوا لَنَا دَلَّوْنَا أَنْ لَنَا لَأَظْهَرُ ۝ قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ پھر جب پہنچا خوشخبری والا ذکر کرتے ہوئے اس کے منہ پر تو اس پر انکو  
سے دیکھنا بولنا مینے کہ کہا تھا تم کو میں جانتا ہوں انکو کھٹکے سے جو تم نہیں جانتے ہو اے اب پشیمان  
ہمارے گناہوں کو بیشک ہم تہہ چکنے والے کہ ہر ہر بخشاؤں کا تم کو اپنے رب سے وہی ہے بخشنے والا مہربان  
حضرت یوسفؑ فرمایا اور سواری اور خرچہ بیجا اپنے غلام کے ہاتھ اس نے اگر کرتے منہ پر ڈال دیا  
اور خوشخبری دی اسی وقت انکھیں کھل گئیں انتہی ابن عباس نے کہا بشیر سے مراد برید ہے  
مجاہد و سدی نے کہا وہ بشیر یوسف بن یعقوب تھا سدی نے کہا یہ اسیلے فیص کو لایا کہ پہلے ہی قصہ  
خون الودہ دروغ ہی بیہوش کیا گیا تھا جاہا کہ اُس سبب کو اس فیص سے دہوئے سو باپ کے منہ پر ڈال دیا  
وہ بنیا ہو گئے اور اپنے بیٹوں کو کہا کہ کیوں مینہ نہ کہا تھا کہ میں انکو کھانا نہ دے یہ بات جانتا ہوں کہ  
وہ یوسف کو پہلے لایا اور مینے کہ کہا تھا کہ میں یوسف کی ہوا پاتا ہوں اگر تم مجھ کو ملاستے کہرتے ہ  
باپ کو سامنے نرم پر کر کہنے لگے کہ ہم خطا دار ہیں ہمارے گناہ بخشاؤں سے انہوں نے وعدہ کیا یعنی  
مَنْ تَابَ إِلَيَّ تَابَ عَلَيْهِ ابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍ وَابْنُ قَيْسٍ وَابْنُ جَرِيحٍ وَغَيْرُهُمْ نَسِے کہ ہے یعقوب  
علیہ السلام نے وقت سحر تک انکو تاخیر دی حکایت ابن جریر کہتے ہیں عمر مرہ مسجد میں آتے ایک  
انسان کی آواز سنتے وہ کہتا اَللّٰهُمَّ دَعَوْتِيْ فَاجِبْهَا وَافْرَتِيْ فَاطْعَتِيْ وَهَذَا السَّحْرُ فَانْغِفِرْ لِيْ  
اوس آواز پر کان نہ لگتی وہ آواز گھر سے ابن سعد کے آتی تھی ان سے پوچھا کہ یعقوب علیہ السلام نے سوال

مغفرت اور اولاد کو سحر کے وقت تک خیر دی اور کہا سو فکستغفر لکم ربیٰ حدیث میں آیا ہے کہ یہ واقعہ  
 شب جمعہ کو تھا بن عباس نے فرمایا ہے سو فکستغفر لکم ربیٰ یقول حتیٰ تاتی لیکم الجمعۃ و  
 ہو قول انہی یعقوب بن یزید و ذاء ابن جریر و ہذا اغریب من ہذا الوجہ و فی رفعہ نظر  
 واللہ اعلم فتح البیان میں کہا ہے جب اگر اگے قافلہ کے بشیر آیا اور اوسنے وہ کرتا یعقوب کو منہ پر ڈالا تو  
 وہ بدستور سابق اوسیدم مینا ہو گئے اور صحت و قوت و مسرت الکی حسن کہتے ہیں بشیر سے پوچھا تو نے پہلے  
 کو کس میں پرچہ لکھا اسلام پر فرمایا اکان تمت النعمۃ تبانیہ پاس کے لوگوں سے کہا میں نے کہا تھا کہ جو  
 مجھ کو اسکی طریت سے معلوم ہے وہ تمکو معلوم نہیں ہے اور اس سے قول سابق ہے انما اشدکموا بنی و  
 خرئی الی اللہ یعنی یوسف زندہ ہے اور اسے مجھ کو اوس سولائیکاتب بہا میں نے اپنے گناہوں کا اقرار کر  
 مغفرت چاہی اور عذر کیا اوس پر عذر کیا کہ اچھا میں وقت سحر کے استغفار کروں گا کہ وہ وقت لائق یا جاہ  
 ہے نہ یہ کہ نخل کیا یہ ابن عباس نے کہا تاخیر کی صبر تک اس لیے کہ صبر کو نماز پڑھتے تھے اور دعا سحر مستجاب  
 ہوتی ہے اس لیے کہ یہ شرف و قات ہو بعض نے کہا یہ تاخیر سلیے فرمائی کہ یوسف و معاف کر الین کنو کہ  
 معلوم نہ تھا کہ یوسف نے معاف کر دیا ہے یا نہیں یا سلیے کر اونکا حال صدق تو بہ میں معلوم ہو جائے  
 فکنا دخلوا علی یوسف و الیہ ابویہ و قال اذخلوا میصر ان شاء اللہ الہدین و رفع  
 ابویہ علی العرش و خروا لہ سجداً او قال یا بت ہذا انا و اول رؤیا ی من قبل و قال جعلہا  
 ربہ حقاً و قد احسن بی اذ اخرجنی من النجین و جاءکم من البدن و من بعد ان نزع  
 الشیطن بیدنی و بین احوئی ما ان ربی لطیف لیمایشاء انہ ہوا علیم الحکمہ پہر جب  
 داخل ہوئے یوسف کو پاس جگہ می اپنے پاس اپنے مان پ کو اور کہا داخل ہو مصر میں اللہ نے چاہا  
 تو خاطر جمع سے اور اونچا بیٹھا یا اپنے مان باب کو تخت پر اور سب گروا گے اوسکے سجدے میں اور کہا اے  
 باب یہ بیان ہو میری اوس پہلی خواب کا اوسکو میرے رہنے کی سچ اور مجھے اوسنے خوبی کی جب مجھ کو نکالا  
 قید سے اور تمکو لے آیا گا دن سے بعد اسکے کہ جبکہ اوٹھا یا شیطان نے مجھ میں اور میرے بہائیوں  
 میں میرا رتبہ میرے کرتا ہے جو چاہو بیشک ہی ہو خبردار کشتی و لاف باہر شہر سے استقبال کو نکلا و دان یہ کہ جو  
 اللہ کے احسان ہو کر کیے اور جو تکلیف تھی داخل شیطان سے اوسکو منہ پر ملا مجھ سنا دیا پہلے وقت میں جبکہ لفظ  
 تھی آپ کا فرشتوں کو حضرت آدم کو کیا ہو اس وقت اللہ نے وہ واج موقوف کیا و ان استاجد لہ لایہ اسوقت



پہلے رولج پر چلنا ویسا ہے کہ کوئی بہن سے نکاح کرے کہ حضرت آدمؑ کے وقت میں ہوا ہے انتہی انتہی  
 ذکر و رد و عقوبت کا یوسف علیہ السلام پر اور ان کے قدم کا بلا مصر میں فرمایا یوسفؑ نکاح نہ کیا کیونکہ  
 کہہ دیا تھا کہ تم سب گمراہوں کو میان لاؤ اور اس لیے وہ سب کو سمیٹ کر اول تا آخر سلاؤ اور بلاؤ گناہ سے  
 بقتصد بلاؤ مصر یا تیرا ب کیا جب یوسفؑ کو خبر ملی کہ وہ سب آہن اور زردیاں لگو بہن تو ان کے استقبال  
 کو نہ نکھے بادشاہ نے اپنے امرا و اکی بر کو حکم دیا کہ تم سب ہمراہ یوسفؑ کو جاؤ اور عقوبت بنی اللہ کو سوائے اؤ کہتے  
 ہیں خود بادشاہ ہی ان کے لینے کو باہر نکالتا تھا یہی شبہ ہو مگر اکثر مفسرین اوی الیہ ابونیر اور قولہ اؤ خلوا  
 مشکل ہو بعض نے کہا یہ مقدم مؤخر ہے یعنی یون کہ تم مصر میں داخل ہو پہلے اپنے ان باب کو جگہ دی اور  
 تخت پر بٹھایا مگر ابن جریر نے یہ مکرور کیا ہے اور شیک دیا کہ یہ قول سدی کو اختیار کیا کہ یوسفؑ نے  
 اپنے ابوین کو وقت تلقی کے اپنے پاس بٹھایا یہ چہ شہر کے دروازے پر پہنچے تو کہا داخل ہو مصر میں  
 انشاء اللہ تعالیٰ خاطر جمع سے مگر آہن ہی نظر ہوتا سیلے یہ جگہ دنیا گمراہی میں ہوتا ہے بقولہ اؤ الیہ اؤ  
 اور حدیث میں آیا ہے بن اوی محمدؑ اور اس سے کون مانع ہے کہ یوسفؑ علیہ السلام نے یہ بات اؤ کو داخل  
 ہونا اور جگہ دینے کو کہا ہو کہ اؤ خلوا مصر ائی اسکنوا مصر اہلین یعنی جہدہ نقطہ سے ہن میں  
 ہو کر اللہ تعالیٰ علم کہتے ہیں اللہ نے اہل مصر سے بقیہ سالہائے مخط و گرائی کو برکت قدم سمیت لے کر  
 یعقوب علیہ السلام سے ملنے کر دیا ج طرح کہ دعائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سالہا کو جذب کو  
 اہل مکہ سے اٹھایا تھا جب کہ یہ کہاتھا اللہم اعمق علیکم یسبح کسبح یوسفؑ یہ چہ انہوں نے  
 تضرع و تشفع کیا اور یوسفیان کو بیچکاراری کی تو حضرت ص کی دعا سے وہ بلا مفرغ ہو گئی سدی ابن  
 زین نے کہا مراد ابوین سے باپ اور خالہ ہیں اس لیے کہ یوسفؑ کی ان پہلو ہی مچکی نہیں محمد ابن اسحق ابن  
 جریر کہتے ہیں نہیں بلکہ دونوں باپ زندہ تھے کوئی دلیل موت والدہ پر قائم نہیں ہے ظاہر قرآن  
 دلیل ہے ان کے حیات پر اور یہ بات جس کی ابن کثیر نے نصرت کی ہے یہی منصور ہے سیاق اسی پر دلالت کرتا  
 ہے ابن عباسؓ مجاہد وغیرہ نے کہا ہے کہ مراد عرش سے تخت تان باپ کو اپنے ساتھ اسی تخت پر  
 بٹھایا اور باپؓ بہائیوں نے جو گیارہ نفر تھے سجدہ کیا یوسفؑ نے فرمایا اے باپ یہ میری خواب کی تعبیر  
 جگہ کا کہ سیلے میں آپ کو کیا تھا کہ میں نے گیارہ تار دن کو سجدہ کرتے دیکھا ہے یہ بات ان کے شرائط میں جائز  
 تھی کہ جب کسی کبیر پر سلام کریں تو اس کو سجدہ ہی کریں یہ بات زمان آدم علیہ السلام سے تا شریعت عیسوی

جائز رہی ہر اس ملت میں حرام نہ گئی اور سچو و مختص بخواب باری تعالیٰ عز اسمہ نامہ مضمون ہر قول قتادہ وغیرہ کا اور حدیث میں آیا ہے کہ معاذ شلم میں آئے دیکھا کہ وہاں کے لوگ اپنے اساتفہ کو سجدہ کرتے ہیں جب وہ پس ہو حضرت کو سجدہ کیا فرمایا یہ کیا ہے اے معاذ کہا میں نے اُن کو گون کو دیکھا کہ وہ اپنے اساتفہ کو سجدہ کرتے ہیں سو آپ اُمتی ہیں ساتھ سجدے کا اور رسول خدا فرمایا میں اگر کسی کو حکم سجدہ کرنیکا دیتا تو بی بی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے سبب غم حق زوجہ کے زوجہ پر دوسری حدیث میں آیا کہ مسلمان حضرت کو بعض طرق مدینہ میں ملے مسلمان حدیث السن بالاسلام تھے انہوں نے حضرت کو سجدہ کیا فرمایا اور مسلمان تو مجھ کو سجدہ کر سجدہ کر اوس جی کو جو مرتانہ میں ہے غرض کہ یہ سجدہ افویٰ شریعت میں جائز تھا و لہذا وہ سب سبب میں گڑھے تے یوسف نے فرمایا کہ اے باپ یہ میری پہلی خواب کی تعبیر ہے جو میرے رب نے بھی کی مراد تاویل سے انجام کار ہے کیونکہ اطلاق تاویل کا نال پر آتا ہے کہ اقال تعالےٰ ہلکے نظر سے لاکتا و لکے یوم بآتی تاویل کا معنی دن قیامت کے جو وعدہ خیر و شر کا کیا ہے وہ سامنے آجائیکا حق سے مراد صحت اللہ کی نعمتوں کو اپنے اوپر یا دیکھا ابن جریر نے کہا اخوان یوسف ملادیہ و ماشیہ تھے عرابت ارض فطین سے غور شام میں بستے بستے تھے بعض نے کہا اولاج میں ناحیہ شعب کو حسی سے اسفل تن ساکن ہو کر ماین رکھتے گاؤں میں بستے ہو مسلمان نے کہا درسیان رویائے یوسف اور اس تاویل کے حاصل چہل سالہوا عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں یہ میں تکسانتے اقصے خواب کی ہوتی ہے رواۃ ابن جریر حسن نے کہا فراق یوسف کو قالقارہی برس گذرے ہو ملک دم ہی خزن نے یعقوب کو نہ چوڑا رخسار پر آسو جاری ہے حالانکہ روئے زمین پر کوئی بندہ یعقوب سے زیادہ محبوب تر نزدیک اللہ کے نہ تھا لکن لفظ حسن کلیہ ہے کہ ۳۴ برس بعد ملے سترہ برس کی عمر میں اندر چاہ گنام کے ڈال گئے اور اسی برس تک باب غائب رہو پھر ۲۲ برس جیسے ایک سچے بیس برس کے ہو کر مرے قتادہ نے کہا ۳۵ برس بعد ملے محمد بن اسحق نے کہا واللہ علم اشہارہ برس بعد ملے اہل کتاب کا یہ عقیدہ ہے کہ چالیس برس کے بعد ملاقات ہوئی یا قریب اسکا اور یعقوب علیہ السلام ہمراہ یوسف کو بعد قدم مصر کے سترہ برس ہو پھر انتقال فرمایا ابن مسعود کہتے ہیں بنی اسرائیل حب مصر میں آئے تھے ۱۲ نفر تھے جب انھیں توجہ لاکہ تہتر از شخص تھے مسروق نے کہا وقت دخول کے تین ہونے مرد عورت تھے ابن شداد نے کہا ۸۰ انسان تھے بڑے چوٹے مرد عورت جب کھڑے ہوئے اور چہ لاکہ تھے فتح البیان میں کہا ہے وہ دن داخل ہونیکے مصر میں ۱۲ نفر

تھے زانج مرد ملکا جس دن اخل ہوئے عاشورے کا دن تھا اور جب ہمراہ موسیٰ علیہ السلام کے باہر نکلے اور مصر  
 چھوڑا چیم لاکہ یا نسو کچہ اور پستر مرد تھے سوا ذریت اور بوڑھوں کے ذریت بارہ لاکہ تھی قوطی نے کہا ان  
 میں بڑی بکرت ہوئی کہ اس گنتی کو پہنچے مدت موسے علیہ السلام میں حالانکہ درمیان یوسف و موسے کے  
 فاصلہ فقط چار سو سال کا تھا لاکہ فی التجیہ ابوہریرہ کہتے ہیں جب یعقوب مصر میں آئے ایک سو تیس برس کے  
 تھے پھر تیس برس مصر میں زندہ رہے اور یوسف ایک سو بیس برس کے ہو کر مرے اور اسیم علیہ السلام ایک  
 سو ۹ برس کے ہو کر مرے مفسرین کہتے ہیں مراد ابویں سے باپ اور خالہ بین اسلیسے کہ ان کی ولادت  
 بنیامین و چلی تھیں بعض نے کہا ان کے انکی ان کو اس طرح تحقیق روایا کے زندہ کر دیا تھا یہاں تک کہ انہوں  
 نے سجدہ کیا قتادہ و سفیان بن عیینہ اسی کے قائل ہیں خازن نے کہا قول ازل معتمد ہے اسکی بنیاد  
 اس پر ہے کہ یعقوب نے رحیل سے حیات خواہر رحیل لیام سے نزوج کیا تھا لکن یہ قول ضعیف ہے راجح یہ  
 ہے کہ لیا کا انتقال قبل نزوج رحیل ہو چکا تھا اس بنا پر شاید وہ تیسری بہن اوکی تھی جسکو یعقوب نے بعد اُنکے  
 بیابا دادا دوسنے اس قضیہ کا ادراک کیا بعض نے کہا نہیں بلکہ خود یوسف کی ان زندہ تھیں اس صورت میں  
 کچھ حاجت تاویل کی نہیں ہے یہی اولیٰ ہے مطابق ظاہر نظم قرآنی کے یوسف نے کہا داخل ہو تم مصر میں یعنی  
 وہاں اقامت کے اگر اللہ چاہے میں میں ہو کر اپنے نفس راہل ر قحط و صفا مکا رہ سے پہلے یہ لوگ ملک مصر سے  
 دڑتے تھے اور بداد جوار کے دھان نہ آسکتے تھے وہاں یہ نظم قرآن یہ ہے کہ یوسف نے یہ بات اونسے قبل اُنکے  
 مصر میں داخل ہونے کو کہی کہتے ہیں یوسف نے حکمران کا استقبال کیا تھا خارج مصر اور کسی مکان یا خیمہ  
 میں باقظا قدم نہیں رہے ہوئے تھے جب وہ اُنے تو ان باپ کو اپنے پاس جگہ دی اور کہا داخل ہو مصر  
 میں تب ہاں در شہر کے آؤ اور دوبارہ اُس مکان میں داخل ہوئے جو ان کے رہنے کا تھا سوائے داخل  
 اول کے بلکہ مصر کے فضائل بہت ہیں مفرزی نے ذکر ادخا خط میں کیا ہے از انجاء ایک فضیلت  
 ہے کہ قرآن پاک میں کچھ اور پس جگہ کر مصر کا کہیں صراحۃً کو کسی جگہ اشارۃً آیا ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ  
 جگہ قرآن میں مصر کو تمام زمین فرمایا ہے اور احادیث میں بھی فضیلت اس کی آئی ہے جو شخص فردوس کا  
 ذکر کرنا یا مثل فردوس کے دنیا میں دیکھنا چاہے تو وہ زمین مصر کو زمانہ سرسبز کی کشت و نوز تار میں دیکھے  
 اور جسکو معلوم کرنا مواقع و ماجرایات مصر کا منظور ہو وہ مطالعہ کتاب خط و کتاب حسن الحاضرہ سیوطی کا  
 کہے رقم ابویں سے یہ مراد ہے کہ اپنے ساتھ تخت پر بیٹھا یا جیسے خود نشست کرتے تھے جسطرح کہ عادت ملک

کی جوتی ہے پہر پہر سب ان کو سجدہ کیا یہ اون کے دین میں درست تھا بلکہ نہ سختی کے بعض نے کہا کہ سجدہ نہ تھا بلکہ  
ایسا تھا یا انحرار اور یہی انکی سختیت تھی لیکن یہ خلاف لفظ و معنی خروا کے سجدہ ہے کسی نے کہا ضمیر راجع  
ہے طرف یا رب تعالیٰ کے یا وہی زیادہ بعید ہے عدی بن حاتم نے اس آیت کے بیان میں کہا ہے کہ سجدہ  
سختیت تھی تم سے لگھون کی اللہ نے انکی جگہ تم کو سلام عطا کیا ہے یہی قول قتادہ کا یہی ہے ابن زید نے  
کہا یہ سجدہ نہ تھا جس طرح کہ ملائکہ نے آدم کو بطور شرف سجدہ کیا تھا سجدہ عبادت نہ تھا اور یہ اللہ کے حکم سے  
وہی تحقیق روایا کے تھا لہذا یوسف ؑ نے کہا کہ اے باپ یہ تاویل ہے میری خواب کی جو سینے اس سے پہلے  
زمانہ صغیر میں دیکھی تھی اللہ نے اس کو سچا کر دیا اور انکی تفسیر سبباری میں واقع ہوئی اس خواب و تاویل کے دریا  
فاصلہ چالیس برس کا تھا یا ہشتاد سال یا ۳۳ یا ۳۴ یا ۳۵ ان سب اقوال کو ابن الجوزی نے ذکر کیا ہے  
اللہ ہی جانے کہ کتنا فاصلہ تھا پہر انعامات الہی کا اپنے اوپر ذکر کیا کہ اوستہ مجھ کو قید سے نکالا ملکوں کا ان سے  
بیان لایا کہتے ہیں کہ یعقوب علیہ السلام عبد نبوت کے بادیہ میں جا رہے تھے اس لیے کہ اللہ نے کوئی نبی بادیہ سے  
مبعوث نہیں کیا پہر شیطان کا ذکر کیا کہ اوستہ در میان میرے اور میرے بہائیوں کے جھگڑا ڈال دیا تھا  
انھوں نے گناہ کا حوالہ شیطان پر براہ کرم و ما ب فرمایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ نہ فرق  
و لطف فرماتا ہے جو دین الی عمر و نے کہا لطیف وہ ہے جو تم کو تیرے کام تک پہنچا رہے نہ ظالمی نے  
کہا وہ ہے جو اس طرح بندہ پر نہ مانی کرے کہ معلوم نہ ہو کہ کدھر سے ہوئی اور اسی جگہ ان کو مصالح مہیا کر دے  
کہ گمان بھی نہ ہو یا لطیف وہ ہے جو قائل امور کا عالم ہو یا مجملہ اللہ نے اپنی نعمت یوسف پر تمام کی محبت  
سے نکالا ملک یا علم بخشا تو ان کا نفس شتاق خیر اخروی دائم غیر منقطع ہوا انہوں نے کہا دیت و کن  
الَّتِي تَهَيَّ مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمَهُ هِيَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَأَطْلَعَ التَّمَوِثَ وَالْأَرْضَ فَقَالَ أَنْتَ وَلَدُ  
فِي اللَّيْلِ وَالْآخِرَةِ نَأْوُ فَيَنْصَلِّحُ أَقْلُكُمْ فَفِي الْأَصُولِ ۝ اسے رب تو نے دی مجھ کو کچھ حکومت  
اور سکھایا مجھ کو کچھ سپہ سالاروں کا اسے پیدا کرنے والو آسمان و زمین کے تو ہی میرا کار ساز ہے دنیا و آخرت  
میں موت و دی مجھ کو سلام پر اور ملا مجھ کو نیک بختوں میں **ف** علم کامل پایا دولت کامل پائی اب شوق ہوا  
اپنے باپ واد کے مرتب کا حضرت یعقوب ؑ کی زندگی تک پہنچ دینا کے کام میں پیچھے اپنے اختیار  
سے چوڑی انتہا بہن کشیدہ کہتے ہیں یہ دعا یوسف صدیق کی جو انہوں نے اپنے رب سے مانگی تھی جب  
اللہ نے اپنی نعمت اپنے نعل کر دی ابین کو جمع کر دیا سب بہائی ہی ایک جگہ ہو گئے نبوت ہی ملی باوشت

حاصل ہوئی اسکی ہے اور کاشوق اوٹھا کہ جطرح دنیا کی نعمت علیٰ سطح اخوت کی نعمت ہی بطور ہمارے کے ہاتھ  
 لے کر بتیسا کی کہ مسلمان مرین اور صاحبین سے جالین مراد انبیا و مرسلین مرین جو برادران دینی ہوتے  
 مرین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین یہ دعا محتمل ہے کہ یوسف علیہ السلام نے وقت احتضار کے کہی ہو  
 جطرح صحیحین مرین عائشہ سے آیا ہے کہ حضرت م وقت موت کے اپنی انگشت مبارک دہا کہتے اللہم فی  
 الرقیق الاعلیٰ تین بار سی طرح کہا محتمل ہے کہ یہ سوال وفات کا اسلام پر اور حاق کا ساتھ صاحبین کے اخوت  
 کے واسطے ہو کہ حبیب اہل ائے اور دعا منقضی ہو جائے نہ کہ یہ سوال مذکور بطور انجاء کیا ہو جطرح کہ غیر کو دعا  
 دینے والا کہتا ہے امانک اللہ علیہ السلام اور داعی کہتا ہے اللہم آمینا مسلمانین وتوفینا  
 مسلمین والحمد للہ رب العالمین اور متکل کہ یہ سوال بطور انجاء کے ہو اور یہی دعا مانگا اور انکی بابت مرین جائز  
 ہو جطرح کہ قتادہ نے کہا ہے کہ جب اللہ نے شمل یوسف کو جمع کر دیا اور انکی انگشت ہنڈی کی اور وہ وسدن  
 دنیا و ماکہ فیضات دنیا میں منغمور تھے تو انکو لنگے صاحبین سے ملنے کا شوق ہوا ابن عباس نے کہا  
 ہے کہ تنہا نہیں کی موت کی کسی نبی نے قبل یوسف علیہ السلام کے ابن جریر نے ہی اسطرح کہا ہے سدی  
 ابن عباس سے زدی مرین کہ سب سے پہلے جس نبی نے یہ دعا کی یوسف علیہ السلام مرین یہ قول محتمل ہے کہ  
 کہ سب سے پہلے سوال وفات کا اسلام پر یوسف نے ہی کیا ہو جطرح کہ سب سے پہلے ذیت اخصائی و کو الی  
 وَمِنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا نَّوْحَ عَمِّي كَمَا تَهَيَّيْتُ لَهَا لِيُحْيِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 سیاق قتادہ میں ہے لیکن ہماری شریعت میں یہ بات جائز نہیں ہے حدیث انس بن مالک میں فرمایا ہو  
 تنہا ذکر کے کوئی تم مرین موت کی کسی ضرر کے نازل ہونے سے اور اگر بے اس تنہا کیے ہوئے نہ بنے تو  
 یون کہہ اللہم اخی فی ما کان فی الحیوة خیر الی وتوفین اذ اکان فی الوفاة خیر الی رواہ احمد  
 و آخر جاکہ وعینہ ہما کا یتمنیک احدکم الموت لضر فیہ لیلان کان محسناً فذر ذاک وان  
 کان مسیئاً فلعنک لیس تعیب ولكن لیقل اللہم الی ایوم ابو امامہ کہتے مرین ہم پاس حضرت م کے  
 بیٹے حضرت م کو تذکرہ و ترقیق کی سعد بن ابی وقاص خوب سار دے اور کہا بالکین میت اے  
 کاشر مرین مر جاتا حضرت م نے فرمایا یا سعد ائخذنی نتمنئ الموت تین بار سی طرح ارشاد کیا بیٹے  
 لے سعد تو میرے سامنے موت کی تنہا کر تے پہر فرمایا اے سعد اگر تو واسطہ جنت کے پیدا کیا گیا ہے تو جبر  
 قدر تیری عمر دیر ہوگی اور تیرا عمل تیرے مرگادہ تیرے لیے بہتر ہوگا رواہ احمد ابو ہریرہ کا غلط فرمایا ہے

یوسف علیہ السلام  
 کا دعا  
 مرین جائز  
 ہے کہ  
 دعا مانگا  
 اور انکی  
 بابت مرین  
 جائز



بعض سے کہا کیا تم نہیں جانتے ہو کہ تم کو کیا کیا ہو اور شیخ نے کیسی تکلیف تمہارے ماتھے سے اوٹھائی اور یوسف نے کیا کچھ لہذا پائی کہا ان کہا تم اسی دھوکے میں ہو کہ ان دونوں نے تم کو معاف کر دیا ہے سامنے رکے تمہارا حال کیا ہو گا تب سب کی صلاح یہ بٹھیری کہ سب جمع ہو کر پاس شیخ کے آؤ اور ان کے سامنے بیٹھیں اور یوسف علیہ السلام باپ کو پہلو کے پاس بیٹھتے تھے کہا اے باپ ہم تمہارے پاس ایک ایسے امر کے لیے ہیں کہ ویسے کام کے لیے کہی تمہارے پاس نہیں آئے تھے اور ہم پر ایک ایسا امر نازل ہوا ہے کہ ویسا کہی پہلے نازل نہ ہوا تھا غرض کہ حضرت یعقوبؑ کو حرکت میں لائے اور انبیاء علیہم السلام ارحم خلق ہوتے ہیں فرمایا اسے بیٹو تم کو کیا مشکل سامنے آئی ہے جو تم آئے ہو کہا آپ جانتے ہیں کہ جو کچھ پہننے آپ کے ساتھ کیا اور اپنے بہائی یوسفؑ کے ساتھ کیا کہا ان کہا کیا تم دونوں نے ہمارا قصور معاف نہیں کر دیا ہے کہا ان کہا تم دونوں کا معاف کرنا کچھ ہمارے کام نہیں آئیگا اگر اللہ نے ہمارے معاف فرمایا کہا ہم تم کو چاہتے ہو کہا ہم یہ چاہتے ہیں کہ آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کریں کہ وہ ہمارا گناہ معاف فرمائے جب آپ کو اللہ کی طرف سے وحی آئی کہ اوسنے ہمارا قصور عفو فرمایا تب ہماری آنکھیں ٹھنڈی ہو گئی اور ہمارے دل اطمینان پکڑ گئے ورنہ دنیا میں ہرگز ہمارے لیے کوئی خلی چشم نہ ہوگی تب حضرت یعقوبؑ رو پڑا کہڑے ہوئے اور اونکے پیچھے یوسف علیہ السلام تھے اور یہ سب پیچھے یعقوبؑ یوسف کو ذیل دھواڑ خاشع و خاکسار بن کر کہڑے ہوئے باپ نے دعا کی بہائی نے امین کہی میں برس تک کچھ حال جا بت کا معلوم نہ ہوا صاف مری نے کہا یہ عدم جا بت اسطرح خافت کے تھے یعنی اونکے ڈرنے کو جب میں برس گذرے تب جبریلؑ یعقوب علیہ السلام پر نازل ہوئے اور کہا اللہ نے مجھ کو پاس تمہاری بھیجا ہے میں تم کو مژدہ سناتا ہوں کہ اللہ تمہاری دعا حق میں تمہاری اولاد کے قبول فرمائی اور اللہ نے او کو فعل کو معاف کیا اور انکے موافق بعد تمہارے نبوت پر منعقد ہوئے یہ اثر موقوف ہے اللہ پر اسکی سند میں زید رفاشی و صالح مری دونوں ضعیف ہیں سدی نے ذکر کیا ہے کہ جب حضرت یعقوبؑ کو موت حاضر ہوئی تو یوسف کو وصیت کی کہ او کو باپس آئیے و اسحق کے دفن کریں جب انتقال ہو گیا تو انکی نفش مبارک کو شام بیچ کر زریک اون دونوں کے دفن کیا فتح البیان میں کہا ہے یوسف نے کہا اے رب تجھے مجھے ملک یافرن اسمک و اسلم بعض کے ہے بغیر بعض ملک اسلئے کہ سارا ملک انکو نہیں دیا گیا تھا بلکہ خاص حصہ ایک مانہ خاص میں ملا تھا بعض نے کہا میں نے انہ ہے اور بعض نے کہا اسطرح بیان جنس کے ملک عبارت ہو اتساع سے شے محدود میں صاحب یاست وید ہر



اور تمام قطار ارض کے فقط چار شخص مالک ہو کر ہیں دو مسلمان مسلمان و مسکن راہ و دو کافر بخت نصر و دو  
 بنی عا و دو عفریہ ایک پانچواں شخص مالک ہو گا یعنی عیسیٰ بن مریم جبکہ وہ آسمان سے زمین پر اتریں  
 جسطرح کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے پہر یوسف نے ذکرنا دلیل احادیث کا کیا اسجگہ یہی ہرن واسطہ تبعض کے  
 ہے کہ سارا علم تاویل کا اوکو نہیں دیا گیا تھا خواہ مراد اس سے طلق علم و فہم ہو یا مجرنا تاویل رو یا بعض  
 کہا میں اسجگہ واسطہ جس کے ہے یا زائد فاطر یعنی خالق ہے منشی و مفتح و مبدع کو فاطر کہتے ہیں ولی  
 یعنی ناصر و مستولی امور یعنی امیر ربیع دنیا و آخرت دو نو جگہ میں یہ استولی امور ہے تو ہمہ کو سلام و وفات  
 دے یعنی سلام مجسہ چہانہ ہو یا تاکہ کے میں مروں کہا ہو کہ اوہوں نے یہ دعویٰ حالانکہ وہ جانتے تھے کہ  
 کوئی نبی نہیں مگر مسلمان ہی دیکھو اظہار عبودیت و تقار و شدت رغبت کے طلب سعادت خاتمہ میں  
 اور واسطہ تعلیم غیب کے یہ ایک حالت زائد ہے اسلام پر جو کہ ضد کفر ہے اسجگہ طلب اس حق سے یہی اسلام  
 رازی خطیب کفر خیالی کے قائل ہیں ابن عباس نے کہا کسی مغیرے سوال وفات کا سا یوسف کو نہیں  
 کیا یہ سوال شتیاق لقار اللہ میں تھا اوہوں نے چاہا کہ میں اپنے آبا سے جاملوں مراد صاحبین سے اسجگہ  
 انبیاء و بار و غیرہ میں یعنی مجھے بھی اونکا سا ثواب ملے اور یہ اور جہی نزدیک تیرے اونکا سا ہونکا نے  
 کہا مراد صاحبین سے ایزیم و اسمعیل اسحق و یعقوب میں فکر مرے کیا مراد اہل حبت میں کہتے ہیں یوسف نے حبت  
 و علی لقار اللہ نے اوکو وفات دی بعد اس دعل کے ایک ہفتہ نہیں گذرا کہ انتقال ہو گیا اس لفظ میں اس بات  
 پر دلیل نہیں ہے کہ اوہوں نے طلب وفات کی فی الحال کی تھی و لہذا جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مراد انکی اس دعا  
 سے تمنا موت فی الحال تھی بلکہ طلبت تھا کہ جب اجل حاضر ہو اپنے وقت پر گو بعد سالہا سال کے ہو تو موت  
 دین اسلام ہی پر آئے اور حقوق صاحبین میسر موزن عزیز سے تین نیچے اونکے ہو جو افزائیم و مینا و رحمت  
 زن الیوب علیہ السلام جب یوسف کا انتقال ہو گیا تو اوکو ایک صندوق رجا میں یا سنگ مرمر کے صندوق  
 میں رکھ کر علیہ السلام دفن کیا تاکہ ہر دو جانب نیل کے برکت عام پہنچان لایق تھا لیکن وہ چار سو برس  
 تک اسجگہ مدفون رہے بہا تک کہ حضرت موسیٰ نے اوکو نکالا اور اپنے ساتھ لے جا کر شام میں قریب تک  
 آ بار کے دفن کیا زمین مقدس میں وہ اب تک اسی جگہ مدفون ہیں ذلک من انباء الغیب نو حیه  
 الیک، و ما کنت لدرہم اذ اجمعوا اعرہم و ممم و مکرون ۵ و ما اکر اللئیس و لو حرصت  
 بمؤمنین و ما سألہم علیک من اجر ان هو الا ذکر لعلکم تین ۵ یہ خبریں میں غیب کی نہیں تھیں

ہمیں سمجھو اور تونہ تنہا انکے پاس جب نہیں لے سکتا تو اپنے کام اور فریب کرنے کے لئے یہ نیکو تہذیب میں اور پہلی کتابوں میں بھی نہیں اور نہیں اکثر لوگ یقین لائے والے اگرچہ تو لہجائے اور تو مانگتا نہیں اُسے اس پر کچھ نیکی یہ تو اور کچھ نہیں مگر نصیحت ساری عالم کو فجب البیہ نصیحت یوسف و برادرین یوسف کا بیان کیا اور ذکر فرم مرتبہ یوسف کا بہا بیون پر اور ذکر نصیر ملک حکم کا اور ذکر اوکلی بڑی وارادہ ہلاک و اعلام یوسف کا ارشاد کیا تو حضرت نے کہا اسے محمدؐ غیب کی خبر میں جو پہننے ٹکودھی کین اور سکھا میں ان میں عبرت و العاطفہ ہے تمہارا رخصا الفون کے لیے قوم اسوقت جبکہ یہ باجریات گذرے حاضر تھے اور نہ تم نے اپنی آنکھوں سے ان واقعات کو دیکھا تھا جبکہ ان یوسف نے اتفاق کیا کہ یوسف کو کنوے میں ڈال دین اور وہ یوسف کے ساتھ مکر فریب کرتے تھے مگر ہم نے اُن حال کی وحی و تعلیم ٹکودھی کہ قوله وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُونَ اَفْئَامَهُمْ وَقَالَ تَعَالَى وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرْشِ اِذْ قُضِيَ اِلَى مُوسَى الْاَمْرَ وَقَالَ تَعَالَى وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ اِذْ نَادَيْنَا وَقَالَ تَعَالَى وَمَا كُنْتَ شَاوِیًا فِیْ اَهْلِ مَدِیْنٍ تَتْلُو عَلَیْهِمْ الْاٰیٰتِ نَاوَالَ مَا كَانَ لِمَنْ عَلَیْهِ بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِذْ جِئْتَهُمْ اَنْ یُّوحٰی اِلَیْكَ اِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ بِالْحِجَابِ اللّٰہِ فَمَا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول میں پہننے انکو اخبار سابقہ پر اطلاع بخشی ہے لوگوں کے عبرت پر کرنے کو اور اس لیے کہ وہ اپنے دین دنیا میں نجات پائیں بعد اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اگرچہ پیغمبر کو انکے ایمان نے چر حص ہے کہ قوله وَلَٰنْ نُّطْعِمُ الْاَكْثَرَ مَنْ فِی الْاَرْضِ یُضِلُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَكَقَوْلِهِ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ وَمَا كَانَ اَكْثَرُھُمْ مُّؤْمِنِیْنَ اِلٰی غَیْرِ ذٰلِكَ مِنْ الْاٰیٰتِ یہ کہ اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم اس نعم و دعار الی غیر والرشد پر کوئی مزدوری و اجرت ان لوگوں سے نہیں مانگتے ہو بلکہ اللہ کے لیے یہ خرچہ اہی خلق کی کرتے ہو یہ تو ایک یادگار ہے و اس طرح سارے جہان کے اس سے عبرت و نصیحت و تذکرہ کر دینا و آخرت میں اہیاب نامی ہوں بالحدیث شریف دلیل و نعم و حجت روشن ہے اس بات پر کہ کسی پیغمبر کو آدم تا قیام اہل علم غیب نہیں ہے یہ علم خاصہ خدا کا ہے پیغمبر کی بزرگی یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو کوئی بات غیب کی وحی یا تعلیم کر دیتا ہے اور وہ پیغمبر اپنی است کو وہ بات پہنچا دیتا ہے مگر ہر غیب کی بات اسکو بھی بتائی نہیں جاتی ہے جنی بات کو بتانے میں مصلحت وقت ہوتی ہے اوتنی بات کی وحی آجاتی ہے یہ اس کو جس کا آنا ہی اختیار میں کسی رسول و نبی کے نہیں ہے بلکہ اللہ کے ارادہ و مشیت پر موقوف ہو سوجب انبیا و رسل غیب ان نہیں ہیں تو کبھی کسی پر شہید فقیر

[illegible]

[illegible]

کاہن سحر بخونہ جوجی وغیرہم کی کیا ہستی ہو کہ وہ غیب کے حال کہیں اپنے حق میں یا دوسرے شخص کے حق میں یا کسی بلا کو نال سکین یا کسیکو کچھ نفع پہونچا سکین یہ شان اسی معبود برحق کی ہے کہ نامہ وضار و نصرت سے مخلقت اور حاکم تمام جہان پر وہی ایک ذات پاک ہو کہ اَلْخَلْقُ وَالْاَمْرُ فَعَزَّ الْبَلِیَانِ ہین کہا ہو کہ قصہ یوسف علیہ السلام کا بتا مہا سجدہ اخبار غیب کے ہے اس لئے اسکی وحی اپنے رسول کو کی اسہین ایک تعریف سے طلعت ہے کفار قریش کو کہینکہ وہ حضرت کو جہلا تے تھے اور جاہد و معاند و حاسد و باغض تھے حالانکہ حقیقت حال کو جانتے تھے اور اکیس لیل قاطعہ ہے حضرت مکی صحت و نبوت پر ایسیلے کہ آپ امی محبت تھو نہ کہی تگا پڑھی اور نہ کسی عالم سے ملاقات کی اور نہ اپنے شہر چھان نشو و نما یا یا کسی اور شہر کو گئے معہذ بقصدہ و دراز حسن ترکیب و فصیح عبارت سے لائے اس معلوم ہو کہ یہ محض اسکی وحی سے خبر ملی ولہذا فرمایا کہ جبوقت اخوان یوسف نے اتفاق کر کیا تھا یوسف کو چاہ میں ڈالنے پر اور بنی یعقوب اسو سالت میں یوسف کو ساتھ کر کرنا چاہتے تھے تو اسوقت پاس اونکے نہ تھا اور جب حضرت م کا اسوقت و مانہ منہ ناز یا یا گیا تو حضرت کا علم شاہدہ متفق ہوا اور خود حضرت اسی قوم میں نہ تھے جنکو کچھ علم احوال عمم گذشتہ کا ہو اور نہ علماء اسر اختلاط تھا اس سے نفی علم بطور رویت ہی ثابت ہوئی اب کوئی طریق اس علم کا بجز وحی الہی کے باقی نہ رہا یہ مستلزم ہے سبات کو کہ جو کچھ آپ لائے ہین اوس پر ایمان لانا چاہیے لکن جب کفار معاصیرین ایمان نہ لگا تو اللہ نے کہا کہ گو تم انکی بدایت پر چریص ہو اور اسنے ایمان میں سبالذکر تے ہو لکن اکثر اون میں کے ایمان لانے والے انہین ہین یہ ۔ نو کفر جو اونکے ابا کا دین ہے نصمیم کر چکے ہین یہ آیت مثل اس آیت ہے اِنَّكَ لَا تَهْدِي عَمَّنْ اٰجَبَتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ اِنَّ اِلٰهَنَا رَبُّ الْعَالَمِیْنَ کہتے ہین قریش و یہود نے حضرت م سے پوچھنا برادران یوسف کا قصہ پوچھا تھا حضرت م نے شرح شافی بیان کی اور مطابق توریت کے یہ ذکر کیا کہ یہ اسید ہی مکہ وہ ایمان و اسلام لے آئینگے لکن وہ برخلاف ظن نبوی اسلام لانے حضرت م کو رنج و غم ہوا اللہ نے حضرت م کی عزت اس آیت سے فرمائی اور کہا اسے رسول تم کچھ ان لوگوں سے اس قرآن کی تلاوت پر یا اونکے ایمان لانے پر یا اس قصے کے بیان کرنے پر مزدوری نہیں مانگتی ہو ج طرح کہ علماء یہود مال لیکر سلسلہ بتاتے ہین یہ قرآن یا حدیث یوسف ایک ذکر ہے کافی قاطبہ و اسطرح سادہ جہان کو کچھ خاص انہین لوگوں کے لیے نہیں ہے وگا ین مِّنَ الْاٰیٰتِ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُعِزُّوْنَ عَلَیْہَا وَھُمْ عَنْہَا مُوَضُّوْنَ ۝ وَمَا یُؤْمِنُ اَكْثَرُھُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَھُمْ







اور زیادہ ایسے وَاَنْ اَقْرَبَتْ عَلٰی نَفْسِهِ مَوَدَّةً اَوْ اَجَزَتْ اِلٰی مُسْلِمٍ اَنْتَہٰی کلام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ اس بیان سے یہ بات ثابت ہوئی کہ سوا عبادت غیر اللہ کے یا نورجنگہ ذکر و پوہ ہی شرک میں جیسے گنہگار یا تاکا ہنہ پر لٹکانا یا رقیہ یا تمیم یا توکرنا یا تعلیق و وعدہ کرنا یا حلف بغیر اللہ کرنا یا رکنا عمل میں ان لٹیا کا ذکر اس جگہ بطور نمونہ کے کیا ہے ورنہ انواع شرک کی بہت ہیں بعد رسالہ تقویۃ الایمان کے جو رسائل بہت کمزور فی الحال اردو زبان میں لکھے گئے ہیں وہ اکثر انواع شرک پر محتوی ہیں جیسے اخصاص التوحید والفقاک ونحوہما ان رسائل میں بیان توحید کا بھی آگیا ہے جب شرک جنص شلوع رفتار و روحہ سے زیادہ تر مخفی ہے ان لوگوں کا ہے کہ بچپن اور اسکے تہام سے بغایت مشکل ہے اس لیے اہل تحقیق و علماء آئین نے یہ ضابطہ رکھا ہے کہ جس کسی قول عمل و فعل حال میں اہل علم کا اختلاف ہو کوئی کہو کہ یہ امر شرک ہے کوئی کہے کہ یہ شرک نہیں ہے تو ہر جگہ صورت خلاصہ نجات کی یہی ہے کہ اوس کلام سے بچو اور عامل فاعل قائل و صاحب مال ہو اگر شتباہ میں گرفتار نہ ہو یہ حکم شرک خفی کا ہے اور جو امور شرک کیہ علیہ الحال و ختم المقال میں اونسے احتراز کرنا ہر حال میں فرض میں ہے گو فرضاً علماء راسے و فضلاء دنیا و اوس میں تاویل کریں جیسے وہ لٹیا جن میں قبور میں مبتلا ہیں اور گوربت پر پرست حق میں اپنے اولیاء و شاخ کے عقائد و مخالفت توحید کہتے ہیں اور ان کے تصرفات ظاہری بلخی اور فیض و عالی کے بعد الموت قائل ہیں یا تصور شیخ کرستہ میں اولیٰ قبر سے استفادہ باطنی کے معتقد ہیں یا غیر اللہ کی نذر و نیت و نیاز سجالات میں یا اسلا و شایع کا وظیفہ کرتے ہیں و نحو ذلک فمالا یاتی علیہ الخصر کہ یہ سب امور بحسب تصریح علماء ربانی مثل ما قط ابن القیم اور ان کے شیخ عالیہ مقام ابن تیمیہ رحمہ اور مفتی محمد بن علی شوکانی رحمہ کے دخیل شرک جلی ہیں اور حکم دہی حکم مشرکین کا ہے بلا تفاوت و تفرقہ یہاں اس آیت باب سے ثابت ہے کہ جو طرح مشرکین سابقین و لاحقین اور منافقین متقدمین و متاخرین اس آیت کے نیچے دخیل ہیں اسی طرح وہ مومنین مسلمین اس آیت کے بھی دخیل ہیں جو باوجود ایمان و اختیار اسلام کے کسی طرح کا شرک جلی یا خفی کرتے ہیں کیونکہ انہیں شریف و مجسم ہونا شرک گمراہ ایمان کے معلوم ہوتا ہے اور آیت لیک اخبار غیب ہے کہ جو بات اس آیت کے جاہلون میں ہونے والی تھی بعد از ان مشہود لہا یا غیر کے اوسکی خبر پہلے سے اللہ پاک نے اپنی کتاب معجز بیان میں اپنے پیغمبر کو اور علماء آخرت ملت اسلام کو دیدی چنانچہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی صد سال سے ہمے اگلوں نے دیکھا اور اوسکی نوافی میں رسائل لکھے اور ہر بھی اپنی انکھوں کو اس ملک بلکہ بلاد عرب و حجاز میں آگاہ کرتی ہیں پرستی و تقلید پرستی و رسم پرستی کا بخوبی



کیا آیت پہنچی دلیل ہے کہ اکثر مومنین کا یہی حال ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بچنے والا شرک سے ان میں  
ایمان اسلام میں بہت تھوڑے لوگ ہیں وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ عوام کا لاعلم  
کا اچھلنے فکر کرنا حاصل ہے کہ وہ ہمیشہ سے شرک ہی کو ایمان و حسن عقدا جانتے ہیں اور منکر و توار کے کرنے  
کو طیار ہوتے ہیں اور اہل توحید کو سگ و خوک سے بدتر جانتے ہیں شکوہ تو ان شخص خاص کا ہے جو ایکو عالم  
فاضل متقی شیخ صوفی کہتے اور کہلاتے ہیں معہذا ما شرک زمانی توحید ہیں ان لوگوں کے رسائل  
مسائل و ملفوظات دیکھنے سے یہ دعوے ہمارا بخوبی ثابت ہے حاجت اقامت دلیل کی نہیں ہے  
کما میل

وَسُعِدُنِي فِي عَمْرِي بَعْدَ عَمْرٍٔ لَهَا فَنَهَا عَلَيْهَا شَوْهَدُ

اللہ تعالیٰ نے بعد اس ارشاد کے کہ اکثر ایمان لائے والے شرک ہوئے ہیں یہ فرمایا ہے کہ کیا یہ شیریں  
اس بات سے امن میں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب جانک اگر ان کو دہائیے کہ بقولہ تعالیٰ اَقَامِنَ الَّذِينَ  
مَكُرُوا وَالْمُتَنَبِّاتِ اَنْ يَخِيفَ اللَّهُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ  
اَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ اِنْ رَبُّكَ لَكَاوُفٌ رَحِيمٌ  
اور فرمایا اَقَامِنَ اَهْلَ الْاَرْضِ اَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنًا وَّهُمْ نَاثِرُونَ اَوْ اَمِنَ اَهْلُ الْاَرْضِ  
اَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضَعْفًا وَّهُمْ يَلْعَبُونَ اَفَاَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا اَمِنْ مَكْرَ اللَّهِ اِلَّا الْقَوْمُ  
الْخَاسِرُونَ اس سے معلوم ہوا کہ اہل شرک کو امن نہیں ہے آخرت کو عقوبت تو وہ سب اور ان کے مخصوص  
قرآنیہ و احادیث صحیحہ خود متیقن ہے بے شک کی جزا مخلوق مارا ابدال آباد تک بلا انقطاع متعین ہے یہی  
عقوبت دنیا سو وہ بھی مومنین و مشرکین میں مشاہدہ ہو چکی ہے طفیل میں ان گور پرستوں پرستوں  
کے سلطنت اسلام کے اکثر اقطار ارض سے جانی رہی علماء و سو کی دنیا طلبی نے سہل کم و غریب کرو یا یہ  
وَمَا اَمْنَدَ الَّذِينَ اِلَّا الْمُلُوكُ وَاحْبَادُهُمْ وَرَهْبَانُهُمْ

اس کے سوا کثرت دبا و قلت مطر و جدب فصول و تعطایام و الام و استقام انواع و اقسام و کثرت فتن  
و قلت تقویٰ و فوجہل و ذباب علم و نحو ذلک جو ہر سال نو پدید ہوتے رہتے ہیں یہ سب عقوبات  
آہی ہیں لیکن چشم دنیا و گوش شنوا انہیں ہے اس لیے کسی مشرک مومن و مرک خیال میں تنبہ اس پر نہیں آتی  
اور نہ حقیقت میں ان اشراک کی وجہ سے جو خاص مدعیان ایمان کلاتے ہیں کوئی ہن باتی نہیں آتی

یہاں تاں شرک سے بچنے والا  
ایمان و امن میں بہت تھوڑے  
لوگ ہیں وَقَلِيلٌ مِّنْ  
عِبَادِيَ الشَّكُورُ عوام کا  
لاعلم کا اچھلنے فکر کرنا  
حاصل ہے کہ وہ ہمیشہ سے  
شرک ہی کو ایمان و حسن  
عقدا جانتے ہیں اور منکر و  
توار کے کرنے کو طیار ہوتے  
ہیں اور اہل توحید کو سگ و  
خوک سے بدتر جانتے ہیں  
شکوہ تو ان شخص خاص کا  
ہے جو ایکو عالم فاضل  
متقی شیخ صوفی کہتے اور  
کہلاتے ہیں معہذا ما شرک  
زمانی توحید ہیں ان  
لوگوں کے رسائل مسائل و  
ملفوظات دیکھنے سے یہ  
دعوے ہمارا بخوبی ثابت  
ہے حاجت اقامت دلیل کی  
نہیں ہے کما میل



ہے یا وہ لوگ جو حق میں اسوات کو اعتقاد قدرت کا انجیزہ کہتے ہیں جس پر اللہ کے کوئی قادر نہیں ہے گور  
پرستوں کے افعال معلوم معروف ہیں پس یہ اقرار اونکا سابقہ ثابت ہے کہ اللہ عزوجل اونکا خالق و رازق و  
صداق ایمان کا ہے بمعنی اعم یعنی تصدیق نہ بمعنی خاص یعنی ایمان مؤمنین سو وقوع اس ایمان کا ان لوگوں کے  
حال شرک میں ہے یہ ایمان لائے ہیں وقت پر مشرک ہونیکے اسی وجہ کی طرف جہود و مفسدین گئے ہیں لیکن  
انہوں نے یہ تقریر جو یہ تھے اسجگہ بیان کی ہو کہ اونکا ایمان بمعنی اعم ہے نہیں کی حالانکہ اوسکا ذکر کرنا لا بد ہے  
تا کلام مستقیم ہو اور سہما سہ ایمان او سپر صادق آئے **وجہ دوم** یہ ہے کہ مراد اس آیت سے منافقین ہیں  
ظاہر میں مؤمن اور باطن میں مشرک تھے یہ حسن بصری سے مروی ہے **وجہ سوم** یہ ہے کہ مراد اہل کتاب  
ہیں کہ اپنی کتاب پر ایمان لاتے ہیں اور کفر بغیرہ میں تقلید اپنے علماء کی کرتے ہیں اور اسمیہ و غیرہ کو ابن اللہ  
کہتے ہیں پس ایمان لانا اونکا اپنے انبیاء پر حالت شرک میں ہے **وجہ چہارم** یہ ہے کہ مقصود اس سے  
وہ چیز ہے جو تلبیہ عرب میں واقع ہوتی تھی لبیک لاشریک لک لاشریک ہو ملک سو وہ اس تلبیہ میں اللہ  
ایمان لاتے حالانکہ مشرک تھے ابن عباس سے اسطرح مروی ہے **وجہ پنجم** یہ ہے کہ مراد اہل کتاب تھے  
کیونکہ یہاں شرک صغیر ہے جطرح کہ حدیث میں اسکی طرف اشارہ آیا ہے اور فرمایا ہے **الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ  
الْعَمَلِ سُرْيَا كَمَا رَأَوْا كِرَامًا يَأْتُونَ بِهَا بَعْدَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنَ السَّمَاءِ** **وجہ ششم** یہ ہے کہ مراد اس سے  
وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کو حالت خائیں بہوا جاتے ہیں اور وقت شدائد کے ذکر کرتے ہیں یہ عطا سے  
مروی ہے لیکن اس صورت پر یہ بات صادق نہیں آتی ہے کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں وقت مشرک  
ہونیکے مگر یہ کہ مجبور و نسیان ذکر و دعا کو وقت رخا کے مجازاً شرک کہا جائے گویا اوسنے بسبب اس نسیان  
و ترک دعا کے دوسرے معبود کو پوجا اور یہ بعید ہے حالانکہ اجتماع ان دو امر کا نامکمل ہے اسلئے کہ وقت  
ذکر و دعا کے متصف نسیان و ترک ذکر نہیں ہوتا ہے اور بات مقرر ہے کہ حال قید ہے اپنے عاقلین  
مگر یہ کہ اعتبار کیا جائے انجیزہ کا جس پر شے ہو کہ ایک علامہ صحیحہ تجوز ہے اور سی پر یہ قول حق تعالیٰ ہے  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ**  
**مُضْتَمٌّ** یہ ہے کہ مراد وہ مشرکین ہیں جو اسلام لے آئے ہیں کہ وہ قبل ایمان لانے کو مشرک تھے۔ ہم نے  
اپنی تفسیر میں یوں ہی حکم کیا ہے تقریر اسکی اسطرح پر ہے کہ ایمان نہیں لانا کوئی ان میں اللہ پر لیکن وہ  
مشرک تھا قبل اپنے ایمان لانے کو کلام سوجہ میں مثل کلام کے درجہ باقی میں ہے و الجواب الجواب

وجہ شہم یہ ہے کہ مراد شرک سے اس جگہ وہ خواطر و احوال ہیں جو حال ایمان میں عارض ہوتے ہیں اسکو بقا کی  
 نے واسطی سے حکایت کیا ہے اس میں یہ بات ہے کہ اگر ان خواطر و احوال پر شرک اکبر یا شرک صغیر صادق آتا  
 ہے تو خیر اور اگر وہ اس صدق کی خارج ہیں تو یہ وجہ فاسد ہے وجہ شہم یہ ہے کہ مراد وہ لوگ ہیں جو اللہ کے  
 ساتھ اسکی خلق کو مشابہ کرتے ہیں رَوَاهُ الْكُشَافُ عَنْ ابْنِ حَبَّانٍ تَغْيِيرُ السُّجُودِ كَيْ يَكُونَ لَوَلِیَّانِ لَاتِ  
 ہیں اللہ پر وقت تشبیہ دینے کو اللہ کو ساتھ ہی شے کو جو شرک ہو یا اکل بشرب ہو وجہ دوم یہ کہ مراد قول  
 قدیر ہے کیونکہ وہ واسطی بندیکے اثبات قدرت کرتے ہیں حَكَاهُ الشَّيْخُ فِي مَدَارِكِ التَّزْوِيلِ اسکی تقریر یہ  
 ہے کہ وہ ایمان لاتے ہیں اللہ پر درحالیکہ اثبات کرتے ہیں اسی چیز کا جو مختص باللہ تعالیٰ ہے واسطی غیر اللہ کے  
 اور یہ شرک ہو یا نازل بمنزلہ شرک کہ ہے وجہ یازدہم ابن عربی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے اکثر لوگ ایمان  
 نہیں لاتے مگر غیر اللہ پر اور ہمیشہ اللہ کے منکر ہیں سو بعض احوال میں اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں ہم اس  
 معبود کے جیسے ایمان لاتے ہیں پس اکثر ایمان لانے والے اللہ پر حال شرک میں ہوتے ہیں لیکن ظاہر نظم قرآنی  
 یہ ہے کہ ایمان باللہ و شرک بشاریک غیر المرع اللہ میں ہوتا مگر اسی طرح کہ غیر اللہ کو اللہ کے ساتھ شریک  
 نہیں لیتے اور درمیان ان دونوں میں کفر ہی وجہ دوازدہم یہ ہے جو ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ذکر کی  
 ہے کہ ایک شرک خفی ہوتا ہے جسکا شعور اکثر لوگوں کو نہیں ہے جیسے ستم گناہ باندہ منافقت غیر اللہ کو راقی  
 تمام کرنا یا تقدیم غرض کہ جلد وجہ جو مفسرین نے ذکر کیے ہیں وہ یہی ہیں جنکا ذکر اس جگہ ہوا اور یہ سارے  
 اقوال سب ہی میں اختلاف سبب نزول پر ہی نظم قرآنی سودہ صالح حل ہے ہر صدق سماوی ایمان پر ہمراہ وجہ  
 سبب شرک اور اعتبار افادہ لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا جسطرح کہ اصول میں مقرر ہے مثلاً اہل شرک  
 میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ ایمان ہمیں لگا اکثر ان کے اس بات پر کہ اللہ خالق رازق ہے لیکن وہ شرک باللہ میں  
 بسبب عبادت ہنام کے یا جو شخص مسلمان کسی شرک خفی میں گرفتار ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ ایمان نہیں لاتا مگر  
 وہ اللہ پر کہ وہ شرک ہو کیسبب اس شرک خفی کو اسطرح سارہ وجہ میں مثل اسکے تفریر کر سکتے ہیں اور صیغہ  
 ایمان کہ ہے کہ ایک وجہ متقل ہو اور یہی وجہ وار جہ ہے ہمارے گمان میں اگر کسی مفسر نے اسکا ذکر نہیں  
 کیا ہے یہ کہہ سکتا کہ وجہ ذات کے انصاف کا ساتھ ایمان کے وقت تلبس بالشرک کے شکل ہے درست  
 ہے لیکن جواب اسکا ماسبق سے معلوم ہو چکا مثلاً اہل جاہلیت کا ایمان مجامع للشرک ہی مجرور قرار ہوتا  
 ساتھ اس بات کو کہ اللہ خالق رازق ہے سو یہ کچھ منافی ان کے شرک کے نہ تھا اسطرح کہہ سکتے ہیں کہ جو

مسلمان گرفتار شرک صغریٰ یعنی ہمدردی و کچھ غیر سنائی وجود ایمان نہیں ہے اس لیے کہ شرک صغریٰ یعنی اپنے فاعل کو  
 سماؤ ایمان سے خارج نہیں کرتا ہے و لہذا کفارہ اوسکا تعویذ بابرہ و ہول ہے کہ تقدیر اب یہ بات سمجھ  
 ہیٹری کہ ایمان حقیقی و شرک خفی بعض مومنین میں مجہم ہو جاتا ہے ایمان مجہم اعم و شرک حقیقی اہل جاہلیت  
 میں ہی جم تھا اسی طرح حق میں اہل کتاب کے کہہ سکتے ہیں کہ اومنین ایمان بجا انزل اور شرک سبب  
 اسکے کہ وہ بعض مخلوق کو ابنا راہ کہتے ہیں مجہم ہے و ہکذا فی بقیۃ الوجوہ میرا اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا کہ کیا مومنین شرکین اس بات سے کہ ان میں ہیں کہ کوئی غاشیہ عذاب کا اونسے پاس آئے یہ ہتفہام  
 بطور انکار کے ہر غاشیہ وہ چیز ہے جو اوکو ڈرانے کے بقولہ یوم یقتلہا ہم العذاب یعنی کوفہم و ذم  
 حکم ارجع بعض نے کہا اور غاشیہ سے سمجھا ساعہ ہر کسی نے کہا صاعقہ یا قارعہ یا قریعہ یا قریعہ عامہ  
 اور اگر عموم پر حمل کریں تب بھی کوئی مانع نہیں ہے یا چانک قیامت آجائے بغیر سابقہ علامت کے اور انکو  
 آگاہی نہ ہو کہ وہ آنے والی ہے کیونکہ لوگ بازاروں میں ہونگے اپنے کام کاج میں کہ کیا ایک صیغہ کو  
 جوش ہوگا وہ کچھ طیاری میں اس نغمہ کے یہ نہ ہونگے کہ ساعت سررا کہڑی ہوگی قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي  
 اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ عَلِمْتُ اَنْ اَكُوْنُ مِنَ الْمُتَّبِعِيْنَ وَبَشِّرَ النَّاسَ اَنْ اَنَا صَنِيعُ لِلشُّرَکَیْنِ کہہ میری  
 راہ ہے بلاتا ہوں اللہ کی طرف سبھ بوجہ کمین اور جو میرے ساتھ ہے اور اللہ پاک اور میں نہیں شرک  
 بتانے والا **الف** اللہ سے اپنے رسل الی التقلین یعنی پیغمبر جن انس کو یہ حکم دیا کہ تم لوگوں کو اس بات  
 کی خبر دو کہ یہ میری راہ و سنت ہے یعنی دعوت کرنا طرف شہادت لا الہ الا اللہ وحدہ لا شرک لہ کے میں جو  
 تمکو اس طرف بلاتا ہوں سولہ تین و برہان کی راہ سے سمجھ بوجہ کہ بلاتا ہوں اس طرح جو شخص حقارت تابہ ہے  
 وہ ہی اسی طرف بلاتا ہے جس طرف کہ رسول خدا نے بلایا ہے بصیرت و یقین و برہان عقلی و شرعی پر اور میں  
 اللہ کی تشریح کرتا ہوں اور اسکو اعظم و اقدس جانتا ہوں اس بات سے کہ کوئی انکا شرک یا نظیر یا عدیل یا  
 مدید یا ولد یا والد یا صاحب یا مشیر ہو وہ بڑی برکت والا مقدس و منزہ ہے ان سب امور سے  
 ساتون آسمان و زمین و اسے اوسکی نشیہ کرتے ہیں اور ہر شے انکی باکی بولتی ہے و لکن تم اوکی تسبیح  
 کو نہیں سمجھتے وہ علیم غفور ہے

مرغان چمن صبح صبا حی خاندن ترابا صطلاے

فتح البیان میں کہا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم مشرکوں سے کہہ دو کہ یہ دعوت و طریقہ جہنم



رَسُولٌ فَدَخَلَتْ مِنْ فِيْهِ الرُّسُلُ وَاَمَّا هُوَ فَيَقْدِرُ كَانَا يَكْلُلُ الطَّعَامَ اس حجبہ مریم کا وصف  
 اشرف مقامات میں ساتھ صداقت کے کیسے اگر وہ نبیہ ہوتیں تو ذکر نبوت کا ہی آنا کیونکہ یہ جگہ نبی ذکر  
 تشریف عظام کی لکن یہ صدیقہ ہونا مریم کا توفیق قرآن و ثنابت ہوا بن عباس نے تفسیر جلال میں کہا ہے یہ زہرا  
 اہل مائین ہوتی ہر جہت پر تہ ہو بلکہ زمین کے آدمی تھے اس قول بن عباس کی تائید اس آیت شریف ہوتی  
 ہے وَمَا ارْسَلْنَا مِنْكَ مِنْ الْمُرْسَلِينَ اِلَّا اَلَهُمْ لِيَا كُوْنُ الطَّعَامَ وَيَكْسُوْنَ فِيْ اَسْوَاقِ الْحِمْوِ وَقَوْلُهُ  
 تَعَالٰی وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا كَانَا كُوْنُ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِيْنَ ثُمَّ صَدَقْنَا لَهُمُ الْوَعْدَ لَنُجِزَنَّهُمْ  
 وَمِنْ نِّسَاءِ وَاَهْلِكَا الْمُسْرِفِيْنَ وَقَوْلُهُ تَعَالٰی مَا كُنْتُ بِدُعَاةِ الرُّسُلِ الْاٰیۃ مراد قرآن و حجبہ  
 مدن میں یہ کہ وہ کاؤن کر لوگ تھے جسکے طباع و خلاق جہا پیشہ ہوتے ہیں یہ بات معهود و معروف ہے بکمال  
 اہل ن کر اگر انکی طبیعتیں بنسبت اہل بوادی کے ارق و لطیف ہوتی ہیں اور اہل رلیف و سواد اقرب بحال  
 ساکنان بوادی ہوتے ہیں و لہذا اسنے فرمایا ہے الْاَغْرَابُ اشَدُّ كُفْرًا وَثَقَاتُ الْقِتَادَةِ كُنْ كَمَا اہل ن  
 اعلم و علم ہوتے ہیں بنسبت اہل عور کے حدیث میں آیا ہے کہ ایک اعرابی نے حضرت محمد پر یہ سبھا حضرت  
 نے اوسکے مکافات میں یہاں تک یاد دی کی کہ وہ رہی ہوا تب فرمایا لَقَدْ هَمَمْتُ اَنْ اَكْتُبَ هَبْءًا  
 مِنْ قُلُوبِ اَوَانَصَارِيْ اَوْ تَقْعِيْ اَوْ دَوَسِيْ حَدِيْثِ عَمْرِىْ مِنْ رَفْعًا ایا ہے کہ اِنِ الْمُؤْمِنُ الَّذِیْ یُجَالِطُ  
 النَّاسَ وَیَصْدِرُ عَنِ اَدَاہُمْ حَیْزًا مِنَ الدِّیْنِ لَا یُجَالِطُهُمْ وَلَا یَصْدِرُ عَنْہُمْ اِذَا هُمْ یُزَامُوْنَ بِجَسَدَانِ  
 وَالْاِیْمَانِ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ مِنْ اَمْرِیْ  
 فِي الْاَرْضِ فَتَكُوْنُ لَهُمْ قُلُوبٌ یَقْفُوْنَ بِهَا الْاٰیۃ ان خبر کو سنکر جان سکتی ہیں کہ اسنے کافروں کو کہا  
 کیا اور مومنوں کو بھان دی اسکی سنت اسکی خلق میں یوں ہی جاری و جاری ہر دہندہ فرمایا کہ  
 آخرت کا گہر بہر ہے دہان لوگوں کو جو اسے درتے ہیں یہو جہت کہ ہم مومنوں کو ہر نیامین نجات  
 دی اسی طرح ہمنا انکے لیے دار آخرت میں ہی نجات لکھ کہی ہو یہ اونسکے لیے دنیا سے کہیں زیادہ بہتر ہے  
 کہو لہ اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ نَقُوْمُ الْاَشْہَادُ یَوْمَ لَا یُفْعَلُ الظَّالِمِیْنَ  
 مَعْلَدٌ لَّهُمْ وَلَهُمْ لَٰعْنَةُ الْكَفْرِ سُوۡرَةُ الْاٰنْکَارِ کو طرف آخرت کو صفات یا نیسے صلوة الاولی و سبھا لجامع و  
 عالم اول بارہ الاولی دیوم الخمیس فتح البیان میں کہا ہوا آیت بایں میں ردت اس قائل پر جو کہتا ہے کہ کوئی رسول  
 رسول ہو کر کیوں نازل ہوا نیسے جسے پہلے نبی نبی رسول مقرر کیے ہوں نہ ملا کہ سملوات آیت دلیل ہے سبات پر کر کوئی

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰



نبی تہمان سے یا جنات میں سے مبعوث نہیں ہو بعض نے کہا چار عورتیں پیغمبر ہوئیں ہیں سیدہ ماریہ بنتی  
 مریم و حوا حالاکہ یہ بات کہ انبیاء رجال ہیں یہ ہولہ میں زنا میں سے ایک امر معروف تھا نزدیک عرب کے  
 سے مراد ام صبا میں صحرائین سلیہ کہ ماتی لوگوں پر خدا و سختی غالب ہوتی ہے اور شہر لے نام عقل کامل بحکم  
 اجل الفضل ہو کرتے ہیں وہ مرد و مرد را حق کند عقل لایہ نور و بے رونق کند حسن کہا بدر و جن و  
 زنان میں کوئی نبی نہیں ہوا کیا یہ مشرک جو نبوت محمد کے منکر ہیں انہوں نے سیر زمین کی انہیں کی کہ یہ صاع  
 اعم گذشتہ کو یہ بہتو اور عبرت پکڑتے اور انکے عذاب نازل کو یاد کر کے اس تکلیب سے باز آتے حسن نے کہا انہو  
 ریختے کہ اللہ نے قوم نوح و قوم لوط و قوم صالح و غیرہ اعم کو کس طرح عذاب کیا دار آخرت یعنی جنت بہتر ہے  
 دار دنیا سے واسطہ الہی کہ تو نے کیا تم سب بات کو نہیں سمجھتے یعنی حسین نظر نہیں کرتے کہ عبرت بیکر و اور ایمان  
 لاؤ حتیٰ اذا استنسیل الرسول و ظنوا انہم قد کذبوا جاءہم نصرنا ففتحی من نشاء ما وکایہ وکایہ  
 عن القوم الخیر میں یہاں تک کہ جب امید ہونے لگو رسول اور خیال کرنے لگو کہ اللہ نے جو وہ کہہا تھا پہنچی ہو  
 مدد ہماری پہر بجا دیا جنکو مٹنے جانا اور پہنچی نہیں جاتی آفت ہماری قوم گنہگار سے ف یعنی وعدہ  
 عذاب کو دیکھیں یہاں تک کہ رسولنا امید ہونے لگو کہ شاید ہماری زندگی میں نہ آیا بھیجے آوے اور انکے یار  
 خیال کرنے لگو کہ شاید وہ وعدہ خلاف تھا اتنے خیال سے آدمی کا فہم نہیں ہوتا اگر جانتا کہ یہ خیال ہے  
 ہے انہو اللہ تعالیٰ ذکر فرماتا ہے کہ ہماری مدد رسول و نیر وقت ضیق حال انتظار فرج من اللہ کے احوال اوقات  
 اللہ میں نازل ہوا کرتی ہے کہ قولہ تعالیٰ و ذکر لکوا حتی یقول الرسول و الذین امنوا معہ ما نضر  
 اللہ لہ لفظ کذبوا میں دو قرأتیں ہیں ایک بالتشدید عائشہ رضی اللہ عنہا اسی طرح پڑھتی تھیں بخاری  
 میں ان سے اسی طرح مروی ہے اور ابن عباس نے بالتخفیف پڑھا ہے اور کہا کہ وہ بشر تھے پہر یہ آیت  
 پڑھی حتی یقول الرسول لہ ابن مسعود بھی قائل تخفیف کے تھے مگر ان دونو صاحبوں سے قرأت تشدید  
 ہی مروی ہے ابن جریر نے قرأت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے اور کہا ہے کہ جمہور سے یوں ہی مشہور ہے  
 اور دوسرے قول کو زلیف دردی کہا ہے اور پسند نہیں کیا واللہ اعلم فیہ البیان میں کہا ہے کہ جو بول  
 اپنی قوم کے ایمان لائے بسبب انکے انہماک کے کفر میں نا امید ہو کر اور گمان کیا کہ انہوں نے جو وہ کہہا  
 تھا ایک جماعت صحابہ معین کسائی و فرار نے لفظ کذبوا تخفیف پر بنا کر مفعول پڑھا ہے بخیر قوم کو یہ گمان ہو کہ ان  
 رسولوں نے جو وہ کہہا کہ عذاب لایگا وہ تو اتنا نہیں آیا اور انکی تصدیق نہ کی یا تو مٹنے بظن کیا کہ رسول و عوی نصر

وہی ہے جو وہ کہہا تھا  
 اللہ تعالیٰ نے ان کو نصرت فرمائی  
 اور ان کو نصرت فرمائی  
 اور ان کو نصرت فرمائی  
 اور ان کو نصرت فرمائی

ہے جو نہ ہو بل یا خود رسل کو یہ گمان ہوا کہ کہنے جو یہ بات کہی تھی کہ ہکواہ فی نصرت لیکی اس میں ہم جو ہوئے ہوں وہی ہوں۔ دوسری جگہ  
نے اس لفظ کو بالمشدد پڑا ہے اس کے معنی واضح ہیں یعنی رسل کو یہ گمان ہوا کہ انکی قوم نے انکو جو بنلایا وعدہ آمد عذاب نیز  
بعض نے کہا ظن اس جگہ بمعنی یقین ہو کیونکہ رسل کو ہر امر کا یقین ہو چکا تھا کہ قوم انکی مذہب خازن نفعی جس نے اس  
آیت کو ایمان میں بہت اظہار کی ہو اس کے ذکر کرنے میں اس جگہ زیادہ فائدہ نہیں ہے بلکہ جب ظن ہو یا یقین  
الہی کی مدد انکو انی ابن مسعود کہتے ہیں مجھ کو قدرت تعین کی حضرت اسے محفوظ ہے یعنی سورہ یوسف میں سلف کا کلام  
اس جگہ جمہور طرف خلاف صحابہ کے یہ حال اس کے لئے بندوں میں سے چاہتا ہو وقت نزول عذاب کے کفار پر نجات  
دیتا ہے رسل اور ان کے اتباع مؤمنین ناجی ہوتے ہیں اور مذہب میں ہلاک ہو جاتے ہیں اس کا عذاب و ترک قوم مجربین سے  
وہیں نہیں ہوتا بن عباس نے کہا اللہ نے رسول بھیجا وہ انہوں نے اپنی قوم کو خبر دی کہ اللہ کا مطیع ناجی ہو اور معرض  
معذب عامی لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصَدِّقًا لِّمَا  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ البتہ انکے احوال سے اپنا قیاس کرنا ہے عقل  
والہو کو کچھ بات بنائی ہوئی نہیں لیکن ہوا فہم اس کلام کے جو اس سے پہلے ہو اور کہو ناہر جیہ کا اور راہ چھائی اور چہرانی  
اُن کو کو جو یقین لاتے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُن رسولوں کو قصے میں جو ان کے سامنے گذرے  
کہ ان کو کو چھو نجات دی اور کہ ان کو ہلاک کیا عقل مند ان کے لیے ایک بڑی عبرت و نصیحت و عیبت و پند و نسیب ہے قرآن  
کچھ بنائی ہوئی بات نہیں کہ اس پر جوڑی ہو اور بدوع بندی افسر پر داری کی ہو بلکہ جو کتابیں آسمان سے نازل اس  
قرآن کے اور ہی ہیں یہ ان کتابوں کی تصدیق و تحقیق و توشیح کرتا ہے صحیحہ کو علیحدہ اور تحریف و تبدیل کو علیحدہ تاکہ  
ہے اور ان سب پر حکم نسخہ کا جاری کرتا ہے یا انکی کسی بات کو مقرر کرتا ہے اس میں تفصیل ہے ہر شے کو حلال حرام  
و محبوب و مکروہ و غیر ذلک کی طاعات و واجبات و مستحبات کا حکم دیا ہر محرمات و منہیات و مکروہات و نحو ہائے منہ کیا ہے ان  
و غیر بتقبل مجملہ تفصیل اس واسطے کہ انکی تشریح و مائت ملحوظات کا کاشف و موضح ہے اس لیے اسطو ایمان یا ان کو  
ہر دو رحمت ہے ہر دو نازل غی سے طر شاہ اور ضلال سے خطر سارہ کرایا ہوا ہے میں اور رب عباد سے جو یا رب رحمت نیا ویم المعاد  
میں تَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ أَنْ يَجْعَلَ مَا فِي الْقُرْآنِ حَقًّا لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ البتہ وجوہ و وجوہ و وجوہ و وجوہ و وجوہ  
بِالصَّفْقَةِ الْحَامِدَةِ فَمِنْ بَيْنَ مَا كُنَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا يَمْشِي فِي الْأَرْضِ جَوَاسِمٌ مِّثْلَ الْقَرَارِ يَمْسَحُ  
و پیر یوسف کے فکر و بصیرت سے خلاص بنوا اہل وحیرت کی کسی کہا عبرت الیک طرح کا اعتبار کرنا ہو یعنی عبور کا طرف معلوم  
بجانب مجبوران عبرت اہل عقول کے یہ ہو کہ اپنی عقل سلیم سے مصالح دین کی تدبیر کر دین ان قصص کا عبرت ہو اس لیے کہ یہ شتمین میں





ہم کہیں بتائے گئے اور جو الفاظ داخل متشابہات میں ہیں کیا ضرور ہے کہ ہم ان میں خوض کریں میرا  
دل اس کارروائی سے خواہ سلف کی ہو یا خلف کی نہایت قلق میں ہے عفا اللہ عنہم یہ آیات اس  
سورت کی یا یہ اخبار رسل کی یا یہ نشانیاں اس قرآن پاک کی آیتیں ہیں اس سورہ کا مد عجیبہ الشان کی اور  
یہ قرآن جو ہر طرف سے تیرے رب کے اُترے ہوئے ہے اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے لیکن اکثر  
لوگ اپنے شرکین کو کہہ کر اس حق منزل پر ایمان نہیں لاتے بجا چاہتے ہیں کہ جب اللہ نے ذکر ان کے ایمان  
نہ لایکا کیا تو ایسی دلیل ذکر کی جو تصدیق فرمائی کہ جب کرتی ہے چنانچہ فرمایا اللہ اَلَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ

بَعِیْرَ عَمَدٍ تَرْوٰہَا فَاَنْزَلَ اَسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ وَ تَخْرُجُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ کُلٌّ یَّجْرِیْ فِیْ کَاجِلٍ مُّسَمًّیٍّ  
یَدْبُرُ الْاَکْمَرُ یَقْتُلُ الْاَیَّاتِ لَعَلَّکُمْ یَلْقَآءُ رَبَّکُمْ تَوْفِیْقُوْنَ ۝ السورہ ہے جسے اونچے بنائے آسمان  
سے ستون دیکھتے ہو پہر قائم ہوا عرش پر اور کام لگا یا سورج و چاند ہر ایک چلتا ہے ایک ٹھہری مدت تک  
تدبیر کرتا ہے کام کی کہو کتاب نشانیاں شاید تم اپنے رب سے ملنا یقین کرو ف ٹھہری مدت تک  
اپنے قیامت تک یا اپنے اپنے دور تک سورج ایک برس اور چاند ایک مہینے تک پہر نیا دور شروع کرنے  
میں اپنے اللہ نے اپنے کمال قدرت و عظیم سلطان کی خبر دی کہ اللہ وہ ہے جسکے اذن و امر سے آسمان  
بغیر کچھ کے اونچے ہو کر نیچے زمین سے اور آسمان اس بلندی کا اُسکے اذن و امر و تغیر سے ہوا کہ اسکی  
انتہا تک کوئی نہیں پہنچ سکتا ہے اور نہ اسکی غایت کا ادراک کر سکتا آسمان دنیا ساری زمین کا محیط  
ہے اور جو پہر اور گرد زمین کے ہر جیسے پانی رہو اسکو سب نواحی و جہات و اطراف سوا گہیرے ہوئے ہے  
اور ہر جانب سے بحیران زمین پر بند ہے اور بعد ما بین آسمان زمین کا ہر ناحیہ سے پانچ سو برس کا فاصلہ  
ہے اور نہ اسکا فی نفسہا پانچ سو سالہ راہ ہے یعنی اُل اسقدر مسافت کہ کتاب ہے پہر دوسرا آسمان محیط  
ہے آسمان دنیا کو مع اُس کے جسکو وہ حاوی ہے اور فاصلہ ما بین ہر دو پہر کا پانچ سو سال کا راستہ ہے  
اور دل پانچ سو برس کا اسی طرح آسمان سوم و چہارم و پنجم و ششم و ہفتم محیط ماتحت ہے کما قال اللہ تعالیٰ  
اللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَ مِیْنَ الْاَرْضِ وَ مِثْلَهُنَّ حَدِیْثٌ مِّنْ اٰیٰتِہٖ مَا السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ  
وَمَا فِیْہُنَّ وَ مَا بَیْنَهُنَّ فِی الْکُرْسِیِّ اَلَا کُلٌّ فِیْ رِکْبَۃٍ مُّلَکَۃٍ بِاَرْضٍ فَلَآءِہِ الْکُرْسِیُّ فِی الْعَرْشِ کِیْلَکَ  
الْحُلَقَۃِ فِیْ کِیْلَکَ الْفَلَآءِہِ یَعْنِی سَاعِدُنِ آسمان ساگر سی کے ایسے ہیں جیسے ایک جھلا ہو کسی زمین صحراء  
میں اور کرسی سانسے عرش کے مثل اُس جیلے کے اس صحرائے میں ہے اس سے عظمت عرش عظیم کی

جسے  
سورہ  
یوسف  
۱۲

بغایت درجہ ثابت ہوئی جسکے تصور سے ذہن تنگی کرتا ہے دوسری روایت میں آیا ہے الْعَرْشُ كَالْقُرْآنِ  
 لَقَدْ رَفَعْنَاهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اور بعض سلف و کہات کہ بعد مابین عرش کا زمین تک پچاس ہزار  
 سالہ راہ کا ہے اور بعد مابین ہر دو قطر عرش کا پنجاہ ہزار سالہ ہے اور خود عرش ایک یا قوت سرخ  
 ہے ابن عباسؓ و مجاہدؓ و حسنؓ و قتادہؓ وغیرہ نے کہا ہے کہ آسمانوں کے لیے ستون ہن لیکن و کہائی نیز  
 ویتے ایاس بن معاویہ نے کہا آسمان میں پر مثل قبہ کے ہے یعنی بلا ستون اسی طرح قتادہ نے بھی  
 کہا ہے لائق سیاق ہی یہی ہے اور ظاہر اس آیت سے وَبَنَيْنَا السَّمَاءَ اَنْ نَقَعُ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا  
 يَافُئِه اس صورت میں یہ کہنا کہ تم سکودیکھتے ہو تا کید ہے اس نفی کی یعنی یہ آسمان اونچا ہے نیز ایسے  
 ستون کے جسکو تم دیکھو سو ہی بات قدرت میں کاملہ ہے استوار علی العرش کی تفسیر سورہ اعراف میں  
 گذر چکی ہے یہ ستوا جسطرح پر آیا ہے اسی طرح پر اسکا مہر کرنا چاہیے بغیر ثبوت و کیف و تعطیل و تبدیل  
 کے بخالی اللہ علو کبیر اجل سے سے یہ مراد ہے کہ تا انقطاع زمان بقیام قیامت سوج و جانڈ نکلنے میں  
 کہ قولہ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا بَعْضُ نَمَّ کہامراد مستقر ہے ان دونوں کا زیر عرش متصل شکم  
 زمین جانب دیگر ہے کیونکہ مہر و ماہ و سار کو کب جب اس جگہ پہنچتے ہن تو عرش سے دور تر ہونے  
 میں قول صحیح ہے کہ قائم ہن عرش ایک قبہ ہے متصل عالم اسوج سے اور مثل سائر افلاک کے محیط ہیں  
 ہے کیونکہ اس کے قوائم ہن اور اٹھانے والہ ہن جو اسکو اٹھائے ہوئے ہن اور یہ بات فلک مستدیز  
 ثابت نہیں ہے جس شخص نے تدبر آیات و احادیث صحیحہ کا کیا اس پر یہ بات واضح غیر مخفی ہے و الحمد للہ  
 آفتاب ماہتاب کا ذکر خاصہ اسجگہ ہوا بطور فرمایا ہے کہ سات کو اکب سیارہ ہن یہ دونوں اظہر تر ہن  
 اور سیارات شہر کو اکب ہن اور جو ثابت ہن اون ہن یہ دونوں عظم تر ہن پس جب کہ یہ سخن  
 نہیں تو سار کو اکب بطریق اولیٰ سخن ہوئے جسطرح دوسری آیت میں اس بات پر تنبیہ فرمائی ہے لَا  
 تَسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ حَالَاكُمْ  
 یہ تصریح اور جگہ ہی ہو چکی ہے بقولہ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَسْجُورَاتٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا تَخْلُقُ  
 الْاَمْوَ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ آیات کی تفصیل سے دلائل دالہ ہن توحید پر کہ لَا إِلَهَ إِلَّا  
 هُوَ وَكَذَلِكَ يُعِيدُ الْخَلْقَ اِذَا اَشَاءَ كَمَا بَدَأَ اَوَّلَ الْبَيَانِ میں کہ ہے عمد سے مراد اساطین و قوائم  
 ہن یعنی یہ آسمان قائم ہن بغیر ایسے عمد کے جن پر متعدد ہن زجاہ نے کہا عمد اللہ کی قدرت ہی

اور جو ثابت ہوئی جسکے تصور سے ذہن تنگی کرتا ہے دوسری روایت میں آیا ہے الْعَرْشُ كَالْقُرْآنِ  
 اور بعض سلف و کہات کہ بعد مابین عرش کا زمین تک پچاس ہزار سالہ راہ کا ہے  
 اور بعد مابین ہر دو قطر عرش کا پنجاہ ہزار سالہ ہے اور خود عرش ایک یا قوت سرخ  
 ہے ابن عباسؓ و مجاہدؓ و حسنؓ و قتادہؓ وغیرہ نے کہا ہے کہ آسمانوں کے لیے ستون ہن لیکن  
 و کہائی نیز ویتے ایاس بن معاویہ نے کہا آسمان میں پر مثل قبہ کے ہے یعنی بلا ستون  
 اسی طرح قتادہ نے بھی کہا ہے لائق سیاق ہی یہی ہے اور ظاہر اس آیت سے وَبَنَيْنَا  
 السَّمَاءَ اَنْ نَقَعُ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا يَافُئِه اس صورت میں یہ کہنا کہ تم سکودیکھتے  
 ہو تا کید ہے اس نفی کی یعنی یہ آسمان اونچا ہے نیز ایسے ستون کے جسکو تم دیکھو  
 سو ہی بات قدرت میں کاملہ ہے استوار علی العرش کی تفسیر سورہ اعراف میں گذر چکی  
 ہے یہ ستوا جسطرح پر آیا ہے اسی طرح پر اسکا مہر کرنا چاہیے بغیر ثبوت و کیف و  
 تعطیل و تبدیل کے بخالی اللہ علو کبیر اجل سے سے یہ مراد ہے کہ تا انقطاع زمان  
 بقیام قیامت سوج و جانڈ نکلنے میں کہ قولہ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا  
 بَعْضُ نَمَّ کہامراد مستقر ہے ان دونوں کا زیر عرش متصل شکم زمین جانب دیگر  
 ہے کیونکہ مہر و ماہ و سار کو کب جب اس جگہ پہنچتے ہن تو عرش سے دور تر ہونے  
 میں قول صحیح ہے کہ قائم ہن عرش ایک قبہ ہے متصل عالم اسوج سے اور مثل سائر  
 افلاک کے محیط ہیں ہے کیونکہ اس کے قوائم ہن اور اٹھانے والہ ہن جو اسکو اٹھائے  
 ہوئے ہن اور یہ بات فلک مستدیز ثابت نہیں ہے جس شخص نے تدبر آیات و احادیث  
 صحیحہ کا کیا اس پر یہ بات واضح غیر مخفی ہے و الحمد للہ آفتاب ماہتاب کا ذکر  
 خاصہ اسجگہ ہوا بطور فرمایا ہے کہ سات کو اکب سیارہ ہن یہ دونوں اظہر تر ہن  
 اور سیارات شہر کو اکب ہن اور جو ثابت ہن اون ہن یہ دونوں عظم تر ہن پس جب کہ  
 یہ سخن نہیں تو سار کو اکب بطریق اولیٰ سخن ہوئے جسطرح دوسری آیت میں اس بات  
 پر تنبیہ فرمائی ہے لَا تَسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ  
 اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ حَالَاكُمْ یہ تصریح اور جگہ ہی ہو چکی ہے بقولہ  
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَسْجُورَاتٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا تَخْلُقُ الْاَمْوَ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ  
 الْعَالَمِينَ آیات کی تفصیل سے دلائل دالہ ہن توحید پر کہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَكَذَلِكَ  
 يُعِيدُ الْخَلْقَ اِذَا اَشَاءَ كَمَا بَدَأَ اَوَّلَ الْبَيَانِ میں کہ ہے عمد سے مراد اساطین  
 و قوائم ہن یعنی یہ آسمان قائم ہن بغیر ایسے عمد کے جن پر متعدد ہن زجاہ نے کہا  
 عمد اللہ کی قدرت ہی

جس کا اسمان تھمے ہوئے ہیں کہو یہ قدرت نظر نہیں آتی ابن عباسؓ نے کہا تمہیں کیا معلوم ہے شاید  
ستون ہوں جن کو تو نہیں دیکھتا ہے جہوہ و مفسرین و حریف قاصد کا قول یہ ہے کہ آسمان بالکے زمین قبہ  
کی طرح ہے ابن عباسؓ نے کہا آسمان چار فرشتوں پر ہے ہر زاویہ پر ایک فرشتہ مقرر ہے استوار سے وہ  
استوار اور ہے جولائن اس کی ذات پاک کے ہو یہی مذہب ہے سلف کا معتزلہ نے کہا استوار  
بغضے استیلا ہے ساتھ حفظ و تدبیر کے مکن حق یہ ہے کہ استوار عرش پر ایک صفت ہو اللہ سبحانہ کی  
بلکیت اس باب میں بڑے بڑے زلازل و بلابل و قلاقل علماء است میں ہو چکے ہیں اور کتب و مسائل  
مستقل تالیف ہوئی جس کی احتیاج است کو نہ تھی سلف نے آیات صفات کو ظاہر پر بلاتا و دلیل و تشبیہ  
و تمثیل جاری رکھا ہے اور زیادہ غرض اس بارہ میں نہیں کیا معتزلہ و علماء کلام نے تاویل اختیار کی  
یہ تاویل حقیقت میں ایک فرع ہے تکذیب کی ہمارے لیے اس قدر کافی ہے کہ ہم ظاہر آیات کتاب عزیز  
و سنت مطہرہ پر ایمان لائیں یہ ایمان لانا کا قذہ اہل اسلام و حجب ہے اور تعطیل و تمثیل و تکلیف سے  
بچیں اور جو تشبیہ و تجسیم الفاظ اور سے متبادر ہوتی ہے اس کا علاج اس کلام اجمالیہ سے کریں لیکن  
کوشلہ شعی و کلمہ یکن لہ کفووا احد اور ہر طرف تاویل و غرض کے تلفت نہ ہوں ہم کیا اور  
ہماری تاویل کیا مالا للذباب و ذب الا ذباب اللہ تعالیٰ نے سلف صلحا کو اس بلا سے عافیت  
میں کہا تھا جب سے وہ عافیت متاخرین است پر سے اٹھ گئی عقائد باطلہ و مذاہب زائغہ و بدع مضلہ  
حادث ہو گئے دنیا صدق کل نفس و دینہا بن گئی اسلام میں غربت غم گئی یہ سب مفسد اسی  
تصعب و جہل کے ہیں فانما لہ تخریر شمس و قمر سے مراد تاویل ہے لیکن نقاد و سبب منافع خلق و مصلح  
عباد میں حرکت ستمہ ایک حد پر غربت سے حدوث و قباہ کائنات میں نفع رسان ہے ہر ایک ان  
میں کا ایک وقت معلوم معین تک جاری و ساری ہے وہ وقت فنا و دنیا و زوال عالم و قیام عت  
کا وقت ہے اُس دم سورج و چاند لپٹ دیے جائیں گے چاند کو گہن لگ جائیگا مارے بے اند ہو جائیگا  
گئے اور پھر ریشمے یا مراد اجل سے سے درجات و منازل شمس و قمر میں کہ سورج ایک سال  
میں اور چاند ایک ماہ میں دورہ پورا کرتے ہیں کسی کی جاں ان میں نہ مختص نہیں ہوتی نہ بات  
اس آیت کی تفسیر میں حق ہو اللہ عالم علوی و غلی کا مدبر ہے یعنی قاضی و مضی ہو قالہ مجاہد طلب  
یہ ہوا کہ جسطرح چاہتا ہے ملکوتیت در بوبت کہ امر کو اکتا سپر تا ہے اکل احوال اتم افعال پر ہکی

لے نہیں  
اس کی طرح  
کامیابی  
لے اور نہیں  
اوس سے  
جو نہ کامیابی  
لے مٹا اور  
نہ ہوا کی  
کی نسبت  
لے رخصت  
لا علیہ (۱۲)



تدبیر کرتا ہے کوئی شان اسکو کسی شان سے مشغول نہیں کرتی یا مذہب امر ہے بایجاد و اعدام و احیا و اماتت کوئی وجہ تخصیص کی بیشہ دون شے نہیں ہو کیونکہ لفظ اس ہی زیادہ تر وسیع ہے کرخی نے کہا تدبیر کا حمل عموم پر اُسے ہو حمل کرنے سے کسی نوع خاص پر احوال عالم سے ایک جماعت مفسرین اسی طرف گئی ہے اور یہ تدبیر و انقاد و ہمناد و عرش کے اوپر سے ہوتا ہو نظام نظم قرآن ہی طرح ہے جو آیات دلیل میں کمال قدرت و ربوبیت پر انکو کہول کہول کر بیان فرماتا ہے جیسے اونچا کرنا آسمان کا بغیر ستون کے اور سخر کرنا مہر و ماہ کا اور جاری رکھنا انکا اہل سستے تک اس میں تنبیہ ہے بندوں کو اس بات پر کہ جس فرات پاک کو ان ہشیار پر قدرت ہے وہ بعثت عمارہ یہی قدرت کہتا ہے ولہذا فرمایا ہے کہ شاید تم وقت مشاہدہ ان آیات کو اپنے رب کے ملنے پر یقین لاؤ اور انکو کسی طرح شک و شبہ نہ ہو۔ وَهُوَ الَّذِي مَكَدَ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَادًا وَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ

وَمِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ اللَّيْلُ اللَّيْلُ اللَّيْلُ فِي ذَلِكَ لَا يَلْبِثُ لِقَوْمٍ يُفَكَّرُونَ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّجْجُورَاتٌ وَجَنَّتْ مِّنْ عَنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِثَ لِّبَعْضِهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَرْضِ كُلِّهَا فِي ذَلِكَ لَا يَلْبِثُ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ وہی ہے جنہو پہلا می زمین اور کہے اُس میں بوجہ اور ندیان اور ہر سو کے اُس میں کہے جوڑے و ہرے ہانگتا ہے و نہرات اس میں نشانیاں میں انکو جو وہ بیان کرتے ہیں اور زمین میں کمی کہیت میں ہر ہرے اور باغ ہر انکو کہے اور کہیت اور کہ جوین جڑ ملی اور بے ملی باتے میں ایک پانی اور ہم زیادہ کرچون ایک کو ایک سو سو میں اس میں نشانیاں میں انکو جو جو جیتے ہیں ہر سو کے جوڑے یعنی ایک قسم کامل ایک قسم ناقص اور رات دن ایک اندیزہ ایک اُجالا رنگ رنگ چیزیں بنا میں نشان ہے کہ اپنی خوشی سے بنایا اگر ہر چیز خاصیت سے ہوتی تو ایک ہی ہوتی اتنے اللہ تعالیٰ نے بعد ذکر عالم علوی کے ذکر اپنی قدرت و حکمت و احکام کا عالم سفلی میں کیا اور فرمایا کہ ہم نے زمین کو پہلا یا وسیع کیا طول و عرض و آرز و بخشاؤ اُس میں پہاڑوں کے بوجہ کہے بڑے اونچے پہاڑ اور نہرین اور نہرین اور چشمے بہاے تاکہ زمین کے پہلوں کو پانی پہنچے پہل و سوے طرح کے رنگ و شکل و فرے و بو میں ہوتی ہیں ہر شکل کے دو صنف رات دن کو دیکھو کہ ہر ایک ان میں کا دوسرے کو معرت کو ساتھ طلب کرتا ہے جہاں ایک گیا جہت دوسرا آیا ایک منقضی ہو اور دوسرا موجود ہو اوزمان میں تصرف اسکا جاری ہے جس طرح کہ مکان و مکان میں ساری ہے جو لوگ اللہ کے آثار و حکم و دلائل میں فکر کرتے ہیں ان کے لیے ان



انہیں اور حیوانات چلین پیرین اہم نے کہا مراد ارض سے وہ سبط و کثا ہے جسکی انتہا نہ ملے  
 کرنی نے کہا ارض میں یہ اشعار ہے کہ زمین کا حجم اتنا بڑا ہے کہ بصیر کے منتہا پر نہیں پڑتی انہی  
 بعض نے کہا یہ مدظاہر جو بظ آتا ہے یہ کچھ منافی کریت ارض کو نہیں ہے اسلیے کہ اطراف زمین  
 کے متباعد بہن اہل سببت ہی اسی کے قائل ہیں اور اللہ نے یہ خبر دی ہے کہ ہم نے زمین کو  
 پہلایا اور اسکو بچایا اور کہو لا اور فرش شہر لایا یہ سب الفاظ دلیل ہیں زمین سطح ہونے پر جیسے  
 ماہ کی پتیلی اور اللہ کی بات سب سے زیادہ سچی ہے اور اصحاب سببت کے اقوال سے روشن  
 تر دلیل ہے جامع صغیر میں حدیث ابن عباس کی نزدیک بہقی کے اس طرح مروی ہے کہ پہلا بقعہ  
 زمین کا جو وضع کیا گیا موضع بیت ہو پھر وہاں سے زمین ممدود کی گئی اور پہلا پہاڑ جسکو اللہ نے زمین  
 پر رکھا ابوقیس ہے پھر اس سے اور پہاڑ ممدود کیے گئے ابن عمر کہتے ہیں دنیا پانسو برس کا راستہ  
 ہے چار سو سالہ راہ اس کی دیران ہے اور سو سالہ آباد منجملہ اس کے مسلمانوں کے ماتہ میں ایک  
 سالہ راہ ہے اس بارہ میں ایک جماعت سلف سے تقریرات آئی ہیں جن پر کوئی دلیل ثابت نہیں  
 ہوئی اور اسی سے مراد جبال ثوابت ہیں جو کہ زمین کو اضطراب سے روکے ہوئے ہیں۔

زمین از تپ و لرزہ آمد ستوہ      فرو کو گفت برداشتش سیخ کوہ

انہار سے مراد وہ پانی ہے جو جایا زمین جاری رہتا ہے نالے ندی دریا وغیرہ میں پہر پہر  
 سیوے کا ایک ہر اوجڑا بنایا سچ مچ لینے ہر نوع کو انوار غمات دنیا میں سے دو صنف  
 ہئیر اژنگ میں جیسے سفید سیاہ و نخو ہا یا فرے میں جیسے کھٹا سفید و نخو ہا مقدار میں جیسے بڑا  
 چھوٹا یا کیفیت میں جیسے گرم و سرد یا شبہ ذلک فرات نے کہا مراد زوجین سے زودادہ ہے  
 ہر صنف کا مجاہد ہی اسی کے قائل ہیں لیکن اول اولے ہے رات دن کو ڈٹا نہ پ لیتی ہے یا  
 تو وہ سفید روشن تہا یا ب کا لاہر ہو جاتا ہے ترکیب عبارت اگرچہ محتمل اس امر کو ہے کہ دن بھی رات  
 کو ڈٹا نہ پ لیتا ہے لیکن نسب یہی ہے کہ رات کو غاشی کہا جائے اس امر کو نقصا عیف آیات ارضیہ میں  
 گنا ہے اگرچہ تعلق اس امر کا ساتھ آیات علویہ کے ظاہر ہے باعتبار ظہور کے زمین ہے کیونکہ رات  
 سایہ زمین کا اور جو جگہ فوق موقع ظل ارض ہے وہ سرے رات ہی نہیں ہوتی ہے  
 علاوہ سکرات دن کو تعلق ہے غمات سے بحیثیت عقد انضاج کے حالانکہ یہ دونوں ہی دوزوج

اشتقاق الیہ فرماتا ہے کہ اس میں کے پہلانے میں اور پہاڑوں کے رکھنے میں اور قمرات متزاوج  
 پیدا کر زمین اور نور و ظلمت کے متعاقب آنے میں نشانیاں ہیں اُن کو کون کے لیے جو کہ سوچو  
 اور سمجھتے ہو جتے ہیں اور صنعت کو دیکھ کر صانع پر دلیل پکڑتے ہیں اور سب سے سبب کا سراغ  
 پانچ زمین اور زمین میں کیمیت میں ہو کر بغیر اور کٹے ہوئے بھی یا مراد شہر میں آباد اور غیر آباد یعنی صحرا یا یہ  
 مطلب ہے کہ یہ قطعات ہمسا یہ یکدگر ہیں سب کی سٹی ایک ہے اور پانی بھی ایک اور اس  
 میں کہستی اور باغ ہیں سمند اپلون اور میدان میں تفاوت ہو کوئی شیریں کوئی ترش کوئی  
 طیب کوئی غیر طیب کوئی کسی طرح کا کوئی کسی اور طرح کا ابن عباس نے کہا ہے مراد اس سے  
 زمین پاکیزہ و شیریں ہے جو اپنے پیداوار کو اللہ کے اذن سے اُگاتی ہے اسی کے پاس زمین  
 شور و مجلس ہوتی ہے جس سے کوئی پیداوار نہیں نکلتی حالانکہ یہ دونو ایک زمین ہیں اور ایک ہی  
 پانی شیریں یا شور سبک ہو چکا ہے سمند ایک کو دوسری بر فضیلت ہوتا وہ نے کہا تجارت سے  
 مراد ہے کہ بعض قریب ہیں بعض سے ابن عباس نے کہا ایک زمین شیریں پیدا کرتی ہے دوسری تلخ  
 و ترش یہ ہم ہمسایہ یکدگر ہیں ایک ہی پانی سے پہنچ جاتی ہیں یا مصلحتات میں یعنی ایک دوسرے  
 ملی جلی ہوئی کوئی طیب کوئی سیخ کوئی قلیل الیہ کوئی کثیر الاکل سورہ تطورات ان شیا کے دلائل ہیں  
 قدرت حق تعالیٰ پر جنات سے مراد ساتین میں جنبت وہ بستان ہے جس میں درخت کھجور و انگور کے  
 ہوں اللہ نے درمیان کھجور و انگور کے ذکر زرع کا فرمایا اس لیے کہ خارج میں اکثر اسی طرح ہو کرتا  
 ہے و مثله قوله سبحانه جَعَلْنَا لِكُلِّ مَاجْتَبَيْنِ مِنْ اَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَْا بِخَلٍّ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا  
 دُرْعًا فَهُمْ يَنْزِلُ الْاَلَانِ درختوں میں کوئی متماثل یکدگر ہوتا ہے اور کوئی نہیں ہوتا بار بار بن عازب نے کہا  
 صنوان وہ ہیں جنکی اصل ایک ہو اور غیر صنوان وہ جو تنہا اُگیں دوسرے لفظ یہ صنوان وہ نخل ہو جو  
 نخل میں چسپان ہو اور غیر صنوان متفرق کچھ ہو یہ سب ایک ہی پانی سے پہنچ جاتے ہیں پانی ایک جسم  
 رقیق روان ہو جس سے ہر نامی کی حیات ہوتی ہے اور بعض نے یہ تعریف کی کہ پانی ایک جو ہر سال ہر جس  
 سے افواج کا قوام ہے ہر قوما کے ہم زیادہ کرتے ہیں بعض کو بعض پر اگل میں یعنی طعم میں باہم شیریں و ترش  
 وغیرہ لاک تجا بنے کہا یا مثل بنی آدم کی ہر کہ کوئی صالحہ اور کوئی خبیث اور باپ سب کا ایک ہو اور اکل  
 سے مراد ماکول منہ ہو یعنی کھجور و انگور کا میل اور زردست کا دانہ بالکل طعم و شکل و آئندہ قدر و صلاحات و حیات

یہاں تک کہ وہ پانی سے  
 کچھ بھی نہ ہو  
 اور کچھ بھی نہ ہو  
 اور کچھ بھی نہ ہو  
 اور کچھ بھی نہ ہو



خلق کی ہدایت کی ہے اس پر عادیہ خلق کا سہل تر ہے کما قال تعالیٰ **أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِمْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُخَلِّقَ الْمُوتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** پھر اللہ نے ان کذب میں کا انجام کار فرمایا کہ ان کے گلوں میں طوق ہو گئے اور وہ ہمیشہ کو دو زخم میں رہیں گے فتح البیان میں کہا ہے کہ ایسی غیر اگر تم نے جہلانے سے بعد اس کے کہ تم نزدیک کر سچے نہیں ہو نہ تعجب کرتے ہو تو اس سے بڑھ کر یہ بات تعجب کی ہے کہ وہ بعثت معاد و حشر و انشراح انکار کرتے ہیں حالانکہ آسمان و زمین کی خلق کو دیکھ کر دلیل پکڑ سکتے ہیں کہ بعثت اس سے ہی زیادہ تر سہل و آسان ہے سائنس قدرت صانع قیاد کے اور نفوس میں یہ بات نہیں چکی ہے کہ عادیہ سہل تر ہوتا ہے ابد اسے عناقش نقش ثانی بہتر کشد از اول + تو جگہ تعجب کی یہ ہے نہ وہ کہتے ہیں یہ آیت حق میں منارین صانع کے آئی ہے مع اول و واضح اس امر کے کہ متغیر کے لیے کوئی مغیر بھی ضرور ہوتا ہے تو یہ انکار انکا محمل تعجب ہے لیکن قول اول و اسے بدل لیں اس قول کے کہ کیا ہم مٹی ہو کر پھر نئے سرے سے پیدا ہو گئے عجیب اول پر انکا کلام ہے اور مرثانی پر انکا انکارنا ساتھ اس امر کے کیا وہ نہیں دیکھتے کہ اللہ نے انکو ایک نطفہ سے پیدا کیا ہے سو نطفہ سے پیدا کرنا سخت تر ہے نسبت پیدا کر نیکی خاک سے پھر انکو کا فرمایا سمیت دلیل ہے کفر پر نہ کہ بعثت کو اور کہا کہ دن قیامت کے ان کی گردنوں میں طوق ہونگے لوہے کو جبین ملتہ و گردن جکڑ بند ہوگی جو طرح کسی قیدی کو طوق بگردن کر کے ذلیلانہ صورت میں لیچلتے ہیں بعض نے کہا کہ انھیں اس سے اعمال ستیہ میں جو طوق کی طرح ان کے گلوں کے مار ہو گئے اور یہ ہمیشہ کے لیے آگ میں رہیں گے کسی حال میں ہی دوزخ سے جہان ہو گئے **وَيَسْتَجِيبُكَ إِلَهِكَ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَقْتَ**

۴  
کما کہتے ہیں کہ وہ  
اور انکا انکارنا ساتھ  
اس امر کے کیا وہ نہیں  
دیکھتے کہ اللہ نے انکو  
ایک نطفہ سے پیدا کیا  
ہے سو نطفہ سے پیدا  
کرنا سخت تر ہے نسبت  
پیدا کر نیکی خاک سے  
پھر انکو کا فرمایا  
سمیت دلیل ہے کفر پر  
نہ کہ بعثت کو اور  
کہا کہ دن قیامت کے  
ان کی گردنوں میں  
طوق ہونگے لوہے کو  
جبین ملتہ و گردن  
جکڑ بند ہوگی جو  
طوق کی طرح ان کے  
گلوں کے مار ہو گئے  
اور یہ ہمیشہ کے لیے  
آگ میں رہیں گے  
کسی حال میں ہی  
دوزخ سے جہان ہو  
گئے

**مِنْ قَبْلِهِمُ الثَّلَاثَ طَوَّانَ رَاكَ لَكَ وَمَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ**  
نشاخہ تو میں ہے برائی آگے بھلائی سے اور ہو چکی ہیں اس سے پہلے کہا تو میں اور تیرا رب معاف ہی کرتا  
ہے لوگوں کو انکی گنہگاری پر اور تیرے رب کی سختی سے ف برائی چاہتے اگر بھلائی سے یعنی ایمان نہیں  
قبول کرتے کہ سب خوبی باورین انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عذاب آؤ اور پہلے ہو چکی ہیں کہاؤ  
یعنی مذاب ایسے جن کی کہا تو میں چلی ہیں انتے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ جہلانے والی جلدی کرت  
ہیں برائی کی بھلائی سے پہلے یعنی طالب عقوبت میں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے  
**وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ لَوْ مَا نَأْمُرُنَا بِالْمَلَكُوتِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ**







ہوئی ایک مرد ہے بنی ہاشم میں سے رواہ ابن ابی حاتم جلیل نے کہا وہ مرد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں  
 ایک روایت میں ابو جعفر محمد بن علی سے بھی اسی طرح آیا ہے فتح البیان میں کہا ہے کفار کہتے تھے  
 کہ کسی نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی نشانی طرف سے اس کے رب کو سوائے ان آیات کو جو وہ  
 لایا ہے نازل نہ ہوئی جیسے عصا ویدر ضیاء ناقہ یہی لوگ عذاب کھانے کی جلدی بھی کرتے تھے  
 حالانکہ یہ انکا مبارکبرہ و عناد تھا ورنہ اللہ نے اپنے رسول پر وہ آیات اتاری تھیں کہ بعض انکا سننے  
 ہے ورجحانے کہا وہ اس طرح کی آیات چاہنے تھے جیسے کہ موسیٰ وعلیہ پر نازل ہوئی تھیں پس  
 اللہ نے کہا تو اے محمد ایک ذرا نیوالا انکا ہے آگ سے تیرے اختیار میں کوئی آیت نہیں ہے پس  
 ازاں کیا ہے حضرت کی رغبت کا بابت پورا کرنے انکی فرمائش کے کیونکہ حضرت کی فرمائش قبول کرنا بخیر و رغبت  
 تھے اسلئے کہ آپ کو طرف انکی ایمان لانی کے بڑا التفات تھا قال الخطیب ف حرف نما بصیغہ حضر  
 اسلئے ہے کہ حضرت کا رسول ہو کر آنا واسطی وڈر سنانے کو لوگوں کو تہا تاک انجام دے محترم ترین  
 حضرت پر اس کے سوا کوئی امر واجب و لازم نہیں تھا سو انہوں نے یہ کام کر دیا اور خوب سادہ  
 دیا اور کوئی شے باقی نہیں چھوڑی جو اچھی طرح بیان نہ کر دی اور کر رہ کر واضح کر کے پہنچا دی خیر  
 اللہ عن ائمتہ خیر ائمہ قوم کے واسطی ایک مادی ہوتا ہے جو اس قوم کو طرف انکی ہدایت وارشاد کے بلاتا  
 ہے ان نشانوں سے جو اسکو عطا کجاتی ہیں نہ ان چیزوں سے جنکی وہ فرمائش کیا کرتے ہیں اگرچہ  
 بالفعل وہ ہدایت واقع نہ ہو اور یہ لوگ اسکو قبول کریں رسل کی آیات مختلف ہوتی تھیں کوئی ایک  
 آیت یا آیات لاتا اور دوسرا دوسری طرح کی نشانیاں لیکر آتا اور جس نے بعض سے یہی چیز طلب کی جو  
 دوسرا لایا تھا تو اسے نعمت میں مبالغہ کیا آیات سے مراد یہی دلالت ہو نبوت پر کیونکہ یہ ایک ایسا  
 معجزہ ہے جو کہ قدرت بشیرہ سے خارج ہے اور کسی فرد یا افراد کے ساتھ مختص نہیں ہے رازی نے  
 کہا اسی وجہ کو قاضی نے مقرر کیا ہے اور یہی وجہ صحیح ہے جس کے ساتھ کلام منظم باقی رہتا ہے انتہے  
 بعض نے کہا مراد یہی سے اللہ تعالیٰ ہے کہ قدرت آئی کو ہے انبیاء پر نازل ہوا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 کہتے ہیں هُوَ الَّذِي رَزَقَهُمُ الْغَايَةَ اُخْرَجَ ابْنُ قُرْدَوَيْهِ يَمْرُوداً مَدَى سَعْيِهِ یا قادم الی الخیر فی الی  
 الشرح عام ہے رسل واتباع رسل کو تا آخر دہر اللہ یعلم مَا تَحْمِلُ كُلُّ اُمَّةٍ وَمَا تَقْنِصُ الْاَرْحَامُ وَمَا تَزِدُكَ  
 وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ هُوَ بِمِقْدَارٍ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ اسطر تا ہو جو پٹ میں کہتی ہیں

اور جو سکرے میں پیٹ اور برہم ہیں اور ہر چیز کو ہوا سے اس پس گنتی جانے والا چپے اور کپے کا سب سے بڑا اور پر  
**ف** اللہ نے اپنے علم نام عام کی خبر دی کہ اس پر کوئی چیز مخفی نہیں رہتی ہے اُس کا علم محیط ہے بارِ عالم  
 کو سارے ناثِ حیوانات کو کقولہ و تعالٰی اَلْاَرْحَامُ یعنی وہ جانتا ہے کہ ماں کے پیٹ میں کیا چیز ہے  
 زیادہ خوبصورت یا بدصورت شقی یا سعید طویل العمر یا قلیل العمر کقولہ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اِذَا اَنْشَاَكُمْ مِنْ  
 الْاَرْضِ وَاِذَا اُنْتُمْ اَحْيَاۗءُ وَاِذَا تَعَالٰی يَخْلُقُكُمْ فِیْ بُطُوْنٍ اُمَمًا يَكُوْمُ خَلْقًا مِّنْۢ بَعْدِ خَلْقٍ فِیْ ظُلُمٰتٍ  
 ثَلٰثٍ یعنی یہ کیا ہے تم کو ایک طور پر بعد ایک طور کے کما قال تعالٰی وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ  
 سُلٰلٰتٍ مِّنْ طِیْنٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفًا فِیْ فَرْاۗءٍ مَّكِيۢنٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ  
 مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا مَّا مَلَكْمُوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ اَنْشَاۗنَاْهُ خَلْقًا اٰخَرَ فَبَارَكَ اللّٰهُ  
 اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ صحیحین میں ابن مسعود سے روایا ہے کہ خلقت ایک تمہارے کی جمع کجانی ہر  
 شکم میں اس کی ماں کے چالیس دن پہر وہ ایک ہڈی ہوتی ہے اتنے ہی دن میں ہر گوشت کا ایک ٹوٹا  
 مثل اس کے پہر اللہ ایک فرشتہ بھیجتا ہے اُس کو چار باتوں کا حکم ہوتا ہے کہ کھے رزق و عمر و عمل اور  
 شقی ہے یا سعید دوسری حدیث میں آیا ہے فرشتہ کہتا ہے اے رب زہے یا مادہ اے رب بر خبت  
 ہے یا نیک رزق کتاب ہے اجل کتنی ہے اللہ فرماتا جاتا ہے اور فرشتہ لکھتا ہے بالجملہ یہ آیت محدث  
 دلیل ہے کمال علم و عموم و وسعت علم باری تعالیٰ پر کردہ دانائے نہان و آشکارا ہے و اللہ الحمد  
 بر و علم یک ذہ پوشیدہ نیت کہ پیدا و نہان نیز و ش کی است  
 بخاری میں ابن عمر سے روایا ہے کہ کنجیان غیب کی پانچ ہین نہیں جانتا اُنکو کوئی مگر اللہ نہیں جانتا  
 کہ کل کیا ہو گا مگر اللہ اور نہیں جانتا اُسچیز کو کوئی جسکو سکھائے ہین سہ مگر اللہ اور نہیں جانتا کہ پانی  
 کب بگاڑے گا مگر اللہ اور کسی جی کو معلوم نہیں کہ وہ کس سر زمین پر رہے گا اور نہیں جانتا کہ قیامت کب قائم  
 ہوگی مگر اللہ ابن عباس نے کہا ہر مرغیض ارحام سے سقط ہے اور زیادت سے وہ چیز جسکو جسم نے حل میں  
 زیادہ کیا ہے عوض اُس کے جو سکر گیا ہے یہاں تک کہ بچہ کو پورا جنما یا اسلجے کہ بعض عورتیں دس مہینے  
 تک بار بار رہتی ہیں اور کوئی نو مہینے اور کسی کا حمل اس مدت کو کم اور کبھی حمل اس مقدار سے زیادہ  
 ہوتا ہے یہی غیض و زیادت ارحام کی جبکا ذکر اللہ پاک نے کیا ہے یہ سارا کروت اللہ کے علم  
 و حکم سے ہوتا ہے ابن عباس کہتے ہیں غیض و زیادت کم و بیشی ہے نواہ سے ضحاک نے

۱ اور جانتا ہے جو جان  
 ۲ کب سے کب تک جانتا ہے  
 ۳ وہ کھو گیا نہ کھو گیا  
 ۴ جانتا ہے کون کون سے  
 ۵ جب سے کون کون سے  
 ۶ جانتا ہے کون کون سے  
 ۷ جانتا ہے کون کون سے  
 ۸ جانتا ہے کون کون سے  
 ۹ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۰ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۱ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۲ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۳ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۴ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۵ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۶ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۷ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۸ جانتا ہے کون کون سے  
 ۱۹ جانتا ہے کون کون سے  
 ۲۰ جانتا ہے کون کون سے

کہا ہے میری ان نے مجھ کو جنابین دور برس اسکے پیٹ میں صاحب میں پیدا ہوا میرے دانت لگے  
 آئے تھو عائشہ کھنی میں جل دور برس سے زیادہ نہیں ہوتا برا بر سایہ مغزل کی بھی مجاہد نے کہا غیض کھینا  
 ہے خون کا حمل میں اور زیادت بیشی ہے نوہینے پر عطیہ عوفی و حسن بصری وقادہ وضحا کہ ہی اسی کے  
 قائل میں مجاہد نے یہ بھی کہا ہے کہ عورت جب نو ماہ سے کم میں خود بھیتی ہے تو حمل رکھا نو ماہ سے زیادہ  
 ہو جاتا ہے مثل ایام حیض کے عکرمہ وسعد بن جبیر وابن زید نے بھی اس طرح کہا ہے مجاہد کہتے ہیں  
 غیض بہا ہے خون کا ناکہ بچا اچھا پیدا ہو زیادت سے یہ مراد ہے کہ اگر خون جاری نہ ہو تو بچہ تمام  
 وعظیم پیدا ہوتا ہے محمول نے کہا بچہ مان کے پیٹ میں نہ کچھ مانگے نہ حزن وغم کرے اسکا رزق  
 پاس اوس کے مان کے پیٹ میں آتا ہے خون حیض سے اسی سبب سے حاملہ کو حیض نہیں آتا یہ جب وہ  
 زمین پر گرتا ہے تو آواز کرتا ہے یہ رونا اسکا سبب استنکار مکان خود ہوتا ہے جب اسکی ناف کاٹی  
 جاتی ہے تو اسکا رزق حوالہ پستان مادر کرتا ہے تاکہ اسکو حزن و طلب غم نہ ہو یہ وہ طفل  
 ہو کر چیز کو اپنے کھدست میں لیتا ہے اور کہا تا ہے جب بالغ ہوتا ہے تو کہتا ہے موت ہو یا قتل رزق  
 میرا کہاں محمول نے بعد اسکے کہا ہے افسوس ہے مجھ کو ننداری الدن نے اور توان کے پیٹ میں نہا  
 اور تو ایک طفل مغنیہ تھا یہاں تک کہ جب تو سخت و بختہ و عاقل ہوا تو یوں کہنے لگا ھو الموت و القتل  
 آتی لی بالرزق پہر محمول نے آیت پڑھی ۱۱ اللہ یعلم ما تحیل ۱۲ اُنہی الایۃ قوادہ نے کہا ہر شے  
 نزدیک اللہ کے ایک مقدار پر ہے یعنی ایک اجل تک اپنی خلق کے ازراق کا حفظ کیا اور انکی عمر ایک  
 مدت معلوم تھی اہل حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت مکی الکی صاحبزادی نے کہیں پوس حضرت مہر کے  
 پہنچا حضرت کو کولایا اسلئے کہ بپا اُنکا موت میں تھا انہوں نے حضرت مہر کا موجود ہونا اسوقت چاہا  
 اسلئے کہ کیو بیسکر مہر یا حضرت نے فرمایا ان ۱۱ للہ ما اخلد و لہ ما اعطی و کل شئ عندہ باجل مسمی  
 پہر کہا اسکو کہو کہ سب کر مر اور یہ نواب کی رکھو الحدیث بقامہ اللہ عالم غیب شہادت ہی ہر جہ کو جھکا ستار  
 لوگ کرتے ہیں اور جو چیز اُنہیں غائب ہے جانتا ہی اسب کوئی شے مخفی نہیں ہے کبیر وہ یہ جو برنج سے  
 اکبر ہو متعال وہ ہے جسک علم نے ہر شے کا احاطہ کر لیا ہو اور ہر شے اسکی مقدر ہو قایا ستار اسکے  
 خاضع ہوں عباد و رب واسکے اٹھو عا و کرا متقاد ہوں فتح البیان میں کہا ہے سیاق اس آیت کا  
 واسطہ بیان احاطہ علم الہی کو ہر جہ بنیاد امور کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ ان کے پیٹ میں نہ ہے یا مادہ

۴۰  
 ۱۱ اللہ یعلم ما تحیل ۱۲ اُنہی الایۃ قوادہ نے کہا ہر شے  
 نزدیک اللہ کے ایک مقدار پر ہے یعنی ایک اجل تک اپنی خلق کے ازراق کا حفظ کیا اور انکی عمر ایک  
 مدت معلوم تھی اہل حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت مکی الکی صاحبزادی نے کہیں پوس حضرت مہر کے  
 پہنچا حضرت کو کولایا اسلئے کہ بپا اُنکا موت میں تھا انہوں نے حضرت مہر کا موجود ہونا اسوقت چاہا  
 اسلئے کہ کیو بیسکر مہر یا حضرت نے فرمایا ان ۱۱ للہ ما اخلد و لہ ما اعطی و کل شئ عندہ باجل مسمی  
 پہر کہا اسکو کہو کہ سب کر مر اور یہ نواب کی رکھو الحدیث بقامہ اللہ عالم غیب شہادت ہی ہر جہ کو جھکا ستار  
 لوگ کرتے ہیں اور جو چیز اُنہیں غائب ہے جانتا ہی اسب کوئی شے مخفی نہیں ہے کبیر وہ یہ جو برنج سے  
 اکبر ہو متعال وہ ہے جسک علم نے ہر شے کا احاطہ کر لیا ہو اور ہر شے اسکی مقدر ہو قایا ستار اسکے  
 خاضع ہوں عباد و رب واسکے اٹھو عا و کرا متقاد ہوں فتح البیان میں کہا ہے سیاق اس آیت کا  
 واسطہ بیان احاطہ علم الہی کو ہر جہ بنیاد امور کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ ان کے پیٹ میں نہ ہے یا مادہ

اور اس میں جو کچھ ہے  
اور اس میں جو کچھ ہے  
اور اس میں جو کچھ ہے  
اور اس میں جو کچھ ہے

جس سے یا قہر سعید ہے یا سقی طویل ہے یا قصیر تام ہے یا ناقص اسی طرح غنیض و زیادت کو جاننا  
ہے اکثر مفسرین نے کہا کہ غنیض سے نقص ہے نقص و زیادت خلقت حمل کا عالم ہے جیسے نقص یا  
زیادت ایک نگشت کی یا کم و بیشی حمل کی نواہ سے امام ابو حنیفہ رحم نے کہا اکثر حمل دہر س ہے اور شافعی  
نے کہا چار برس اور مالک نے کہا پانچ برس اور اقل حمل شش ماہ ہے چہ مہینے کا بچہ زندہ رہتا ہے مقدار سے  
مراد اندازہ ہے ہر چیز کا یہی مذہب ہے سلف کا کہ کوئی شے اپنے مقدار سے خارج نہیں ہوتی ہے کرخ  
نے کہا اللہ عالم ہے ہر شے کی کیفیت و کمیت کا وجہ فصل مسین پر یا مرد تخصیص ہے ہر شے کی  
ساتھ ایک وقت معین حالت معینہ کے کمیت ازلیہ و ارادہ سرمدیہ اس آیت میں افعال احوال و امور  
و اعمال عباد وہی داخل ہیں آیت ایک بڑی دلیل ہے بطلان قول معتزلہ پر غائب ہے جو جس سے  
منحرف ہو شہادت وہ ہے جو حاضر ہو یا مرد غیبت و شہادت سے معدوم و موجود ہے ضما کے کہا عالم  
سر علیا ہے کو باغ نہیں کہ اسکو حمل نام پر کرین کبر وہ غظیم ہے کہ ہر شے اس سے کمتر ہو متعال ہے  
قول شکرین یا مستعلی ہے ہر شے پر قدرت و عظمت و قہر اسے یا متعالی خلق پر سبب ہوا اسے  
العرش کے اور مبائن سے خلق سے یہی اس کے اولی ہے سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَحَرَ

بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَكْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ لَهُ مَعْجِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلَقَهُ  
يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرَ أَمْرَهُمَا يَا أَنْفُسِهِمْ وَادَّارَأَ اللَّهُ  
بِقَوْمٍ سَوَاءً فَلَامَ رَدُّ لَهُ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ قَوْلٍ ۚ برابر ہے تم میں جو چکی بات کہو اور جو کہو  
پکار کر اور جو چپ ہے بات میں اور گلیوں میں پھر تا ہے دن کو اس کے پہرے والی ہیں بندیکے  
آگے سے اور پیچھے سے اسکو بچاتے ہیں اللہ کے حکم سے اللہ نہیں بدلتا جو ہے کسی قوم کو جب تک  
وہ نہ بدلیں جو اپنے پہرے اور جب چاہے کسی قوم پر برائی پہرہ نہیں پہرتی اور کوئی نہیں اُٹھو سوا  
اس کے مددگار و فاعل اللہ ہی نگہبانی و مہربانی سے محروم نہیں کرتا کسی قوم کو جو ہمیشہ اسکی  
طرف ہی ہے جب تک اپنی چال اللہ کے ساتھ نہ بدلیں انتہی اللہ نے خبر دی کہ اللہ کا علم محیط جملہ  
خلائن ہے انہیں خواہ کوئی چکی بات کرے یا چلا کے وہ ہر بات کو سن لیتا ہے اس پر کوئی شہر  
منحرف نہیں ہے کہو لہ وَاِنْ جَحَرُوا بِالْقَوْلِ فَاَنْتَ يَعْلَمُ الْوَيْسَ وَآخِی اور فرمایا وَيَعْلَمُ مَا تَخْفُونَ وَمَا  
تَعْلَمُونَ عَالَمٌ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ ذَاتُ يَوْمٍ وَهُوَ فَخَصَّ جَبَلٌ سِنِينَ فِي آوَاذٍ كَوَسَالِيَا وَاللَّهُ رَأْسُ جَبَلٍ نَزَلَ

ناش کرتی تھی اپنے شوہر کی سامنے حضرت اور میں کہ میں تھی مجھ پر بعض بات اسی تھی ہوتی اللہ نے یہ  
 آیت تارسی قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِكَ وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ لَنَسْمَعَنَّ مَا يُورِكَ  
 إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ بَصِيرَةً مَعْلُومًا کہ اس کا علم جس طرح کلیات کو محیط اس طرح خبریات کو بھی جو شخص  
 تاہم کی شب میں اپنے گہر کے ترخانہ میں ہے اور جو شخص کہ علم کلام کی روشنی میں چلتا بہرے رہو نہیں  
 کی بات حقیقت اللہ کے علم میں بحسان ہے بقول تعالیٰ اَلَّذِينَ يَشْتَكُونَ بَيْنَهُمْ اَلَا يَمْشِي وَقَوْلُهُ وَمَا  
 تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ اَلَا نَأْتَا بِكُمْ بِشَهَادَةٍ اِنْ تَقْضُوا  
 فِيْهِ وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا اصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ  
 وَلَا اَكْبَرَ اَلَا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ بندے کے لیے فرشتے مقرر ہیں جو رات دن آتے جاتے ہیں میل نہا رہیں  
 حراست کرتے ہیں اسوار و حادثات سے اس کے نگہبان ہیں جس طرح کہ اور فرشتے حافظ اعمال خیر و شر  
 رات دن میں بدلتے رہتے ہیں دو دواہنے طرف اور دواہن طرف موجود رہتے ہیں صاحب یمن  
 کاتب حسنت ہو اور صاحب شمال کاتب سیئات اور دو فرشتے اور دواہن کی حفاظت و رست  
 کرتے ہیں ایک سامنے رہتا ہے ایک پس پشت غرض کہ انسان در میان چار ملائکہ روز و چار ملائکہ  
 شب کو ہے دو حافظ اور دو کاتب جس طرح کہ صبح میں آیات ہے يَتَعَاقَبُونَ فَبِكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَ  
 مَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ يَجْمَعُونَ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ وَصَلَوةِ الْعَصْرِ فَيُصْعَدُ الَّذِينَ بَاؤُوا فَبِكُمْ  
 فَلْيَسْأَلُكُمْ وَهُوَ اعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَقُولُونَ اَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَتَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ  
 يَصَلُّونَ دوسری حدیث میں آیات تمہارے ساتھ وہ ہیں جو جہانہیں ہوتے تم سے گرفت خلا  
 اور وقت جماع کے سوئم شرماؤ اسے اور اگر ام کرد انکا ابن عباس نے کہا معقبات طرف سے اللہ کے  
 یہی ملائکہ ہیں جو آگے پیچھے سے بندہ کی حفاظت کرتے ہیں جب اللہ کی تقدیر آتی ہے تو اس سے الگ  
 ہو جاتی ہیں مجاہد نے کہا کوئی بندہ نہیں ہے مگر ایک فرشتہ عھا شہ سکی حفاظت خواب و بیداری میں جز  
 و اس وہ ہوا م سے کرتا ہے انہیں سو کوئی شہ پاس اس کے نہیں آتی کہ اسکا ارادہ کرے لیکن فرشتہ اس  
 سے کہتا ہے کہ تو اگر گمروہ شے جبکہ اللہ نے اس کو بارے میں حکم دیا ہے کہ وہ اس کو پیروی جاتی  
 ہے ابن عباس کہتے ہیں مرد معقبات سے آگے پیچھے  
 کے لیے جو جس پر جو جس کے دو لفظ یہ ہے کہ مراد ولی سلطان ہے کہ سپر جس یعنی چوکی پہرہ و تیار رہنا

۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰







تو کم اساتہ راہ برائی کا ہوتا ہے تو اللہ کے دل اندھے کر دیتا ہے یہاں تک کہ وہ اسی ملا کو اختیار کرتے  
ہیں پھر سوال اللہ کے کوئی انکار نہ ہو گا نہ میں ہوتا کہ اللہ کے عقوبت کو ان سے دفع کر سکے یا اس کے  
عذاب کو روک سکے یعنی یہ نہیں کہ اللہ کے عذاب کا کوئی راہ داور اس کے حکم کا کوئی ناقض نہیں ہے ہو

الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۖ وَيَسْلِفُ الرِّعْدُ بِحُجَّةٍ ۖ وَالْمَلَكُ

مِنْ جُنُودِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ

الْحِجَالِ ۚ وہی ہے کہ ٹکڑو کہنا ہے بجلی ڈر کو اور ہیکڑ اور اٹھاتا ہے بدلیان بہاری اور پڑتی ہے گرج

خوبیاں لگی اور ب فرشتے اس کے ڈر سے اور پہنچتا ہے لڑکے پہ ڈالتا ہے جسپر چاہے اور یہ لوگ جبکہ

ہیں اللہ کی بات سنی اور اسکی آن سخت ہر ف اللہ نے برق کے شخیر کا کر کیا برق وہ نور لا مع ساطع

ہے جو ابر کے درمیان سے چمکتا ہے ابن عباس نے ابو الجعد کو کہا تھا جواب میں اس سوال کے کہ برق کیا چیز

ہے کہا پانی ہے قتادہ نے کہا بجلی ڈر ہے وسطی سفر کے وہ اسکی اذا داشت سوزتا ہے اور طم ہے

وسطی مقیم کے وہ ہے امید اسکی برکت و منفعت کی رکھتا ہے اور اللہ کے رزق میں طامع ہوتا ہے اللہ

پیدا کرتا ہے کہاری بہاری بادل وہ بانی کی کثرت سے جو جہل ہو کر زمین سے قریب ہو جاتی ہیں مجاہد

نے کہا صاحب ثقال وہ ہے حسین پانی ہوا اور تسبیح کرنا عید کا مثل اس آیت کے ہے وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا

يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ایک شیخ نے غفار نے رفا کہا ہے کہ إِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ السَّحَابَ ثِقَلًا ثُمَّ يَنُفِثُ مِنْهُ

وَيُفْضِلُ أَحْسَنَ الصُّوَرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ يَطُولُ مَرَّاسٍ سے والد علم یہ ہے کہ نطق ابر کا رعد ہے

اور ضحاک اسکا برق ہے سعد بن ابیہم کہتے ہیں اسد قتالی ابر طیکر کو سمجھتا ہے اس سے بہتر کسی کا خندہ

اور مانوس نطق نہیں ہے خندہ اسکا بجلی ہے اور نطق اسکی رعد ہے محمد بن مسلم نے کہا ہے مجھے یہ

بات پہنچی ہے کہ بجلی ایک فرشتہ ہے اس کے چار نہ ہیں ایک انسان کا دوسرا جیل کا تیسرا اگر گ کا

چہ تھا شیعہ کا سا پس جو بت وہ اپنی دم ملاتا ہے تو وہی بجلی ہے حدیث سالم عن ابیہ میں رفا آیا ہے

کہ حضرت جب آواز رعد و صواعق کی سنتے فرماتے اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بَعْدَ الْإِيمَانِ

وَعَافَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِمْدِيُّ وَالْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ وَالْحَسَنِيُّ فِي الْإِيمَانِ

وَاللَّيْلَةِ وَالْحَاكِمِيُّ فِي مُسْتَدْرَكِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ رَفَعَا كَمَا هِيَ حَدِيثُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُبْحَانَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَلَى تَفْسِيرِهِ آواز رعد کی شکر کہتے سُبْحَانَ مَنْ سَبَّحَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ

۹  
روایت میں حسین بن علی  
فرشتے خوبیاں لگی اور ب  
فرشتے اس کے ڈر سے اور پہنچتا ہے  
لڑکے پہ ڈالتا ہے جسپر چاہے اور یہ  
لوگ جبکہ ہیں اللہ کی بات سنی اور  
اسکی آن سخت ہر ف اللہ نے برق کے  
شخیر کا کر کیا برق وہ نور لا مع  
ساطع ہے جو ابر کے درمیان سے  
چمکتا ہے ابن عباس نے ابو الجعد کو  
کہا تھا جواب میں اس سوال کے کہ  
برق کیا چیز ہے کہا پانی ہے قتادہ  
نے کہا بجلی ڈر ہے وسطی سفر کے  
وہ اسکی اذا داشت سوزتا ہے اور  
طم ہے وسطی مقیم کے وہ ہے امید  
اسکی برکت و منفعت کی رکھتا ہے  
اور اللہ کے رزق میں طامع ہوتا ہے  
اللہ پیدا کرتا ہے کہاری بہاری  
بادل وہ بانی کی کثرت سے جو جہل  
ہو کر زمین سے قریب ہو جاتی ہیں  
مجاہد نے کہا صاحب ثقال وہ ہے  
حسین پانی ہوا اور تسبیح کرنا عید  
کا مثل اس آیت کے ہے وَإِنْ مِنْ  
شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ایک  
شیخ نے غفار نے رفا کہا ہے کہ  
إِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ السَّحَابَ ثِقَلًا  
ثُمَّ يَنُفِثُ مِنْهُ وَيُفْضِلُ أَحْسَنَ  
الصُّوَرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ يَطُولُ  
مَرَّاسٍ سے والد علم یہ ہے کہ  
نطق ابر کا رعد ہے اور ضحاک اسکا  
برق ہے سعد بن ابیہم کہتے ہیں  
اسد قتالی ابر طیکر کو سمجھتا ہے  
اس سے بہتر کسی کا خندہ اور  
مانوس نطق نہیں ہے خندہ اسکا  
بجلی ہے اور نطق اسکی رعد ہے  
محمد بن مسلم نے کہا ہے مجھے یہ  
بات پہنچی ہے کہ بجلی ایک فرشتہ  
ہے اس کے چار نہ ہیں ایک انسان  
کا دوسرا جیل کا تیسرا اگر گ کا  
چہ تھا شیعہ کا سا پس جو بت وہ  
اپنی دم ملاتا ہے تو وہی بجلی ہے  
حدیث سالم عن ابیہ میں رفا آیا ہے  
کہ حضرت جب آواز رعد و صواعق  
کی سنتے فرماتے اَللّٰهُمَّ لَا  
تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا  
بَعْدَ الْإِيمَانِ وَعَافَا قَبْلَ  
ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِمْدِيُّ  
وَالْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ  
وَالْحَسَنِيُّ فِي الْإِيمَانِ  
وَاللَّيْلَةِ وَالْحَاكِمِيُّ فِي  
مُسْتَدْرَكِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ  
رَفَعَا كَمَا هِيَ حَدِيثُ مُحَمَّدٍ  
عَنْ سُبْحَانَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّعْدُ  
بِحَمْدِهِ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ  
عَلَى تَفْسِيرِهِ آواز رعد کی شکر  
کہتے سُبْحَانَ مَنْ سَبَّحَتْ لَهُ  
السَّمَوَاتُ

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادیں کہ میں نے کہا ہے ابن ابی زر کہ ایک قول ہے کہ جو کوئی آواز نہ  
 سنکر یوں کہتا ہے سُبْحَانَ اللَّهِ بَعْدَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ نَبَأٍ مُبْتَلًى أَوْ سَمِعَهُ مِنْ فِجْءٍ لَيْسَ لَهُ شَرٌّ فِيهِ  
 کرنا چھوڑ دیتے اور کہتے سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ الْوَعْدُ يُخْلَفُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ اور کہتے کہ  
 یہ ایک حدیث ہے وہ اسطرح اہل زمین کے رَوَاهُ مُلَّاكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَالْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ ابومہریرہ کا  
 لفظ فقہاریہ ہے تمہارے بارے میں جو حدیث ہے کہ میرے بند ذمیری اطاعت کریں تو میں ان کو  
 پانی دوں اس کو اور نکالوں ان پر سورج کو دن میں اور نہ سناؤں ان کو اور زرعہ کی رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ عِبَّاسٍ  
 نے رفقہا کہا ہے تم جب آواز زرعہ کی سنو تو اللہ کا ذکر کرو کیونکہ بجلی کا ذکر نہیں ہو سکتا ہے رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ  
 اللہ نے فرمایا ہم ان کو کلمہ بھیجتے ہیں پہر ڈالتے ہیں جس پر جاہلین یعنی باہر سال نعمت جس سے جاہلین  
 انتقام نہیں لے لہذا آخر زمان میں یہ مصلحت کثرت سے ہونگے حدیث ابوسعید خدری میں فرمایا ہے  
 تَكَثَّرَ الصَّوَاعِقُ عِنْدَ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ حَتَّى يَأْتِيَ الرَّجُلُ الْقَوْمَ يَقُولُ مَنْ صَبَّحَ قَبْلَكُمْ  
 الْغَدَاةَ يَقُولُونَ صَبَّحَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ یعنی جب قیامت قرب ہوگی  
 تو بجلی کثرت سے گراگی یہاں تک کہ کوئی شخص باہر قوم کے اگر کہے گا کہ تم سے پہلے کسی پر بجلی گری  
 صبح کو وہ کہے گا فُلَانٌ فُلَانٌ فُلَانٌ اس آیت کے سبب نزول میں حافظ ابوالعین موصلی نے فرمایا ہے  
 روایت کیا ہے کہ ایک بار حضرت نے ایک مرد کو پاس شخص کے فراعنہ عرب سے پہچا اور کہا اس کو  
 میرے پاس بلاؤںے جا کر کہا تمہیں کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکالتے ہیں اُس نے کہا رسول خدا کون  
 ہیں اور اللہ کون ہے سو نیکو یا چاندی کا یا تانبے کا وہ شخص باہر حضرت م کے واپس آیا اور کہا  
 اے رسول خدا میں نے آپ کو خبر کر دی کہ وہ بے پرواہ ہے اس بات سے اُس نے مجھ سے کہا کہ اے رسول خدا وہ دوسری  
 بار پہر باہر اُس کے جاوہ پہر گیا اُس نے پہر اس طرح کہا وہ پہر باہر حضرت م کو واپس آیا کہا اے رسول  
 اللہ میں نے آپ کو خبر کر دی کہ وہ بے نیاز ہے اس بات سے فرمایا پہر جاہلین اس کو اور نکالنا تیسری بار وہ پہر کر آیا اور  
 اُسی کلام کا اعادہ کیا وہ یہ بات کرتا تھا کہ اتنے میں اللہ نے ایک بادل بھیجا اُس کے سر پر وہ بادل گرا  
 اُس سے بجلی گری اور کاسہ سر کو لگی اوس پر یہ آیت اتری رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ حَكْمٍ  
 ابوعبدالرحمن بن صحاح عبدی کا لفظ نزدیک بازار کے یہ کہ مجھے یہ بات پہونچی ہے کہ حضرت م نے ایک  
 شخص کو پاس ایک جاہل کو بھیجا اس کو بلاؤںے اُس کو کہا مجھ تم یہ تو بتاؤ کہ تمہارا رب سونا ہے یا چاندی

۲۰  
 اس حدیث میں جو کلمہ ہے کہ میں نے کہا ہے ابن ابی زر کہ ایک قول ہے کہ جو کوئی آواز نہ  
 سنکر یوں کہتا ہے سُبْحَانَ اللَّهِ بَعْدَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ نَبَأٍ مُبْتَلًى أَوْ سَمِعَهُ مِنْ فِجْءٍ لَيْسَ لَهُ شَرٌّ فِيهِ  
 کرنا چھوڑ دیتے اور کہتے سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ الْوَعْدُ يُخْلَفُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ اور کہتے کہ  
 یہ ایک حدیث ہے وہ اسطرح اہل زمین کے رَوَاهُ مُلَّاكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَالْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ ابومہریرہ کا  
 لفظ فقہاریہ ہے تمہارے بارے میں جو حدیث ہے کہ میرے بند ذمیری اطاعت کریں تو میں ان کو  
 پانی دوں اس کو اور نکالوں ان پر سورج کو دن میں اور نہ سناؤں ان کو اور زرعہ کی رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ عِبَّاسٍ  
 نے رفقہا کہا ہے تم جب آواز زرعہ کی سنو تو اللہ کا ذکر کرو کیونکہ بجلی کا ذکر نہیں ہو سکتا ہے رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ  
 اللہ نے فرمایا ہم ان کو کلمہ بھیجتے ہیں پہر ڈالتے ہیں جس پر جاہلین یعنی باہر سال نعمت جس سے جاہلین  
 انتقام نہیں لے لہذا آخر زمان میں یہ مصلحت کثرت سے ہونگے حدیث ابوسعید خدری میں فرمایا ہے  
 تَكَثَّرَ الصَّوَاعِقُ عِنْدَ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ حَتَّى يَأْتِيَ الرَّجُلُ الْقَوْمَ يَقُولُ مَنْ صَبَّحَ قَبْلَكُمْ  
 الْغَدَاةَ يَقُولُونَ صَبَّحَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ یعنی جب قیامت قرب ہوگی  
 تو بجلی کثرت سے گراگی یہاں تک کہ کوئی شخص باہر قوم کے اگر کہے گا کہ تم سے پہلے کسی پر بجلی گری  
 صبح کو وہ کہے گا فُلَانٌ فُلَانٌ فُلَانٌ اس آیت کے سبب نزول میں حافظ ابوالعین موصلی نے فرمایا ہے  
 روایت کیا ہے کہ ایک بار حضرت نے ایک مرد کو پاس شخص کے فراعنہ عرب سے پہچا اور کہا اس کو  
 میرے پاس بلاؤںے جا کر کہا تمہیں کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکالتے ہیں اُس نے کہا رسول خدا کون  
 ہیں اور اللہ کون ہے سو نیکو یا چاندی کا یا تانبے کا وہ شخص باہر حضرت م کے واپس آیا اور کہا  
 اے رسول خدا میں نے آپ کو خبر کر دی کہ وہ بے پرواہ ہے اس بات سے اُس نے مجھ سے کہا کہ اے رسول خدا وہ دوسری  
 بار پہر باہر اُس کے جاوہ پہر گیا اُس نے پہر اس طرح کہا وہ پہر باہر حضرت م کو واپس آیا کہا اے رسول  
 اللہ میں نے آپ کو خبر کر دی کہ وہ بے نیاز ہے اس بات سے فرمایا پہر جاہلین اس کو اور نکالنا تیسری بار وہ پہر کر آیا اور  
 اُسی کلام کا اعادہ کیا وہ یہ بات کرتا تھا کہ اتنے میں اللہ نے ایک بادل بھیجا اُس کے سر پر وہ بادل گرا  
 اُس سے بجلی گری اور کاسہ سر کو لگی اوس پر یہ آیت اتری رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ حَكْمٍ  
 ابوعبدالرحمن بن صحاح عبدی کا لفظ نزدیک بازار کے یہ کہ مجھے یہ بات پہونچی ہے کہ حضرت م نے ایک  
 شخص کو پاس ایک جاہل کو بھیجا اس کو بلاؤںے اُس کو کہا مجھ تم یہ تو بتاؤ کہ تمہارا رب سونا ہے یا چاندی

نبوتی وہ ثابت مجاہد کرتا تھا کہ اتنے میں اللہ نے ایک ایسا بیجا وہ گرجا اس میں سے بھی گریا سکے گا نہ کہ  
لیکن تب آیت اتری مجاہد کہتے ہیں ایک یہودی آیا اس نے کہا اے محمد مجھے خبر دے اپنے رب سے  
کہ وہ کس چیز کا ہے تائب کا یا موتی کا یا قوت کا اتنے میں ایک بچلی نے اگر اسکو بکڑ لیا اور اللہ نے  
آیت بھی قیادہ کہتے ہیں ہم سے ذکر ہو گا ایک مرد نے قرآن کا انکار کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی  
اللہ نے ایک صلہ بیجا اسے اس شخص کو ہلاک کر دیا اللہ نے آیت بھی اس آیت کو سبب نل میں  
قصہ عامر بن طفیل وار بن بصرہ کا ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں دینے میں باس حضرت کے آئے حضرت سے  
سوال کیا کہ نصف امر ہمارا ہے اور حضرت نے انکار کیا عامر بن طفیل نے کہا واللہ میں تجھ پر اس دی  
کو خیل جڑ و جال مرد سے بہرہ ورنگا حضرت نے فرمایا اللہ تجھ پر اس بات کا انکار فرماتا ہے اور انبائے  
قیامت نے نصار پر اس دن نون نے ارادہ کیا کہ ان حضرت کے مارنے کا کیا ایک باتیں کرنے لگا  
اور دوسرے نے پیچھے سے تلوار کھینچی تاکہ حضرت کو قتل کرے اللہ نے انکی فک سے حضرت  
کو بچا لیا وہ دوبہ مدینے سے نکلا رحمر عرب میں گئے کہ لوگوں کو حضرت سے جنگ کرنے پر جمع کریں  
اللہ نے اربہ پر ایک ایسا بیجا جس میں بکلی نبی اس نے اربہ کو جلادیا عامر بن طفیل اس پر اللہ نے طاعون  
بیجا ایک بڑا عذاب اس کے نکلا وہ نہ لگا اسے ال عامر یہ عذاب دیا ہے جیسا جان اونٹ کا غلہ  
موت اور موت ہو کہ ہرین سلولیک کے یہاں تک کہ وہ دونوں مر گئے لعنہم اللہ تعالیٰ اور یہ آیت اتری  
اس فتنے کو لفظ بطبرانی نے ابن عباس سے روایت کیا ہے علی رضی اللہ عنہ نے کہا شدید الحال  
بعضے شدید الاذیہ ہے مجاہد نے کہا بعضے شدید القوۃ ہے ابن جریر نے کہا اللہ تعالیٰ عقوبت طاعنی  
عانی تمامہی نے الکافہ میں ماحلت کرنا ہے یہ آیت مشا اس آیت کہ ہے وَمَكْرُؤًا مَكَرًا  
مَكْرًا وَهُمْ كَانُوا يُنْظَرُونَ کَانَ عَاقِبَةُ مُنْكَرِهِمْ اَنَّا دَقَرْنَا هُمْ وَفَوْقَهُمْ اَجْمَعِينَ فخر  
البيان بن کہا ہے برق وہ لمعان سے جو اندر سے بادل کے نمایاں ہوتا ہے علی رضی اللہ عنہ نے آجیلانے کہا  
برق کوڑے ہیں آگ کے ماہتہ میں فرشتوں کے وہ ان سے بادلوں کو زجر کرتے ہیں ایک جماعت سلف  
نے یہی اسی کے موافق روایت ہے اور بعض نے خلائ اس کے کہا ہے خوف ہر مرد وہ خوف ہے جو صلوٰۃ  
سے حاصل ہوتا ہے اور مرد طم سے وہ طم ہے جو کہ طم سے حاصل ہوتی ہے حسن نے کہا اہل  
بحر کو خوف ہوتا ہے اور اہل بر کو طم ضحاک نے کہا ڈر بکلی کا اور طمع باران کی ہوتی ہے

۲  
اور چونکہ  
مجاہد نے  
اس آیت کو  
سبب نل میں  
قصہ عامر  
بن طفیل وار  
بن بصرہ کا  
ذکر کیا ہے  
کہ یہ دونوں  
دینے میں  
باس حضرت  
کے آئے حضرت  
سے سوال کیا  
کہ نصف امر  
ہمارا ہے اور  
حضرت نے انکار  
کیا عامر بن  
طفیل نے کہا  
واللہ میں  
تجھ پر اس دی  
کو خیل جڑ و  
جال مرد سے  
بہرہ ورنگا  
حضرت نے فرمایا  
اللہ تجھ پر  
اس بات کا  
انکار فرماتا  
ہے اور انبائے  
قیامت نے  
نصار پر اس  
دن نون نے  
ارادہ کیا کہ  
ان حضرت کے  
مارنے کا کیا  
ایک باتیں  
کرنے لگا اور  
دوسرے نے  
پیچھے سے  
تلوار کھینچی  
تاکہ حضرت  
کو قتل کرے  
اللہ نے انکی  
فک سے حضرت  
کو بچا لیا وہ  
دوبہ مدینے  
سے نکلا رحمر  
عرب میں گئے  
کہ لوگوں کو  
حضرت سے  
جنگ کرنے  
پر جمع کریں  
اللہ نے اربہ  
پر ایک ایسا  
بیجا جس میں  
بکلی نبی اس  
نے اربہ کو  
جلادیا عامر  
بن طفیل اس  
پر اللہ نے  
طاعون بیجا  
ایک بڑا عذاب  
اس کے نکلا  
وہ نہ لگا  
اسے ال عامر  
یہ عذاب دیا  
ہے جیسا جان  
اونٹ کا غلہ  
موت اور موت  
ہو کہ ہرین  
سلولیک کے  
یہاں تک کہ  
وہ دونوں  
مر گئے لعنہم  
اللہ تعالیٰ  
اور یہ آیت  
اتری اس فتنے  
کو لفظ  
بطبرانی نے  
ابن عباس  
سے روایت  
کیا ہے علی  
رضی اللہ عنہ  
نے کہا  
شدید الحال  
بعضے  
شدید الاذیہ  
ہے مجاہد  
نے کہا  
بعضے  
شدید القوۃ  
ہے ابن  
جریر نے  
کہا اللہ  
تعالیٰ  
عقوبت  
طاعنی  
عانی  
تمامہی  
نے الکافہ  
میں  
ماحلت  
کرنا  
ہے یہ  
آیت  
مشا  
اس  
آیت  
کہ  
ہے  
وَمَكْرُؤًا  
مَكَرًا  
مَكْرًا  
وَهُمْ  
كَانُوا  
يُنْظَرُونَ  
کَانَ  
عَاقِبَةُ  
مُنْكَرِهِمْ  
اَنَّا  
دَقَرْنَا  
هُمْ  
وَفَوْقَهُمْ  
اَجْمَعِينَ  
فخر  
البيان  
بن  
کہا  
ہے  
برق  
وہ  
لمعان  
سے  
جو  
اندر  
سے  
بادل  
کے  
نمایاں  
ہوتا  
ہے  
علی  
رضی  
اللہ  
عنہ  
نے  
آجیلانے  
کہا  
برق  
کوڑے  
ہیں  
آگ  
کے  
ماہتہ  
میں  
فرشتوں  
کے  
وہ  
ان  
سے  
بادلوں  
کو  
زجر  
کرتے  
ہیں  
ایک  
جماعت  
سلف  
نے  
یہی  
اسی  
کے  
موافق  
روایت  
ہے  
اور  
بعض  
نے  
خلای  
اس  
کے  
کہا  
ہے  
خوف  
ہر  
مرد  
وہ  
خوف  
ہے  
جو  
صلوٰۃ  
سے  
حاصل  
ہوتا  
ہے  
اور  
مرد  
طم  
سے  
وہ  
طم  
ہے  
جو  
کہ  
طم  
سے  
حاصل  
ہوتی  
ہے  
حسن  
نے  
کہا  
اہل  
بحر  
کو  
خوف  
ہوتا  
ہے  
اور  
اہل  
بر  
کو  
طم  
ضحاک  
نے  
کہا  
ڈر  
بکلی  
کا  
اور  
طمع  
باران  
کی  
ہوتی  
ہے



باد مچھلیوں کو جلا دیتی ہے محمد بن علی باقر علیہ السلام نے کہا ہے بجلی مسلمان اور غیر مسلمان پر گرتی  
 ہے لیکن ڈاکر کو نہیں پہونچتی یہ کافر لوگ اللہ کی شان جگہڑتے ہیں کہہی لعنت کا انکار کرتے ہیں اور  
 کہہی خدا کی جلدی کرتے ہیں کہہی کذب رسل ہوتے ہیں اور کہہی عاصی خدا محال شتق ہے معاملہ  
 سے بچنے نکایدہ بالعدا ابن الاعرابی نے کہا محال ہے مگر ہر اللہ کا مکر یہ ہے کہ سچی تدبیر کرتا ہے مخاسنہ  
 کہا ہے کہ ستمی مکر کے طرف اھیال کرو وہ فرماتا ہے اے طرح کہ وہ نہیں جان سکتا ازہری نے کہا محال  
 محل سے شتق ہے بچنے قوت و شدت اور ہم اہل ہے ابو عبیدہ نے کہا محال بچنے عقوبت و مکر وہ ہے  
 بالجملة اس لفظ کے آئہ معانی ہیں عداوت و حول و اخذ و قوت و غضب و ملاک و حیلہ لہ دَعْوَةُ الْحَقِّ  
 وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ اِلَّا كِبًا سِطًا لَّغِيَا اِلَى السَّاءِ لِيَبْلُغُمْ  
 قَاهُ وَمَا هُمْ بِبَالِغِهِ وَمَا دَعَا الْكُفْرَيْنَ اِلَّا فِي ضَلَالٍ اُتٰى كُوْكِارًا مَّسْحٍ ہے اور جن کو پکارتے ہیں  
 اُسکے سوا نہیں پہونچتے اُنکے کلمہ کچھ مگر جیسے کوئی پہلار نہ دو ہاتھ طرف پانی کے کہ آ پہونچے  
 اُسکے سُنہ تک اور وہ کہہی نہ پہونچے گا اور جتنی پکارت ہے منکروں کی سب پہونچتی ہے **ف**  
 کافر جنکو پکارتے ہیں بعضے خیال ہیں بعضے جن ہیں اور بعض چیزیں ہیں کہ اُن میں کچھ خواص ہیں لیکن  
 خواص کے مالک نہیں یہ کیا جامل نکا پکار نہ جیسے اگل یا پانی اور شائد ستارے ہی اسی قسم میں ہوں یہم  
 اسکی مثال فرامی اُنستے علی مرتضیٰ نہ کہتے ہیں کہ دعوة الحق توحید ہے رواہ ابن جریر ابن عباس رضی  
 وقائد و محمد بن المنکدر نے کہا دعوة الحق لا اله الا الله ہے اور مثال ان لوگوں کی جو اللہ کے سوا  
 اوروں کی پرستش کرتے ہیں ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنا ہاتھ طرف پانی کے بڑھائے کہ سونہ میز  
 جائے حالانکہ ہاتھ تو کوئی اندر کوئے کے جا ہی نہیں سکتا پھر پانی کس طرح سُنہ میں آجائے گا  
 مجاہد نے کہا یعنی جیسے کوئی زبان سے پانی کو پکارتے اور ہاتھ سے اشارہ کرے کہ آجادہ ہرگز  
 نہیں آسکتا کسی نے کہا جیسے کوئی شخص پانی کو مٹی میں لے کر وہ ہرگز اُسپر قادر نہیں ہو سکتا ہے جس  
 طرح فاسی کی مثل ہے بادِ بشت پیوند و آہن سر کو فتن سے آیت کو یہ اُٹیرے کہ یہ شخص جو پانی  
 لینے کو ہاتھ بڑھاتا ہے خواہ مٹی میں لیا جاتا ہے یا دور سے متناول ہے سو جس طرح اُس کو کچھ  
 نفع اُس پانی سے نہیں مل سکتا ہے جو کہ اس کے دہن تک نہیں پہونچتا جو کہ محل شرب ہے  
 اسی طرح یہ شرکین جو کہ اللہ کے ساتھ غیر کو پوجتے ہیں کچھ فائدہ دنیا میں یا آخرت میں

ان مسودات کو نہیں لے سکتے ہیں و لہذا فرمایا کہ پکارنا ان کفار کا ضائع و برباد ہے فتح البیان میں کہا ہے  
 مراد دعوت الحق سے وہ دعوت ہے جو ملائیس حق ہے باطل کا اُس میں کچھ دخل نہیں ہے کسی طرح پرہی یا  
 معنی یہ ہیں دعوت اللہ دعوت الحق یا مراد اس سے کلمہ توحید ہے یا مراد پکارنا اللہ کا ہے وقت خوف کے یا اُس  
 سوال کے وہ ملکہ پکارنا نہیں جاتا یا دعوت بمعنی عبارت ہے یعنی امت کی عبادت ہے پس بس یہ اللہ نے بت  
 پرستوں کی مثال بیان کی فرار نے کہا مراد پانی سے آگ بجھانے کا ہے کیونکہ چاہے معدن آب ہو تا ہے  
 وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَّهٖمْ بِالْعَدٰوٰۃِ وَالْاَصٰلِ ۝ اللہ کو سجدہ  
 کرتا ہے جو کوئی ہے آسمان و زمین میں خوشی سے اور زور سے اور اُن کی ہر چہائیاں صبح و شام و  
 جو اللہ پر یقین لایا خوشی سے سر رکھتا ہے اُس کے حکم اور جو یقین لایا آخرت میں ہی اُسی کا حکم جاری  
 ہے اور ہر چہائیاں صبح و شام زمین پر سپر جانی میں ہی ہے اُنکا سجدہ انتہی اللہ مالک نے اپنی عظمت و  
 سلطان کی خبر دی کہ وہ ہر شے پر قادر ہے اور ہر شے اُس کی حکم بردار ہے و لہذا ہر چیز اُسکو سجدہ کرتی  
 ہے مومنین طوعاً اور کفران کرنا غور سے مراد صبح ہے اور صیل سے مراد آخر ہمار کقولہ تعالیٰ اَوَّلَکُمْ  
 يَرْوٰۤاۤلِی مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ یَّتَفَتَحُ ظِلَالُهُۥ ۝ اللہ نے فتح البیان میں کہا ہے مراد صبح سے اگر معنی حقیقی  
 ہیں کہ ماہنامہ زمین پر رکھے واسطے تعظیم کے ہمراہ خضوع و تذلل کے تو یہ معنی مومنین و ملائکہ جن سلطان  
 میں ظاہر ہیں رہتے کفار و اُن میں تاویل سجدہ کی نہیں بنتی اسلیے ضرورت ہے کہ حمل سجدہ مذکور کا آیت میں  
 اس معنی پر کہ کہ حق اللہ العزیز و دَجَبٌ تاکہ متداول ہو سجدہ بالفعل وغیرہ کو یا تفسیر سجدہ کی انقیاد  
 کے ساتھ کہ یہ اسلیے کفار اگرچہ اللہ کو سجدہ نہیں کرتے ہیں لکن اللہ کے حکم کے نقاد ہیں صحت و مضر  
 و حیات و موت و فقر و غنا میں اس معنی کے ارادہ پر لفظ طوعاً و کرہاً ہی دلیل ہے کیونکہ جس طرح  
 مومنین طوعاً و نقاد ہیں اُسی طرح کفار کرنا نقاد ہیں فرار نے کہا آیت خاص ہے ساتھ مومنین کے  
 اسلیے کہ وہ طوعاً و ساجد ہیں اور بعض کرنا خوف تلوار سے سجدہ کرتے ہیں اسی طرح منافقین پس آیت  
 محمول ہے انہیں بعض نے کہا آیت حق میں مومنین کے اُنی ہے اُن میں کوئی طوعاً و سجدہ کرتا ہے اور سپر  
 سجدہ کرنا ان نہیں ہے اور کسی پر گراں ہے کیونکہ التزم تکلیف میں مشقت ہوتی ہے و لکن وہ تحمل  
 کرتے ہیں اس مشقت کا اسلیے کہ اللہ پر ایمان لائے ہیں اور اخلاص رکھتے ہیں یا مراد سجدہ سے غافل  
 ہے عظمت و عبادت کا آسمان و زمین میں جس قدر فرشتے و جن انس ہیں سب مقرر ہیں عبادت کے

۱۰  
 کیا نہیں ہے  
 جو اللہ کے تابع ہے  
 کوئی چیز نہیں ہے  
 چاہے زمین کی  
 و اس کے سوا  
 زمین کے سوا  
 کہ زمین اللہ کے  
 اللہ کا فرمان ہے  
 ۱۱  
 اللہ کے سوا  
 اللہ کے سوا



اور اللہ کی تعظیم کرتے ہیں آیہ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ  
 سب سے بڑا ہے لیکن قول اول او سے ہے ظلال جمع ہے ظل کی لڑ شمع ہے جو سایہ کرتا ہے  
 جیسے انسان زجن و ملک کیونکہ ان کے لیے ظل نہیں ہوتا ہے ظل کا سجود بطبعیت صاحب  
 ظل ہو کر رہتا ہے کیونکہ ظل لازماً غیر منفک ہے زجاج نے کہا کافر غیر اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور ظل  
 اور سکا اللہ کو سجدہ کرتا ہے ابن الانباری نے کہا کچھ دور نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ واسطہ ظلال کے  
 عقول و افہام پیدا کرے جس سے وہ اللہ کو سجدہ کریں جس طرح کہ ہیاڑوں کو اللہ نے فہم دیا ہے  
 اور وہ مشغول بنیں میں سوچوں گا ظل ساجد لہ ہوتا ہے طوعاً اور ظل کافر کما سجدہ کرتا ہے بعض نے  
 کہا مرد وجود سے سیلان ہے ظلال کا ایک جانب سم و دوسری جانب کواد کہی طویل ہوتا ہے اور  
 کبھی قصیر سبب ارتفاع و نزول آفتاب اگر گن اول او سے ہر صبح و شام خاصۃً اسیے ذکر کیا کہ ان  
 اوقات میں سایہ بڑھتا ہے اور یہ اوقات ظن سجود میں اور اسی وقت ان کے ظلال بھی  
 سجدہ کرتے ہیں یا اسیے کہ تینہ طرفین میں ذکی ان میں واسطہ بھی گیا غدو بالضم طلوع فجر سے  
 تا طلوع آفتاب ہوتا ہے یا نصف النہار اور صیل عصر سے تا غروب اسی آیت کے معنی میں یہ  
 آیت بھی ہے اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يُتَّبَعُوْا خِلَالَهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَالِ  
 يُجَادُّ اللّٰهُ وَهُمْ دَاخِرُوْنَ کہتے ہیں یہ سجدہ عزائم سجود و ملاوت سے ہے قاری و مستمع کو سنکر  
 سجدہ کرنا چاہیے جب کہ اس آیت گھوڑے قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ اللّٰهُ ط قُلْ  
 اَنَا خَلَقْتُ مِنْ دُوْنِهِ اَوَّلِيَّاءَ لَا يَمْلِكُوْنَ لَفِيْهِمْ نَفْعًا وَّكَافَرًا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي  
 الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اَمْ هَلْ يَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ  
 خَلَقُوْا تَحْلِفُوْا فَنَسَابَةُ الْخَلْقِ عَلَيْهُمْ قُلْ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّادُ  
 پوچھ کون ہے رب آسمان و زمین کا کہہ اللہ سیرتے پڑے ہیں اسکے سواے حمایتی جو مالک نہیں  
 اپنے پہلے جسے کہہ کوئی برابر ہوتا ہے اندھا اور دیکھتا یا کہین برابر ہے اندھیر اور اجالا  
 نہیں ہے ہن انہوں نے اللہ کے شریک کہ انہوں نے کچھ بنایا ہے جیسے بنایا اللہ نے پیر  
 مل گئی بدائش انکی نظر میں کہہ اللہ سے بنائے والا ہر چیز کا اور وہی ہے الکیلا زبردست  
 ف اللہ تعالیٰ نے یہ تقریر فرمائی کہ سو اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے یہ مشرک ہی اس بات کو مقرر نہیں

اور جو کچھ  
 اللہ تعالیٰ نے  
 بنایا ہے  
 وہ سب اللہ ہی کا  
 ہے اور وہی  
 اللہ تعالیٰ  
 ہی ہے جو  
 سب کو  
 پیدا کرتا ہے  
 اور وہی  
 اللہ تعالیٰ  
 ہی ہے جو  
 سب کو  
 مقرر کرتا ہے  
 اور وہی  
 اللہ تعالیٰ  
 ہی ہے جو  
 سب کو  
 مقرر کرتا ہے



جو کہ اپنی جان کی پہلانی برای نہیں کر سکتے تاہم اگر کسی نے جو رسد پس کیا انداز میں برابر میں یا طاعت و نذر  
کیساں ہے اسے سے مراد کافر ہے اور بصیر سے مراد موحّد کیونکہ اول جاہل ہے اُسچیز سے جو کہ ہم  
واجب ہو اور ثانی عالم ہے ابن عباس نے کہا مراد مومن و کافر ہے ظلمات مراد کفر ہے نور سے مراد  
ایمان ہے یعنی یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے انکے درمیان وہی تفاوت ہے جو درمیان اسے و بصیر  
و ظلمت و نور کے ہو نور کو مفرّد اور ظلمات کو جمع کیا اسلئے کہ طریق حق واحد ہے اس میں اختلاف  
نہیں ہے تاہم اور طریق باطل کثرت سے ہیں اُنکا انحصار نہیں ہو سکتا کیا ان لوگوں نے اللہ کے  
شریک ٹھہرائے ہیں کہ اُنہوں نے کوئی مخلوق اللہ کی خلق کی طرح پیدا کی ہے جیسے آسمان زمین  
سورج چاند پہاڑ دریا جن انس کہ ان کی مخلوق اللہ کی مخلوق سے مل گئی ہو یعنی یہ بات اسطرح پر نہیں  
ہے کہ امر مشتبہ ہو جائے بلکہ جیسا کہ عقول سے فکر کریں گے تو زے اللہ ہی کو متفرد و مخلوق پائیں گے  
اور سائر شرکاء کسی شے کے خالق نہ ٹھہریں گے مطلب یہ ہوا کہ انہوں نے اپنے شرکاء کو اس صفت  
تخلیق کے ساتھ تعصّف نہیں کیا ہے کہ وہ بھی اللہ کی سی پیدائش کرتے ہیں اور بسبب اس تخلیق  
کے وہ کالگا ہو یہاں تک کہ اُنکو پوجنے لگے بلکہ انہوں نے ہننام و اوثان کو جو شرکاء ٹھہرایا ہے یہ  
محض اُنکی بوقونی و حماقت و سفاهت و جہالت ہو اور یہ طواغیت اس استحقاق سے بر کران ہیں  
کیونکہ ان سے نہ کوئی فعل صادر ہوئے اور نہ کوئی خلق اور نہ اثر البتہ پہر یہ فرمایا کہ اے پیغمبر  
تم ان سے کہہ دو کہ خالق ہر شے کا وہی ایک اللہ زبردست ہے جسکے سامنے کسی کی کچھ نہیں  
چلتی سب اُسکے مروب و مغلوب محکوم ہیں پھر اللہ نے ایک دوسری مثال اہل حق و  
اہل باطل کی بیان فرمائی اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ  
زَبْكَ اَرَابًا و مِمَّا يُوْقَدُ و نَ عَلَيَّكَ فِي النَّارِ اَبْتَغَاءَ حِلْيَةً اَوْ مَتَاعًا زَبَدُ مِثْلَهُ فَاَمَّا لَكَ  
يَعْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ و الْبَاطِلَ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذَرُ هَبًّا طَائِفًا و اَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ  
فَيَمَكْتُ فِي الْاَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ہ امارا آسان سے پانی  
ہے نال اپنے اپنے موافق پہر اور پلایا وہ نالا جھاگ پہلا ہوا اور جسچیز کو دہونکتے ہیں آگ میں واسطو زیور  
کے یا اسباب کہ اُس میں بھی جھاگ ہے ویسا ہی یوں ٹھہرا ہے اللہ صیغہ و غلط سو وہ جھاگ ہے سو  
جانا ہو کہہ کر اور وہ جو کام آتا ہے لوگوں کے سو رہا ہر زمین میں یوں بتاتا ہے اللہ کہا زمین و

یعنے آسمان سے نین حق اور تائب تو ہر ایک اپنی استعداد کے موافق فیض لیتا ہے بہر حق و باطل ٹہرتا ہے تو میل بہتر ہے جیسے سینہ کا پانی زمین میں مکر بارو پے تائب کو دھکا کر میل بہتر ہے آخر جہاں کو بنیاد نہیں اور کام کی چیز کو بنیاد ہے یہ حق و باطل ٹہرتا نہ دنیا کی لڑائی مراد ہے آخر حق غالب ہر باہر ایک کے دل میں حق و باطل ٹہرتا ہے آخر حق اس باطل کو بشاکر صاف حق رہتا ہے انتہے یہ آیت شریف و مثالوں پر مشتمل ہے جو اسطر ثبات و بقا و حق اور اضمحلال و فنا و باطل کے لیے بیان کی گئی ہیں ایک ٹرنا پانی کا آسمان سے جس سے ہر وادی موافق اپنی حیثیت کر پانی لیتا ہے کوئی بڑا نالہ ہے اس میں زیادہ پانی آتا ہے اور کوئی چھوٹی ندی ہو اس میں تھوڑا پانی بہتا ہے یہ اشارہ ہے طرف تفاوت قلوب اگر کسی دل میں گنجائش علم کثیر لکھوتی ہے اور کسی دل کو وسعت علم کثیرہ کی نہیں ہوتی بلکہ وہ ان سے تنگ ہوتا ہے مراد اس سے کہ نالہ جھاگ اٹھتا ہے یہ ہے کہ جو پانی نالے ندی میں ان اودیہ کے بہتا ہے اُس پر جھاگ آجاتا ہے یہ ایک مثل ہے اور آگ جلانا واسطے ذلزلنے زور کے دوسری مثل ہے کہ جی لگ میں چاندی سونا نکالتے ہیں اور کہیں تانبہ اور لوہا اُس سے اسباب تیار کرتے ہیں اُس پر سب جھاگ آجاتا ہے اسی طرح اللہ حق و باطل کو بیان کرنا ہر کوجب یہ رد و جمع ہوتی ہیں تو باطل کو ثبات و دوام نہیں ہوتا ج طرح کہ جھاگ ہمراہ آب و زور و سیم و سخوتا کے نہیں بہتیرا بلکہ متصل و رابط ہوجاتا ہے ولہذا فرمایا ہے کہ جھاگ سوکھ کر دور ہوجاتا ہے اُس سے کچھ نفع حاصل نہیں ہوتا بلکہ متفرق و منفرق ہو کر کسی جانب وادی میں چلا جاتا ہے اور درخون یز او لہجہ ہوتا ہے اور ہوا ان میں اُڑ جاتا ہے اسی طرح حال سونے و چاندی و تانبے کا ہے کہ انکھاسیل کچیل نکل جاتا ہے اور کوئی چیز اُس میں سے باقی نہیں رہتی یہی پانی اور اصل زبردیم وغیرہ باقی رہ جاتا ہے اُس سے لوگ نفع ہوتے ہیں ولہذا فرمایا ہے کہ جس چیز سے لوگوں کو نفع حاصل ہوتا ہے وہ زمین میں باقی رہ جاتی ہے یہ ارشاد کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح کہا و تین بیان فرماتا ہے مثل اس آیت کے ہے **وَلَا تَلْوَا كَلَامًا يَصْغُرُ عَلَيْهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ** حکایت بعض سلف نے کہا میں جب کوئی مثل قرآن میں پڑتا اور اُس کو نہ سمجھتا تو اپنی جان پر روتا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نہیں بوجھتے سکو مگر عالم ابن عباس نے آیت باب میں کہا ہے کہ یہ ایک مثل ہے جو اللہ نے بیان کی دلوں فر اُس کو بقدر یقین و شک کے اٹھایا یا شک کے ساتھ کوئی عمل

اور ایک آیت  
وَلَا تَلْوَا كَلَامًا  
يَصْغُرُ عَلَيْهَا  
لِلنَّاسِ وَمَا  
يَعْقِلُهَا إِلَّا  
الْعَالَمُونَ



کامیادار ہستی اُس نے پانی کو روک کہا اللہ نے اُس پانی سے لوگوں کو نفع بخشا انہوں نے وہ پانی  
 پایا اور جانور چرائے اور پلایا اور کھیتی کی سپروہ باران ایک سے بچے پارہ زمین کو بیوچا جو پھیل میدان  
 تہا نہ پانی کو روک کے اور نہ کچھ سبزہ اگلے سو یہ مثال ہے اس شخص کی جو اللہ کے دین میں فقیہ ہو  
 اور اللہ نے اُسکو نفع دیا اُس چیز سے جو مجھ کو دیکر بھیجا اُس نے اُس چیز سے نفع لیا اور سیکھا سکتا  
 اور مثال اس شخص کی ہے جسے اُسکی طرف سرنہ اونہایا اور اللہ کی ہدے جسکو میں لیکر آیا ہوں مثل  
 نیک سو یہ سنگ صاف کی طرح ہے ابو ہریرہ رحمہ اللہ کا لفظ رفعا یہ ہے مثل میری اور مثل تمہاری  
 اس شخص کی سی ہے جس نے آگ جلائی جب ارد گرد اسکا روشن ہوا تب پتنگے و کیرے  
 و مکوڑے اُس آگ میں گرنے لگے اور وہ شخص انکو روکنے لگا اور وہ زبردستی اُس میں  
 گھسنے لگے سو یہی میری اور تمہاری کہادت ہو کہ میں تو تمہاری کمر بکرا کر آگے چلتا ہوں اور کہتا ہوں  
 کہ تم آگ سے ادھر آ جاؤ تم مجھ پر غالب ہو کر اُس میں گہسے پڑے ہو آخر جہاں آجھدا و آخر جہاں  
 ایضا فی الصحیحین سورہ ایک مثل ہے تھی فتح البیان میں کہا ہے کہ اللہ نے ایک اور کہادت  
 حق و باطل و اہل حق و باطل کی بیان فرمائی اور کہا اللہ نے آسمان سے پانی اتارا اُس سے مالی  
 ندی بن گئے وادی کہتے ہیں کشادگی مجبور میان دو پہاڑوں کے ہوتی ہے یہ سیلان وادی کا بقدر  
 اسکی وسعت کہ ہوتا ہے واحدی نے کہا قدر کہتے ہیں مبلغ شے کو چھوٹے مالی ندی میں تھوڑا پانی بہتا  
 ہے اور بڑے مالی ندی میں بہت سا پانی ابن عباس نے کہا وادی صغیر اپنے مقدار پر اور وادی  
 کبیر اپنے مقدار پر کشاف میں کہا ہے یعنی اُس قدر حسب کالفع آب رسیدہ کہ معلوم خدا ہے ابن اللہبانی  
 نے کہا اللہ نے تشبیہ نزول قرآن کی جو کہ جامع ہرے و بیان ہے ساتھ نزول مطر کے وہی اس لیے  
 نفع نزول قرآن کا مثل عموم نفع نزول باران عام ہے اور تشبیہ اودیہ کی دلوں سے وہی اس لیے  
 کہ وادی میں پانی تہتا ہے حسب طرح کہ قرآن و ایمان دل میں یومنین کے ساکن ہوتا ہے جب مالہ  
 بہتا ہے تو وہ جہاں کو اُٹھالیتا ہے زبد کو غنارہ و رغوہ بھی بولتے ہیں اسطرح وہ جو دلیک پر وقت  
 جوش کے اُبالا تا ہے اسکو بھی دیکر کہتے ہیں یا زبور و متاع بنائے کو سونو چاندی و پیتل و مانہ  
 و سیسے کو آگ میں تپاتے ہیں اُس پر بھی دیکر آتا ہے یعنی پیل کچیل سو یہی مثال حق و باطل کی ہے  
 نے بیان فرمائی ہے حق ثواب صافی و جو ہر درخشان کی طرح ثابت رہتا ہے اور باطل زبردطانی کی

طرح میکار جاتا ہے یہ دونوں کہاوتیں اللہ نے وسط حق و باطل کے فرامی بین یعنی اگرچہ باطل بعض احوال  
 میں حق پر غالب ہو جاتا ہے مکن غفیر یہ اسکو اللہ محو و محق کر دیتا ہے اور انجام غیب واسطے  
 حق و اہل حق کے ہی ہوتا ہے جیسے جہاں کہ پانی اسکو اٹھا کر بہا دیتا ہے اور وہ مضحک و مہر  
 رہ جاتا ہے یا جیسے خبث ان جسم کا گڑب گڑ چھوٹ کر پانی و فائق ہو جاتا ہے مکن یہی اسکو نکال سکتی  
 ہے یہ مثال ہے باطل کی اور وہ پانی جو لوگوں کو نفع و تیس ہے اور چرگاہ اگالت ہے وہ زمین میں  
 بہہ جاتا ہے اسی طرح ان اجسام کا صفو کہ وہ خالص ہے آمیزش رہ جاتا ہے یہ مثال ہے حق کی  
 بزجاج نے کہا مثال مؤمن کی اور اس کے عقائد و نفع ایمان کی ایسی ہے جیسے آب منتفع بر وئیدگی نیز  
 میں اور ہر شے کی حیات میں اور جیسے نفع سونے چاندی کا دوسرا جو اہر کا کہ یہ سب باقی رہتے ہیں  
 اور ان سے منتفع لیا جاتا ہے اور مثال کفر و کافری ایسی ہے جیسے جہاں کہ سو کہہ کر مانتا رہتا ہے اور  
 سیل لوبہ کا جو گمین نکلتا ہے اور اُس سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے کمال عنایت  
 بحال بندگان خود ہے اور ان کے ارشاد و ہدایت میں لطف فرماتا ہے اسلئے ہر بات میں اسی طرح  
 کی مثالیں بیان کرتا ہے اس میں تفخیم ہے اس تمثیل کے شان کی **لَئِنْ اِنْ اَسْتَجَابُوا لِرِیْقِیْمِ الْحٰنِ**  
**وَالَّذِیْنَ لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَہٗ اَنْ تَہُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا وَفِیْہٗ لَمَعۃٌ لَا قَدْرَ وَاِیَّہٗ اُولٰٓئِکَ**  
**لَہُمْ سُوۡرُۃُ الْحَسٰبِ** و ما و ہم جہنم و و یس الہاد و جنہون نے مانا ہے اپنے رب  
 کا حکم انکو پہلائی ہے اور جنہون نے اسکا حکم نہ مانا اگر ان کے پاس ہو تھا کہہ زمین میں ہے سارا اور  
 اسکی برابر ساتھ اسکے سب دین اپنے چہر وای میں ان لوگوں کو سے برا حساب اور نہ گمانا انکا  
 دوزخ ہے اور بری ہے طیاری **ف** اللہ نے نیک بخت و بد بخت لوگوں کے انجام سے خبر دی کہ جو  
 لوگ اللہ کے مطیع اور اُس کے اوامر کے مقدار اور رسول کے متبع اور خبر گذشتہ کے مصدق اور اخبار آئندہ کے  
 کے مقرہین اُنکے لیے نسی یعنی جزا جس ہے لقولہ تعالیٰ **خبر عن ذی القرنین انہ قال اَمَّا مِّنْ ظَلَمَ فَمَسُوۡدٌ**  
**لُعٰذِبُ مَرۡکُۃٍ یُّرۡدُ اِلَیۡ رَبِّہٖ فِیَعۡزِیۡ بَرۡ عَلٰٓی اٰلَکُۡرَا وَاَمَّا مِّنۡ اِنۡمَنۡ وَفَعَلَ صٰحِحًا فَلَہٗ جَزَآءٌ اَوۡنَ الْحٰنِ**  
**وَسَقُوۡلُ لَہٗ مِّنۡ اٰفَرۡ نَّایۡسُ** ا و قال تعالیٰ **لَیۡلِیۡنَ اَحَسُّوۡا الْحٰنِ** و بزیادہ اور جو لوگ اللہ کے مطیع نہیں ہیں  
 اُنکے پاس اگر دنیا بہرے کہہ ہو بلکہ دنیا سے دوزخ تودہ اللہ کے عذاب سے چھوٹنے کو لیے فدیہ دین مکن اللہ  
 تعالیٰ تو اُسے ان قیاس کے نہ فرض قبول کرے نہ نفل بلکہ انکا دوزخ اور احساب نفیر و نظمیر و جلیل

۹  
 جہاں کہ پانی اسکو اٹھا کر بہا دیتا ہے اور وہ مضحک و مہر  
 رہ جاتا ہے یا جیسے خبث ان جسم کا گڑب گڑ چھوٹ کر پانی و فائق ہو جاتا ہے مکن یہی اسکو نکال سکتی  
 ہے یہ مثال ہے باطل کی اور وہ پانی جو لوگوں کو نفع و تیس ہے اور چرگاہ اگالت ہے وہ زمین میں  
 بہہ جاتا ہے اسی طرح ان اجسام کا صفو کہ وہ خالص ہے آمیزش رہ جاتا ہے یہ مثال ہے حق کی  
 بزجاج نے کہا مثال مؤمن کی اور اس کے عقائد و نفع ایمان کی ایسی ہے جیسے آب منتفع بر وئیدگی نیز  
 میں اور ہر شے کی حیات میں اور جیسے نفع سونے چاندی کا دوسرا جو اہر کا کہ یہ سب باقی رہتے ہیں  
 اور ان سے منتفع لیا جاتا ہے اور مثال کفر و کافری ایسی ہے جیسے جہاں کہ سو کہہ کر مانتا رہتا ہے اور  
 سیل لوبہ کا جو گمین نکلتا ہے اور اُس سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے کمال عنایت  
 بحال بندگان خود ہے اور ان کے ارشاد و ہدایت میں لطف فرماتا ہے اسلئے ہر بات میں اسی طرح  
 کی مثالیں بیان کرتا ہے اس میں تفخیم ہے اس تمثیل کے شان کی **لَئِنْ اِنْ اَسْتَجَابُوا لِرِیْقِیْمِ الْحٰنِ**  
**وَالَّذِیْنَ لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَہٗ اَنْ تَہُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا وَفِیْہٗ لَمَعۃٌ لَا قَدْرَ وَاِیَّہٗ اُولٰٓئِکَ**  
**لَہُمْ سُوۡرُۃُ الْحَسٰبِ** و ما و ہم جہنم و و یس الہاد و جنہون نے مانا ہے اپنے رب  
 کا حکم انکو پہلائی ہے اور جنہون نے اسکا حکم نہ مانا اگر ان کے پاس ہو تھا کہہ زمین میں ہے سارا اور  
 اسکی برابر ساتھ اسکے سب دین اپنے چہر وای میں ان لوگوں کو سے برا حساب اور نہ گمانا انکا  
 دوزخ ہے اور بری ہے طیاری **ف** اللہ نے نیک بخت و بد بخت لوگوں کے انجام سے خبر دی کہ جو  
 لوگ اللہ کے مطیع اور اُس کے اوامر کے مقدار اور رسول کے متبع اور خبر گذشتہ کے مصدق اور اخبار آئندہ کے  
 کے مقرہین اُنکے لیے نسی یعنی جزا جس ہے لقولہ تعالیٰ **خبر عن ذی القرنین انہ قال اَمَّا مِّنْ ظَلَمَ فَمَسُوۡدٌ**  
**لُعٰذِبُ مَرۡکُۃٍ یُّرۡدُ اِلَیۡ رَبِّہٖ فِیَعۡزِیۡ بَرۗ عَلٰٓی اٰلَکُۡرَا وَاَمَّا مِّنۡ اِنۡمَنۡ وَفَعَلَ صٰحِحًا فَلَہٗ جَزَآءٌ اَوۡنَ الْحٰنِ**  
**وَسَقُوۡلُ لَہٗ مِّنۡ اٰفَرۡ نَّایۡسُ** ا و قال تعالیٰ **لَیۡلِیۡنَ اَحَسُّوۡا الْحٰنِ** و بزیادہ اور جو لوگ اللہ کے مطیع نہیں ہیں  
 اُنکے پاس اگر دنیا بہرے کہہ ہو بلکہ دنیا سے دوزخ تودہ اللہ کے عذاب سے چھوٹنے کو لیے فدیہ دین مکن اللہ  
 تعالیٰ تو اُسے ان قیاس کے نہ فرض قبول کرے نہ نفل بلکہ انکا دوزخ اور احساب نفیر و نظمیر و جلیل



و حقیر پر ہوگا اور جس کسی سے بابت حساب کے مناقشہ ہوا وہ عذاب میں پڑا و لہذا فرمایا ہے کہ اُن کا  
 ماورے جہنم ہے اور وہ بُری جگہ کے فتح البیان میں کہا ہے کہ جن لوگوں نے اللہ کی بات مانی یعنی  
 توحید خالص پر رہے اور انبیاء کی تصدیق کی اُن کے لیے منفعت عظمیٰ ہے خالی ثواب حضرت سے  
 جسکو بھی انقطاع و انصرام نہ ہوگا ابن عباس نے کہا مراد حسن سے جنت ہے یہی قول اوسے ہے اور جن کو فرار  
 نے اللہ کی بات مانی اور اُن کے کہنے پر نہ چلے بلکہ گرفتار کفر و شرک ہے اُن کا حال ہے کہ وہ اگر برابر  
 ساری دنیا کے یا دنیا سے دو چند مال سال خرچ کریں تب بھی خلاصی اُنکی عذاب کبیر و ہول عظیم  
 عقاب الیم سے ہرگز نہ ہوگی بلکہ اُن کا حساب بُری طرح سے لیا جائیگا سو اس حساب سے کہ آدمی ہر گناہ کا  
 محاسب کریں اور کسی ایک گناہ کو نہ بخشنیں زجاج نے کہا یہ اسلئے کہ اُن کے کفر نے ساری اعمال اُن کے  
 جط کر دیے غرض کہ جب فہمید حساب میں کسی طرح کا جملہ اس کا تو عذاب نقد وقت ہر ان کی بازگشت  
 طرف جہنم کے ہوگی یہ بری جگہ پائین گے اَتَمَّنْ یَعْلَمُ اَمَّا اَنْزَلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ کَمَنْ  
 هُوَ اَعْمٰی اِنْ شَآءَتْ اَنْ تَدْرُوْا اَوَّلَ الْاَلْبَابِ ۝ پہلا جو شخص جانتا ہے کہ جو کچھ اور تو لکھو تیرے رب سے  
 تحقیق ہے برابر ہوگا اُس کے جواز نہ ہے وہی سمجھتے ہیں جنکو عقل ہے واللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ  
 عالم اس بات کا کہ یہ قرآن بے شہادہ کا اُتارا ہوا ہے اس میں کچھ بے پس و اختلاف نہیں ہے بلکہ  
 یہ سب حق ہے بعض اسکا بعض کی تصدیق کرتا ہے کوئی شے تضاد و کید گیر نہیں ہے بلکہ ساری اخبار اس  
 کتاب رفیع المنال کی کیا اد اور اور کیا نو اہی سرسری عدل و داد و انصاف میں کما قائل تعالیٰ وَ تَتَّ  
 کَلِمَةُ رَبِّكَ حِیْثَ مَا وَعَدْتَ لَیْسَ اِلَیْهِ خَبَرٌ مِّنْ صِدْقٍ اَوْ طَلِبٌ مِّنْ عَدْلِ تَوْفِیْهِ خُصَّ جَوَاطِفُ  
 خیر کے راہ یاب نہیں ہوتا ہے اور اگر سمجھتا ہی ہے تو انقیاد نہیں کرتا اور صدق و متبع اسکا نہیں ہے  
 برابر نہیں ہیں کہو تعالیٰ لَا یَسْتَوِیْ اَصْحَابُ النَّارِ وَاَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْقَائِمُونَ  
 اور اس جگہ فرمایا کہ عالم داعی عیسائی نہیں ہیں اَوَّلَ الْاَلْبَابِ وہ لوگ ہیں جو کہ پند پذیر اور عبرت گیر اور  
 اور صاحب عقول سلیمہ صحو ہیں جَعَلْنَا اللّٰهُ تَعَالٰی ضَمَّ فِتْحُ الْبِیَانِ میں کہا ہے اللہ نے انکا کیا  
 اُس شخص پر جو کہ عالم داعی کو مائل کید گیر خیال کرتا ہے کیونکہ اُن کا حال باہم متبادل ہے جیسے کہ فر  
 در میان زبد و آب نہشت و خالص ہے کہتے ہیں آیت حق میں حمزہ و ابو جہل کے اُتری ہے معہذا  
 حل کرنا اس آیت کا عموم پر ادلی ہے اگرچہ سبب خاص ہو تو مادہ نے کہا اُن کی کتاب سنی اور سمجھتا

۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

بادرکھی اور اس سے شفع ہو اور اس قوم نے کچھ نہ دیکھا اور نہ سمجھا سو تفاوت پر ان دونوں منزلت کے وہی لوگ آگاہ اور اس سے متعظ ہوتے ہیں جن کی عقل صحیح سلامت ہے ۵  
مردم اندر حسرت فہم درست      اینکہ سیکویم بے در فہم تست

الَّذِينَ يُؤْفُونَ يَعْهَدُ اللَّهُ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۖ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ

يُؤْمَلَ وَيَحْشُونَ رَبَّهُمْ ۖ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۖ وَالَّذِينَ صَبَرُوا بِبِعَاثٍ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا

الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ۖ وَذَبَرُوا أَنْ يَحْسِنُوا السَّيِّئَةُ أُولَٰئِكَ

لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ ۖ جَنَّتْ عَذْرَائُهُمْ خُلُوْنَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ

وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ ۖ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۖ

وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں اقرار اللہ کا اور نہیں توڑتے اقرار اور وہ کہ جوڑتے ہیں جو اللہ نے

فرمایا جوڑنا اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور اندیشہ رکھتے ہیں بُرے حساب کا اور وہ جو ثابت رہے چاہتے

تو جو اپنے رب کی اور کھڑی رکھی نماز اور خرچ کیا ہمارے دیو میں جیسے اور کھیلے کرتے ہیں برائی کے

مقابل بھلائی اُن لوگوں کو پھیلانے کا باغ میں رہنے کو داخل ہونے اُن میں اور وہ جو نیک ہو کر

باپ دادوں میں اور جو رُوں میں اور اولاد میں اور فرشتے آتے ہیں اُن پاس ہر دروازے سے کہتے ہیں

سلامتی تم پر برائے کہ تم ثابت رہے سو خوب ملا پھیلانے کا اللہ تعالیٰ نے فیض دی کہ جو لوگ ان صفات

حمیدہ کو ساتھ تصنف ہیں اُن کے لیے حسن عاقبت اور نصرت دنیا میں ہے یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ کا عہد پورا

کرتے ہیں اور اقرار کو نہیں توڑتے یہ منافقوں کی طرح نہیں ہیں کہ جب عہد کریں تو توڑ دالین اور جب

جھگڑا کریں تو گالی گفتمیں اور جب بات کہیں تو جھوٹ بولیں اور جب انکو پاس لانت رکھی جائے تو

خیانت کریں بلکہ یہ وہ لوگ ہیں کہ حسابات کا اللہ نے انکو حکم دیا ہے کہ اسکو جوڑیں جیسے صلہ ارحام و

احسان ساتھ قربت کہ اور سلوک ساتھ فقر و محایہ کے اور بذل معروف اسکو جوڑتے ہیں اور ہر عمل

میں نعل جو یا ترک اللہ سے ڈرتے ہیں اللہ کا فرقہ ہر کام میں رکھتے ہیں اور سو حساب ہو مخالف ہیں

لہذا انکا کام سدا و متعاست ہے جو جمیع حرکات و سکنات و تمام احوال قاصرہ و متعدیہ میں اور جز

لوگوں نے صبر کیا ہے اللہ کی توجہ کی جستجو میں اور محارم و آثم سے اپنی جان کو جدا رکھا تاکہ اللہ نہ فرمائی ہو

اُٹاپ جزیل دے اور جن لوگوں نے نماز کو ہم حدود و موانعت و رکوع و سجود و خشوع و روجہ شرعی مرنے



فرانیکا یہ وہ بندے تھے جو بھوکو پوجتے اور کسی شے کو میرے ساتھ شریک نہ کرتے ان سے تقور  
 سدود کیے جاتے اور سکارہ سے بچایا جاتا اور ان میں کوئی ترنا اور اس کی حاجت اُس کے سینے میں  
 باقی رہتی وہ اسکو پورا نہ کر سکتا تب فرشتے نزدیک اُنکے جائیں گے اور ہر دروازے سے داخل ہو کر  
 کہیں گے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ طبرانی کا لفظ یہ ہے کہ حضرت م  
 نے فرمایا وہ تین شخص جو اول مشیت میں جائیں گے اُن میں ایک فقر امہاجرین میں جن کی وجہ سے  
 سکارہ سے بچایا جاتا ہے اور جب کوئی حکم اُنکو دیا جاتا ہے تو سنتے ہیں اور اطاعت بجالا دیتے اور اگر  
 اُن میں سے کسی شخص کو کوئی حاجت طرف سلطان کے ہوتی ہے تو وہ پوری نہیں ہوتی وہ مرجاتا  
 ہے اور وہ حاجت اُس کے سینے میں رہ جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ دن قیامت کے جنت کو بولا لیکا وہ اپنی رونق  
 و بہار کے ساتھ لیکلی تب فرانیکا کہاں ہیں وہ بندے میری جنہوں نے قتال کیا تھا میری راہ میں اور  
 بہاؤ کیا میری راہ میں داخل ہو تم جنت میں بغیر عذاب حساب بہ فرشتے اگر سجدہ کرینگے اور کہیں گے  
 اے رب ہمارے ہم تمہیں کرتے ہیں تیری امانت دن اور پاکی بیان کرتے ہیں تیری اُن لوگوں سے جنکو تو نے  
 ہم پر اختیار کیا ہے رب عزوجل فرمائے گا یہ وہ بندے میرے ہیں جنہوں نے میری راہ میں کوشش  
 کی جاو کیا میری راہ میں ایذا دی گئی تب انہر فرشتے ہر در سے داخل ہو کر کہیں گے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا  
 صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ابواسمہ کہتے ہیں کہ مومن اپنے اور تک پر کمیہ لگاؤ مٹیا ہو گا جبکہ جنت  
 میں جائیگا اُس کے پاس دو صفین جو ملکی خدام کی اور طرف اُن درون صفوں کے ایک باب مہوہ کا  
 یعنی بند ایک فرشتہ اگر استیذان کر لگا اور اُس شخص سے جو پاس اُس دروازے کے ہو گا یوں کہیگا کہ ایک فرشتہ  
 اذن چاہتا ہے یہ خبر اس مومن تک پہنچے گی وہ کہیگا اذن دے تب وہ شخص جو پاس مومن کے ہو کہیگا  
 اچھا اُسکو اتنے دو یہاں تک کہ یہ پورنگی اُس شخص تک پہنچے گی جو بہت دور اور نزدیک اُس در  
 کے تھا تب وہ دروازہ اُس کے لیے کھولا جائیگا فرشتہ داخل ہو کر سلام کرے گا پھر چلا جائیگا رَوَاهُ ابْنُ  
 جَبْرِ وَابْنُ ابْنِ حَاتِمٍ بخلاف حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م ہر سال پر توبہ شہد کی زیارت کرتے اور  
 کہتے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ اسی طرح ابو بکر و عمر و عثمان کیا کرتے تھے  
 فتح البیان میں کہلے مراد عہد خلا سے وہ عہود میں جو درمیان اُنکے اور اللہ کے ہوئے ہیں یا درمیان  
 اُن کے اور بندوں کے بے میثاق وہ ہے جس پر اقرار کیا ہے اور حلف کیا ہے باہم ان پر یہ تعیم ہے

بعد تخصیص کے نذر و نحوہ جو کوندے تو اپنی جان پر واجب کیا ہے و دخل بہ میثاق میں اور جائز ہے کہ  
بالعکس کے ہو یعنی تخصیص بعد تقیم اور مراد عہد سے سارے عہد و خدا ہوں یعنی اوامر و نواہی جسکی اللہ  
اپنے بندوں کو زبانِ رسل پر کتب التعمید میں وصیت فرمائی ہے اس میں الزامات بھی و دخل بہ میں منکر  
بندے نے اپنے نفس پر لازم کر لیا ہے اور میثاق سے مراد وہ بیان ہے جو وقت اخراج ازیت کے  
صلب آدم سے عالمِ ذر میں لیا گیا ہے اور اس آیت میں مذکور ہے **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ آدَمَ**  
**وَهُوَ بَيَانُ** یہی تھا کہ جب تم خارج میں موجود ہو تو ایمان لانا کفر نہ کرنا موصیہ نام نہ کہ نہ بنت قتادہ نے  
کہا اللہ تعالیٰ نے ذکر و نفاے عہد و میثاق کا کچھ اور پینیس آیتوں میں قرآن کے فرمایا ہے ظاہر یہ ہے  
کہ مراد وصل نام پر ہے ہر وہ چیز ہے جسکے جوڑنے کا علم دیا ہے اور جس سے قطع کرنے سے منع فرمایا  
ہے جیسے حقوق خدا و حقوق عباد از انجاء الیک ایمان لانا ساری کتب و رسل پر بلا فرق اور ہمیں صلہ  
ارحام بھی بدخول دے و دخل ہے اور وصل قرابت رسول اور وصل قرابت مؤمنین بھی جو محض بوجہ  
ایمان ثابت ہو حکم **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ** و دخل ہے کہ حقے الا مکان اُن کے ساتھ نصرت و ذب و  
و حسان و شفقت و افشاء اسلام و عیادت مرضے سے پیش ہے اور اصحاب و خدم و جیران و رفقاء  
سفر و غیر ذلک کو حقوق کی رعایت کرے اکثر مفسرین نے اس آیت کو فقط صلہ ارحام پر قصر کیا  
ہے حالانکہ لفظ اوسم تر ہے اس سے حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے کہ بر وصلہ سو حساب کو دن قیامت  
کے سبک کرتے ہیں یہ حضرت خدیجہ آیت پر ہی **وَالَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى سَوَادِ حَسَابٍ رَوَاهُ الْخَطِيبُ وَابْنُ**  
**عَسَاكِرَ** صلہ رحم و تحریم قطع رحم میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں رسالہ القیاط النیام بصلۃ الارحام اس  
باب میں الیک علامہ رسالہ مفید عام ہے خشیت سے مراد وہ خوف ہے جو امر واجب کرنے اور حرام سے  
بچانے خشیت اُس ذکر کہتے ہیں جس میں آمیزش تنظیم و اجلال کی ہو اور اکثر ایسا خوف و مان ہو تاکہ  
جہانکے علم اُس شخص کا ہوتا ہے جکا ڈر سے دلہذا اللہ نے فرمایا ہے **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ**  
**الْعُلَمَاءُ** سو اس حساب یہ ہو کہ خوب نہونک بجا کر اور جگر کر پورا پورا کامل طہر حساب میں **وَمَنْ يُؤْتِ فِي**  
**الْحِسَابِ عِلْدًا** اس خفیت کا حق یہ ہے کہ لوگ اپنی جان کا حساب قبل مہارے کے خود لین مہر سے  
صبر کرنا ہے بجا آوری مراد پر اعتبار کرنا نہیں سے یا صبر کرنا رزایا و مصائب پر یا شہوات و ماصی سے اولی  
یہ ہے کہ حمل عسوم پر کرین اور یہ صبر بختجوعے رضا الہی ہو یعنی خالص ہو غیر کا شائبہ اُس میں نہ آئے

۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

شکلا اسلئے نہ ہو کہ کوئی یون کہے کہ یہ شخص بڑا صابر ہے اور تحمل نوازل پر بڑی قوت رکھتا ہے یا اسلئے کہ طبع پر کوئی افسوس عیب کرے یا دشمن خوش نہ ہو اقامت نماز سے یہ مراد ہے کہ انکار و ارکان خشوع و خضوع کے ساتھ بجالائے اور نماز پچوگانہ ہے یا عام تر فرض و نفل سے اتفاق ہفتہ سے مراد صدقہ نفل ہے اور علمانیہ مراد صدقہ فرض ہے یا سب سے وہ شخص مراد ہے جو مالدار معروف نہیں ہے اور نہ متم تبرک زکوۃ ہے اور علمانیہ سے وہ شخص جو مالدار معروف ہے اور متم تبرک زکوۃ ہے لیکن حمل کرنا عموم پر اسے ہر دفع کرنا سیئہ کا حسنہ سے یون ہوتا ہے کہ جو شخص اس کے ساتھ برائی کرے یہ اس کے ساتھ احسان کرے ۵

بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مردی آئین آئے سن آسا

یا عمل صالح کر کے عمل بد کو دفع کرتے ہیں یا شر کو خیر سے دور کرتے ہیں یا منکر کو معروف سے یا ظلم کو عفو سے یا گناہ کو توبہ سے یا حرمان کو عطا سے یا قطع کو وصل سے یا ہرب کو انابت سے یا جملہ اکیہ کے حل کرنے سے ان سب امور پر کوئی مانع نہیں ہے سو جو لوگ ان اوصاف کو ساتھ موصوف ہیں انہیں کے لیے پچھلا گھر ہے یعنی بہشت وہ گہرا رخ بین ہمیشہ رہنے بسنے کو جن میں وہ داخل ہونگے عدن بمعنی اقامت ہے یہ جنت کا نام ہو گیا قشیری نے کہا جنات عدن وسط و مقبہ جنت ہے اس کی سقف رحمن کا عرش ہے لیکن صحیح بخاری میں یون فرمایا ہے کہ تم جب مانگو اللہ سے نو فر دوس مانگو کہ یہ اوسط و اعلائے جنت ہے اور اسکی چہت رحمن کا عرش ہے وہ میں سے نہرین جنت کی پہنچی ہیں ابن سعد نے کہا جنات عدن بطنان یعنی وسط جنت ہیں حسن کہتے ہیں عمر نہ نے کعب سے کہا کہ عدن کیا چیز ہے کہا ایک ہتھ ہے جنت میں داخل نہ ہوگا امیر مکرئیمہ یا صدیق یا شہید یا حاکم عادل علی مرتضیٰ لفظ رفعا یہ ہے جنة عدن قضیب غرہ اللہ یسیدہ کما لہ کن فکان رواہ ابن عمر و یثرب بیان جنت میں سالہ مادی القلب لہم اپنے باب میں بے مثل و مثال ہے درمیاو لاطع ہوا ہے و لہ الحمد بالجہ جنات عدن میں جسطح اصحاب صفات مذکورہ جائینگے سبط جو کوئی اس کے باپ دادون اور بی بیون اور اولاد میں صالح ہوگا وہ ہی وہاں جائیگا اگرچہ ان ہر سہ فرق نے اس کے سے عمل کیے ہونگے یہ معاملہ ساتھ ان کے بطور اکرام ہوگا قالہ ابن عباس و رجحہ الواحیل نے رازی نے کہا اس میں کوئی دلیل نہیں بر در میان نذر و زوجہ کے نہیں ہے شاید پہلے وہ جو ہو چکا خاوند مر گیا ہے یا وہ مر گئی اور خاوند

۴

عدن کا مانع

جنگل و تہا

نہ بی ہتم

کے کا نذر یا یا

کے کو گیا

زندہ رہنا ذکر صلاح کا دلیل ہے، ہر کراں لوگوں کے رشتہ داروں میں سے وہی شخص داخل جنت ہوگا جو کہ صالح ہے اور بحر دیاپ یا جورو یا ذریت ہو یا بدون صلاح کے کچھ سودمند نہ ہوگا، ہر مقدار میں ایک رات دن کے اُن پر فرشتے داخل ہونگے یعنی واسطی مبارکباد دینے کے سیو طلی کے بلکہ اول ہی بار وقت داخل جنت کے داخل ہونگے، سلیمان جل نے کہا کہ یہ تعقید بنے سوا سیو طلی کے کسی اور مفسر کی کلام میں نہیں دیکھی بلکہ اُن کے کلام میں دلیل ہے عدم پر اس قید کے ان ملائکہ کا اُن کے پاس اُن جانا، جمیع ابواب فصور و منازل سے ہوگا جن میں وہ جتے ہونگے یا ہر دروازہ جنت سے یا ہر باب تحفہ سے جو کہ اللہ کی طرف سولائین گئے بہر حال وہ داخل ہو کر کہیں گے، تلو سلامتی ہو آفات سے یا تم ہمیشہ سلامت ہو یا یہ سلام فرشتوں کی دعا ہوگی اُن کے لیے کہ سلیم اللہ تعالیٰ یہ سلام کلام سبب اُن کو صبر کرنے کے دنیا میں آفات پر ہوگا، سو کیا اچھا ہے یہ پچھلا گہر یعنی جنت فرطی بن عبد اللہ بن سلام و علی بن حسین علیہ السلام سے آیا ہے کہ قیامت کے دن ایک منادی ندا کرے گا اہل صبر کہ ہر بن کھڑے ہو جائیں کچھ لوگ اونہکھڑے ہونگے اُن سے کہا جائیگا جاؤ طرف جنت کرتب فرشتے اُن کا استقبال کریں گے اور کہیں گے کہ ہر جاتے ہو وہ کہیں گے جنت کی طرف فرشتے کہیں گے جاتے سے پہلے وہ کہیں گے جی مان فرشتے کہیں گے تم کون لوگ ہو وہ کہیں گے ہم اہل صبر ہیں فرشتے کہیں گے تم نے کیا صبر کیا وہ کہیں گے ہم نے اپنی جانوں کو اللہ کی طاعت پر صبر دیا اور اللہ کے معاصی سے صابر رہے اور بلا و محنت پر دنیا میں شکیا ہوئے تب فرشتے اون سے کہیں گے سلامٌ عَلَیْکُمْ یَا صَابِرِیْمُ فَنِعْمَ عُقْبَہُ الدَّارِ یعنی کیا اچھا ہے انجام اُس گہر کا جس میں تم تھے اور تم نے عمل کیا جس کا انجام یہ ہوا جس میں اب تم ہو اس صہرت میں عقبی اسم ہے اور دار سے مراد دنیا ہو جو عمران جو بنی کہتے ہیں یعنی سپرے دفن سے یا دنیا سے بہر حال اللہ پاک نے یہ جملہ عقبی الدار کا واسطی ترغیب و تشویق کے ذکر کیا ہے بہر حال سعاد کے بعد احوال شقیہ کا بیان فرمایا اور کہا وَالَّذِیْنَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِثَاقِہٖمْ یَفِطَعُونَ مَا اَمَرَ اللّٰہُ بِہٖ اَنْ یُّوْصَلَ وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ اُولٰٓئِکَ لَہُمْ اللّعٰنۃُ وَکَہُمْ سُوْءُ الدَّارِ جو لوگ توڑ پھین اور اللہ کا اسکو پکا کر کے اوکاٹتے ہیں جو چیز کہا اللہ نے اُس کا جوڑنا اور فساد اُنہا تے میں ملک میں ایسے لوگ اُن کو ہے لعنت اور اُن کو ہے برا گہر ف یہ حال یقیناً کلام اللہ نے اُن کو انجام کی خبر دی کہ اُن کی بازگشت برخلاف مومنوں کے بازگشت کے ہوگی



جسطرح کہ یہ دنیا میں تصنف ہیں بخلاف انکی صفات کہ چونکہ وہ ایسا عہد کرتے صلہ رحم وغیرہ سجا لاتے اور بعد کے عہد شکن ہیں بعد اقرار کے اور قاطع رحم و نحو ما میں اور زمین میں فتنہ برپا کرتے ہیں جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے کہ نشانی منافق کی زمین ہیں جب بات کرے جھوٹا ہوے جب وعدہ کرے خلاف کرے امانت رکھے تو خیانت کرے دوسری روایت میں ہے جب عہد کرے تو بد عہد ہو جائے اور جب جھگڑے تو گالی بکھے و لہذا فرمایا کہ انکے لیے لعنت ہے یعنی دوسری رحمت سے اور بد انجام ہے اور انکا ٹھکانا دوزخ ہے اور بڑی جگہ ابو العالیہ نے نفیض عہد میں کہا ہے کہ یہ چھ خصلتیں ہیں منافقوں میں کہ جب وہ لوگوں پر غالب ہوتے ہیں تو ان خصال کو ظاہر کرتے ہیں درغلوئی خلاف وعدگی خیانت امانت میں عہد شکنی بعد اقرار کے قطع امر خدا و زمین میں اور جب مغلوب ہوتے ہیں تو تین خصلتیں ظاہر کرتے ہیں سخن دروغ خلف وعدہ خیانت امانت میں فتح البیان میں کہا ہے کہ مردانہ نقض عہد سے یہ کہ بعد اتراف و قبول کے عہد شکنی کرتے ہیں پہلے ان کہہ دیتے ہیں یہ نہیں کرتے قاطع رحم و ایمان ہیں زمین میں مرتکب معاصی و کفر و اضرار نفس و مال کے ہوتے ہیں ان صفات و مزید کے ساتھ تصنف ہیں سو ایسے لوگوں کے لیے طرد و ابعاد سے رحمت حق تعالیٰ سے اور برا انجام ہے دنیا کے گہر کا مڑا اس سے دوزخ یا عذاب جہنم ہے کہ یہی ان لوگوں کا گہر ہوگا

اللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَيَرْحُمُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ

الدرکشاہ کہ ہے رندی جسکو چاہے اور تنگ اور دور بھیجے ہیں دنیا کی زندگی پر اور دنیا کی زندگی کچھ نہیں آخرت کے حساب میں گرتنہا برتناف الدنہ یہ ذکر کیا کہ فرخی و سنگی رزق کی براہ حکمت و عدل ہے یہ کافراں دنیا کے جینے پر خوش ہیں سو یہ استدراج ہے و سطر انکے اور امہال کما قال تعالیٰ اَلْجٰہِلُونَ اَتَمَّتْ اٰمَاتُهُمْ يٰہِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِيْنَ لِّسَارِعِ لٰہُمْ فِی الْخٰیِرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُوْنَ بہر حیات دنیا کو بہ نسبت اُس فخرہ کے جو ہونمون کے لیے دار آخرت میں مہیا کر رہا ہے خیر یہ کیا کما قال تعالیٰ فُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اَتٰہُ وَلَا تَظْلَمُوْنَ فَبَيِّنًا اور فرمایا بَلْ تُؤْخِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ وَاَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ اَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ فَبَيِّنًا اور فرمایا بَلْ تُؤْخِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ وَاَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ

آیا ہے کہ نہیں ہر دنیا مقابل میں آخرت کو مگر جیسے کوئی تم میں اپنی انگلی دریا میں کرے پھر دیکھے کہ وہ کتنا پانی لیکر بہرتی ہے اور صبابہ سے اشارہ کیا رواہ احمد دوسری حدیث میں نزدیک مسلم کے

کیا خیال ہے کہ ان کی عبادت  
جس کو چاہے اور تنگ اور دور بھیجے  
مال دنیا کی زندگی پر اور دنیا کی زندگی کچھ نہیں  
آخرت کے حساب میں گرتنہا برتناف الدنہ یہ ذکر کیا کہ فرخی و سنگی رزق کی براہ حکمت و عدل  
ہے یہ کافراں دنیا کے جینے پر خوش ہیں سو یہ استدراج ہے و سطر انکے اور امہال کما قال تعالیٰ  
اَلْجٰہِلُونَ اَتَمَّتْ اٰمَاتُهُمْ يٰہِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِيْنَ لِّسَارِعِ لٰہُمْ فِی الْخٰیِرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُوْنَ بہر حیات دنیا کو بہ نسبت اُس فخرہ کے جو ہونمون کے لیے دار آخرت میں مہیا کر رہا ہے خیر یہ کیا کما قال تعالیٰ  
فُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اَتٰہُ وَلَا تَظْلَمُوْنَ فَبَيِّنًا اور فرمایا بَلْ تُؤْخِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ وَاَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ اَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ فَبَيِّنًا اور فرمایا بَلْ تُؤْخِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَاْلآخِرَةُ خَيْرٌ وَاَنْتُمْ تَنْفَرُوْنَ

رفعا یون آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گند ایک گوسفند خرد گوش مردہ برہنہ فرمایا واللہ کلدنبا  
 اھون علی اللہ من ہذا اعلیٰ اھلہ جین القوۃ الختم البیان میں کہا ہے السکشاہ کرتا ہے رزق ہر  
 کو چاہے کافر کے لیے سدا رجا اور تنگ رزی کرتا ہے مؤمن کے لیے بطور ابتلا و امتحان کے تاکہ اسکے  
 گناہوں کا کفارہ ہو بسط کچھ دلیل کرامت پر نہیں اور نہ قبض امانت پر یہ شرکین کو اس زندگانی دنیا پر  
 خود دل ہوتے ہیں فرج ایک لذت ہی جو دل میں وقت حصول نشستی کے حاصل ہوتی ہے اور ہم  
 اس چیز سے جاہل ہے جو اللہ کے پاس ہے آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ فرج بال دنیا اور رکون لے  
 الدنیا حرام ہے اور نہیں یہ زندگی دنیا کی بہ نسبت آخرت کے مگر ایک برتنے کی چیز بیضے شے  
 قلیل حکو قباد ہو جلد زائل ہو جائے یا مثل زاور اک یا زار اعی ابن عباس کہتے ہیں اگلے  
 زمان میں کوئی شخص ہے اوٹ یا بکری میں جاتا اپنے گھر والوں سے کہتا مجھے کچھ متاع دودہ کھجور  
 یا ایک ٹکڑا روٹی کا اسکو دیدیتے سو یہ ایک نیش است دنیا کی جو اللہ نے بیان کی حدیث ابن مسعود میں  
 آیا ہے کہ حضرت م ایک بار بوریے پر سوئی آپ کو پہلو میں بوریے کا نقش پر گیا ہے کہ اسے  
 رسول خدا تم آپ کے لیے فرش بنائیں فرمایا کہاں میں اور کہاں دنیا میں نہیں دنیا میں گر جائے ایک  
 کو اسے بیچ کر ایک درخت کے سایہ لیا یہ جلد بارواہ الترمذی وصحہ دیقوٰل الذین کفروا واکلا  
 ائکل علیہم ایدہم ربہم قل ان اللہ یفضل من یشاء ویجہد فی الیہ من اناب الذین امنوا  
 وکظمین ملکوبہم ینکر اللہ الا ینکر اللہ نظمین القلوب الذین امنوا ویکملوا الصلحۃ  
 ملکوبی لھم وحسن مآب کہتے ہیں منکر کیون نہ اتڑی اسپر کوئی نشانی اسکے رب سے کہہ  
 اللہ بچلا ت ہے جسکو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف اسکو جو رجوع ہو اوہ لوگ یقین لائے اور  
 چین پکڑنے میں انکے دل اللہ کی یاد سے تنہا ہے اللہ ہی کی یاد سے چین پاتے ہیں دل جو  
 یقین لائے اور کین نکلیاں غیبی ہے انکو اور اچھا نہ کانا ف یعنی حق تعالیٰ کو ضرور ہمیں کہ  
 سب کو راہ پر لاوے یا نشانیاں بھیجے ہر طرح ہدایت دی بلکہ یہی منظور ہے کہ کوئی بچلے اور کوئی راہ  
 پاوے جو جس کے دل میں رجوع آئی نشان ہے کہ اسکو سچا ناجا نا ہے اللہ نے مشرکوں کی گفتگو  
 سے خبر دی کہ وہ یون کہتے ہیں کہ اس پیغمبر طرف سے اس کے پردہ کار کے کوئی نشانی کیوں  
 نہ اتڑی کہ تو ہم قلیا ینا یا لیر کما ارسلناک وکون اس بارے میں پہلے کلام گند چکا ہے اور

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰

اور اللہ کو قدرت ہے کہ وہ اُنکے سوال کو قبول کرے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ نے اپنے رسول کو وحی بھیجی جبکہ انہوں نے یہ سوال کیا تھا کہ کوہ صفا واسطے اُنکے زرخا ص ہو جائے اور آجگہ چننے یابی کے پسے لگین اور مکہ کے آس پاس ٹپا ہٹ جائیں اور بجائے کوہستان کے گلستان بوستان ہو جائے کہ اگر اس محمد تم یہ بات چاہتے ہو تو میں یہ سب انکو عطا کر دنگا لکن اگر وہ پہر ہی کفر کریں گے تو میں انکو یہاں عذاب دنگا جو سارے جہان میں کسی کو نہ دیا ہوگا اور اگر تم چاہو تو میں انپر دروازہ توبہ و رحمت کا کھول دوں حضرت نے کہا بکامیابی در توبہ و رحمت مفتوح کر دینا چاہتے و لہذا اللہ نے آجگہ اپنے رسول سے یہ بات کہی کہ نبی تم کہہ دو کہ ضلالت و ہدایت اللہ کے ہاتھ سے وہی مضل و ہادی ہے خواہ کوئی رسول کوئی نشان فی موانع اُن کی فرمایش کے لیکر آئے یا نہ آئے کیونکہ ہدایت و ضلال اور عدم ہدایت کچھ بہتہ اس حال اقتراح کے نہیں ہے کہما قال تعالیٰ وَمَا نَعْنِي بِالْآيَاتِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ قَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ وَقَالَ إِنَّا الَّذِينَ حَقَّقَتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَأَوْجَاهُ نُهُمْ كُلٌّ أَيْتَةٍ حَتَّىٰ يَرَوُا آيَةً أَلَمْ يَكُنْ الْأَكْثَرُ وَقَالَ نَعَالٍ وَلَوْ أَنَّمَا تَرْتَلَا إِلَهُهُمْ إِلَّا إِلَهُهُمُ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْعَلُونَ وَلِهَذَا آجگہ یہ ارشاد کیا ہے کہ اللہ اگر وہ کرتا ہے جسکو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف رجوع کرنے والو کو جو اُس سے مدد مانگتے ہیں اور اُسکے سامنے انضر کرتا ہے اور اللہ کے ذکر سے اسکا دل چین پڑتا ہے اور وہ طرف اللہ کے جھکتا ہے اور اللہ کے مولیٰ و نصیر ہونے پر رضی ہے ایسے مومن و عامل صالح کے لیے خوبی ہے ابن عباس نے کہا خوشی و خنکی جنیم ہے مکر مرنے کہا کیا اچھا ہے و اسطر اُنکے صفا ک نئے کہا غبطہ ہے و اسطر اُنکے غمی نے کہا خیر ہے اُنکے لیے قادر نے کہا یہ ایک کلمہ عربی ہے جسکو آدمی کہتا ہے طوبی اللہ اکی اصْبَتْ خَيْرًا اودر لفظ یہ ہے حُسْنُ لَهُمْ مآب سر مراد مرہ ہے یہ سب اقوال الیک شے ہیں ان میں کچھ منافا نہیں ہے ابن عباس نے کہا طوبی زمین حبشہ ہے سعید بن مسعود نے کہا طوبی نام ہے جنت کا ہندی میں مکر مرنے کہا طوبی سے مراد بہشت ہے مجاہد ہی اسی کے قائل ہیں ابن عباس کہتے ہیں جب اللہ نے جنت کو بنایا اور اُس سے فراغ ہوا تب یوں فرمایا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مآبٍ یہ اسوقت کہا کہ جب جنت پسند آئی شہر بن حوشب نے کہا طوبی ایک درخت ہے جنت میں ہر درخت جو کہ جنت میں ہے شامین اُس کی تفصیل جنت کی نیچے سے

اسی طوبی کہ میں ابوسریرہ ابن عباس وغیث بن سلیمان و ابو اسحق سمیع اور بہت کثرت نے اس طرح  
 کہا کہ طوبی ایک درخت ہجرت میں ہرگز نہیں اُسکی ایک شاخ ہر بعض نے ذکر کیا ہے کہ زمین تبارک و  
 تعالیٰ نے اُسکو اپنے ماتھے سے ایک دانہ کو ہر سے لگایا ہے اور اُسکو حکم کیا کہ وہ دراز ہو جائے وہ جہاں  
 تک لاندہ دراز ہوا اور اُس کی جڑ سے چشم انہار بہت کے نکلے شہد و شہداء و آب و شیر ابو سعید و فروغ  
 کہتے ہیں طوبی ایک درخت ہجرت میں سو برس کی راہ اہل بیت کے کپڑے اُسی کے شکوفوں سے  
 نکلتے ہیں دومہ لفظ ابو سعید کا یہ ہے کہ ایک شخص نے کہا اے رسول خدا طوبی لینے رَاکَ وَاَمِنْ  
 بِاَنَّ قَالَ طُوبَى لِمَنْ رَاَنِي وَاَمِنْ بِي وَطُوبَى لِمَنْ طُوبَى لِمَنْ اَمِنْ بِي وَكَلِمَةُ يَزِي  
 ایک مرد نے کہا طوبی کیا ہے کہا ایک درخت ہجرت میں سو برس کی راہ تک جنت والوں کے  
 کپڑے اُسی درخت کے شکوفوں سے نکلتے ہیں پہل بن سعد کا لفظ یہ ہے کہ جنت میں ایک درخت ہر  
 سو سال کے سائے میں سو برس چلے تب ہی وہ منقطع نہ ہو ابو سعید خدری کا لفظ یہ ہے اَنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً  
 يُسَمُّوْنَ الرَّاٰكِبَ الْجَوَادُ الْمُصْمِرُ التَّيْرُ لَكُمْ مِائَةً مِائَةً مَّا يَقْطَعُهَا اَنْتُمْ نَزَعًا كَمَا هِيَ كَحَضْرَتِ مَنْ كَرِيْمٌ وَ  
 ظل ممدود کی تفسیر میں فرمایا ہے جنت میں ایک درخت ہر جس کے سائے میں سو برس چلے اور وہ منقطع  
 نہ ہو رواہ البخاری ابو ہریرہ فرماتا کہ میں جنت میں ایک درخت ہر سو سال کے سایہ میں سو برس چلے  
 تم جاؤ تو یہ آیت پڑھو وَظِلُّ مَمْدُودٍ اَخْرَجَاهُ فِي الصَّحْبِ اَحَدًا لَفْظِ ابوسریرہ سے یہ ہے کہ جنت میں ایک  
 درخت ہے جس کے سائے میں سو برس چلے یہ شجرۃ النخل ہے اسما بہت ابی کہ کہتی ہیں  
 میں نے حضرت کو سنا سادۃ المسننہ کا ذکر فرماتے تھے فرمایا اُسکی ایک شاخ کے سائے میں سو برس  
 برس تک چلتا ہے یا یوں کہا کہ اُس کی ایک شاخ کے سائے میں سو سو سالہ سائے کہتے ہیں  
 اوس میں تنگ ہیں سونے کے جن کے پہل برابر سبوں کے گل کے میں رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 ابو امامہ نے فرمایا کہا ہے تم میں جو کوئی جنت میں جائے گا اُسکو پاس طوبی کے بیجا نیز  
 گے اُس کے شکوفے کھل جائیں گے وہ جس شکوفے سے جائے گا لباس ایگا خواہ سفید خواہ  
 سرخ خواہ زرد خواہ سیاہ جیسے گل ملا بلکہ اُس سے بھی زیادہ باریک دبتر رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ  
 لَاسْتَحَقَّ ابوسریرہ کہتے ہیں طوبی ایک شجر ہے بہشت میں اللہ تعالیٰ اُس سے کپڑے کا کہ  
 یہٹ جاو اسطے میرے بند کے جس طرح اللہ جا سگاتا وہ یہٹ جائیگا اس میں ہر سب ہم زمین

۴  
 کہتے ہیں کہ جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے میں سو برس چلے اور وہ منقطع نہ ہو ابو سعید خدری کا لفظ یہ ہے اَنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسَمُّوْنَ الرَّاٰكِبَ الْجَوَادُ الْمُصْمِرُ التَّيْرُ لَكُمْ مِائَةً مِائَةً مَّا يَقْطَعُهَا اَنْتُمْ نَزَعًا كَمَا هِيَ كَحَضْرَتِ مَنْ كَرِيْمٌ وَ

و لکام حکمین گئے اور اونٹ مع زمام اور جن کی گسوت اٹھ چاہے ابن ابی حاتم نے اسجگہ اپنی سند سے ایک اثر  
طویل الذیل وہب بن نصیر سر بیان میں جنت مطہری کے روایت کیا جو چونکہ ایک سیاق غریب و انزعیب  
ہے اس لیے ذکر اُسکا اسجگہ نہیں کیا گیا اگرچہ اُسکے بعض الفاظ کے ثواب و عجب بیان حافظ ابن  
کثیر رحمہمیین میں آئی ہیں فتح البیان میں کہا ہے مشرکین کہہتے تھے کہ حضرت ہر پر کوئی معجزہ مثل  
معجزہ موسیٰ علیہ السلام نہ آئے اُسے اُس طرح سے عصا وید بیضا و نازقہ اللہ نے کہا تم اسکا یہ جواب دو کہ اگر اسی  
اللہ کی مشیت پر موقوف ہے جو چاہے اگر وہ جڑیں نکال دے اگر وہ درختوں کو آگ لگا دے اگر وہ آسمان کو گرا دے اگر وہ زمین کو  
آب و کثرت مغرات سے بھی راہ یاب نہیں ہوتا گو ہر معجزہ کیون نہ آئے یہ سوال اُن کا قصداً  
مراشہ مبارکہ و عناد و شدت طبیعت و غلو فساد سے تھا اب راہ یاب ہونے کی پہلا کون راہ  
ہے اسی طرح جسکو اسید جاہلیات وہ طرف حق باسلام کے آگے اور توبہ کر کے طرف اللہ کے رجوع  
لاتا ہے یہ ما بوری نے کہا اصل انابت کی داخل ہونا ہے توبہ خیر میں وہ لوگ ایمان لاتے یعنی  
جن کو اللہ نے ہدایت کی اور وہ طرف اللہ کے راجع ہوئے اور اُن کے دل اللہ کے ذکر سے آرام  
پاتے ہیں یعنی فلق و اضطرار سے ساکن ہوتے ہیں اور اللہ کے ذکر کے ساتھ انس پکڑتے ہیں زبان  
سے تلاوت قرآن کی اور تسبیح و تہجد و تکبیر و توحید کرتے ہیں یا ان اشیاء کو زبان غیر سے سنتے  
ہیں اللہ نے قرآن کا نام ذکر کہا ہے فرمایا ہذا ذکرٌ مُّبَارَکٌ اَنْزَلْنَاهُ اور فرمایا اِنَّا نَعْلَمُ نَزْلَکَ  
الَّذِیْ کَرَّمَ زُجَاجٌ نے کہا یعنی بے زلے اللہ کا ذکر ہوتا ہے توبہ غیر شک کے ایمان لاتے ہیں بخلاف  
اُن لوگوں کے جبکہ وصف ہے وَاِذَا دُکِرَ اللّٰهُ فَجَحَّوْا وَاَسْمَآءُ ذُرِّیَّاتٍ لُّوْبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ  
یا اٰخِرَہُ بعض نے کہا ہے مراد ذکر سے اسجگہ طاعت ہو اور کسی نے کہا اللہ کا وعدہ ہے اور کسی نے  
کہا مَلَفٌ بالذکر جب ضم اللہ کی قسم کہا تا ہے تو اُن کا دل تہمت جاتا ہے یا مراد ذکر رحمت خدا ہے یا  
دلائل توحید قارہ نے کہا مراد اطمینان سے ہشاش شباش مستانس ہونا ہے مجاہد نے کہا مراد ذکر اللہ  
سے حضرت م اور آپ کے اصحاب ہیں لیکن اگر آیت کو ان سب معانی پر حمل کریں تو کوئی مانع نہیں ہے  
ان اللہ کے ذکر ہی سے نہ اُن امور دنیویات سے جن کی طرف نفس جھکتا ہے دلون کو آرام ملتا ہے  
نظر کرنا اللہ کے مخلوقات و دالیع و منالیع الہیہ میں اگرچہ بغیر طمانیت ہے فی الجملہ لیکن یہ طمانیت  
مثل اُس طمانیت کے نہیں ہے اسی طرح نظر کرنا ایسے معجزات میں جو کہ طاقت بشری سے خارج ہیں

و لکام حکمین گئے اور اونٹ مع زمام اور جن کی گسوت اٹھ چاہے ابن ابی حاتم نے اسجگہ اپنی سند سے ایک اثر  
طویل الذیل وہب بن نصیر سر بیان میں جنت مطہری کے روایت کیا جو چونکہ ایک سیاق غریب و انزعیب  
ہے اس لیے ذکر اُسکا اسجگہ نہیں کیا گیا اگرچہ اُسکے بعض الفاظ کے ثواب و عجب بیان حافظ ابن  
کثیر رحمہمیین میں آئی ہیں فتح البیان میں کہا ہے مشرکین کہہتے تھے کہ حضرت ہر پر کوئی معجزہ مثل  
معجزہ موسیٰ علیہ السلام نہ آئے اُسے اُس طرح سے عصا وید بیضا و نازقہ اللہ نے کہا تم اسکا یہ جواب دو کہ اگر اسی  
اللہ کی مشیت پر موقوف ہے جو چاہے اگر وہ جڑیں نکال دے اگر وہ درختوں کو آگ لگا دے اگر وہ آسمان کو گرا دے اگر وہ زمین کو  
آب و کثرت مغرات سے بھی راہ یاب نہیں ہوتا گو ہر معجزہ کیون نہ آئے یہ سوال اُن کا قصداً  
مراشہ مبارکہ و عناد و شدت طبیعت و غلو فساد سے تھا اب راہ یاب ہونے کی پہلا کون راہ  
ہے اسی طرح جسکو اسید جاہلیات وہ طرف حق باسلام کے آگے اور توبہ کر کے طرف اللہ کے رجوع  
لاتا ہے یہ ما بوری نے کہا اصل انابت کی داخل ہونا ہے توبہ خیر میں وہ لوگ ایمان لاتے یعنی  
جن کو اللہ نے ہدایت کی اور وہ طرف اللہ کے راجع ہوئے اور اُن کے دل اللہ کے ذکر سے آرام  
پاتے ہیں یعنی فلق و اضطرار سے ساکن ہوتے ہیں اور اللہ کے ذکر کے ساتھ انس پکڑتے ہیں زبان  
سے تلاوت قرآن کی اور تسبیح و تہجد و تکبیر و توحید کرتے ہیں یا ان اشیاء کو زبان غیر سے سنتے  
ہیں اللہ نے قرآن کا نام ذکر کہا ہے فرمایا ہذا ذکرٌ مُّبَارَکٌ اَنْزَلْنَاهُ اور فرمایا اِنَّا نَعْلَمُ نَزْلَکَ  
الَّذِیْ کَرَّمَ زُجَاجٌ نے کہا یعنی بے زلے اللہ کا ذکر ہوتا ہے توبہ غیر شک کے ایمان لاتے ہیں بخلاف  
اُن لوگوں کے جبکہ وصف ہے وَاِذَا دُکِرَ اللّٰهُ فَجَحَّوْا وَاَسْمَآءُ ذُرِّیَّاتٍ لُّوْبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ  
یا اٰخِرَہُ بعض نے کہا ہے مراد ذکر سے اسجگہ طاعت ہو اور کسی نے کہا اللہ کا وعدہ ہے اور کسی نے  
کہا مَلَفٌ بالذکر جب ضم اللہ کی قسم کہا تا ہے تو اُن کا دل تہمت جاتا ہے یا مراد ذکر رحمت خدا ہے یا  
دلائل توحید قارہ نے کہا مراد اطمینان سے ہشاش شباش مستانس ہونا ہے مجاہد نے کہا مراد ذکر اللہ  
سے حضرت م اور آپ کے اصحاب ہیں لیکن اگر آیت کو ان سب معانی پر حمل کریں تو کوئی مانع نہیں ہے  
ان اللہ کے ذکر ہی سے نہ اُن امور دنیویات سے جن کی طرف نفس جھکتا ہے دلون کو آرام ملتا ہے  
نظر کرنا اللہ کے مخلوقات و دالیع و منالیع الہیہ میں اگرچہ بغیر طمانیت ہے فی الجملہ لیکن یہ طمانیت  
مثل اُس طمانیت کے نہیں ہے اسی طرح نظر کرنا ایسے معجزات میں جو کہ طاقت بشری سے خارج ہیں

انفا وہ کھانا نیت کا نہیں کرتا جو طمانیت کہ اللہ کے ذکر سے حاصل ہوتی ہے یہ وجہ ہے فصر کی  
 اس ترکیب میں یہی آیت سورہ انفال کی <sup>لحمنا المؤمنون</sup> اللّٰہِ اِذَا ذَکَرُ اللّٰہُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ  
 سو وجہ ضد اطمینان ہے معنی یہ ہوئے کہ وہ لوگ جب اللہ کے عقوبات کو یاد کرتے ہیں تو  
 ڈر جاتے ہیں اور جب مشوبات کو یاد کرتے ہیں تو نہیں جاتے ہیں حدیث اس رضیٰ عنہ آیا ہے کہ جب  
 یہ آیت تری حضرت نے اپنے اصحاب سے فرمایا تم جانتے ہو اس کے کیا معنی ہیں کہا اللہ رسول  
 جانیں فرمایا مَنْ أَحَبَّ اللّٰہَ وَرَسُوْلَهُ وَآحَبَّ اَصْحَابِیْ اٰخِرَ جَزَءٍ اَبُو الشَّیْخِ عَلِیُّ رَضِیَ عَنْہُ کہتے ہیں  
 جب یہ آیت تری حضرت نے کہا ذٰلِکَ مَنْ أَحَبَّ اللّٰہَ وَرَسُوْلَهُ وَآحَبَّ اَهْلَ بَيْتِیْ صَادِقًا  
 غَيْرَ کَاذِبٍ وَآحَبَّ الْمُؤْمِنِیْنَ شَہِیْدًا وَغَائِبًا اَلَا یَذِکُّ اللّٰہَ یَحْکَاؤُنَ طَبَن اُم ہے عینہ ایک  
 شے کا یا نکرہ ہے بمعنی سلام علیک کے یاد دہشت ہو جنت میں یا خود جنت سے یا بسنان لغت ہندیز  
 یا نام ہے باغ کا زبان حبشہ میں اس کے سوا اور اقوال ہیں جو سلف سرمدی میں لکن حج تفسیر طبری  
 کی وہ ہے جو رُفْعًا ثابت ہے علی بن عبید بن عبد العزیٰ نے لکھا اے رسول خدا جنت میں فاکہہ  
 ہو گا فرمایا اُس میں ایک درخت ہے جس کو صوبے کہتے ہیں رِوَاہُ اَحْمَدُ وَابْنُ جَرِیرٍ وَابْنُ حَاشِمٍ  
 وَالْقَطْرِ اَنِیْ وَابْنُ مُرْدَدَیْہِ وَالْبَیْہَقِیُّ اسی طرح حدیث ابوسعید خدری میں رُفْعًا ایل ہے شجرِ قُفَیْ  
 الْجَنَّةِ مَسِیْدَةٌ مَّائِۃٌ عَیْمُ الْحَدِیثِ رِوَاہُ اَحْمَدُ وَابْنُ بَعْلٰی وَغَیْرُہُمْ اِسَابِیْہِ میں بہت خیاب  
 مرفوعہ و امار موقوفہ کی ہیں حسن اب سمر ادر حسن مرجع یعنی دار آخرت ہو وہی الْجَنَّةُ سدی نے کہا یعنی  
 حَسَنُ قَلْبٍ کَذٰلِکَ اَرْسَلْنَاکَ فِیْ اُمَّتٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِہَا اُمَمٌ کَانَتْ اُولَیِّیْنَ عَلَیْہِہُمُ الدِّیْنُ اَوْ حَسْبًا اِلَیْکَ  
 وَہُمْ یَکْفُرُوْنَ بِالرَّحْمٰنِ طَلُّ هُوَ یَقِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلَیْہِ سَوَکَتٌ وَاَلِیْہِ مَتَاب ۱۵  
 تجھ کو بھیجا ہم نے ایک امت میں کہ ہو چکیں اس سے پہلی امتیں اُنساوے تو انکو جو حکم بھیجا ہم نے  
 تیرے طرف اور وہ منکر ہونے میں رحمن سے تو کہہ وہی میرا رب ہے کسی کی نبدگی نہیں اس کے سوائے  
 اُسی پر مینہ ہوسا کیا ہے اور اُسی کی طرف آنا ہوں میرے رُف یعنی گناہوں سے چھوٹ  
 کردہ منکر موتے ہیں رحمن سے عرب کو لوگ اللہ تعالیٰ کا نام رحمن نہ بولتے تھے جب قرآن میں یہ  
 نام سننا کہنے لگے تو نے اپنا ایک معبود جو چوکر دوسرا کہہ کر افرمایا کہ وہی میرا رب ہے جن نام سے بلاؤ  
 انتہی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بارشاد کہا کہ اسے پیغمبر جس طرح پہنچے تم کو اس امت میں بھیجا

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰





اور پوچھا یہ کیا منکروں کی انہیں کیے پر کھڑا کیا اترے گا تو دیکھ انہیں گہر سے جب تک پہنچو  
 وعدہ اللہ کا بیشک اللہ خلاف نہیں تو وعدہ مسلمان چاہتے ہوئے کہ ایک نشانی بڑی ہی آوے تو  
 کافر مسلمان ہو جاوے سو فرمایا اگر کسی قرآن سے یہ کام ہوئی ہوئی تو البتہ اس سے پہلے ہوئی  
 لیکن اختیار اللہ کا ہے اور خاطر جمع اسی پر چاہیے کہ اللہ نے یوں نہیں چاہا اگر چاہتا تو حکم کافی  
 تھا لکن کافر مسلمان یوں ہونے کا انہیں آفت پڑتی رہے گی انہیں بڑے یا ہم سے پر جب تک  
 سارے عرب یا یمن میں آجائیں وہ آفت یہی تھی جہاد مسلمانوں کے ہاتھ سے آتے جو قرآن محمد رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا ہے اللہ نے اسکی وح کی اور حتمی کتابیں قرآن سے  
 پہلے اور ترکیبیں ہیں اور سب پر اسکو غفل نہ رہا اور کہا کہ اگر پہلی کتابوں میں کوئی ایسی کتاب  
 جس پر ہمارا اپنی جگہ سے چل نکلے ہوتے اور زمین قطع ہوتی اور ہیٹ جاتی اور مرے اپنی  
 قبروں میں بول اڑتے تو یہی قرآن اس لائق تھیہر لکھ اس وصف کو ساتھ مقصد ہوتا نہ کوئی دوسری  
 کتاب یا یہ قرآن بطریق اولیٰ اس طرح کا ہوتا اسلیے کہ اس میں وہ اعجاز ہے جس کی طاقت  
 کسی انسان میں نہ ہو اور انہیں ہے اگر وہ جمع ہی ہوں تب ہی اس طرح کا کلام بلکہ ایک  
 سورت ایک آیت اس جیسی نہیں لاسکتے میں سمجھتا ہوں کہ کافر و جاحد خدایہم سو جمع جملہ  
 امور کا طرف اللہ کے ہے وہ جو جانتا ہے سو ہوتا ہے اور جو نہیں جانتا وہ نہیں ہوتا جسکو اللہ  
 نے گمراہ کیا اسکا کوئی مادی نہیں ہے اور جسکو ہدایت کی اسکا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے  
 اطلاق اسم قرآن کا کہی ہے کتاب مقدم پر یہی آتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے خُفِّفَ عَلٰی  
 دَاوُدَ الْقُرْآنَ فَكَانَ بِالْمُرِيدِ اَتَمَّ رَانَ تُشْرِجُ فَمَكَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تُشْرِجَ دَابَّتُهُ وَ  
 كَانَ لَا يَأْكُلُ اِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْفَرَدِ بِاخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مَا قرآن سے اس  
 حدیث میں زبور ہے کیا ایمان والے یہ بات نہیں سمجھتے کہ اگر اللہ چاہے تو ساری خلق اور تمام لوگوں  
 کو ہدایت کی راہ پر لگا دے کیونکہ بیان کوئی حجت و معجزہ ابلغ و الدفع و موثر تر عقول و نفوس  
 میں اس قرآن سے بڑھ کر نہیں ہے کہ اگر اللہ سکھو بہاڑ پر آتا رہتا تو وہ اللہ کے دوسرے خاکسار بارہ بارہ جلتا  
 صحیح میں آیا ہے کہ حضرت مہر نے فرمایا مَا كُنْ يَخْلُؤُكَ وَقَدْ اَوْفَى مَا اَمَّنَ عَلَى عَيْنَيْهِ النَّبِيُّ وَاِنَّا كُنَّا الْاَنْبِيَا  
 اَوْ يَنْتَبِهُ حَيًّا اَوْ حَاءَ اَللّٰهُ لِيْ فَارْجُوْا اَنْ اَكُوْنَ اَلْكَرْهُمُ تَابِعَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اسکا مطلب یہ ہے کہ ہر نبی کے بعد

ع  
 محمد ناجی دہلوی  
 بافتلہ آباد  
 ماسن الانبیاء  
 الاعلیٰ شمس  
 اس علیہ السلام  
 علیہ السلام  
 زبور کا زبور  
 ساری سورتیں  
 کا حکم ہے  
 اور ابی انہیں  
 اگر انہیں  
 کے بعد

منقرض ہو گیا اور اسکے مرنے سے اور یہ قرآن الیک حجت باقی ہے عباد پر ابداً لا یاتکم نہ اس کے عجیب  
منقضی ہون اور نہ یہ کثرت رذ سے بڑا نا بڑے اور نہ علما اس سے شکم سیر ہون یہ فصل ہے بلانہل  
جس جبار نے سکون رک کیا اللہ نے اسکا سر توڑ دیا اور جسے جستجو ہدایت کی اسکی غیرہ کی اللہ نے  
اسکو گمراہ کرویا عطیہ عوفی نے کہا لوگوں نے حضرت ۴ سے کہا کاش یہ بھاڑ مکہ کے اپنی جگہ سے  
سرکھاتے تو ہم بیان کہتی کہ یہ ہمارے لیو زمین قطع ہو جاتی جس طرح کہ سلیمان اپنی قوم کے لیے ہوا سو  
قطع کر دیتے تھے یا ہمارے لیو مردے زندہ ہو جاتے جس طرح کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کے لیے مردوں  
کو زندہ کر دیتے تھے سپہ اللہ نے یہ آیت اوتاری عمر بن حسان نے کہا تم اس حدیث کی روایت کسی صحابی  
سے بھی رکھتے ہو کہا مان ابو سعید تھے انہوں نے اسکو حضرت ۴ سے روایت کیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
قتادہ و ثوری وغیرہ نے ہی سبب نزول اس آیت کا اسی طرح بیان کیا ہے واللہ اعلم قتادہ نے کہا کہ اگر  
یہ کام ساتھ کسی قرآن کے تمہارے قرآن کو اسکا کیا گیا ہو تو تمہارے قرآن کے ساتھ ہی کیا جاتا بلکہ اس  
کام اللہ کے ماتہ میں ہے وہ جو چاہے سو کرے اور جو نہ چاہے سو نہ کرے ابن عباس ابن جریر نے ہی  
طرح کہا ہے بہت سہ سلف کہتے ہیں افلم یاسیعے افلم یعلم ہے دوسروں کی قراوت یہ ہے افلم یتیم  
ابو العالی نے کہا ایمان الیہامید ہو گئے اس سے کہ یہ لوگ ایمان لائیں گے اللہ نے فرمایا کہ کفار کو  
بسیب تکذیب کہ ہمیشہ دنیا میں قوارع و آفات پہنچتے رہتے ہیں یا انکے آس مایس کے لوگوں پر آفات  
آتے رہتے ہیں تاکہ یہ عبرت و پند لیں کیا قال تعالیٰ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَکُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ  
وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور فرمایا اَفَلَا یَرَوْنَ اَنَا نَا نِی الْاَرْضَ نَقْصُهَا  
مِنْ اَطْرَافِهَا اَنَّهُمُ الْفَالِقُونَ حسن نے کہا مراد نزول قارعہ کا ہے قریب انکے گھر کے ظاہر  
سیاق یہی ہے اور ابن عباس نے کہا مراد قارعہ سے سر یہ ہے اور نزول سے نزدیک گھر کے حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں اور وعدہ الہی سے فتح مکہ عکرمہ و سعید بن جبیر اور مجاہد ہی ایک روایت میں  
اسی کے قائل ہیں دوسرے لفظ ابن عباس کا یہ ہے کہ قارعہ وہ عذاب ہے جو آسمان پر سے اُنپر  
اُترے اور گھر کے پاس نازل ہونے سے مراد نازل ہونا رسول اللہ کا اور قتال کرنا اسکا کفار و مشرکین  
سے ہر مجاہد و قتادہ و عکرمہ نے ہی اسی طرح کہا ہے ابن عباس نے کہا قارعہ سے مراد کبت ہر اور  
سبب یہی کہا ہے کہ مراد وعدہ خدا سے فتح مکہ ہے حسن نے کہا قیامت کا دن ہے اللہ نے جو

ابو سعید نے روایت کیا ہے  
ابن جریر نے روایت کیا ہے  
ابن عباس نے روایت کیا ہے  
ابن جریر نے روایت کیا ہے  
ابن عباس نے روایت کیا ہے  
ابن جریر نے روایت کیا ہے  
ابن عباس نے روایت کیا ہے  
ابن جریر نے روایت کیا ہے  
ابن عباس نے روایت کیا ہے  
ابن جریر نے روایت کیا ہے

وعدہ نصرت کا اپنے رسول سے کیا ہے اور اتباع نبی سے دنیا و آخرت میں وعدہ فرمایا ہے وہ اسکو  
 خلاف نہیں کرتا وَلَا تَخْشَى اللَّهَ مَخْلَفَ وَعْدِ رَسُولِكَ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ فتح البیان میں  
 کہا ہے اگر کسی قرآن کے اُترنے اور پڑھنے سے پہاڑ اپنی جگہ سے منتقل ہوتی اور روی زمین  
 پر سے سرک جاتی یا زمین پہاڑ کو متفرق ہو جاتی اور نہرین اور چشمے جاری ہو جاتے یا مردے  
 زندہ ہو کر بات چیت کرنے لگتے تو یہ قرآن ہی اسی طرح کا ہوتا یا یہ لوگ تب ہی ایمان نہ لاتے یا محمد  
 کے ساتھ کفر کرتے ابن عباسؓ کہتے ہیں اُن لوگوں نے حضرتؐ سے کہا تھا اگر یہی بات ٹھیک ہے جو تم  
 کہتے ہو تو ہمارے شیخ کو ہمیں دکھا دو وہ زندہ ہو جائیں اور ہم اُسے کلام کریں اور یہ پہاڑ کے  
 پہاڑ جائیں زمین برابر ہو جائے سب یہ آیت اُتری اس نے اس سوال کے جواب میں یہ فرمایا کہ خلیفہ  
 اس امر کا اسکو ہر وہ چاہے تو یہ سب ایسا کرنے میں لگن جس صورت میں کہ وہ ان سب کا ایمان لانا  
 نہیں چاہتا ہے تو اگر پہاڑ بھی اپنے محل استقرار سے سرک جائیں تب ہی یہ ایمان لانیوالے نہیں ہیں کیا  
 ان مومنوں نے یہ بات معلوم نہیں کی ہے کہ اگر اللہ چاہے تو ساری لوگوں کو راہ یاب کر دے بغیر  
 اسکے کہ یہ لوگ شاہدہ آیات کا کریں و لکن یہ بات اس پر نہیں کی کہ تعلق اللہ کی مشیت کا انکی راہ  
 یابی کے ساتھ نہیں ہوا آیت دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ نے ساری مخلوق کی ہدایت کو نہیں چاہا ہر عوام  
 سب کفار کو اور خصوصاً کفار مکہ کو یہ عید منانی کہ انکو سبب انکے کفر و کذب و کفر و اعمال خبیثہ کے ہمیشہ  
 کوئی نہ کوئی بلا و آفت ناگہان آتی رہتی ہے اور انکو ہلاک کرتی اور جڑ سے اکٹڑ کر پھینک دیتی ہے  
 قارعہ کہتے ہیں زمانے کی سختی کو مراد اس سے قتل یا گرفتاری یا خشک سالی یا جنگ یا وبا و خودک  
 سے قارعہ عام ہے ہر بلا کو کوئی وجہ تخصیص کی ساتھ طلسم یا سحر یا لکبات کہ نہیں ہے پہر کہی یہ  
 بلا اگر خود اپنے نہیں آتی ہے تو قریب اُن کے گھر بار و دیار و اطراف کے آتی تہتی ہے یہ اس سے  
 گہرے ہیں اور اُسکے آثار دیکھ کر اُنکے دل کا نیپنے لگتے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ تم ای محمد صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم قریب اُنکے گھر و نیکے نازل ہو کر اُنکا محاصرہ کرو کہ جطیح کہ دن طائف کے  
 اتفاق ہوا تھا لکن اول ظہر ہے مراد وعدہ سے موت ہی یا قیام ساعت جب اللہ کا وعدہ محتمم  
 آجائیکا اور اُسکا عذاب نازل ہوگا تو غایت درجے کی شدت و نفقت ہوگی یا مراد وعدہ سے اذن  
 قتال ہے ساتھ کفار کے و نصر و فتح و غلبہ رسول خداؐ ابن عباسؓ نے کہا مراد فتح مکہ ہے یہ سال شہتم ہجری

مفتوح ہوا تھا اور سال و ہجرت میں حج و عمرہ کیا اس کے سوا کوئی حج نہیں کیا لیکن اول لئے ہر اللہ اپنے  
 وعدے کو خلاف نہیں کرتا اس کا وعدہ لامحالہ جاری ہوتا ہے وعدہ کم از کم زیادہ و تقدیراً مستحضر ہے  
 مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ہُنہا کر چکے ہیں کہتے  
 رسولوں سے تجھ سے اگر سو فیصدی میں منکر دی میں منکر دیں کو بہرہ کو بچڑا تو کیسا تھا میرا بلا ف اللہ نے  
 اپنے رسول کو تسلی ہی کفار قریش کی تکذیب پر کہ یہ کچھ نئی بات نہیں ہے بلکہ جطرح یہ تیرے ساتھ ہے  
 کرتے ہیں اسی طرح تجھ سے پہلے کے کفار اگلی رسولوں سے دل لگی سخن کر چکے ہیں میں نے چندی اگلا  
 مہلت تاخیر دی تھی پہر کیا ایک انکو پکڑ لیا تھا تو نے سنا ہوگا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیا کیا اور ان کا  
 انجام بد کیا ہوا تو کائنات میں فکریہ املیت ملتا وہی ظالمتہ الا یہ صمیمین میں آیا ہے ان اللہ لعلہ  
 للظالمین حق اذ اخذہا کہ فیصلہ ہے حضرت نے یہ آیت پڑھی وَكَذَلِكَ أَخَذْتَ ابْنًا إِذَا أَخَذَ الْا  
 وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِنَّ اخذہا لیم شہید فتح البیان میں کہا ہے اما یعنی اممال ہے یعنی ہنسنا انکو  
 ایک مدت دراز تک عیش و آرام و امن میں چھوڑ دیا پہر دنیا میں گرفتار عذاب کیا جیسے مخط و قتل اور آخرت  
 میں عذاب نار ہے سو ہمارا عذاب کیسا تھا استفہام واسطے تقریر و تہدید کے ہے یعنی یہ ہمارا  
 بڑا ظلم تھا یا عدل ہے کہ اپنے موقع میں واقع ہوا ایسا ہی کام ہم ان لوگوں کے ساتھ ہی کرینگے  
 جو تجھ سے ہنسنا کرتے ہیں اَمَنْ هُوَ تَالِیْہِ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ یَّہَا کُتِبَتْ وَجَعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ فَمَلَّ  
 سَمُوْهُمُ اَمَرَ تَلٰیہِ تَوْنُہٗ یٰہَا لَا یَعْلَمُ فِی الْاَرْضِ اَم یَظٰہِرُ مِنَ الْقَوْلِ مَا لَیْسَ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا  
 مَکْرُہُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِیْلِ وَمَنْ یُضِلّ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ ہذا وہی جوشخص لیے کہہ رہے  
 پہر کسی کے سر پر اسکا کیسا یعنی کیا وہ انکو چھوڑ دے گا بے سزا دیے اور نہیں لے میں اللہ کے شریک  
 کہہ انکا نام لیا اللہ کو جہاتے ہو جو وہ نہیں جانتا زمین میں یا کرتے ہو اور پاد پر یا میں کوئی نہیں پر پہلو  
 جہاں میں منکر دیں کو ان کے فریب اور روکے گئے ہیں راہ سے اور جسکو بچھا دے اللہ سو کوئی نہیں  
 اسکو بتائے الا ف یعنی اللہ تعالیٰ ہر جاندار کا حفیظ علیم رقیب ہے اسکو معلوم ہے جو کچھ یہ لوگ عمل کر  
 رہے ہیں خیر یا شر اسپر کوئی خافیہ مخفی نہیں ہے وَمَا تَكُوْنُ فِی شَآءٍ وَمَا تَلُوْا مِنْہٗ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُوْنَ  
 مِنْ عَمَلٍ اِلَّا کُنَّا عَلَیْہِ شٰہِدُوْنَ اذْ یَقِیْضُوْنَ فِیْہِ اور فرمایا وَمَا تَسْقُطُ مِنْ ذَّرِّہٖ اِلَّا یَعْلَمُہَا اور فرمایا  
 مِنْ دَآبَرِہٖ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ رِزْقًا وَیَعْلَمُ مُسْتَقَرَّہَا وَمَسْتَوْدَعُہَا کُلٌّ کِیْتُبِیْنَ اور فرمایا سَوَآءُ

۱۲۴  
 بیان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو تسلی دی کہ کفار قریش کی تکذیب پر کہ یہ کچھ نئی بات نہیں ہے بلکہ جطرح یہ تیرے ساتھ ہے کرتے ہیں اسی طرح تجھ سے پہلے کے کفار اگلی رسولوں سے دل لگی سخن کر چکے ہیں میں نے چندی اگلا مہلت تاخیر دی تھی پہر کیا ایک انکو پکڑ لیا تھا تو نے سنا ہوگا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیا کیا اور ان کا انجام بد کیا ہوا تو کائنات میں فکریہ املیت ملتا وہی ظالمتہ الا یہ صمیمین میں آیا ہے ان اللہ لعلہ للظالمین حق اذ اخذہا کہ فیصلہ ہے حضرت نے یہ آیت پڑھی وَكَذَلِكَ أَخَذْتَ ابْنًا إِذَا أَخَذَ الْا وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِنَّ اخذہا لیم شہید فتح البیان میں کہا ہے اما یعنی اممال ہے یعنی ہنسنا انکو ایک مدت دراز تک عیش و آرام و امن میں چھوڑ دیا پہر دنیا میں گرفتار عذاب کیا جیسے مخط و قتل اور آخرت میں عذاب نار ہے سو ہمارا عذاب کیسا تھا استفہام واسطے تقریر و تہدید کے ہے یعنی یہ ہمارا بڑا ظلم تھا یا عدل ہے کہ اپنے موقع میں واقع ہوا ایسا ہی کام ہم ان لوگوں کے ساتھ ہی کرینگے جو تجھ سے ہنسنا کرتے ہیں اَمَنْ هُوَ تَالِیْہِ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ یَّہَا کُتِبَتْ وَجَعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ فَمَلَّ سَمُوْهُمُ اَمَرَ تَلٰیہِ تَوْنُہٗ یٰہَا لَا یَعْلَمُ فِی الْاَرْضِ اَم یَظٰہِرُ مِنَ الْقَوْلِ مَا لَیْسَ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا مَکْرُہُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِیْلِ وَمَنْ یُضِلّ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ ہذا وہی جوشخص لیے کہہ رہے پہر کسی کے سر پر اسکا کیسا یعنی کیا وہ انکو چھوڑ دے گا بے سزا دیے اور نہیں لے میں اللہ کے شریک کہہ انکا نام لیا اللہ کو جہاتے ہو جو وہ نہیں جانتا زمین میں یا کرتے ہو اور پاد پر یا میں کوئی نہیں پر پہلو جہاں میں منکر دیں کو ان کے فریب اور روکے گئے ہیں راہ سے اور جسکو بچھا دے اللہ سو کوئی نہیں اسکو بتائے الا ف یعنی اللہ تعالیٰ ہر جاندار کا حفیظ علیم رقیب ہے اسکو معلوم ہے جو کچھ یہ لوگ عمل کر رہے ہیں خیر یا شر اسپر کوئی خافیہ مخفی نہیں ہے وَمَا تَكُوْنُ فِی شَآءٍ وَمَا تَلُوْا مِنْہٗ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُوْنَ مِنْ عَمَلٍ اِلَّا کُنَّا عَلَیْہِ شٰہِدُوْنَ اذْ یَقِیْضُوْنَ فِیْہِ اور فرمایا وَمَا تَسْقُطُ مِنْ ذَّرِّہٖ اِلَّا یَعْلَمُہَا اور فرمایا مِنْ دَآبَرِہٖ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ رِزْقًا وَیَعْلَمُ مُسْتَقَرَّہَا وَمَسْتَوْدَعُہَا کُلٌّ کِیْتُبِیْنَ اور فرمایا سَوَآءُ

مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَعَلَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ أَوْ زَايَا يَعْلَمُ التَّوَكُّلَ  
 أَخْطَىٰ أَوْ زَايَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيُّهَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْلَمُونَ بَصِيرًا كَيْسًا شَخْصًا حَسْبًا عِلْمًا اس طرچ پر ہے  
 مثل صنم کے جو سکتا ہو جنکو لوگ پڑھتے ہیں اور وہ نہیں اور نہ دیکھیں اور نہ سمجھیں اور نہ کچھ جانیں اور نہ  
 اپنے نفس کے نفع و ضرر کے مالک ہیں اور نہ اپنے عابد و سوز و زیاں پر قادر اور نہ اپنی جان سے اور نہ اپنے بوجھ  
 والوں کی جان سے کثرت ضرر سکیں اس جواب میں اکتفا ہے دلالت سیاق پر وہ قولہ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ  
 یعنی انہوں نے اللہ کے ساتھ صنم و انداد و اوثان کو بھی پوجا جو اسے نبی قرآن سے یا تب کہو کہ ہیں بھی  
 تو بتاؤ کہ انکے کیا نام نشان ہیں کہ وہ پہچانے جائیں کیونکہ وہ تو بے حقیقت محض ہیں ان کا وجود  
 ہی نہیں ہے اگر وہ زمین میں ہوتے تو اللہ بھی انکا عالم ہوتا اسلئے کہ اللہ پر کوئی راز پوشیدہ نہیں  
 ہے یا فطرہ لوگ بائیں ہی بناتے ہیں دگر یہ چم صحا کہ وقادہ نے کہا ظاہر قول سے مراد قول باطل ہے  
 یعنی تم نے ان بتوں کو اس گمان پوجا ہے کہ یہ کچھ نفع و ضرر کرتے ہیں اور تم نے انکا نام اللہ رکھا ہے  
 یعنی عبودات ان ہی کا اسماء سَمَّيْتُمُوهُنَّ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِنَّ مِنْ سُلْطَانٍ إِنَّ  
 يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا هُوَ إِلَّا نَفْسُ وَلَفْظُ جَاوَزَ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ عبادہ نے کہا کہ مراد  
 وہ ضلال ہے جس میں گرفتار اور رات میں کسی طرف داعی ہیں کہ قولہ سبحانہ وَفَضَّلْتُمْ لَهُمْ فُتُورًا قَرِيبًا  
 لَهُمْ الْآيَةُ لِقَظْ صَدُّوا كُفْرَهُمْ صَادُّوا بِهِنَّ سَبَبِ اس تزیین کفر کے لوگوں کو اتباع طریق حق  
 رسل سے روکتے ہیں اور بضم صاد ہی قرأت ہے یعنی اس تزیین کی وجہ سے اللہ کی راہ سے  
 روکے گئے ہیں و لہذا فرمایا کہ جسکو اللہ گمراہ کرے اسکو کون ہدایت کرے کما قال تعالیٰ وَمَنْ  
 يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَكُنْ مَلَكًا لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أَوْ زَايَا إِنْ عَرِضَ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ  
 لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ فتح البیان کہا ہے قائم رہے جو گمراہان اور متولی  
 امور ہو مراد ذات پاک خداوند تعالیٰ ہے کیونکہ متولی امور خلق و مدبر احوال و آجال و ارزاق  
 و احصاء اعمال ہر نفس کوئی ہو کہ ہیں ہو وہی ہے اور کفار کے معبودات اس صفت کے نہیں ہیں نہ نام  
 نہ صاغر و ادبیت سے انکار مماثلت ہو درمیان خدا و معبود باطل کے بعض نے کہا مراد قائم سے ملائکہ  
 موکلین ہیں جو کہ نبی آدم پر مقرر ہیں لکن اول ازلے ہے ابن عباس ہی اسی کے قائل ہیں عطا  
 نے کہا اللہ قائم ہے ساتھ قسط و عدل کے ہر نفس پر بلکہ جن کو انہوں نے اللہ کا شریک ٹھہرایا

۴

اور وہ تہا سے نہ

چہ جان کہ جسے ہم جہا

اللہ کے نام پر پوجتے

۴

ہیں کہ وہ بھی اپنے

حق سے الگ ہے

اور نہ اس کے

راز پوشیدہ نہیں

۴

ہے یا فطرہ لوگ

بائیں ہی بناتے ہیں

دگر یہ چم صحا

کہہ کہ مراد

۴

وہ ضلال ہے جس

میں گرفتار اور

رات میں کسی

طرف داعی ہیں

۴

کہ قولہ سبحانہ

۴

۴

۴

۴

۴

۴

۴

ہے یہ اونکے نام تو بتائیں کہ وہ کون ہیں کہاں ہیں کس جنس و نوع و صفت کے ہیں یہ تبکیت و  
توہین ہے اونکو کیونکہ ایسی بات شے حقیر کے بارے میں کہتے ہیں جو کہ لائق التفات نہیں  
ہے یعنی سَمَاءُ اِنْ رُشِشَتْ لَا تَكُنَّ اَحْضَرُ مِنْ اَنْ يُّسْمِيَ كَيْفَ يَكُونُ اسکو خبر دار کرتے ہیں  
اسخیر پر جسکو وہ زمین میں نہیں جانتا مراد شرکار میں ورنہ اسکا کوئی شریک  
میں بھی نہیں ہے یا نظام اُنکا نام شرکار کہا ہے بغیر اسکے کہ ان کی کچھ اصل و حقیقت ہو  
جس طرح زندگی کو کا فور کہتے ہیں بعض نے کہا معنی آیت کہ یہ ہیں کہ تم اسکو باطن نامعلوم بتاتے  
ہو یا ظاہر معلوم اگر کہیں کہ ہم باطن نامعلوم بتاتے ہیں تو یہ دعویٰ بالکل باطل ہے اور اگر کہیں  
کہ ظاہر معلوم بتاتے ہیں تو پھر اسے نام اُن شرکار کے معلوم کرنا چاہیے اگر لائق و غرض کا  
نام میں تو یہ کہنا چاہیے کہ اسکو اپنا کوئی شریک معلوم نہیں ہے یا ظاہر یعنی زائل ہے یعنی باطل  
قَالَ الْمُجَاهِدُ يَابِغِي قَوْلَ كَذِبٍ يَاطْنُ بَاطِلٌ بَعْ حَقِيقَتِ جَسْ كِي بَاطْنِ مِّنْ كِبَرِ صِلَتِ نَهِيْنَ هِ  
يَا مَرَادِ ظَاهِرٍ سَهْ حِجَّتِ هُوَ كَا اُنْكَ زَعَمَ مِّنْ يَحِبُّتِ غَالِبٌ هِ طَبِيْعِي نِ اس آیت میں کئی فن علم بیان  
کر کے ہیں جنکا بیان اسجگہ ضرور نہیں ہے پہر کہا ہے کہ جب یہ آیت چہرہ سکوب بولج پر باوجود اس  
اختصار کے شامل ہے تو یہ احتجاج منادی باعجاز ہے پکار کر یہ بات کہتا ہوں کہ یہ کلام کسی  
بشر کا نہیں ہے یعنی بلکہ خالق بشر کا ہے و لہ الحمد فرین سے مراد اللہ ہے یا شیطان بالقاء  
و سوسہ مکر کا نام کفر کہنا ہے اسلئے کہ جو مکر انہوں نے ساتھ رسول خدام کے کیا تھا وہ کفر تھا  
اور حقیقہ معنے مکر کے کید یا تمویہ یا باطیل میں یعنی فریب دہی و ملمع سازی و دغا بازی

كَلِمَتُهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَشَقُّ ۚ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ  
مِّثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُوْنَ طَبْحُ مَرِيٍّ مِّنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ۚ اَكْلُهَا دَائِمٌ وَّظِلُّهَا تِلْكَ  
عُقْبَةُ الْاٰلِيْنَ اَتَقْتَوٰۤا۟ سَاعَةَ الْعَاقِبَةِ النَّارُ ۙ اَوْنُكَوْا۟ رُبُّنِيْ هِ دُنْيَا كِي رُنْدُ كِي مِّنْ اَوْرَثِ  
اَلِيْ مَارِ تُوْبَتِ سَخْتِ هِ اَوْرُ كُوِيْ نَهِيْنَ اَنُكَوْ اللّٰہ سے بچا نیوالا احوال حشر کا جو کہ عدل ملا ہو ورنہ لوگوں کو جہنم  
میں سکے بیچے نہ ہرین سوہ اسکا ہمیشہ ہے اور سایہ یہ بدلا ہے اُنکا جو بچتے ہے اور بدلا مسکرون کا  
اگ ہے و اللہ نے کفار کا عذاب اور ابرار کا ثواب ذکر کیا پہلے مشرکون کا حال بیان فرمایا  
اور انکے کفر و شرک کا کہ انکے لیے دنیا کا عذاب ہے کہ ایا نذا لوگ بخود قتل کرتے اور گرفتار کرتے





مین کہے ہیں اگر وہ سب دسین سے کہاتے تو کم نہ کر سکتے رواہ ابو یعلیٰ مسلم نے جابر سے شافعی  
اس حدیث کا روایت کیا ہے عقبہ بن عبد السلامی نے کہا ایک ایرانی نے حضرت ام سے پوچھا کہ جنت کیا  
ہے اس میں انکو یہی مین فرمایا ان کہا خوشہ انگور کا کتنا بڑے کہا ایک باہ کا راستہ سفید کوے کا جبکہ  
نستہ کے رواہ احمد حدیث ثوبان مین فرمایا ہے مرد جب کوئی پہل توڑ لیکے تو دوسرے پہل سکی جبکہ آجائیکہ  
رواہ الطبرانی جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں جنت والا کہا ننگے اور پین گے اور آب مینی و بول و براز  
کچھ نہ ہو گا انکا طعام و کار ہوگی جیسے بوسے مسکا نکو تبسم و تقدیس کا الہام کیا جائیگا جس طرح کہ  
سانس کا الہام ہوتا ہے رواہ مسلم زید بن ارقم کا لفظ یہ ہے کہ ایک آدمی اہل کتاب مین کا  
آیا اور اسے کہا اے ابوالقاسم مکہ یہ زعم ہے کہ اہل جنت کہا مین گے اور پین گے کہا ان قسم ہے  
اسکی جسکے ماتہ مین ہے جان محمد صلی علیہ وسلم کی ایک مرد کو ان مین سے قوت سومر کی اکل و شرب و جماع و شہوان  
مین دیکھا گئی اسنے کہا جو شخص کہا تا پتیا ہے اُسکو حاجت ہوتی ہے اور جنت مین کوئی اذیت نہ ہوگی  
فرمایا حاجت ہر ایک کی ان مین سے سینا ہوگا جو انکی کہا لون سے ہو گیا جیسے رخ مسکا سکاپٹ  
لک جائیگا رواہ احمد و التائی ابن سعد و ثعلبی مین تو کسی پر مذکی طرف جنت مین نگاہ کرے گا  
وہ بریان ہو کر سامنے تیرے گر پڑیگا رواہ الحسن بن عرفة بعض احادیث مین آیا ہے کہ جب شیخ سے  
کہانے سے منع ہوگا تو وہ پہر پر بند ہو کر باذن خدا اور جائیگا و قد قال تعالیٰ وَاَكْفَرُ كُنْزُهُ لَا مَقْطُوعَةٍ  
وَلَا مَمْنُوعَةٍ اور فرمایا وَاَنْبِئْهُمْ عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذَلُّ لَا اسی طرح اسکا سایہ  
نہ گہے نہ جاے بلکہ بدستور بنا رہے قال تعالیٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ  
جَنَّتِ الْجُزْیٰ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا اَلْهَمْ فِيْهَا اَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَفِيْهَا ظِلُّ  
ظِلِّلا یہ اس سے بحوالہ صحیحین بات گذر چکی ہے کہ حضرت کنے فرمایا ہے جنت مین ایک درخت ہو جسکے سایہ  
سوار پہ لاغر تیز و سوبرس چلے اور وہ منقطع نہ ہو پہر پر ایت پڑی و دخل محمد و در بیان مین جنت کے  
کتاب حامی الارواح الی مبارک الافراح تالیف حافظ ابن القیم رحمہ کی محاسن البلیات باب سے اللہ  
تعالیٰ اکثر صفت جنت و انکو قرون یکدگر ذکر فرماتا ہے اور جنت مین رغبت اور نار سے عذر دلاتا  
ہے ولہذا اسکا بعد ذکر صفت جنت کو یوں کہا ہے کہ یہ جنت انجام ہے اہل تقویٰ کے کار ہے کا  
سوا ناکا عقبہ تشر دوزخ ہے و نفوذ باللہ نہا لکما قال تعالیٰ لَا يَسْتَوِي اَصْحَابُ النَّارِ وَاَصْحَابُ

۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

اصْحَبُ الْجَنَّةِ اصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ ۝ حرکات بلال بن سعد خطیب دمشق نے ایک بار  
 اپنے خطیبہ میں یہ کہا تھا عباد اللہ! ہل جائے کہ غیبر بخیر کہہ ان شیئاً من عبادتکم تَقْبَلْتُمْ  
 مِنْكُمْ اَوْ اَنْ شَيْئاً مِنْ خُطَايَاكُمْ غُفِرَتْ لَكُمْ اَنْحَسَبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَانْتُمْ الَيْسَا  
 لَا تَرْجُونَ وَاللّٰهُ لَوُحْدٌ لَّكُمْ الثَّوَابُ فِي الدُّنْيَا لَا تَسْقُلَتْكُمْ كُلُّكُمْ مَا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ اَوْ تَعْبُونَ  
 فِي طَاعَةِ اللّٰهِ لِتَجْعَلَ دُنْيَاكُمْ وَلَا تَتَأْتَسُونَ فِي جَنَّةِ اَكْهَادَا اَيْمُ الْاَيْدِ وَاهُ ابْنُ ابْنِ حَافِي  
 فتح البیان میں کہا ہے ان کافروں شرکوں کے لیے دنیا میں عذاب ہے قتل و اسر و انواع و صحن و کما  
 اور عذاب آخرت کا اور یہی زیادہ تر شدید و غلیظ ہے اور کوئی ادب کا بچا سنے والا اللہ کے عذاب سے  
 نہیں ہے جس جنت کا وعدہ اہل تقویٰ کے ساتھ ہے اُسکی بیچ ندیاں بہتی ہیں اوسکے مکانات  
 دائمی ہیں جو کہ منقطع نہیں ہوتے و مثلاً قولہ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَنعُوعَةٍ براہِ سہم تھی کہتے ہیں لذات  
 اُسکے ہمیشہ افزا ہیں رہیں گے اور بعض نے کہا وہ میوہ بحب نفع ہمیشہ قائم رہے گا جو چیز کھائی  
 جائے گی اُسکی جگہ بحب شخص دوسرے تر و تازہ تر آجائگی اسلئے کہ عین ماکول بہرگز نہ اُسے گا اسی  
 طرح سایہ بہشت کا نہ ختم ہوا ورنہ کم اس آیت میں رہے ہم و اصحاب ہم پر جو یہ بات کہتے ہیں کہ نعمت  
 فانی و منقطع ہو جائے گی حالانکہ یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ حرکات المحبت کبھی طرف سکون دائم  
 کے منتہی نہ ہونگے جس طرح کہ ابو الہذیل کہتا ہے اور عبد الجبار معتزلی نے اس آیت سے اسرار لال  
 کیا ہے اس امر پر کہ جنت ہنوز پیدا نہیں ہوئی ہے لکن قولہ تعالیٰ اَعْدَتِ لِلْمُتَّقِينَ وَغَيْرِهِ آیات  
 بنیات و اخبار صحیحات اس قول کو رد کرتی ہیں سو وہ جنت جبکہ یہ وصف ہے عاقبت و مال منتہا و  
 امر ہے اہل تقویٰ کا اور کفار کی عاقبت یہی نادر دل آزار ہے میں بس وَالَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ  
 يَفْرَحُونَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمِنَ الْاَخْرَابِ مَنْ يُتِيكَ بَعْضُهُ مَآءٌ لَّا اِنَّمَا اَوْفَرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ وَ  
 لَا اُشْرِكُ بِاللّٰهِ اَدْعُوْا وَاِلَيْهِ مَارِیْ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اَتَّبَعْتُمْ اَهْوَاءَهُمْ  
 بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْحٰكِمِ مَالِكٍ مِنَ اللّٰهِ مِنْ كَلِمَةٍ وَكَاوٍ ۝ حکوٹنے دی ہو گتا بخوش ہو اور  
 اس سے جو اترے تیری طرف اور بعض فرماتے نہیں جانتے اسکی بعضی بات کہہ مہک ہو یہی حکم ہوا کہ بندگی کرو  
 اللہ کی اور شریک نہ کرو اُسکے ساتھ نہ کسی کی طرف بلاتا ہوں اور اُسی کی طرف میرا ٹھکانا اور اسی طرح  
 امارا رہنے یہ کلام علم عربی زبان میں اور اگر توجہ لے کے شوق پر بعد اُس علم کے جو تجھ کو پہونچا کوئی



عبداللہ بن سلام اور جو اہل کتاب اونکے ساتھ اسلام لائے انکو یہ بات خبری لگی کہ قرآن میں ذکر  
رحمن کا آگے ہے حالانکہ تورات میں ذکر کہبت آیا ہے اوسے اللہ نے یہ آیت اقرار ہی قُلْ اَدْعُوا  
اللہَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيًّا تَاْتَا تَدْعُوْا قُلْ اَلَا اَسْمَاءُ الْخُسُفٰی تَبْ وَهْ خُوش ہوئے قتا وہ نے  
کہا خوش ہونے والے اصحاب حضرت مہین کہ قرآن سے خوش ہوئے اور اوسکی تصدیق کی اور انکے  
رسول کو مانا اور احزاب یہود و نصاریٰ و مجوس مہین ابن زید نے کہا ان میں حضرت مہ پر ایمان  
لائے وہ تو خوش ہوئے اور جو ایمان نہیں لائے وہ منکر بعض ہوئے اللہ نے کہا ای بیغیرہم  
ان لوگوں سے یہ بات کہہ دو کہ جبکہ وہ حکم ہے کہ میں نے اسکی عبادت کر دین اور کسی طرح  
پر یہی کسی شے کو اللہ کا شریک ٹھہراؤن یہ وہ امر ہے جسے سارے شرائع کا اتفاق ہے اور  
جتنے مل مقتدی۔ رسل میں سب کے سب سکو عدم انکار پر متفق ہیں میری دعوت اللہ ہی کی عبادت  
کی طرف ہے نہ غیر کی طرف اور میرا مرجع دن جزا کے اللہ ہی کی جانب ہے نہ کسی اور کی طرف  
قتا وہ نے کہا الیہ مصیر کل عبد یہ اللہ نے بعض فضائل قرآن بیان فرمائے اور اعراض کرنے پر  
قرآن سے وعید سنائی اور جن لوگوں نے قرآن کا شتمل ہوا سنہ بعض شرائع پر اچھا نہ جانا انکے  
رد کی طرف تعریض کی اور کہا کہ ہننے اس قرآن کو جو شتمل ہے اصول و فروع شرائع مختصر پر اسی طرح لانا  
ہے جسطرح کہ لنگر رسول پیر لگی کتابین انکی لغت و زبان میں اناری تہیں ویسے ہی یہ قرآن زبان  
عرب میں ایک مضبوط شے ہے اسکی لغت عرب ہے اس لغت کا سمجھنا بوجہ آسان ہے جو  
حوادث فرعیہ واقع ہوتے رہتے ہیں یہ قرآن ان میں حکم کرتا ہے اگرچہ مخالف کتب قدیمہ ہوا سلیے کہ  
تجہہ پر کچھ یہ بات واجب نہیں ہے کہ تو موافق اونکے شرائع کے کرے بلکہ اگر تو ایسا کر لگا اور تابع  
اونکے اہوار و آرا کا ہو گا جسطرح کہ وہ تجہہ موافقت اپنی چاہتے ہیں اور طالب استمرار کے توجہ  
الی القبلہ میں ہیں حالانکہ جبکہ اللہ کی طرف سے علم آچکا ہے تو یہ کوئی تیرامد و کار یا بچانے والا اللہ  
کے عذاب سے نہ ہو گا یہ خطاب اگرچہ حضرت مہ کو ہے لیکن تعریض سے است کو اسلیے کہ حضرت باجو  
اس نعمت نزالت و عظم قدر و علو ربت کے مخاطب ساتھ اس حذر کے ہوئے تو جو شخص سے میں  
آپ سے کہے وہ بطریق اولیٰ مستحق اس حذر و جتناب کا ہو گا وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ  
وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ اَنْ يَّاتِيَ بِآيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ لِكُلِّ اَجَلٍ كِتَابٌ

یہ بات خبری لگی کہ قرآن میں ذکر  
رحمن کا آگے ہے حالانکہ تورات میں ذکر کہبت  
آیا ہے اوسے اللہ نے یہ آیت اقرار ہی قُلْ اَدْعُوا  
اللہَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيًّا تَاْتَا تَدْعُوْا  
قُلْ اَلَا اَسْمَاءُ الْخُسُفٰی تَبْ وَهْ خُوش ہوئے  
قتا وہ نے کہا ان میں حضرت مہ پر ایمان  
لائے وہ تو خوش ہوئے اور جو ایمان نہیں لائے  
وہ منکر بعض ہوئے اللہ نے کہا ای بیغیرہم  
ان لوگوں سے یہ بات کہہ دو کہ جبکہ وہ حکم ہے  
کہ میں نے اسکی عبادت کر دین اور کسی طرح  
پر یہی کسی شے کو اللہ کا شریک ٹھہراؤن یہ وہ  
امر ہے جسے سارے شرائع کا اتفاق ہے اور  
جتنے مل مقتدی۔ رسل میں سب کے سب سکو عدم  
انکار پر متفق ہیں میری دعوت اللہ ہی کی عبادت  
کی طرف ہے نہ غیر کی طرف اور میرا مرجع دن  
جزا کے اللہ ہی کی جانب ہے نہ کسی اور کی طرف  
قتا وہ نے کہا الیہ مصیر کل عبد یہ اللہ نے  
بعض فضائل قرآن بیان فرمائے اور اعراض  
کرنے پر قرآن سے وعید سنائی اور جن لوگوں نے  
قرآن کا شتمل ہوا سنہ بعض شرائع پر اچھا نہ  
جانا انکے رد کی طرف تعریض کی اور کہا کہ  
ہننے اس قرآن کو جو شتمل ہے اصول و فروع  
شرائع مختصر پر اسی طرح لانا ہے جسطرح  
کہ لنگر رسول پیر لگی کتابین انکی لغت و  
زبان میں اناری تہیں ویسے ہی یہ قرآن زبان  
عرب میں ایک مضبوط شے ہے اسکی لغت عرب  
ہے اس لغت کا سمجھنا بوجہ آسان ہے جو  
حوادث فرعیہ واقع ہوتے رہتے ہیں یہ قرآن  
ان میں حکم کرتا ہے اگرچہ مخالف کتب قدیمہ  
ہوا سلیے کہ تجہہ پر کچھ یہ بات واجب نہیں  
ہے کہ تو موافق اونکے شرائع کے کرے بلکہ  
اگر تو ایسا کر لگا اور تابع اونکے اہوار و  
آرا کا ہو گا جسطرح کہ وہ تجہہ موافقت اپنی  
چاہتے ہیں اور طالب استمرار کے توجہ الی  
القبلہ میں ہیں حالانکہ جبکہ اللہ کی طرف  
سے علم آچکا ہے تو یہ کوئی تیرامد و کار یا  
بچانے والا اللہ کے عذاب سے نہ ہو گا یہ  
خطاب اگرچہ حضرت مہ کو ہے لیکن تعریض  
سے است کو اسلیے کہ حضرت باجو اس نعمت  
نزالت و عظم قدر و علو ربت کے مخاطب  
ساتھ اس حذر کے ہوئے تو جو شخص سے میں  
آپ سے کہے وہ بطریق اولیٰ مستحق اس حذر  
و جتناب کا ہو گا وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا  
مِّنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً  
وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ اَنْ يَّاتِيَ بِآيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ  
اللّٰهِ لِكُلِّ اَجَلٍ كِتَابٌ

[illegible]

۱۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۲۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۳۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۴۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۵۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۶۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۷۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۸۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۹۔ میرزا رفیع علی خان صاحب  
 ۱۰۔ میرزا رفیع علی خان صاحب

کام کی تدبیر کتاب پر طرح چاہتا ہے محمود انبات فرماتا ہے مگر شقاوت و سعادت و حیات و موت لینے  
 ان میں کچھ تغیر تبدیل نہیں ہوتی کیونکہ ان سے فارغ ہو چکے ہیں مجاہد کا لفظ یہ ہے الدعا حی و منفست ہے  
 کو حیات و موت و شقاوت و سعادت کہ یہ تغیر نہیں ہوتے منقولہ کہا میں نے مجاہد سے سوال کیا کہ ہلہام  
 میں کوئی یہ دعا کرتا ہے اللہم لان کان اسعی فی السعداء قانت فیہم وان کان فی الشقیاء  
 قانت فیہم واجعلہ فی السعداء کہا یہ دعا اچھی ہے یہ بعد ایک سال یا زیادہ کے ملاقات  
 ہوئی میں نے پہلے ہی سوال کیا کہا انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ تا آخر روایت کہا حکم و تلبس شفا  
 میں اچھی کا جو سال بہتر ہو نیوالی ہے رزق و مصیبت کو پہلے جس شے کو چاہتا ہے مقدم فرما  
 فرماتا ہے یہی کتاب سعادت و شقاوت سؤہ ثابتہ و تغیر نہیں ہوتی تحقیق بن سید اکتبر دعا  
 کرتے تھے اللہم ان کنت کتبتنا شقیاء فاجعلہ والذین سعداء وان کنت کتبتنا سعداء  
 فاجعلہ فاما کتبتنا شقیاء و کتبت و عینک اثم الكتاب رواہ ابن جریر ابو نعیمان ہندی  
 کہ میں نے ابن خطاب طواف کرتے ہوئے اور روتے جاؤ تھے اور کہتے تھے کہ اسے اللہ اگر تو نے مجھ پر  
 بدبختی کہی ہو یا کوئی گناہ تو تو اسکو مٹا دے کیونکہ تو مٹھو کرتا ہے جو جا ہے اور ثابت کرتا ہے  
 تیرے پاس ام کتاب ہے تو اسکو سعادت و مغفرت کر دے لفظ دعا یہ ہے اللہم ان کنت  
 کتبت علی سفق اودبتنا فاجعلہ فاما کتبت فاجعلہ و کتبت و عینک اثم الكتاب فاجعلہ  
 سعاده و مغفرة رواہ ابن جریر ابو نعیمان کہا کہ ابن مسعود بھی یہ دعا کرتے تھے ایک بار کعب بن  
 عمر بن خطاب سے کہا اے امیر المؤمنین اگر ایک آیت اللہ کی کتاب میں نہ ہوتی تو میں کو ہیوم القیامت تک  
 خبر دیتا کہ وہ کون آیت ہو کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا یحیو اللہ ما یتشاء و یتک و عینک اثم  
 الکتاب معنی ان اقول کہ یہ میں کہ اقدار میں سے جسکو چاہتا ہے منسوخ کرنا ہے اور جسکو چاہتا  
 ہے ثابت کہتا ہے اس قول کا امتیاس حدیث ثوبان سے کیا گیا ہے وہ رفعا کہتے ہیں ان  
 الرجل یحرم الرزق یا لن یضیئہ ولا یرد القدر الا الدعاء ولا یرد فی العمر الا  
 الیزواہ احمد و النسانی و ابن ماجہ اور صحیح میں ثابت ہوا ہے ان حیلۃ الرحیم تزد فی  
 العمر اور دوسری حدیث میں آیا ہے ان الدعاء و القضا لیس لکما بین السماء و الارض  
 ابن عباس کہ میں نے اللہ کی ایک لوح محفوظ ہے پانصد سالہ راہ تک سفید موتی کی سی دو دو فقیان

۲  
 دعا کی تدبیر کتاب پر طرح چاہتا ہے محمود انبات فرماتا ہے مگر شقاوت و سعادت و حیات و موت لینے  
 ان میں کچھ تغیر تبدیل نہیں ہوتی کیونکہ ان سے فارغ ہو چکے ہیں مجاہد کا لفظ یہ ہے الدعا حی و منفست ہے  
 کو حیات و موت و شقاوت و سعادت کہ یہ تغیر نہیں ہوتے منقولہ کہا میں نے مجاہد سے سوال کیا کہ ہلہام  
 میں کوئی یہ دعا کرتا ہے اللہم لان کان اسعی فی السعداء قانت فیہم وان کان فی الشقیاء  
 قانت فیہم واجعلہ فی السعداء کہا یہ دعا اچھی ہے یہ بعد ایک سال یا زیادہ کے ملاقات  
 ہوئی میں نے پہلے ہی سوال کیا کہا انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ تا آخر روایت کہا حکم و تلبس شفا  
 میں اچھی کا جو سال بہتر ہو نیوالی ہے رزق و مصیبت کو پہلے جس شے کو چاہتا ہے مقدم فرما  
 فرماتا ہے یہی کتاب سعادت و شقاوت سؤہ ثابتہ و تغیر نہیں ہوتی تحقیق بن سید اکتبر دعا  
 کرتے تھے اللہم ان کنت کتبتنا شقیاء فاجعلہ والذین سعداء وان کنت کتبتنا سعداء  
 فاجعلہ فاما کتبتنا شقیاء و کتبت و عینک اثم الكتاب رواہ ابن جریر ابو نعیمان ہندی  
 کہ میں نے ابن خطاب طواف کرتے ہوئے اور روتے جاؤ تھے اور کہتے تھے کہ اسے اللہ اگر تو نے مجھ پر  
 بدبختی کہی ہو یا کوئی گناہ تو تو اسکو مٹا دے کیونکہ تو مٹھو کرتا ہے جو جا ہے اور ثابت کرتا ہے  
 تیرے پاس ام کتاب ہے تو اسکو سعادت و مغفرت کر دے لفظ دعا یہ ہے اللہم ان کنت  
 کتبت علی سفق اودبتنا فاجعلہ فاما کتبت فاجعلہ و کتبت و عینک اثم الكتاب فاجعلہ  
 سعاده و مغفرة رواہ ابن جریر ابو نعیمان کہا کہ ابن مسعود بھی یہ دعا کرتے تھے ایک بار کعب بن  
 عمر بن خطاب سے کہا اے امیر المؤمنین اگر ایک آیت اللہ کی کتاب میں نہ ہوتی تو میں کو ہیوم القیامت تک  
 خبر دیتا کہ وہ کون آیت ہو کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا یحیو اللہ ما یتشاء و یتک و عینک اثم  
 الکتاب معنی ان اقول کہ یہ میں کہ اقدار میں سے جسکو چاہتا ہے منسوخ کرنا ہے اور جسکو چاہتا  
 ہے ثابت کہتا ہے اس قول کا امتیاس حدیث ثوبان سے کیا گیا ہے وہ رفعا کہتے ہیں ان  
 الرجل یحرم الرزق یا لن یضیئہ ولا یرد القدر الا الدعاء ولا یرد فی العمر الا  
 الیزواہ احمد و النسانی و ابن ماجہ اور صحیح میں ثابت ہوا ہے ان حیلۃ الرحیم تزد فی  
 العمر اور دوسری حدیث میں آیا ہے ان الدعاء و القضا لیس لکما بین السماء و الارض  
 ابن عباس کہ میں نے اللہ کی ایک لوح محفوظ ہے پانصد سالہ راہ تک سفید موتی کی سی دو دو فقیان







اوسکے حکم فرماتا ہے فراموشی کے لیے لکھنا اور ایک وقت معلوم ہے کہ قولہ سبحانہ لکھنا مستقر  
 کچھ کاروبار جہان کا کفار کے ارادہ و فراموشی پر نہیں چلتا ہے بلکہ اللہ کی مشیت و پسندیدگی پر  
 اس میں رہے اس کے ثبوتی کرنے پر بابت احوال و اعمال اور اس نے معجزات و عذاب کے حضرت  
 جب انکو ڈراتے تو وہ عناد کی راہ سے استعجال کرتے اللہ نے انہیں روک دیا مراد اجل سے اس کے بعد ازمنہ  
 موجودات میں ہر موجود کے لیے ایک زبان ہے جس میں وہ محدود ہو کر پایا جاتا ہے نہ بڑے نہ گھٹے  
 کتاب سے مراد صحف ملائکہ میں جنکو وہ فرشتے لوح محفوظ سے نقل کرتے ہیں یا خود لوح مراد ہے  
 پہلے اس کتاب میں سے جو چاہتا ہے وہ محو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ ثابت رکھتا ہے ظاہر  
 قرآن عام ہے ہر محو و اثبات میں سعادت ہو یا شقاوت رزق ہو یا غیر ہو یا شر ایک کی جاوید سر  
 چیز بدل دیتا ہے لَا يَسْتَلِ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ عَمَّا يُنْفِقُونَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الْقَيَّو  
 وضحاك ابن جريج وغيرهم اسی طرف گئے ہیں یعنی قابل میں عموم آیت شریف کے مطابق ظاہر  
 نظم قرآنی کے اور بعض نے کہا کہ آیت خاص ہے ساتھ سعادت و شقاوت کے یا مراد محو و اثبات  
 شر الہ ہے کہ کسی کو منسوخ فرماتا ہے اور کسی کو ثابت فرماتا ہے یا مراد ذنوب عباد میں کہ توبہ سے  
 محو اور عدم توبہ کے ساتھ ثابت ہوتے ہیں یا مراد محو آثار اور اثبات اثبات بنا ہے یا محو و اثبات شر  
 کہ قولہ تعالیٰ فَمَحُوْا آيَةَ الْكَلْبِ وَجَعَلْنَا آيَةَ الْفَخْرِ مُبْصِرَةً يَامُرَادُ مَحْوِ قَبْضِ رُوحِ ہے وقت نوم کے  
 اور اثبات سے روح یا قرون کا مٹانا اور باقی رکھنا منظور ہے یا دنیا کا محو کرنا اور آخرت کا ثابت  
 رکھنا اس کے سوا اور بہت اقوال میں جتنے ذکر کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے مکن اول اسے ہی یعنی  
 عموم محو و اثبات ام الكتاب سے مراد لوح محفوظ ہے ام اصل شے کو کہتے ہیں جیسے ام الراس دماغ ہے  
 اور ام القریٰ مکہ کریمہ مراد آیت شریف سے یہ ہے کہ جو کچھ چاہتا ہے وہ لوح محفوظ سے محو کرتا ہے  
 وہ کالعدم ہو جاتا ہے اور جو کچھ چاہتا ہے وہ ثابت رکھتا ہے اسی میں قضا و قدر جاری ہوتی ہے  
 بمقتضائے مشیت و ارادت اور یہ کچھ منافی اس حدیث کی نہیں ہے جَعَلَ الْقَلَمُ لِمَا هُوَ كَاوْنٌ  
 کیونکہ یہ محو و اثبات بھی بخلاف اللہ کی قضا و قدر کے ہے ابن عباس نے کہا حذر قدر سے نہیں بچتا  
 ولكن الله دعا من قدره محو کر دیتا ہے قیس بن عباد نے کہا ہاں رجب کو یہ محو و اثبات ہوا کرتا ہے

نہ اس میں کچھ جادو ہے کہ اس میں ان کو جو چاہتا ہے وہ ثابت رکھتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ محو کرتا ہے ۱۲

لفظ نے اس آیت کو استدلال کیا ہے اپنی مذہب پر پورے ایک سو کا عقدا کیا ہے یہ بات ظاہر  
 ہوئی کہ امر بخلاف اس عقدا کے تھا اس بد کو اللہ تعالیٰ پر جائز بتاتے ہیں سو یہ مذہب ان کا  
 ظاہر الفساد ہو کہ چونکہ اللہ کا علم ایک صفت قدیم ازلی ہے تنبیہ و تبدل کو طرف اسکے راہ نہیں ہے  
 اور محو و اثبات منجمہ اسکے مخلوقات ازلیہ کے ہیں کچھ باب بدر سے نہیں ہیں اسکو اپنی خلق کا  
 علم کا ان و امیون حاصل ہے وہ جانتا ہے کہ میری خلق کیا عمل کرتی ہے وَ اَمَّا نَرِيكَ بِغَضِّ الْمَلِكِ  
 نَعِدُهُمْ اَوْ تَوْفِيقِكَ وَ اَمَّا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْكَ الْحِسَابُ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نُنَزِّلُ الْاَكْصَفَ  
 نَقْصَهُمَا مِنْ اَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَمْ يَكُنْ لَكُمُ الْعَقِبُ الْحَكِيمُ ۝ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ یہ کہیں دیکھا وین  
 تجھ کو کوئی وعدہ جو دیتے ہیں انکو یا تجھ کو پیہر لیون سو تیرا ذمہ تو پہنچا ہے اور ہمارا ذمہ حساب لینا  
 کیا نہیں دیکھتے کہ ہم چلے آتے ہیں زمین پر گشتا تے اسکو کنارہ سے اور اللہ حکم کرتا ہے کوئی نہیں  
 کہ پیچھے ڈالے اسکا حکم اور دہشتاب لیتا ہے حساب و فیض سلام پہنچاتا ہے عرب کے ملک  
 میں اور کفر گشتا ہے انتہا اللہ نے حضرت سے یہ بات کہی کہ اگر اس خزن و کمال میں سے جسکا علم  
 ہم نے تیرے عدا سے دنیا میں کیا ہے کچھ اؤ کو دکھا دین یا اس سے پہلے ہم تجھ کو دنیا سے لہا  
 لیں تو ہم نے تجھ کو فقط واسطے تبلیغ رسالت کو بھیجا ہے سو تو نے تبلیغ کر دی اب حساب کتاب  
 اٹکا اور جزائز انکی ہمارے ذمہ پر ہے تجھ سے کچھ مواخذہ انکے کفر و کذب کا نہ ہوگا کہ قول تعالیٰ فَذَرِكُوا  
 لَنَا اَنْتَ مَذْكُورٌ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝ اَمَنْ تَوَكَّلْ وَكَفَرَ فَيَعْدُبُهُ اللَّهُ الْعَذَابُ الْاَكْبَرُ  
 اِنَّ الْيَتَامَا يَابَهُمْ نَفَرًا عَلَيْنَا اِحْسَابُهُمْ ۝ ابن عباس نے کہا کیا ان لوگوں نے نہیں دیکھا کہ ہم محمد  
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو فتح دیتے رہتے ہیں ایک زمین کے بعد دوسری میں اور پھر مفتوح ہوتی ہستی  
 ہے دوسرے لفظ یہ ہے کہ کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ایک گاؤں ویران ہو جاتا ہے اور آبادی کسی ایک ناہی  
 میں رہ جاتی ہے مجاہد و عکرمہ نے کہا مراد نقص اطراف سے خراب ہے یعنی ویرانی حسن و ضحاک نے کہا ہمارا  
 غلبہ سلیم ہے کفار و مشرکین پر ابن عباس نے کہا مراد نقصان اہل و ربکت ہی مجاہد نے کہا نقصان  
 انفس و ثمرات و خراب ارض ہے شعبی نے کہا اگر زمین گھاٹا کرتی تو تجھ پر ہر شے تیرا تنگ ہو جاتا و لکن  
 مراد نقص نفس و ثمرات ہی سیطرہ عکرمہ نے ہی کہا ہے کہ اگر زمین میں نقصان ہوتا تو کوئی  
 جگہ تو بیٹے تک نہ پاتا و لکن مراد اس نقص سے موت ہی دوسرے لفظ ابن عباس کا

۲

یہ کہیں دیکھا وین  
 تجھ کو کوئی وعدہ جو دیتے ہیں  
 انکو یا تجھ کو پیہر لیون  
 سو تیرا ذمہ تو پہنچا ہے  
 اور ہمارا ذمہ حساب لینا  
 کیا نہیں دیکھتے کہ ہم چلے آتے ہیں  
 زمین پر گشتا تے اسکو کنارہ سے  
 اور اللہ حکم کرتا ہے کوئی نہیں  
 کہ پیچھے ڈالے اسکا حکم اور دہشتاب  
 لیتا ہے حساب و فیض سلام پہنچاتا ہے  
 عرب کے ملک میں اور کفر گشتا ہے  
 انتہا اللہ نے حضرت سے یہ بات کہی  
 کہ اگر اس خزن و کمال میں سے جسکا  
 علم ہم نے تیرے عدا سے دنیا میں  
 کیا ہے کچھ اؤ کو دکھا دین یا اس  
 سے پہلے ہم تجھ کو دنیا سے لہا لیں  
 تو ہم نے تجھ کو فقط واسطے تبلیغ  
 رسالت کو بھیجا ہے سو تو نے تبلیغ  
 کر دی اب حساب کتاب اٹکا اور  
 جزائز انکی ہمارے ذمہ پر ہے  
 تجھ سے کچھ مواخذہ انکے کفر و  
 کذب کا نہ ہوگا کہ قول تعالیٰ  
 فَذَرِكُوا لَنَا اَنْتَ مَذْكُورٌ  
 لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝ اَمَنْ  
 تَوَكَّلْ وَكَفَرَ فَيَعْدُبُهُ  
 اللَّهُ الْعَذَابُ الْاَكْبَرُ اِنَّ  
 الْيَتَامَا يَابَهُمْ نَفَرًا  
 عَلَيْنَا اِحْسَابُهُمْ ۝ ابن  
 عباس نے کہا کیا ان لوگوں نے  
 نہیں دیکھا کہ ہم محمد صلی  
 اللہ علیہ و آلہ وسلم کو فتح  
 دیتے رہتے ہیں ایک زمین کے  
 بعد دوسری میں اور پھر مفتوح  
 ہوتی ہستی ہے دوسرے لفظ یہ  
 ہے کہ کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے  
 کہ ایک گاؤں ویران ہو جاتا ہے  
 اور آبادی کسی ایک ناہی میں  
 رہ جاتی ہے مجاہد و عکرمہ نے  
 کہا مراد نقص اطراف سے خراب  
 ہے یعنی ویرانی حسن و ضحاک  
 نے کہا ہمارا غلبہ سلیم ہے  
 کفار و مشرکین پر ابن عباس  
 نے کہا مراد نقصان اہل و ربکت  
 ہی مجاہد نے کہا نقصان انفس  
 و ثمرات و خراب ارض ہے شعبی  
 نے کہا اگر زمین گھاٹا کرتی  
 تو تجھ پر ہر شے تیرا تنگ ہو  
 جاتا و لکن مراد نقص نفس و  
 ثمرات ہی سیطرہ عکرمہ نے ہی  
 کہا ہے کہ اگر زمین میں نقصان  
 ہوتا تو کوئی جگہ تو بیٹے  
 تک نہ پاتا و لکن مراد اس  
 نقص سے موت ہی دوسرے لفظ  
 ابن عباس کا

یہ ہے کہ مراد ویرانی زمین کی ہے موت علماء و فقہار و اہل خیر سے اسی طرح مجاہد نے کہا ہے کہ مراد  
اس سے علماء کا مرجان ہے احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کیا خوب کہا ہے ۵

أَلَا رَضُ نَحْيًا إِذَا مَا عَاشَ عَالِمُهَا مَتَى مِتَّ عَالِمٌ مَتَى مِتَّ طَرَفُ  
كَأَلَا رَضُ نَحْيًا إِذَا مَا الْعَيْشُ حَلَّ بِهَا وَإِنَّ إِلَى عَادٍ فِي أَكْثَانِهَا تَلَفُ

ابن کثیر کہتے ہیں قول اول اوسے ہر نیک و ظہور و غلبہ اسلام کا شرک پر قریہ بعد قریہ بقولہ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
مَا حَوَّلَكُمْ مِنَ الْفُرَى الْآلَا یہ اسی کو ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ اگر تم مجھ کو  
بعض غرابوں کا دنیا میں تیری حیات میں دکھلا دینا تو وعدہ ہم نے اس قول میں کیا ہے لَهِمْ عَذَابٌ  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَوْلُهُ لَا يُرَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْصِبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً يَاقُولُ اس دیکھنا کہ  
تجھ کو وفات دین تو تمہیں تقصیر نہ رہی اور کوئی ملامت تجھ پر نہیں ہے کیونکہ تجھ پر کوئی امر و جبر نہیں  
ہے مگر کوئی بلاغ لفظ بلاغ کا مقام تبلیغ ہے رہا حساب کتاب انکا سو وہ ہمارے ذمہ ہے ہم دن و رات  
خبر انکے اعمال کی اذکو دینگے اس میں تسلی دی ہے حضرت کو کہ جو کام تمہارا تہادہ تم نے کر دیا اگر  
کوئی تمہارے دعوت قبول نہیں کرتا ہے اور تمہاری نبوت کا مصدق نہیں ہوتا ہے تو وہ جانے  
الہ اسکا محاسب ہے اوسکے جرم پر کیا ان اہل مکہ وغیرہم نے نہیں دیکھا کہ ہم زمین کفر پر آتے ہیں اور  
اطراف اسکو گھمساتے ہیں ٹیٹا ٹیٹا اس طرح کہ مسلمانوں کو فتح نصیب ہوتی ہے اور شرک  
شکست پاتی ہیں پھر کیا وجہ ہے کہ انکو عبرت حاصل نہیں ہوتی یہی قول ہے قتادہ اور ایک جہت  
مفسرین کا مجاہد نے کہا یہ نقصان موت علماء و صلحا سے ہوتا ہے ابن عباس بھی اسی کے قائل  
ہیں تشریح نے کہا اس بنیاد پر اطراف سے مراد اشراف ہیں ابن عربی نے کہا طرف مرد کریم کو کہتے  
ہیں قرطبہ نے کہا یہ قول العبد ہے کیونکہ مقصود آیت کا یہ ہے کہ ہم نے اونکو نقصان اونکے  
امر کا دکھلایا تاکہ وہ یہ بات جان لیں کہ تاخیر عقاب کی اونسے کچھ بوجہ عجز نہیں ہے مگر یہ کس  
نقصان کی موت حبار یہود و نصاری پر حمل کرین واحدی نے کہا تفسیر اول اوسے ہے اس لیے  
کہ یہ قول اگرچہ صحیح ہو لیکن لائق اس موضع کے نہیں ہے رازی بھی اسی کے قائل ہیں بعض نے  
کہا مراد اس آیت سے ویران ہونا زمین آباد کا ہے کہ اکثر خراب ہو کر کسی ناحیہ میں کچھ عمران باقی  
رہ جاتا ہے ابن عباس و مجاہد و عکرمہ و شعبی و عطارد اور ایک جماعت مفسرین

۲  
یہ زمین جتنی بڑی ہے  
جنگل کی بیڑیوں کا عالم  
موت کے بعد وہ زمین کا  
حساب و کتاب ہو جائیگا  
اور وہ حساب و کتاب  
بہت بڑا ہوگا اور اس کا  
حساب و کتاب بہت بڑا  
ہوگا اور اس کا حساب  
و کتاب بہت بڑا ہوگا



اور کفار بھی شایعین ہیں کہ انجاء محمود کسکے لیے ہے دنیا و آخرت میں ان کے لیے یہ یومین کے لیے و  
 يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَلَّا بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ  
 اور کہتے ہیں نہ تو بھیجا ہمیں آیا کہہ العبد بن ہے گواہ میرے اور تمہارے بیچ اور جو کتبہ ہے کتاب کی ف العبد  
 یوں ہے کہ کچھ کو بڑا دے اور جھوٹ کو سناوے اور گواہ میں پہلی کتاب جاننے والا اگر کوئی اسی طرح ہے کتاب ہے  
 اللہ نے فرمایا کہ یہ کفار جو کچھ جھوٹا کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تو اللہ کا رسول نہیں ہے اللہ نے جن کو نہیں بھیجا رسول کی حیثیت  
 کیجے کہ میرے اور تمہارے درمیان میں ہے وہ گواہ ہے مجھ پر بات کا میں نے اس کی رسالت پہنچا دی اور گواہ  
 ہے میرے اس بات کا کہ تم افسردہ بہتان کر رہے ہو اور اس سال کے مذہب جو خزانہ خاصہ درگاہ رسالہ حجت استوار  
 یہ آیت ومن عنده علم الکتاب حق میں عبد العبد بن سلام کے اتنی ہر قال مجاہد اور یہ قول غریب ہے اس لیے کہ  
 آیت ملی ہے اور عبد العبد بن سلام دل مقدم نبوی میں مقام مدنیہ سلام لائے تھے اس لیے اظہر قول ابن عباس ہے  
 کہ مراد اس سے یہود و نصاریٰ ہیں قتادہ نے کہا بخدا اسکے ایک ابن سلام میں اور سلمان و قیس داری اور مجاہد  
 نے کہا اللہ تعالیٰ ہے سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مراد اس سے ابن سلام نہیں میں یہ آیت نو کی ہے اور کہتی ہے  
 مراد اللہ ہے مجاہد و حسن بصری ہی اس طرف گئے ہیں ابن کثیر نے کہا صحیح والدہ اعلم اس جگہ یہ ہے کہ مراد من عنده  
 علم الکتاب سے ہم جنس سے شامل علم الکتاب جو کسکے صفت و نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں بابت شہاد  
 انبیاء متقدمین ہوتے ہیں کہا قال تعالیٰ وَتَحْمِلُ وُسْعَتْ كُلِّ شَيْءٍ فَسَاءَ كِتَابُ الَّذِينَ يَتَقَوَّنَ وَيُؤْتُونَ  
 الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِالْيَتِيمَاتِ يَوْمِيُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ  
 مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ الْأَيَّةُ وَقَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنَّا بَعَلُّهُمْ عِلْمًا وَبَيْنِي  
 وَبَيْنَهُمْ أَلَا يَتْلُو الْآيَةَ اطرَح اور بہت آیتیں ہیں جن میں علما اپنی ہر اسل کے حال سے خبر دی ہے کہ او کو یہ بات اپنی  
 اگلی کتابوں سے معلوم ہے، حدیث احبار میں ابن سلام سے سلام لانا انکا مکہ میں قبل ہجرت کے آیا ہے اس حدیث کو حفاظ  
 ابو نعیم نے دلائل نبوت میں لکھا کہ کتاب جلیل ہے بطور روایت کیا ہے لیکن ابن کثیر نے کہا ہو غریب جدا اس لیے  
 ذکر اس حدیث کا یہاں مجبور دیا گیا فتح البیان میں کہا ہے شکر کیا یا سارے کفار کہتے ہیں کہ تو اسے محمد مرسل الی انصار  
 نزدیک سے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے یہ اللہ نے جواب فرمایا کہ اللہ گواہ ہے اور وہ جسکے پاس کتاب سماوی کا  
 علم ہے جیسے قریش انجیل کہتے ہیں ان کو کون کو صحت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی معلوم تھی چنانچہ جو شخص  
 ان میں سے سلام لایا اسے سب بات کی خبر دی جیسے عبد العبد بن سلام و سلمان فارسی و کعب احبار و قیس داری

۱

۲

۳

۴

۵

۶

۷

۸

۹

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷





بیجا کیا ہے کیا عرب اور کیا عجم تاکہ انکو اس کتاب کے ذریعہ سے ضلال و غی سے طرف ہدایت و رشد کے لاؤ  
 اور تاریکی سے روشنی میں پہنچائے لکھا قال تعالیٰ اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ  
 وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اُولٰٓئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُوْنَهُمْ مِنَ النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ اَوْ فَرَّامًا هُوَ الَّذِيْ يُنَزِّلُ عَلٰٓى عَبْدِهٖ  
 اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ لِّخُرْجِكَ مِنْ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ اِذَنْ بے یہ مراد ہے کہ اللہ ہی ہادی ہے اسکا جسکے  
 لیے ہدایت کو مقدر کیا ہے ہاتھ پر اپنے رسول کے جسکو اپنے حکم سے مبعوث فرمایا ہے تاکہ انکو مرستہ غیر غریز  
 حمید کا سمجھا غریزہ ہے جو غلبہ ہو بلکہ ہر اسوہ پر قاصر ہو مجید وہ ہے جس کے ساری افعال و اقوال محمود  
 ہوں اور اس کے لیے شرع و امر و نہی مروج ہو اور وہ اپنی خبر میں بجا بکا ہو اللہ وہ ہے کہ اسیکا ہے جو کہ ہم مانو  
 اور زمین میں ہے بقولہ لَا يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ جَمِیْعًا الَّذِیْ لَکُمْ مَلٰٓئِکَةُ السَّمٰوٰتِ وَ  
 الْاَرْضِ الْاٰیۃ کا فزون کے لیے دن قیامت کے سبب مخالفت و کمزیریے رسول خدا عذاب شدید ہو گا ان کفار  
 کا یہ حال ہے کہ دنیا کا جینا آخرت پر مقدم کرتے ہیں اور دنیا کو عجبے پر دوست کہتے اور پسند کرتے ہیں  
 انکا عمل اسی دنیا کے لیے ہوتا ہے آخرت کو طاق النسیان پر کہہ دیا ہے اور اپنی پس پشت بہینکد یا اللہ کی ا  
 سے لوگوں کو روکنے میں یعنی اتباعِ رسول سے مانع ہیں اور جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی راہ کو و مائل و کرا  
 ہوا لاکھ لاکھ سیم ہی ہا ہنس لالام میں کوئی مخالف ہو ضرر نہیں دیکتا اور نہ ترک مدد سے کچھ بگاڑ سکتا ہے انکا جستجو  
 کرنا اسکی گنجی میں راہیں و ضلال ہے اور حق و صواب سے ددر تر اس حالت میں انکی صلاح کی کیا امید ہو سکتی  
 ہے فتح البیان میں کہا ہے یہ حروف مقطعیہ کے نزدیک تشابہ ہیں اور بعض کے نزدیک غیر متشابہ اول  
 اولیٰ ہے قرآن متضمن ہے اتباع توحید و ترک کفر و ذم شرک پر ظلمات سے مراد کفر و جہل و ضلالت ہے ہر نذر  
 سے مراد ایمان علم و ہدایت ہو رازی نے کہا اسمین میں دلیل ہے اس بات پر کہ طرق کفر و بدعت بہت ہیں  
 اور طریق حق فقط ایک ہے کیونکہ ظلمات بیغیر جمع کا ہے اور نور صیغہ مفرد کا کفر کو بمنزہ ظلمات کے ٹھہرایا  
 اور ایمان کو بمنزہ نور کے بطریق استعارہ یا ظلمت استعار ہے و بطور بدعت کو اور نور مستعار ہے و  
 سنت کے یا مراد ظلمت و شرک اور نور سے یقین ہے اور اگر یہ سب معانی مراد لیے جائیں تب بھی کوئی مانع  
 نہیں ہے اسناد فضل کی طرف حضرت م کے فرمانی اس لیے کہ داعی و منذر و مبشر ہیں اذن بے مراد امر و  
 علم و تہذیب و تہلیل الہی ہے و اسطر سے مراد طریق و ضم ہے جو اللہ نے اپنے بندوں کے لیے مشروع کیلئے اور  
 اسے پسوں کرنے کا حکم دیا ہے اللہ مالک مانی السموات الارض ہے اور کا فزون کے لیے عذاب سخت کی

۴  
 اسکا جینا  
 ہے ایمان و اللہ  
 کا ہے انکو ہدایت  
 ہے اور جہل و  
 بیغیر و سلطان  
 کہتے ہیں کہ  
 ہا جسکے  
 ہیں راہیں  
 ہے جہل و ضلال  
 صحت کا خیال  
 علم و ہدایت  
 اور جہل و  
 لاکھوں میں  
 اللہ کے  
 جلی کوست نام  
 اور زمین میں

خرابی و تباہی ہے یہم تیا کے دوست دار میں اور آخرت سے بیزار نہ آپ خدا پرچلین اور نہ دوسرے کو چلین دین بلکہ  
 اوکو اس راہ سے روکتو ہم یہم اہ عبارت ہے دین و شرع سے یہ چاہتے ہیں کہ اپنے اسوا و عراض و قضاء  
 حاجات کی موافقت کو واسطے اللہ تعالیٰ کی راہ کو گج کرین یعنی اللہ تعالیٰ کے دین و شرع کو حق سے ہمیر کرین  
 و نبوی مطلب حاصل کرین سو یہ لوگ ایک بڑی گمراہی و دروازہ میں پڑے ہیں وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ دَسُولٍ  
 إِلَّا لِيُحْذِرَهُمْ وَيَبَيِّنَ لَهُمْ مَخِيلًا اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 کوئی رسول نہیں بھیجا ہمیں مگر بولی بولتا اپنی قوم کی تاکہ انکے اگر کہوے یہم شک کا تا ہے اللہ جسکو چاہو اور راہ  
 دیتا ہے جسکو چاہے اور وہ ہے زبردست حکمتوں والا ف کا فر کہتے تھے کہ اور بولی میں قرآن اترتا تو ہم  
 یقین کرتے یہ تو اسی شخص کی بولی ہے شاید آپ کہہ لاتا ہوا اسکا یہم جواب ہے انتہی اللہ کی ایک عنایت و  
 مہربانی اپنی خلق پر یہ ہے کہ اُس نے رسول نہیں میں کئے بھیجے انہیں کی لغت و زبان میں تاکہ وہ اللہ کی  
 بات اور اس کے بیان بخوبی سمجھ لیں اور مراد رسالت کو پہونچ جائیں حدیث ابو ذر میں فرمایا ہے لَمْ يَكُنْ  
 اللَّهُ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ إِلَّا بِلُغَةٍ بَلَغَتْ قَوْمَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ اس نے مانے کہ مقلدین مذہب ترک عمل بالکتاب و سنت  
 میں ایک عذر لنگ بھی پیش کرتے ہیں کہ فہم قرآن حدیث کا ہوا نہیں ہے اسکا مطلب ائمہ مجتہدین نے  
 جو کچھ سمجھ بوجہ کر بتا دیا ہے وہی ٹھیک ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو لغت فصیح عرب سہل التناول میں  
 اتارا ہے اس غرض سے کہ ہر شخص اسکو سمجھ لے اور دوسرے کو سمجھا دے انکی عقل اُن کفار کی عقل سے  
 بھی کم نکلی کیونکہ اگر قرآن کسی دوسری زبان عجم میں نازل ہوتا تو اسکے فہم میں سخت دشواری ہوتی اس لغت  
 غیر مترقبہ کی یہ قدر ہوئی لاحوال لا قوۃ دیکھو مقلدین نے قرآن و سنت کو جو اپنی خیال و غفلت میں دشوار فہم  
 ٹھہرایا ہے تو کس قدر مشکل ہے سمجھنے میں بیان کرتے ہیں اس سہولت عبارت و آیات بینات کے ہونی  
 پر تو یہ پہلو تہی اور جہل کا اقرار ہے اگر یہ کتاب بسین کسی دوسری لغت میں ہوتی تو شاید کوئی اسکی تلاوت  
 تک بھی نہ کرنا حاصل معانی و فہم سبانی کا کیا ذکر ہوتا اللہ نے سچ فرمایا کہ بعد بیان و اقامت حجت کے اللہ جسکو  
 چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے جیسے مقلدین اور جسکو چاہتا ہے ہدایت فرماتا ہے جیسے متبعین مَا تَشَاءُ وَكَانَ  
 وَمَا لَكُمْ لَيْسَ لَكُمْ يَكُنْ وہ اپنے افعال میں حکیم ہے متحق ہندال کو گمراہ اور اہل ہدایت کو متہدے کرتا ہے ابن  
 کثیر کہتے ہیں اللہ کی سنت یعنی عادت اسکی خلق میں یہی ہے کہ جس کسی نبی کو اسکی اُست میں بھیجا تو اُسی  
 قوم کی زبان میں بھیجا ہر نبی مختص نہا ابلاغ رسالت میں طرف اپنی قوم کے نہ غیر قوم کے اور محمد بن عبد اللہ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مختص ہوئے ساتھ عموم رسالت کے طرف سب لوگوں کے جس طرح کہ صمیمین  
 آیا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَعْطَيْتُكُمْ مَا كُنْتُمْ تَسْتَعِينُونَ  
 الْاَنْبِيَاءَ قَبْلِي نَصْرْتُ بِالرُّعْبِ مَيْسِرَةً شَكَّرْتُمْ وَجَعَلْتُ لِي الْاَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا وَاحَلْتُ لِي  
 الْعَنَاقِمَ وَكَوْنِي لِكُلِّ قَبِيْلَةٍ اَوْ اَعْطَيْتُ الشَّقَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ اِلَى قَوْمِهِ وَيُبْعَثُ  
 اِلَى النَّاسِ عَامَّةً اَسْحَرْتُ كُشُوْدَهُمْ مِنْ بَيْتِ وَجْهِهِ وَقَالَ تَعَالَى قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ اِيْكُمْ  
 جَمِيعًا فَتَمَّ الْبَيَانُ مِنْ كَيْسِ كَلَامِ رَسُوْلِ اللّٰهِ كَيْسِ كَلَامِ رَسُوْلِ اللّٰهِ كَيْسِ كَلَامِ رَسُوْلِ اللّٰهِ كَيْسِ كَلَامِ رَسُوْلِ اللّٰهِ  
 اور وہ اہل طور پر انکی دعوت طرف اللہ کے کرے بھلائے کہ اگر کسی اور قوم کی زبان میں اتنا تو یہ قوم کہہ نہ  
 سمجھتی کہ وہ کیا کہتا ہے جب تک کہ ان کی زبان دراز تک تعلم اس زبان کا نہ کرے و نیز انکے اپنے ہم ہکا و شوارہ  
 ایسے کہ مہارت زبان غیر میں کما حقہ حاصل ہونا بغایت مشکل ہوتا ہے اور صحت محاورہ الفاظ کی نہیں ہوتی بل  
 فرس مردم فرنگ کو دیکھو کہ عمر دراز تک ہندی میں ہر اور زبان ہندی کہتے ہیں لیکن تکلم انکا مثل تکلم مردم  
 ہندی نہیں ہوتا ہمیشہ غلط سلاطید محاورہ کہتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے تعییل فرمائی کہ تم دعا و لغت سوا تو قوم  
 رسول ایسے ہو کہ رسول انبیاء اور نبی شرع الہی دہشتہ انکے بخوبی بے تکلف کر کے ابن عباس سے کہا ہر اللہ نے  
 رسول خدا کو اہل سما و انبیاء فضیلت دی ہو کہا اتمان الوتر کیا فضیلت ہے کہا اللہ نے اہل سما سے کہا ہو و مگر  
 یقین نہم انی آلہ من دونہ فذلک بخیر یہ جہنم اور حضرت اس کا ہر لیغیر لک اللہ ما تقدّم من ذنوبک و ما  
 تاخر تو گویا آپ کے لیے مار سے برات لکھ دی کہا انبیاء پر کیا فضیلت ہے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا اَرْسَلْنَا  
 مِنْ رَّسُوْلٍ اَلَّا یَسْلُطُ قَوْلُهُمْ اَوْ رَحْمَتُ صَاحِبِ الذِّكْرِ اَلَّا یَسْلُطَ اَلَا کَافَّةً لِّلنَّاسِ  
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طرف جن دوس کے پہنچا ہے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے کہا قرآن لغت قریش میں  
 میں اُن سے مجاہد ہی اسی کے قابل ہیں اس آیت میں یہ اشکال کیا ہے کہ حضرت طرف ساری لوگوں کے مرسل میں بلکہ  
 جن دوس کی طرف اور انکی زبانیں جدا جدا ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ اگرچہ ارسال حضرت کا طرف نقیض ہے مگر جبکہ  
 آپ کی قوم عرب ہے اور وہ اخص و اقرب تھے ساتھ آپ کے تو پہنچنا ایچا انہیں کی زبان میں اُسے ترنہا اس سے  
 کہ کسی غیر کی زبان میں مرسل ہونے اور وہ لوگ بیان اسکا واسطی غیر زبانہ ان کے کرتی یہاں تک کہ انکی سمجھ میں  
 آئے اور اگر نزول قرآن کا ساری لغات مرسل الہیم میں ہوتا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان اسکا واسطی ہر قوم  
 کے اس قوم کی زبان میں فرماتے تو انکی غلطی و خلاف اور فتح باب تنازع نہیں تا ایسے کہ ہر است اپنی زبان میں غی

کویں رسول اللہ  
 ہوں انجانی قوم  
 کی اس سے  
 اور مجھ کو چاہیے  
 بیجا سوال  
 مردوں کے  
 رخصت

ایسے معانی کی جو جسکو غیر اسکا نہیں پہچانتا ہے اور غالباً یہ بات نوبت تحریف و تصحیف کے لائق تھی۔  
 ان دعاوی باطلہ کے جنہیں اہل تعصب اکثر گرفتار ہوتے ہیں انتہے میں کہتا ہوں ایک جذبہ تضامن نزول و ان  
 کی لغت قریش میں باوجود عموم رسالت شخصیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لغت عرب شرف  
 لغات خلق ہے جس طرح کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شرف رسل میں لہذا شرف واعلیٰ کو واسطہ شرف واعلیٰ کے  
 اختیار کیا ہے اور یہ زبان مبارک زبان اہل خبت ہے اور ہر قوم کا شخص اگر ارادہ کرے تو اس زبان کو بقدر  
 مقدور نسبت اور لغات عجمیہ کے جلد تر فہم و تعلم کر سکتا ہے ولہذا خود قرآن میں حاجی قرآن کو عربی زبان بطور  
 مرجع و تبیان کے بیان فرمایا ہے اور جو لذات و حلاوات خصوصیات اس لغت واضح و بین کے ہیں وہ لغت  
 روی زمین میں پائی نہیں جاتی پس صورت میں کہ قرآن کو ایک عجزہ دائم باقی نہیں رہتا منظر حق سبحانہ  
 و تعالیٰ تھا تو اس کے لیے ایسی ہی لغت اختیار کرنا سہل و آسان ہو سکتی ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ازال کرنے  
 اپنی کام کا بھرت میں حاصل ہے اور کتب مقدسہ دنیا پر دلیل شاہد ہیں لیکن وہ کلام عجزہ تھا اور حضرت کو  
 بھی قدرت حکم کی ہر زبان میں حاصل تھی اگرچہ آپ نے زبان ترکی میں کبھی تکلم نہیں فرمایا اگر کسی ترک کو مخاطب کرنا  
 اتفاق ہوتا تو اس سے لغت ترک میں تکلم کر سکتے تھے جس طرح کہ سلیمان جل نے اس طرف اشارہ کیا ہے سہل و آسان  
 تعالیٰ نے حکم سے طرف غیبت کو التفات کیا اور فرمایا اللہ گمراہ کرتا ہے جو چاہے اور ہدایت دیتا ہے جو چاہے  
 یعنی باوجود اسکے کہ ہر رسول اپنی قوم کی بولی بولتا تھا اور انہیں کی زبان میں بیان شرع کرتا تھا لیکن مضل ہادی  
 نفس الامر میں اللہ ہی کی ذات پاک ہے پس اس بیان موجب حصول ہدایت ایمان نہیں ہوتا مگر ایسی دم کہ اللہ تعالیٰ اس  
 ایک واسطہ و سبب بظاہر سے تقدیم ضلال کی ہدایت پر اس لیے ہے کہ اگر ایسی پہلے ہو اور ہدایت پہچانے کیونکہ ضلال القاب  
 علی الاصل ہے اور ہدایت انشاؤں کے لیے ہے اللہ عزیز ہے کوئی اسکے ملک میں اس پر مغالب نہیں ہے اور حکیم ہے  
 اس کے اعمال تضاد حکمت پر جاری ہوتے ہیں وَلَقَدْ ارْسَلْنَا مُوسٰی بِالْبَيِّنَاتِ اَنْ اُخْرِجَ قَوْمَكَ مِنْ  
 الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ وَذَكَرَهُمْ يٰ اَيُّهَا اللّٰهُ اِنِّىْ ذٰلِكَ لَا يَتَّبِعُ لِحُجَّتِىْ حَتّٰى اَشْكُوْهُ اَوْ يَهْتَابُوا  
 سمجھئے ہوسکتی ہے کہ اپنی نشانیاں دیکھ کر کمال اپنی قوم کو اندھیروں سے اُجاگر کر دیا اور ادا دل او کو دن اللہ کے اس میں  
 نشانیاں ہیں اسکو جو ثابت ہو والا ہے حق ماننے والا ف مراد ایام اللہ سے اللہ کی ساکھی ہے جو ہر قوم  
 پر گزری ہے انتہے اس آیت میں حضرت م کو تسلی دی ہے کہ جس طرح ہم نے تجھکو بھیجا کہ تو انکو تاریکی سے روشنی  
 میں لائے اسی طرح موسیٰ کو طرف نبی ہر اہل کے بھیجا تھا کہ وہ انکو اندھیرے میں سے اُجالیں بن نکالے اور شر سے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مختص ہوئے ساتھ عموم رسالت کے طرف سب لوگوں کے جس طرح کہ صمیمین میں آیا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَعْطَيْتُمْ مَسَاكِمَهُمْ لَعْنَةُ اَحَدٍ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ قَبْلِي نَصْرْتُ بِالرَّحْمَةِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِي الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا اَوْحَلَتْ لِي الْعَنَاءُ وَلَوْ كُنْتُ لَكَ اَحَدٌ قَبْلِي وَاَعْطَيْتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يُعْتَرِى قَوْمَهُ وَيُؤْتِيهِ اِلَى النَّاسِ عَامَةً اسعدتہم و شواہد میں بہت وجوہ سے وقال تعالى قُلْ لَا يَخْفَا سِرِّي رَسُوْلًا وَاللّٰهُ اَبْلَغُ جَمِيْعًا فتح البیان میں کہا ہے ہر رسول طرف سے اللہ کے مکمل مغفرت قوم آیا کیا نہ کہ قوم کی بات سمجھ اور وہ اصل طور پر انکی دعوت طرف اللہ کے کرے بخلاف اسکے کہ اگر کسی اور قوم کی زبان میں آتا تو یہ قوم کچھ نہ سمجھتی کہ وہ کیا کہتا ہے جب تک کہ ایمان دراز تک تعلم اس زبان کا نہ کرے و نہ تک انہیں فہم ہو سکے دشوار ہے اسلئے کہ ہمارے زبان غیر میں کما حقہ اصل میں بغایت مشکل ہوتا ہے اور صحت محاورہ الفاظ کی نہیں ہوتی بل فرس مردم فرنگ کہ دیکھو کہ عمر دراز تک ہند میں ہنر اور زبان ہندی سیکھتے ہیں لیکن تکلم ادب کا مثل تکلم مردم ہند نہیں ہوتا ہمیشہ غلط سلطہ محاورہ سہتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے تعییل فرمائی کہ تجا لغت سوال تو ہم رسول اسلئے ہوا کہ رسول التضحیٰ اور ذہنی شریعہ الہی واسطے انکے بخوبی بے تکلف کر کے ابن عباس سے کہا ہوا اللہ نے رسول خدا کو اہل سما و انبیاء پر فضیلت دی ہو کہا اتمان الوہب کیا فضیلت ہے کہا اللہ نے اہل سما سے کہا ہو ورنہ یقین نہم انی آلہ من دونہ فد لک بخیرہ جنہم اور حضرت سے کہا ہوا لیخبرک لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر تو گویا آپ کے لیے مار سے برات لکھدی کہا انبیاء پر کیا فضیلت ہے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَّا رَسُوْلًا مِّنْ رَّسُوْلِي الْاَوَّلِيْنَ قَوْمِهِ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا ہے وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَّا رَاكِبًا وَلَكِنَّكَ تَوْحَضْتُ صَالِيًّا عَلَيَّ وَاَلَا تَعْلَمُ کہ قرآن لغت قریش میں میں اُن سے مجاہد ہی اسی کے قائل ہیں اس آیت میں یہ اشکال کیا ہے کہ حضرت طرف ساری لوگوں کے مرسل میں بلکہ جن میں اُن کی طرف اور انکی زبانیں جدا جدا ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ اگرچہ ارسال حضرت کا طرف نقلین کے ہو مگر جبکہ آپ کی قوم عرب ہے اور وہ اصل واقرب تھے ساتھ آپ کے تو پہنچنا ایچا انہیں کی زبان میں اسے نہ تھا اس سے کہ کسی غیر کی زبان میں مرسل ہوتے اور وہ لوگ بیان اسکا واسطہ غیر زبان دان کے کرتی یہاں تک کہ اسکی سمجھ میں آئے اور اگر نزل قرآن کا ساری لغات مرسل الہم میں ہوتا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان اسکا واسطہ ہر قوم کے اس قوم کی زبان میں فرماتے تو انکے نظریہ اختلاف اور فتح باب تنازع تھیہ تا اسلئے کہ ہر امت اپنی زبان میں غی

کے کسی اور چیز  
پہنچنا اسکا  
ساری زبان میں  
تو انکے نظریہ  
اختلاف اور فتح  
باب تنازع تھیہ  
تا اسلئے کہ ہر  
امت اپنی زبان  
میں غی

ایسے معانی کی جو جسکو غیر اسکا نہیں پہچانتا ہے اور غالباً یہ بات نوبت تحریف و تصحیف کے لائی گئی ہے۔  
 ان دعاوی باطلہ کے جنہیں اہل تعصب اکثر گرفتار ہوتے ہیں لنتے میں کہتا ہوں ایک وجہ نقصان نزول قرآن  
 کی لغت قریش میں باوجود عموم رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لغت عرب شرف  
 لغات خلق ہے جس طرح کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شرف رسل میں لہذا شرف اعلیٰ کو وسط شرف اعلیٰ کے  
 اختیار کیا ہے اور یہ زبان مبارک زبان اہل حنت ہے اور ہر قوم کا شخص اگر ارادہ کرے تو ان زبان کو بقدر  
 مقدور نسبت اور لغات بیسیہ کے جلد تر فہم و تعلم کر سکتا ہے ولہذا خود قرآن میں جا بجا قرآن کو عربی زبان بطور  
 مرجع و تبیان کے بیان فرمایا ہے اور جو لذات و حلاوات و خصوصیات اس لغت واضح و مبین کے ہیں وہ لغت  
 ربی زمین میں پائی نہیں جاتی پس جس صورت میں کہ قرآن کو ایک معجزہ دائم باقی ٹھہرنا منظور نظر ہے چنانہ  
 و تعالیٰ تھا تو اس کے لیے ایسی ہی لغت اختیار کرنا سربا چاکت و مصلحت ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ازال کرنے  
 اپنی کلام کا بہت میں حاصل ہے اور کتب مقدمہ انبیاء پر دلیل مشاہدہ میں لیکن وہ کلام معجز تھا اور حضرت کو  
 بھی قدرت کلم کی ہر زبان میں حاصل تھی اگرچہ آپ نے زبان ترکی میں کتب تکلم نہیں فرمایا اگر کسی ترک کو مخاطب کرنا  
 اتفاق ہوتا تو اس سے لغت ترک میں تکلم کر سکتے تھے جس طرح کہ سلیمان جل نے اس طرف اشارہ کیا ہے اہل عرب لہذا  
 تعالیٰ نے تکلم سے طرف غیبت کو التفات کیا اور فرمایا اللہ کہہ کر تا ہے جسو چاہے اور ہدایت دیتا ہے جسو چاہے  
 یعنی باوجود اسکے کہ ہر رسول اپنی قوم کی بولی بولتا تھا اور انہیں کی زبان میں بیان شراعی کرتا تھا لیکن مشکل ہادی  
 نفس الامر میں اللہ ہی کی ذات پاک ہے پس اس بیان موجب ہدایت ایمان نہیں ہوتا مگر انھی دم کہ اللہ تعالیٰ نے  
 ایک واسطہ و سبب ٹھہرا دے تقدیم ضلال کی ہدایت پر ایسے ہی کہ گمراہی پہلے ہو اور ہدایت چھو کیونکہ ضلال اللہ  
 علی الہل ہے اور ہدایت انشاء عالم کربن ہے اللہ عزیز ہے کوئی اسکے ملک میں اس پر غالب نہیں ہے اور حکیم ہے  
 اس کے افعال تقضاً حکمت پر جاری ہوتے ہیں وَلَقَدْ ارْسَلْنَا مُوسٰی بِالْبَيِّنَاتِ اَنْ اَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ  
 الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِنَا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ اور یہی جہاننا  
 منبہ ہوسو کہ اپنی نشانیاں دیکر کہ کمال اپنی قوم کو اندھیر وں سے اجاگر کرے اور یاد دلانے کو دن اللہ کے اس میں  
 نشانیاں ہیں اسکو جو ثابت ہو والا ہے حق ماننے والا ف مراد ایام اللہ سے اللہ کی ساکھی ہے جو ہر قوم  
 پر گزری ہے انتہی اس آیت میں حضرت م کو تسلی دی ہے کہ جس طرح ہم نے تجھکو بھیجا کہ تو انکو تاریکی سے روشنی  
 میں لایا اسی طرح ہوسو کہ تو طرف نبی ہر ایل کے بھیجا تھا کہ وہ انکو اندھیرے میں سے اُجالی میں نکالے اور سرے

طرف خیر کے بلایا موسیٰ کو نونشانیاں دیکر پہچانتا تھا ظلمات سے مراد جہل و ضلال ہے اور نور سے مراد ہرے ایمان  
ایام اللہ سے مراد وہ نعمات و احسانات ہیں جو اللہ نے نبی اسرئیل پر کیے کہ انکو قید فرعون سے باہر نکالا اور فرعون  
کو مقہور کیا انکو نجات دی دریا کو ٹنکے لیے دو ٹکڑے کر دیا ابرنہ انپر سایہ کیا اور منی سلولے اُترا اسکے سوا اور  
بہت سی نعمتیں ہیں مجاہد و قتادہ وغیرہ احد نے اسطرح کہا ہے حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ذَکَرُوْهُمْ بِاَیَّامِ اللّٰهِ  
اَتٰی نِعَمَ اللّٰهِ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَرَوَاهُ ابْنُ جَرِيْرٍ مَوْفُوْعًا عَلٰی الْاَبِيْ بِنِ كَعْبٍ وَهُوَ اَشْبَهُ اس ہماری  
کارروائی میں جو سنے اولیا ربی اسرئیل کے ساتھ کی ہے کہ انکو ماہتہ سے فرعون کے چمٹایا اور عذاب نہیں  
سے نجات دی عبرت و عظمت ثابت ہو وسطی ہر صبر کر نیوالہ کے ضرار میں اور شکر گزار کے سہرا میں جس طرح کہ  
قتادہ نے کہا ہر نعم العبد عبدہ اِذَا ابْتَلٰی صَبْرًا وَاِذَا اَعْطِيَ شُكْرًا صَحِيْحٌ مِّنْ فَعَايَاہِ اِنْ اَمَرُ الْمُؤْمِنِ  
كَلَّمَ عَجَبٌ لَا يَفْضِيْ اللّٰهُ لَهُ فَضَاءٌ اِلَّا كَانَ خَيْرًا اَللّٰهُ اِنْ اَصَابَتْهُ ضَرْبٌ مِّنْ صَبْرٍ فَكَانَ خَيْرًا اَللّٰهُ اِنْ  
اَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شُكْرًا كَانَ خَيْرًا اَللّٰهُ يَعْنِيْ حَيْثُ هِيَ اِنِّیْ اُورِثُہِیْ اِنِّیْ وَلِدُہِ مُحَمَّدٌ فَخَالِدٌ مِّنْہِمْ اَللّٰہُ اِنِّیْ  
علیہ السلام کو نونشانیاں دیکر پہچانتا تھا نونشانیاں تھیں طوفان و جزا و مثل و صفاء و دم و عصا و ید و رضا و سنن  
و نفقہ و ثبات مجاہد و عطا و عبیدین وغیرہ اسی طرح کہا ہے ایام اللہ سے مراد وقائع ہیں ابن اکیث نے کہا عراہیم  
یعنے وقائع بولتے ہیں خراج نے کہا ایام اللہ وہ دن ہیں جن میں اللہ نے قوم نوح و عاد و ثمود سے تقام لیا ربیع  
نے کہا مراد وقائع قرون اولے ہیں لیکن اراج یہ ہے کہ مراد ایام اللہ سے نعم و آلاء و نعم و تہللا الہی ہے اس مذکور  
بالہام اللہ یا نفس الامیرین و اللات عظیمہ میں توحید و کمال قدرت پر صابر شاکر کے لیے وَاِذْ قَالَ مُوسٰی  
لِقَوْمِہٖ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذَا اَنْجَاکُمْ مِّنْ اِلٰہِ فِرْعَوْنَ سَیُومُنَّ لَکُمْ شَوَاعِدَیْ یٰ ذٰلِیْہِ  
اٰتِیَآءَ کُمْ وَ یَسْتَحْیَوْنَ نِسَاءَ کُمْ وَ فِیْ ذٰلِکُمْ لَیْلَۃٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمَۃٌ وَاِذْ تَاَذَنَ رَبُّکُمْ لَکِنْ شُکِرْ  
لَا تَزِدَّہُمْ وَاٰلَکِنْ لَّکُمْ اَلْعَذَابُ اِنْ عَذَابِیْ لَشَدِیْدٌ وَاَقَالَ مُوسٰی اِنْ تَکْفُرُوْا اَنْتُمْ وَ مَنْ فِیْہِ لَا رَحْمَۃَ لِّکُمْ  
فَاِنَّ اللّٰہَ لَغَفُوْرٌ حَمِیْدٌ ہر جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم کو یاد کروا لیا کہ اسان اپنے اوپر جب چمٹایا تو فرعون  
کی قوم سے دینی ٹکڑی ہری مار اور بچ کرنی بیٹے تمہارے اور جیتی رکھتی عورتیں تمہاری اور اس میں مدد ہوئی  
تمہاری رب کی بڑی اور جب سنا دیا تمہاری رب نے کہ اگر حق مانو گے تو اور دو ٹکڑا اور اگر ناشکری کرو گے تو میری  
مار سخت ہے اور کہا موسیٰ اگر منکر ہو گئے تم اور جو لوگ زمین میں ہیں ساری تو اللہ بے پروا ہے سب خوبیوں  
سراف اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کے حال سے خبر دی جبکہ انہوں نے اپنی قوم کو ایام اللہ کے یاد دلانے تہو



کہ دیکھو اللہ نے تم پر کیا کیا انعام کیا آل فرعون کے ہاتھ سے چہڑیاں وہ تم کو مارتے ذلیل کرتے تھے ابنا کو  
 ذبح کرتے انٹاں کو باقی رکھتے یہ اللہ کی کیسی بڑی نعمت تھی تم پر جسکے شکر ادا کرنے سے تم عاجز ہو جاؤ  
 کچھ قوم فرعون کی تمہارے ساتھ کرتی تھی اس میں ایک بڑا استخوان تھا تمہارا یا نعم و نعم دونوں بجا ہوا  
 آمین واللہ اعلم بقولہ تعالیٰ وَیُکَوِّنُھُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّیِّئَاتِ لَعَلَّھُمْ یَرْجِعُونَ تمہارے رب نے تم کو  
 جسلا دیا تھا وعدہ اپنا یا تمہارے رب نے اپنی عزت و جلال کی قسم کہا لی کقولہ تعالیٰ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ  
 لَیُبْعَثَنَّ عَلَیْکُمْ إِلَى یَوْمِ الْقِیَمَةِ کُرًا تَمُکَّرُونَ کہ اگر تم شکر کرو گے تو میں تم کو زیادہ نعمت دوں گا اور اگر تم کفران نعمت  
 کرو گے اور نہ انعام الہی ہو کر چپاؤ گے تو سمجھ لو کہ میرا عذاب سخت ہو میں اپنی نعمت کو سب کو لوٹاؤں اس  
 ناشکری پر عتاب کروں گا حدیث میں آیا ہے إِنَّ الْعَبْدَ لَیُحْرَمُ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ یُضِیْبُکُمُ مَسَدِیْنِ  
 آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گزرا ایک سائل کا سہواں سکو تو پراکھ دانا کھجور کا دیا وہ تھا ہوا اور زلیا  
 پہر ایک دوسرا سائل آیا سکو وہ انہ دیا اس نے لیلیا اور کہا کہ یہ ایک دانہ ہے طرف سے رسول خدا کے تبا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو چالیس درہم دلائے اوکھا قال انس کاللفظ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک سائل آیا اسکو ایک قرہ دلا یا اس نے زلیا یا وحشت کی اتنے میں ایک اور سائل  
 آیا اسکو بھی ایک قرہ دلا یا اسکو کہا سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ رُسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 حضرت نے جاریہ سے کہا ام سلمہ کے پاس جا اور کہہ کہ وہ چالیس درہم جو تیرے پاس ہیں اس کو دے  
 رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِیْہِ ضَعْفٌ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا یا کہ تم ملکہ سارا جہان اگر کفر کرو گے  
 تو اللہ غنی محمود ہے اسکو کچھ پروا تمہاری شکر گزاری کی نہیں ہے کقولہ اِنَّ تَكْفُرًا فَاِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ  
 الْاٰیۃ وَقَوْلہ کَفَرُوْا اَوْ کُفِّرُوْا اَوْ اسْتَغْنٰی اللّٰہُ وَاللّٰہُ غَنِیٌّ حَمِیْدٌ صحیح مسلم میں ابوذر رضی اللہ عنہ سے  
 زبیل حدیث طویل آیا ہے کہ حضرت نے ابو بکر غزو جل سے روایت کیا ہے کہ اللہ نے فرمایا یا عبادِی لو  
 اَنَّ اَوَّلَکُمْ وَاٰخِرَکُمْ وَاَسْکُمْ وَحِجَّتْکُمْ قَامُوا فِی صَعِیْدٍ قَاصِدٍ مَّا کُوْنُوْا فَاَعْطِیْتُ کُلَّ  
 لَشَآنٍ مَسْئَلَتَہٗ مَا نَقَصَ ذٰلِکَ مِمَّا عِدْتُ کَمَا یَنْقُصُ الْخِیْطُ اِذَا دُخِلَ الْجَحْرُ فَنَحَى الْبَیَانَ میں کہا  
 ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو اللہ کی نعمتیں یاد دلایں مراد اس نکریر سے ابتلا بالنعیم ہے  
 یا اخبار بالعذاب اور کہا کہ شکر صدید مزید و قید عبید ہوتا ہے اور کفران نعمت موجب عذاب شدید ہے  
 تم سب کو جہان الہی اگر کافر نہ ہو تو نعمت ہو جاؤ اللہ کو کچھ پروا نہیں ہے وہ تو ہر حال میں محمود مدوح ہے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰

[illegible]

تَبٰلٰكُمْ قَوْمٌ نَّوحٌ وَعَادٌ وَثَمُوْدٌ وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ اَعْلٰمُهُمْ اَلَا اللّٰهُ خَآءُكُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ

فَرَدُّوا إِلَيْهِمْ فِي أَقْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا  
إِلَيْهِ مُرْتَابًا کیا نہیں سوچنی ٹھکو خبر ان کی جو پہلے ہوتے قوم نوح کی اور عاد و ثمود اور جو ان سے پیچھے  
ہوئے انکی خبر نہیں مگر اس کو آئے انکی پاس رسول نے نشانیاں لیکر لپکرائیں دینا کہ ہاتھ ان کے منہ میں اور  
بول ہم نہیں جانتے جو تمہارے ہاتھ بھیجا اور کھوکھلا ہے اس راہ میں جس طرف کھوکھلاتے ہو جس سے خاطر جمع  
نہیں ف ابن جریر نے کہا یہ تمام ہی قول موسیٰ علیہ السلام کا یعنی موسیٰ نے اپنی قوم کو اللہ کا انتقام لینا  
امم کذبہ رسل سے یاد دلایا لیکن ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس قول میں نظر ہے اور ظاہر ہے کہ یہ ایک خبر ستائش  
ہے طرف سے اللہ کے واسطی اس لئے کہ چونکہ قصہ عاد و ثمود کا تو حیرت میں نہیں ہے پس اگر یہ کلام موسیٰ علیہ السلام  
کا ہوتا تو بیان اسکا نبی اسرئیل سے کرتا اور بیشک وہ وفیق فی التوریت میں تھے واللہ اعلم بالحدیث اللہ تعالیٰ نے  
خبر قوم نوح و عاد و ثمود وغیرہم کے کھوکھلائیاں اور ائم کذبہ رسل کا ذکر فرمایا انکی تعداد بی شمار ہے اسمہ ہی جانے  
اون کے پاس رسل حجج و دلائل و صحاح باہرت و قاطعات لیکر آئے تھے عبد اللہ نے تفسیر لا یعلمون الا  
اللہ میں کہا ہے کَذَّبَ النَّسَّابُونَ عِزَّهُ وَبَنُ الزَّيْنِیَّةِ کہا ہم نے کوئی شخص ایسا نہیں پایا کہ وہ ابعد  
معذبن عدنان کو پہچانتا ہو سنے رد دست کے طرف دان کے یہ ہیں کہ انہوں نے افواہ رسل کثیر شاہد  
کیا اور کہا کہ چپ ہو اور دعوت الی اللہ کرو بعض نے کہا انہوں نے اپنے ہاتھ اپنی زبان پر رکھے واسطی کذب  
رسل کے یا جواب رسل سے خاموش ہوئی مجاہد و محمد بن کعب قتادہ نے کہا کہ انہوں نے رسل کو جھٹلایا اور ان کے  
قول کو اپنے افواہ سے رد کیا ابن جریر نے کہا اسکی توجیہ یہ کہ حرف فی سجلیہ بمعنی حرف بابی عبد اللہ نے کہا اگر



صِبْنٍ قَالَتْ لَهُمْ سُبْحٰنُ اِنْ لَّحٰنُ الْاَكْبَرُ مِمَّا كُنتُمْ تَعْبُدُوْنَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ ۚ وَ

مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ وَمَا لَنَا اَنْ لَا

نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنَا سُبْلٰنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا اٰذَيْتُمُوْنَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ بولے اے انکو رسول کیا اللہ میں شبہ ہے جسے بنا ہوا آسمان و زمین کو بلانا ہے کہ بخشنے کہہ گناہ تمہارے

اور نبی نے تمکو ایک عداۃ تک جو نہیں رکھتا ہے کہنے کو تم بھی آدمی ہو ہم سے چاہتے ہو کہ روکدو و ہمو ان چیزوں سے

جسکو بوجہ رہے تمہارے باب و اسو لاؤ کوئی سند کہلی اور تم کو کہا اس کے رسولوں نے ہم ہی آدمی ہیں جسے تم لیکن اللہ

احسان کرتا ہے اپنے بندوں میں جس پر چاہے اور تمہارا کام نہیں کہ لے آؤں تم پاس سند اگر اللہ کے حکم سے اور ہم

پر بہرہ و سچا ہے ایمان والوں کو یعنی سند دیکھنے سے ایمان نہیں آتا اللہ کے دینے سے آتا ہے اور تم کو کیا ہو

کہ بہرہ و سچا کہن اللہ پر اور وہ سچا کہتا ہے ہماری ایمان اور ہم صبر کرنے لگاؤ اور جو کہہ دیتے ہو اور اللہ پر بہرہ و

چاہیے بہرہ و سچا کو ف جو کہہ دے کہ درسیان کفار اور رسولوں کے ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے اسکی خبر

سکو دی یہ قصہ طرح پر تھا کہ جب کفار نے اپنا شک اللہ و وحدہ لا شریک رکھنے کی عبادت میں بیان کیا تب سب نے

کہا کہ کیا اللہ میں شک ہے یعنی اسکو وجود با جو زمین کیونکہ آفرینش شاہد ہے اسکی ہستی پر اور مجبول ہے اور

خدا پر اعتراف کہ اللہ کی ہستی کا نظرت سلیمہ میں ایک امر ضروری ہے لیکن بعض فطرتوں میں کہی شک و

اضطراب آجاتا ہے اور وہ محتاج نظر کی طرف دلیل کے ہوتی ہے یہی دلیل جو اس کے وجود تک پہنچا دے

ولہذا رسل نے طرف طریق معرفت صالحہ و جب الوجود کے شہاد کیا کہ وہ خالق و مبدع آسمان زمین ہے بغیر

کسی مثال سابق کے کیونکہ شواہد حدیث و خلق و تخیل ان دونوں پر ظاہر ہیں تو اب ضرور ہوا کہ کوئی انکا صانع ہی

وہو اللہ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَالْهٰدِیْ لِنُورٍ مُّبِیْنٍ کہ دوسرے معنی اس قول کے کہانی اللہ شک یہم

ہیں کہ کیا اللہ کی الہیت و فرد میں ساتھ و جو عبادت کے کچھ شک شبہ ہو حالانکہ خالق جمیع موجودات

کا وہی ہے اور وہی حدہ لاؤ ایک استحقاق عبادت کا کہتا ہے غالب ام کو مصالح کا اقرار تھا لیکن ہم راہ

اوس کے غیر کی عبادت ہی کرتے تھے جسکو و ساطط نہیں لیا تھا ان کے حق میں یہ گمان نہ تھا کہ وہ انکو نفع دیتے ہیں

یا اللہ سے نزدیک کر دیتے ہیں رسل نے کہا ہم تم کو اسلئے طرف توحید خالص کے بلاتے ہیں کہ دار آخرت میں

اللہ تعالیٰ تمہاری بعض گناہ بخش دے اور دنیا میں تمکو ایک مدت معین تک اچھی طرح و اسطرح متع حسن کے ذیل

دی اور ہر فی فضل کو اسکا فضل عطا کرے تم نے اسکو جواب میں یہ حجت در بارہ رسالت بعد تقدیر تسلیم

مقام اول پیش کی حاصل کلام یہ تھا کہ تم ہمارے طرح ایک شجر ہو ہم مجھ و تمہارے کہنوں پر اور اس معجزے کو دیکھنے پر کس طرح تمہاری پیروی کریں جب تک تم کوئی سند مطابق ہماری فرمائش کے نہ لاؤ ورنہ کہنا یہ بات تمہارا صحیح ہے کہ ہم تمہاری طرح ایک شجر ہیں اس خلق میں لیکن اللہ جسکو چاہے اس پر رسالت و نبوت کی منت کہو اور جس طرح کہ سند تم مانگتے ہو ہم کو بے اللہ کے حکم کے نہیں لاسکتے ایمانداروں کا بہرستا امور میں اللہ پر ہوتا ہے ہم کو اللہ پر توکل کرنے کو کون مانع ہے اللہ ہی نے تو ہمارے سیدھی واضح و امین طریق کی راہ دکھائی ہے ہم تمہارے ستانی پر یعنی بدکلامی اور افعالِ نحیفہ پر صبر کریں گے متوکل اللہ ہی پر توکل کیا کرتے ہیں فتح البیان میں کہا ہے کہ رسولوں نے کہا کیا اللہ میں یعنی انکی وحارثت میں شک ہے حالانکہ یہ توحید لغایت وضوح و جلالت میں ہے یہ سقنا ہم بطور توحید و انکار و تفریع کے تھا اللہ فاطر سموات و ارض ہے وہ مکو طرف خلاص عبادت کے اسی لیے بلاتا ہے کہ تمہارے بعض گنا و بے بندگی اگر تم ایمان لے آؤ اور قصد یقین کرو اور تمکو تاخیر دیتا ہے ایک مدت مقرر تک یعنی موت تک وہ دنیا میں تمکو عذاب کرے گا کفار نے کہا تم ہماری طرح ایک شجر ہو حیثیت صورت میں کہا ہے مگر تمکو ہم پر کیا فضیلت ہے کیا تم کچھ فرشتے ہو تم ہو تم پر چاہتے ہو کہ جو معجزات ہماری آبا کے میں جیسے صنم اوتان انداد سکھو تم اونکی عبادت سے باز رہو سو اگر تم اس بات میں سچ ہو کہ اللہ نے تمکو بھیجا ہے تو اچھا تم کوئی محبت ظاہر دلاؤ جس سے ہم تمکو سچا جانیں حالانکہ رسل با پس منجھے کہلی سند اور قوی دلیل لئے تھے لیکن یہ ہذا پر ایسا سوال کرنا انکا ایک طرح کا تقصیر ہے اور ایک نوع ہے سچلہ ان تلونات کے رسل نے کہا یہ کہنا تمہارا ٹھیک ہے کہ ہم تمہاری طرح ایک شجر ہیں صورت و شکل میں بلکہ جملہ اوصاف بشریہ میں جیسے اکل و شرب و صحت و مرض و نحوہ لیکن سب سے کہنا کیا اجارہ ہے کہ اللہ جسکو چاہے رسول و نبی کرے اور منت و فرامی و توفیق و ہدایت بخشنے آیت دلیل ہے اس بات پر کہ نبوت لہر وہی ہے نہ کسی جس طرح کہ جملہ متفلسفہ و حکماء و ضالہ کا زعم ہے بلکہ ہم کہیں کوئی سند لا سکتے ہیں مگر اللہ کے حکم سے یہ بات ہمارے قدرت میں نہیں ہے مومنین و مومنین و مومنین و مومنین اور صبر علی البلاء میں اللہ پر ہر دوسرے میں ہم کس طرح اللہ پر توکل نہ کریں حالانکہ اللہ نے ہمارے ہر ایک سچائی میں اور ہم تمہارے ایذا دہی پر صبر کرنے کیونکہ متوکل اللہ ہی پر توکل کرتے ہیں وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِلٰهِكُمْ اِلٰهٌ بَعْدَ اِلٰهِنَا وَلَٰكِن لَّا تَعْلَمُونَ فَاَوْحٰى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَكُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ









سوالہ عدو جل کے کوئی نہیں کر سکتا **تَجَرَّاءُ وَفَاقًا وَمَنَّا بَكَ** **وَالْعَبِيدُ** فتح البیان میں ہے کہ  
 گروہ نے تفرق کیا انابت سے اس نے اپنے رسول سے منہ کر لیا کہ یہ بات کہی کہ ہم تم کو اپنی سرزمین سے نکال دیں  
 گے یا تم ہماری ملت میں آ جاؤ عود آجگاہے بعضے صبر و رت پر ایسے غریقہ شکر میں داخل ہو تب اللہ کے رسول نے  
 کو سند سیاہیج کہ ایمان کفار کو ہلاک اور تم کو اس میں ساکن کرینگے چنانچہ اللہ نے یہ وعدہ ان کے ساتھ پورا  
 کیا قتادہ نے کہا دنیا میں نصر اور آخرت میں جنت کا وعدہ دیا مگر ان لوگوں کے لیے جنکو خوف مقام و خوف  
 و عید پر بغیر ہوش سے سوال اپنی فتحیابی کا کیا اپنے اعداء پر اللہ تعالیٰ نے اوکو فتح دی اور ہر شکر عدو کو مارا  
 و زیا نکار کیا انکے ساتھ دوزخ سے اور انکو زرداب پلایا جاوے گا یہ انکو جبر و عذاب میں گر لگن گئے یہ جو انارہ سبب  
 کے ہر طرف سے اسباب سے تھے ایمن کے اوپر نیچے دامن باہین سے بلکہ ہر موضع بدن کی خفشت کہہ مارا دوزخ  
 سے وہ بلایا میں جو کافر کو دوزخ میں پہونچین گی اور کفار نام موت کہہا ہو بیستہ دن کہ دوزخ فرمایا کہ وہ فری  
 وال نہیں ہے یعنی سبب بطل شداد موت و سکران مرگ کیا اوسکا دم حلق میں اٹک ہے نہ باہر نکلتا  
 ہے کہ مر جاوے اور نہ اندر اپنی جگہ میں جاتا ہے کہ نہ نہ سمجھا جاوے یہ اس کے پیچھے یا سامنے عذاب شدید  
 کہ ہر دم اگر آتا ہے یا مراد خلود ہے دوزخ میں یا حبس القاس **فَتَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَرِيْهِمْ** **اَعْمَالُهُمْ**  
**كُرْمًا** **يَا شَتَّتَتْ يَدَ الرَّحْمٰنِ فِيْهِمْ** **يُكْرِمُ** **عَاصِفٌ** **طَلَقَ قَدْرُونَ** **مَدَا كَسَبُوا عَلٰى شَيْءٍ مِّنْ ذٰلِكَ**  
**هُوَ الْكَفَالُ** **الْبَعِيدُ** احوال انکا جو منکر ہوئے اپنے رب سے ان کے کیے حبیب رکبہ زور کی چلی انہ پہ ہوا  
 دن آنہی کے کچھ ہاتھ میں نہیں اپنی کمائی میں سے یہی ہے درہبائے **نَافِ** یہ ایک شیل ہے جو اللہ نے  
 و اسطرح اعمال کفار کے بیان کی ہے جنہوں نے اللہ کے ساتھ غیر کو پوجا ہے اور غیرہ دن کو جہٹلایا اور اپنے  
 اعمال کو غیر اساس صحیح پر بنا لیا وہ بنیاد انکی ڈبے گئی اور معدوم ہو گئی ایسے وقت میں جب کہ وہ سخت  
 محتاج طرف اسکی تھے سو مثال ان کفار کے اعمال کی دن قیامت کے جبکہ وہ طالب ان اعمال کے ثواب کے  
 ہونگے اور انکو یہ گمان ہوگا کہ ہم نے کچھ کام کیا ہے اور وہ کچھ بھی نہ پائیں گے اور نہ کچھ حاصل ہوگا ایسی  
 نہ حبیب رکبہ کہ اس سے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے جس دن کہ سخت ہو آندھی کی چلتی ہے اور وہ رکابہ  
 جاتی ہے اسطرح کچھ ندرت انکو اپنے اعمال پر جو انہوں نے دنیا میں کیے تھے حاصل نہ ہوگی کہ چونکہ دنیا  
 کے دن کو ان کہہ کو جبر کر سکتا ہے کہ توہ تعالیٰ **وَقَدْ مَنَّا اِلٰی مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً**  
**مَّنْفُورًا** **وَقَوْلِهِ** **تَعَالٰی** **مَثَلٌ مَّا يَفْقُحُونَ** **فِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ زَيْطٍ مِّنْهُمَا صِغْرٌ**

۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰

حَرَّتْ نَوْمَ ظَلَمُوا انْفُسَهُمْ فَاسْتَدْنَتْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ  
الْفُسْهُمْ يَطْمَئِنُّونَ وَنَزَلَ مَا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُوْا صَدْرَكُمْ بِاللَّيْلِ وَالْأَدْنَىٰ كَالَّذِي يُبْفِقُ مَا كَرِهَ رَأَى النَّاسِ

وَالْيَوْمِ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُ حَفْشَوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاصْبِرْ وَلَيْلٍ فَتَرَدُّ

صَلِّ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ سَبْعٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اس آیت میں صلّا

عبداللہ فرمایا ہے: ”میرے اولیٰ سعی و عمل بے ساس ہے، انہوں نے ان اعمال کے ثواب کو کم کر دیا، وقت شمار نہ کیا۔“

المیلاجے کو یہ ایسا مڑا ہی ہے دور دراز فتح البیان میں لہا ہے کہ جملوں کے لیے ہے رب (مستطرب کے لیے)

اے مہربان خدا کیسے عظیم و وسیع و احاطہ و فراخ سیر و جہاں و بزرگوں الدین خود اللہ یا اعلیٰ عبادت کرنام  
و انزلنا الذکر و انتذابہم علی الذل و العنقرہ و انتذابہم علی الذل و العنقرہ و انتذابہم علی الذل و العنقرہ

عن ابي رافع عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من شرا ما فعلت ابليس ان يحبس المؤمن في سجنه ثم ياتي به يوم القيامة فيقول يا ايها الذي ظلمتني فاعطني عاقبتك

آئندہ حلقہ سے اور سوانہ بنوئی سے ٹھوکر اکٹھا کر کے تھمیں، اس طرح ان کو کھار کے اسے ٹالیا اور کھیر سے بھرا

نہ ہو گی وہ ساری اعمالِ مادی کی طرح اڑھا جائے۔ گے سو مارا کہ ضیاء العبد سے طرہِ حق سے اور مخالف سے

صَوَّبَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ تِثَارَكُم مِّمَّا تُنْجُونَ

جَعَلْنَاهُ وَمَا دَلَكَ عَلَيَّ اللَّهُ بَعْزَ نَجْوً ۝ تَوَسَّلْنَا بِهِمْ إِلَى الْمَوْلَىٰ وَكَيْفَ كُنَّا فِي الْأَرْضِ جَنَّةً مُّغْرَقَةً ۖ وَأَنَّا لَمَبْصُرُونَ

اگر چاہے تم کو بھی وہ اور لاؤ کہ کوئی پیدائش نئی اور یہ اللہ پر شکل نہیں ف اللہ نے اپنی قدرت

بدن پر ملن فیما رتے کے خبر دی کہ عینے آسمان زمین بنائے ہیں جنگی آفرینش انسان کی پیدائش سے بڑے

ہے کہ جسکیوہ قدرت ہے کہ اوسنے اس آسمان مرفع و وسیع و عظیم بنائے اور ہمیں کواکب الثوابت و سیاراز

حرکات محملات آیات با برت کلمه اوری زمین پیدالی اور اسمین نهاد و دوما و اوتا و درباری و صحابا

فہار و بچار و حیات و حیوان سب کھانک صاف و سالم و اسفل الموان و اوصاع لے بہ

وہ انسان کو دوبارہ عین پیدائش کے ساتھ پیدا کرے گا اور ان کے لئے جس طرح ان کے لئے پہلی بار وہ

فَاَخْلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ حَصِيصٌ مُنْبِتٌ وَضَعْنَا لَكَ مِثْلًا وَسَوَّيْنَا خَلْقَكَ قَالَا

فَمِنْ جُحْيِ الْعِظَامِ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ جِئْتُكُمْ بِالْحَقِّ وَالْأَمْرِ الْمُنْتَهَى الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ كَمَا خَلَقَ عَلَيْكُمْ

الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمْعَ

ہر چیز کی آمد کسی نہ صرف پیسہ بلکہ



تم کہہ دیجئے کہ عذاب ہم سے دور کر سکتے ہو تو کہو جی ہاں کہ دنیا میں تم نے عذاب کی عہد کیا تھا اور ہم کو اس عہد دلائی  
 تھی وہ کہیں گے اگر اللہ ہم کو ہدایت کرنا تو ہم تم کو ہدایت کرے لیکن ہم پر تو اللہ کا قول ثابت ہو گیا اور ہمارے تمہارے  
 لیے اللہ کی قضاء و قدر نے سبقت کی اور کلمہ عذاب کا کاغذ تو پہنچا تھا تو ہو گیا اب ہم گمراہ نہیں یا صبر کریں برابر ہے  
 کچھ فائدہ نہیں ہوگا چکا رہا نہ ہوگا اب یہ نہ کہتے ہیں بعض اہل البعض سے کہیں گے جنت والوں نے رو کر  
 اور غامضی کر کے اللہ سے جنت لی اوہ ہم بھی گریہ و زاری کریں حبیب بھین گے کہ اس کی کچھ کام نہ صلا تو  
 کہیں گے کہ اہل جنت و جنت صبر سے حاصل کی اوہ ہم بھی صبر کریں پھر صبر کرنے کے دوسرا کچھ نہ سنا ہوگا  
 یہ صبر ہی کچھ بڑا راز ہے نہ ہوگا اس وقت کہیں گے لیجان سے بے خبر کرنا اور صبر کرنا سہا نظر میں سے کہ یہ  
 لوٹ پھرتی ہوگی ورنہ میں ہوگی بعد دخول رکے کما قال تعالیٰ وَادْعُ أَتِیَحَاجُّونَ فِی النَّارِ یَقُولُ الضَّعِیْفُ  
 الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا کُنَّا لَکُمْ مُبْعَاثًا فَهَلْ مُنْعَوْنَ عَنْ اَصِیْبَیَا مِنَ النَّارِ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا  
 اِنَّا کُلُّ فِیْہَا اِنَّ اللہَ فَدَحَکُمْ بَیْنَ الْعِیَادِ اور فرمایا اُدْخُلُوْا فِیْ اُمِّمٍ فَدَخَلْتُمْ مِنْ قَبْلِکُمْ مِنَ الْجَنِّ وَ  
 الْاِنْسِ فِی النَّارِ کُلُّہَا دَخَلَتْ اُمِّہُ لَعَنَتْ اُخْتَهَا حَتّٰی اِذَا ارْتُوْا بِہَا جَمِیْعًا قَالَتْ اُخْرٰی لَہُمْ  
 لَا وَلَہُمْ رَبَّنَا هُوَ کَا وَاَضَلُّوْا فَالِہُمْ عَذَابٌ اَصْعَقَانِ النَّارِ قَالَ لَکُلِّ ضِعْفٌ وَلَکِن کَا تَعْلَمُوْ  
 وَ قَالَتْ اُولَہُمْ لَا اُخْرٰی لَہُمْ فَمَا کَانَ لَکُمْ عَلَیْکُمْ مِنْ فَضْلِ قَدْ وُتِّیَ الْعَذَابُ بِمَا کُنْتُمْ تَکْبِرُوْنَ  
 وَقَالَ تَعَالٰی رَبَّنَا اَلَا کُنَّا سَادَتُنَا وَکَبَرْنَا کَا صَلَّوْنَا السَّبِیْلَ رَبَّنَا اِلَیْہُمْ ضَعِیْفِیْنَ مِنَ الْعَذَابِ  
 وَالْعَنَہُمْ لَعْنَا کَبِیْرًا رَہِیْ فَاَصْبَحْتَ اُنْکِیْ مَحْشَرٌ مِنْ سُلَیْمَہِ فَمَا یَا وَلَوْ زِدْنَا النَّارُ نُوْثًا مَوْفُوقُوْنَ عِنْدَ  
 رِہْمَ یَرْجِعُ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضٍ الْقَوْلَ یَقُولُ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ کَا اَنْتُمْ  
 لَکُنَّا مَوْفِیْنِیْنَ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا اَنْحَنُ صَدَدٌ لَکُمْ عَنْ اَلْہَدٰی بَعْدَ  
 اِذْ جَاؤْکُمْ کُلُّ اُنْتُمْ مُّجْرِمِیْنَ وَقَالَ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَکْرَ الْاِلٰلِ  
 وَالْہَا رَا ذِ تَا مَرُّوْنَا اَنْ کُفِّرَ بِاللّٰہِ وَنَجَّلَ لَہُ اِنْدَا کَا وَاَسْرُوْنَا النَّامَہُ مَا رَاوُ الْعَذَابِ  
 دَجَلْنَا اَلَا نَعْلَمُ اِنَّ اَعْمَلَانَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا هَلْ یُجْزَوْنَ اِلَّا مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ فَنَحِ الْبَیَانَ

ابراہیم علیہ السلام سے یہ بات کہ وہ کہیں گے اگر اللہ ہم کو ہدایت کرنا تو ہم تم کو ہدایت کرے لیکن ہم پر تو اللہ کا قول ثابت ہو گیا اور ہمارے تمہارے لیے اللہ کی قضاء و قدر نے سبقت کی اور کلمہ عذاب کا کاغذ تو پہنچا تھا تو ہو گیا اب ہم گمراہ نہیں یا صبر کریں برابر ہے کچھ فائدہ نہیں ہوگا چکا رہا نہ ہوگا اب یہ نہ کہتے ہیں بعض اہل البعض سے کہیں گے جنت والوں نے رو کر اور غامضی کر کے اللہ سے جنت لی اوہ ہم بھی گریہ و زاری کریں حبیب بھین گے کہ اس کی کچھ کام نہ صلا تو کہیں گے کہ اہل جنت و جنت صبر سے حاصل کی اوہ ہم بھی صبر کریں پھر صبر کرنے کے دوسرا کچھ نہ سنا ہوگا یہ صبر ہی کچھ بڑا راز ہے نہ ہوگا اس وقت کہیں گے لیجان سے بے خبر کرنا اور صبر کرنا سہا نظر میں سے کہ یہ لوٹ پھرتی ہوگی ورنہ میں ہوگی بعد دخول رکے کما قال تعالیٰ وَادْعُ أَتِیَحَاجُّونَ فِی النَّارِ یَقُولُ الضَّعِیْفُ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا کُنَّا لَکُمْ مُبْعَاثًا فَهَلْ مُنْعَوْنَ عَنْ اَصِیْبَیَا مِنَ النَّارِ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا کُلُّ فِیْہَا اِنَّ اللہَ فَدَحَکُمْ بَیْنَ الْعِیَادِ اور فرمایا اُدْخُلُوْا فِیْ اُمِّمٍ فَدَخَلْتُمْ مِنْ قَبْلِکُمْ مِنَ الْجَنِّ وَ الْاِنْسِ فِی النَّارِ کُلُّہَا دَخَلَتْ اُمِّہُ لَعَنَتْ اُخْتَهَا حَتّٰی اِذَا ارْتُوْا بِہَا جَمِیْعًا قَالَتْ اُخْرٰی لَہُمْ لَا وَلَہُمْ رَبَّنَا هُوَ کَا وَاَضَلُّوْا فَالِہُمْ عَذَابٌ اَصْعَقَانِ النَّارِ قَالَ لَکُلِّ ضِعْفٌ وَلَکِن کَا تَعْلَمُوْ وَ قَالَتْ اُولَہُمْ لَا اُخْرٰی لَہُمْ فَمَا کَانَ لَکُمْ عَلَیْکُمْ مِنْ فَضْلِ قَدْ وُتِّیَ الْعَذَابُ بِمَا کُنْتُمْ تَکْبِرُوْنَ وَقَالَ تَعَالٰی رَبَّنَا اَلَا کُنَّا سَادَتُنَا وَکَبَرْنَا کَا صَلَّوْنَا السَّبِیْلَ رَبَّنَا اِلَیْہُمْ ضَعِیْفِیْنَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَہُمْ لَعْنَا کَبِیْرًا رَہِیْ فَاَصْبَحْتَ اُنْکِیْ مَحْشَرٌ مِنْ سُلَیْمَہِ فَمَا یَا وَلَوْ زِدْنَا النَّارُ نُوْثًا مَوْفُوقُوْنَ عِنْدَ رِہْمَ یَرْجِعُ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضٍ الْقَوْلَ یَقُولُ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ کَا اَنْتُمْ لَکُنَّا مَوْفِیْنِیْنَ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا اَنْحَنُ صَدَدٌ لَکُمْ عَنْ اَلْہَدٰی بَعْدَ اِذْ جَاؤْکُمْ کُلُّ اُنْتُمْ مُّجْرِمِیْنَ وَقَالَ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَکْرَ الْاِلٰلِ وَالْہَا رَا ذِ تَا مَرُّوْنَا اَنْ کُفِّرَ بِاللّٰہِ وَنَجَّلَ لَہُ اِنْدَا کَا وَاَسْرُوْنَا النَّامَہُ مَا رَاوُ الْعَذَابِ دَجَلْنَا اَلَا نَعْلَمُ اِنَّ اَعْمَلَانَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا هَلْ یُجْزَوْنَ اِلَّا مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ فَنَحِ الْبَیَانَ

اس کے ساتھ یہ کہ اللہ صبر کرنا سہا نظر میں سے کہ یہ لوٹ پھرتی ہوگی ورنہ میں ہوگی بعد دخول رکے کما قال تعالیٰ وَادْعُ أَتِیَحَاجُّونَ فِی النَّارِ یَقُولُ الضَّعِیْفُ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا کُنَّا لَکُمْ مُبْعَاثًا فَهَلْ مُنْعَوْنَ عَنْ اَصِیْبَیَا مِنَ النَّارِ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا کُلُّ فِیْہَا اِنَّ اللہَ فَدَحَکُمْ بَیْنَ الْعِیَادِ اور فرمایا اُدْخُلُوْا فِیْ اُمِّمٍ فَدَخَلْتُمْ مِنْ قَبْلِکُمْ مِنَ الْجَنِّ وَ الْاِنْسِ فِی النَّارِ کُلُّہَا دَخَلَتْ اُمِّہُ لَعَنَتْ اُخْتَهَا حَتّٰی اِذَا ارْتُوْا بِہَا جَمِیْعًا قَالَتْ اُخْرٰی لَہُمْ لَا وَلَہُمْ رَبَّنَا هُوَ کَا وَاَضَلُّوْا فَالِہُمْ عَذَابٌ اَصْعَقَانِ النَّارِ قَالَ لَکُلِّ ضِعْفٌ وَلَکِن کَا تَعْلَمُوْ وَ قَالَتْ اُولَہُمْ لَا اُخْرٰی لَہُمْ فَمَا کَانَ لَکُمْ عَلَیْکُمْ مِنْ فَضْلِ قَدْ وُتِّیَ الْعَذَابُ بِمَا کُنْتُمْ تَکْبِرُوْنَ وَقَالَ تَعَالٰی رَبَّنَا اَلَا کُنَّا سَادَتُنَا وَکَبَرْنَا کَا صَلَّوْنَا السَّبِیْلَ رَبَّنَا اِلَیْہُمْ ضَعِیْفِیْنَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَہُمْ لَعْنَا کَبِیْرًا رَہِیْ فَاَصْبَحْتَ اُنْکِیْ مَحْشَرٌ مِنْ سُلَیْمَہِ فَمَا یَا وَلَوْ زِدْنَا النَّارُ نُوْثًا مَوْفُوقُوْنَ عِنْدَ رِہْمَ یَرْجِعُ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضٍ الْقَوْلَ یَقُولُ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ کَا اَنْتُمْ لَکُنَّا مَوْفِیْنِیْنَ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا اَنْحَنُ صَدَدٌ لَکُمْ عَنْ اَلْہَدٰی بَعْدَ اِذْ جَاؤْکُمْ کُلُّ اُنْتُمْ مُّجْرِمِیْنَ وَقَالَ الَّذِیْنَ اسْتَضْعَفُوْا الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَکْرَ الْاِلٰلِ وَالْہَا رَا ذِ تَا مَرُّوْنَا اَنْ کُفِّرَ بِاللّٰہِ وَنَجَّلَ لَہُ اِنْدَا کَا وَاَسْرُوْنَا النَّامَہُ مَا رَاوُ الْعَذَابِ دَجَلْنَا اَلَا نَعْلَمُ اِنَّ اَعْمَلَانَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا هَلْ یُجْزَوْنَ اِلَّا مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ فَنَحِ الْبَیَانَ

تھا کہ اللہ پر حال ستور ہے سوقت اتباع ضعیف الزار اپنے روستا راقیا متکبرین سے بیان کہیں گے کہ ہم دنیا میں دین اعتقاد میں تمہاری پیروی کرتے تھے ہم نے پیغمبر کو جہٹلایا اور اللہ کا انکار کیا تمہاری متابعت کی وجہ سے جہنم کی آگ میں ہم کو آگ لگا رہا ہے اللہ کا عذاب سے وہ جواب دینے کہ اگر ہم کو دنیا کی طرف ایمان کے ہدایت کرنا تو ہم ہی منکوراہ پر ایمان کے لاتے لیکن جبکہ اللہ نے ہم کو گمراہ کیا اور ہم ہمیں گئے تو ہم نے ہی تم کو طرف گمراہی بلایا اور بہکایا اور جوابات ہم نے اپنے لیے اختیار کی تھی یہی تمہارے لیے پسند کی اب جہنم کرنا یا صبر کرنا ہم پر برابر ہے جہنم سے بڑھ کر ہے کیونکہ انسان اس کام سے روک دیتی ہے جبکہ وہ درپے ہوا ہے اب کوئی جگہ کر رہو رہائی و نجات کی ہماری لیے نہیں ہے جابر نے کہا کہ کیا فریقین کا ہو اگر چنانچہ اہل کلام متکبرین کا ہے حدیث کعب بن مالک میں تھا آیا ہے کہ اہل کعبین کے او ہم صبر کریں یا سبوسر صبر کریں گے یہ جہنم دیکھیں گے کہ اس سے کچھ فائدہ نہیں ہے کہ کہیں گے او ہم جہنم کریں یہ یا سبوسر صبر کریں گے جب یہ دیکھیں گے کہ اس سے بھی کچھ نفع نہ ہوا تب کہیں گے سَوَاءٌ عَلَيْنَا اَجْرًا اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ ابِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْزُوقٍ وَقَالَ الشَّيْخَانِ لَمَّا اَفْعَى الْاَمْرَ اِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَاَخْلَفْتُكُمْ ط وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاَسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُوْنِي وَلَوْ سَوَّاهُ لَفَسَدْتُ مَا اَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرِحِي اِنِّي كُنْتُ بِمَا اَشْرَكْتُمُوْنَ مِنْ قَبْلِ ط اِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ وَاَدْخَلَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرٰى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا يَدْخُلْنَ مِنْ بَابٍ مَّا يَدْعُوْنَ رَبِّهِمْ تَحِيَّاتٌ فِيْهَا سَلَامٌ ۝ بولاشيطان جہنم کی تفصیل مہرچہ کام اللہ نے تم کو دیا تھا سچا وعدہ اور میں نے وعدہ یا یہ جہنم کیا اور نہ ہی میری تم پر حکومت مگر میں تم کو بلایا یہ تم نے مان لیا سو مجھ کو موت لازم و دوا لازم دو اپنے تئیں نہ میں تمہاری فریاد پر پوچھوں نہ تم میری فریاد پر پوچھو میں نہیں قبول کہتا جو تم نے مجھ کو شریک ٹھہرایا تھا پہلے البتہ جو ظالم ہیں ان کو کہہ کی مراد ہے اور داخل کیے جو لوگ ایمان لائے نہ ہو اور کام کیے جو نیک باغون میں رہتی لیکن ان کے اندیان ماکرین ان میں اپنے رب کے حکم سے ان کی ملاقات ہو ورنہ سلام و شیطا کا زور نہیں انسان پر اگر مشورت مینا ہے بڑی وہان لینی اپنا گناہ ہے دنیا میں سلام دعا ہے سلامتی مانگ کر وہان سلام مبارکباد ہے سلامتی پر لنتے اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ ابلیس اپنے تابع اور جس سے بعد فیصلہ حساب کتاب کہ جبکہ مومن جنت میں اور کافر کات نار میں جالبین گے درمیان





میں نے پہلو اڑا کیا ہے وہ ابھی اسکی مجلس سے ایک نہایت بدبو جو کسی نے سونگھی ہو اور اسے گی اس  
 دم انکی زاری سخت ہوگی اور بعد فیصلہ یہ جلتے کہ شیطان کہیں کہ ان اللہ وعدہ کد وعدہ الحق تا آخریت  
 رداء ابن ابی حاتمہ و هذا لفظہ وابن جریر وابن المبارک محمد بن کتب خطی کہ میں جیہ میں سے جواب  
 سنیں کہ تو اپنی جان کے آپ دشمن ہو جائیں گے تب نہ ہوگی گفت اللہ اکبر من مقلدکم انفسکم لاد  
 تدعون الی الایمان فتکفرؤن عامر میں کہتے ہیں اس نے خطیب کہ ہے ہو کر سر پر لوگوں کے اللہ کا  
 عیسیٰ علیہ السلام فرمایا ائتت ثلاث للناس الخدونی و ائنی الھین من دون اللہ الی قلبہ قال  
 اللہ ہذا ایوم یفقم الصادقین صدقہم یہ ایس لغس اللہ کہ ہو کر کہیگا ماکان لی علیکم من  
 سلطان اکان دعوتکم فاستجبتم لی الایۃ اللہ نے سبک نہ ارشاد کیا اور ان کی سوائی نکال کا کیا  
 جبکہ خطیب میں ہو گا تو یہ سدا کا ذکر فرمایا کہ وہ جنت میں جائیں گے نہ رہیں جاری ہوگی جہاں کہیں وہ چلیں  
 پہر نیکی ان کو ساتھ جائیں گی ہمیشہ کہ وہ جنت میں ہیں گے نہ ہوں ہونہ زوال نہ ہونے صاحب سلامت ہوں  
 یہی سلام ہو گا کہ قال تعالیٰ حتی اذا جاءوها و فتحت ابوابھا قال لھم خزائن سلام علیکم  
 اور فرمایا و المثلکۃ یدخلون علیھم من کل باب سلام علیکم اور فرمایا ویلقون فیما یرحون  
 و سلاما اور فرمایا دعوتہم فیما استجبت اللھم و یحییہم فیما سلاما و اخر دعواتہم ان  
 الحمد للہ رب العالمین فتح البیان میں کہا کہ شیطان فریقین سے کہیگا بعد فیصلہ کے جبکہ جنتی جنت  
 میں اور دوزخی دوزخ میں جا چکیں گے بطرح کہ سورہ مریم میں بیان اس امر کا کیا کہ جو وعدہ لعنت و حساب  
 مجازات محسن سی کا اللہ نے کیا تھا وہ سچا تھا اور جو وعدہ مینے تم سے کیا تھا وہ جھوٹا اور باطل تھا وہ وعدہ  
 یہ تھا کہ لعنت ہو حساب اور جنت اور نہ ماروید وعدہ میرا خلاف ہوا مجھ کو تمہارے کوئی سلطان نہ تھا باطل تھا  
 فقط اتنی بات ہوئی کہ مینے تم کو طرف غمیت مضلال کے بلا کسی برہان دلیس کے بلایا تم نے جلدی کر  
 میری دعوت قبول کر لی اب تم مجھ کو ادھنناہ دور ہوئے عدہ خلائی پر سلیہ کہ بعد بصری عداوت کو گنجائش  
 اس سرفروش کی نہیں ہو بلکہ تم اپنی ہی جانوں کو ملامت کرو کہ تم نے بے دلیل میری بات مان لی کیونکہ جو  
 شخص موعید باطلہ و عادی زالعمہ کو قبول کرتا ہے وہ اپنے نفس پر پانی ہے اور اپنی ناک آپ کا شہا  
 اسی کے لگ سبک وہ شخص ہے جو ارادہ جال کا برخلاف مہم کتاب و سنہ مقتدی ہوتا ہے جسپر کوئی محبت بڑا  
 نہیں ہے اللہم غفر لہم کہتے ہیں زیادہ سی کو طہر کے گانہ میں تمہاری فریاد رسی کر سکتا ہوں اور نہ تم

۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

ابراہیم

سیری اسین دلیل ہے سبات پر کہ شیطان ہی اس حالت میں مبتلا ہوگا جس عذاب میں کہ یہ اس کے اتباع کو قرار  
مہونگے اور وہ ہی خواہان فریاد رس ہوگا کہ اسکو رہائی دلاؤ اور کیسے گناہیں اٹکار کیا اس بات کا کہ تم نے مجھ الہ کا  
شرکیہ پیر لیا پہلے ہی سو ظالموں کے لیے و کہہ کی مار ہے اس خطبہ عید سے بالکل کفار کی کمر ٹوٹ جائیگی اور دل  
ٹکڑے ہو جائیں گے امید بدل جائیں گے ایمان دار عامل صلح سودہ جنت میں داخل کیے جائیں گے  
ہمیشہ کو فرشتے اُنکو اللہ کے اذن سے سلام رینگے اَللّٰہُ تَرَكَنِيْ صَرَبَ اللّٰہُ مَثَلًا لِّمَنْ عَلَيْہِ كَسْرٌ مِّنْہٗ  
اَصْلُهَا اَنْزَلَتْ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ ۝ لَوْلَا اَكَلُهَا اَكْلُ حَيِّیْنَ يٰ اَذِیْنَ رَبِّہَا وَیَضْرِبُ اللّٰہُ الْاَمْثَالَ

[illegible]



تو نے نہیں دیکھا یعنی دلکی انگلی سے کہ ارنے کی مثل لی کلمہ طیبہ مثل ایک شجرہ طیبہ کے جو چھوڑے کہا اس سے  
لا الہ الا اللہ ہے یا ہر کلمہ حسہ صبیحہ صبیحہ مستغفار و توبہ و دعوت قالہ الزمخشری اس درخت کی جڑ سانچ ہے  
انقلاب سے اس میں ہے اس لیے کہ اپنی رگوں سے زمین کو پکڑے ہوئے ہے اور اس کی شاخ اعلیٰ اراض پر ہے  
طرف بندی یعنی آسمان کے ہوا میں اونچی ہوتی چلی جاتی ہے اس درخت کا سیوہ ہر وقت موجود ہے صین  
لغنتین بمعنی وقت ہو طلاق اس لفظ کا قلیل اور کثیر رہتا ہے یہ بات اللہ کے ارادہ و مشیت سے ہوتی ہے  
مراد اس درخت کی کھجور کا پیر ہے اسی طرح کلمہ ایمان کا دل میں مومن کے ہر اور عمل مومن کا آسمان پر چڑھتا  
ہے اور اس کی بکت ہر وقت حاصل ہوتی ہے حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي لَا تَنْقُصُ وَرَفْعُهَا الْفَخْرُ  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حَرَدَوَيْهٖ قَالَ السَّيُوحِيُّ يَسْتَدِيرُ جَنَدٌ ایک جماعت صحابہ و تابعین کی یہی طرف  
ہے بالجملہ مراد کل صین کی اوقات مختلفہ ہیں یعنی تعین کے یا مراد ہر سال ہے اس لیے کہ کھجور کا درخت ہر سال میں  
ایک بار پہلے ہے احوال سلف کے معنی صین میں بہت میں جو حکمت کی تشریح میں آتے ہیں ساتھ درخت کے علی المظاہر  
یہ ہے کہ درخت کو درخت اسی وقت کہتی ہیں جبکہ اس میں تین چیزیں ہوں ایک رگ مضبوط دوسری جڑ قائم  
تیسرے فرع ثابت اسی طرح ایمان کا مہین ہوتا ہے مگر تین چیز سے لایق تصدیق قلب دوسرے قول لسان  
تیسرے عمل یا بیان ارکان مثل اللہ نے اس لیے بیان کی کہ لوگ احوال سید و معاد و بدائع صنع خدا کو جو کہ دلیل تیز  
وجود و وحدانیت پر یاد کریں مثال کے بیان کرنے میں زیادت تذکیر و تفہیم و تصویر معانی و تقریر سید عالم سے  
اور غنط و اسطغظ کے ہوتی ہے اور کلمہ وضیعت کی مثال درخت خبیث کی کسی یہ درخت خطل کا ہو یا پیر کا یا کلمہ  
یا طیبہ کثرت کا نہ تو ہر ایک چیز میں ہے کلمہ ڈال گئی کہ تو نہیں ہے کیونکہ اگر بڑھتی ہوئی یا گھٹتی ہوئی نہ ہوتی یا گھٹتی ہوئی نہ ہوتی یا گھٹتی ہوئی نہ ہوتی  
اسکے یونہی کوئی محبت ہے اور نہ ثبات اور نہ اس سے کوئی خیر حاصل ہو اور نہ کوئی قول طیب عمل صالح اسکا  
اور پھر ہے ابن عباس نے کہا کلمہ خبیثہ شرک ہے اور شجرہ خبیثہ کافر یعنی شرک کی کوئی جڑ نہیں ہے جو جس سے  
تھے اور کافر کے پاس کوئی برائی نہیں ہے اللہ شرک کو ہوتے کوئی عمل قبول نہیں کرتا ہے ایک حدیث میں ہے  
وَمَنْ يَعْبُدْهُمُ سِوَايَ مَرِيٍّ يَكْتُمُ لِي اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّلاثِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ  
وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو مضبوط بات سے دنیا کی  
زندگی میں اور آخرت میں اور بہلا دیتا ہے اللہ بے انصافوں کو اور کرتا ہے اللہ جو چاہے فاجر میں جو  
کوئی مضبوط بات کہیگا مگر ناپاک اور جو بھلی بات کہیگا خراب ہوگا انتہی حد تک برائی عازب میں نفعاً

آیہ ہے کہ مسلمان سے جب قبر میں سوال ہوگا تو وہ ہبات کی گواہی دیگا کہ لا الہ الا اللہ و ان محمد رسول اللہ قد صدق  
 قولہ ثبت اللہ الخ ردوہ الجحاری و ردوہ المسلم ایضا و بقیۃ الجماعة کلہم دوسرے القطر برائین عازب کا  
 یہ ہو کہ نخلے ہم ساتھ حضرت کے اکیس خازنہ مرد نصاریں جب قبر تک پہنچے وہ طیار نہ تھی حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم بیٹھ گئے اور ہم آپ کے گرد بیٹھ گویا ہمارے سر پر چڑیاں ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
 ماتہ میں ایک لکڑی تھی اس سے زمین کو دسے لکڑی پر سر و شاہ کر فرمایا اِسْتَعِیْذُ بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ  
 دوبار یا تین بار اسی طرح کہا یہ فرمایا بندہ مومن جب فیق طاع میں دنیا سے اور اقبال میں آخرت کو ہوتا ہے  
 تو اس کے پاس آسمان سے فرشتے اترتے ہیں سفید چہرہ دیکھ گویا اوبنے چہرے آفتاب ہیں اوبنے ہمارے  
 ایک کفن آفتاب جنت سے اور جنوب جنت کے جنوب میں سے ہوتا ہے وہ مدبصر پر اوس بندہ سے بیٹھتے ہیں پہلے  
 الموت اگر نزدیک اس کے سر کو بیٹھا ہو اور کہتا ہے جان پاک نکل طرف مغرب و ضوان خدا کردہ جان بھگتی  
 ہے جیسے ہونڈ پانی کی مشک سے پھٹکتی ہے تب تک الموت اُس کو لیتا ہے جب کہ اسی تریب فرشتے اوس کے ہاتھ  
 میں ایک طرفہ لعین نہیں چھوڑتے یہاں تک کہ اُس کو لیکر اُس کفن میں کرتے ہیں اور اُس جنوب میں اس سے بہت عمدہ مشک  
 کی سی خوشبو جو روی زمین پر پائی جاتی ہے نکلتی ہے پہلے اُس طرح کو لیکر اور چڑھتے ہیں اونا کا ذکر کسی گروہ  
 ملا کہ پر نہیں ہوتا ہے لیکن وہ کہتے ہیں کہ یہ روح پاک کیا ہے یہ کہتے ہیں فلان بن فلان ہے مثلاً یوں کہتے  
 ہیں کہ صدیق بن حسن ہے اوس کے ناموں میں جو نام بہت اچھا ہو اور دنیا میں اس نام سے بکارا جاتا  
 تھا وہ نام لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک لے پہنچتے ہیں اور دروازہ آسمان کا کھلوٹے ہیں ہر آسمان  
 کے مقرب فرشتے دروازہ کھول دیتے ہیں اُس آسمان تک جو نزدیک اُس آسمان کے ہو یہاں تک کہ آسمان ختم  
 تک منتہی ہو تب ہیں تب اللہ فرماتا ہے لکھو کتاب میری نیکو علیین میں اور پہر دو اسکو زمین میں کیونکہ میں نے  
 پیدا کیا ہے جو اس مٹی سے اور ہی میں انکو پہر دنگا اور اسی سے پہر دوبارہ انکو نکالو گناہ پس وہ روح نیچے جہنم  
 میں پہر دیا جاتی ہے تب دو فرشتے اُس کے پاس آتے ہیں اور اُس کو اٹھا بیٹھاتے ہیں اور اُس سے کہتے ہیں تیرے  
 رب کا کیا نام کون ہے وہ کہتا ہے ربی اللہ میرا رب اللہ ہے کہتے ہیں کیا دیکھتے تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہے میری  
 الاسلام میرا دین اسلام ہے کہتے ہیں ماہذا الرجل الذی بُعِثَ فیکم یہ کون مرد ہے جو تم میں مبعوث  
 کیا گیا وہ کہتا ہے ہُوَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وہ رسول میں اللہ کے وہ کہتے ہیں وَمَا عَمَلُکَ تُوْنے کس طرح جا  
 یہ کہتا ہے قَرَأْتُ کِتَابَ اللّٰهِ فَاَمَنْتُ بِہِ وَصَدَقْتُ لِعِیْنِ نَبِیِّہِ اَنْ یُّرَاہُ اور اُس پر ایمان لایا اور اُس کو



اُسکے یوگ کا فرش کرو اور ایک دروازہ طرف دوزخ کے کہولہ و سگورگی اور ہوا سے گرم دوزخ کی آتی ہے اور قبر تنگ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ سگورگیان درہم برہم ہو جاتی ہیں اور ایک مرد بکل بلکساں بدبودار پاس اُسکے آتا ہے اور کہتا ہے اَيْتَرِ بِالَّذِي نَسَقُوا لَكَ هَذَا اَيُّوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوْحَدُ الْغِيْرَ تَجْهَكُوْهُ فَرْدَهٗ هُوَ اِيْسِي شَيْءٍ كَا جَوْجُكُوْ بِرِيْ كُوْ يَرِدُنْ هِيْ تِرَاحِبْكَ وَ عِدَهٗ تَجْهَكُوْ دِيَا جَاتَا تَهَا يَهْ كِهْتَا هِيْ مَن لَنْتَ قَوْجُحْكَ الْوَجْهَ يَجِيْ بِاَلَشَّدْ تُو كُوْنْ هِيْ كِي تِرِيْ صُوْرَتْ كِي لَاتِيْ هِيْ وَ هِيْ كِهْتَا هِيْ اَنَا عَمْلُكَ الْخَبِيْثُ مِيْنْ تِيْرَانَا يَكْ عِلْ هُوْنْ وَ هِيْ كِهْتَا هِيْ رَسِيْ لَا تَقِيْمُ السَّاعَةَ لِيْعِيْ اِيْ رَبْ قِيَا مَتْ قَا لَمْ نَهْ كَرْدَوَاهُ الْاِمَامُ اَحْمَدُ وَ رَوَاهُ اَبُوْ ذَاوَدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَهٗ اَسْحَدِيْ كُو اَحْمَدُ دُو سَرْ طَرِيْقْ سِيْ هِيْ بَرَابَرْ عَا زَبْ سِيْ رُوْ يَتْ كِيَا يَهْ كِهْتَا هِيْ كِهْتَا هِيْ عَمْرَاهُ حَضْرَتْ صَلَوَاتُ عَلَیْهِ وَآلِہٖ وَسَلَمْ كِيْ اِيْكَ جَا زَهْ پَرَالِيْ قَوْلْ يَهْ حَبِيْبُكْ رُوْحْ نَخْلَجَاتِيْ هِيْ تُو رُو دِيْ تَجِيْ تَا هِيْ پُہِرْ فَرِشْتَهٗ جُو دَرِ سِيَا نِ اَسْمَانِ رِيْمِيْنْ كِيْ هِيْ اُو رِہِرْ فَرِشْتَهٗ جُو اَسْمَانِ پَرِہِيْ اُو رِہِيْ اَلْحَا قِيْہِيْنْ دَرِ دَوَا زِيْ اَسْمَانِ كِيْ كُسيْ دَرِ دَوَا زِيْ كِيْ لُو كْہِيْنِہِيْنْ لَكِنْ وَ هِيْ عَزْ وَ جَلْ سِيْ يَدْعَا كَرْنِيْہِيْنْ كِيْ وَ هِيْ اُسْ كِيْ رُوْحْ كُو اُنْ كِيْ پَاسْ سِيْ عَرُوجْ بَشْتِيْ اَخِرْ حَدِيْثِ مِيْنْ يَفْرَا يَا هِيْ كِيْ پَرِہِرْ كَرِيَا جَاتَا هِيْ اُسْ كَا زِيْ كِيْ اِيْكَ اِيْہِرْ لُو كْہَا اُو سْ كِيْ مَاتِيْہِيْنْ اِيْكَ مِتُوْرَا هُو تَا هِيْ كِيْ اِگَرَا اُو سْ سِيْ پَرَا كُو تُو دُوْہَا كِ ہُو جَا يَهْ پَرِہِيْ اِيْكَ سِيْ ضَرْبِ لُكَا تَا هِيْ كِيْ وَ هِيْ كَا فَرِ سِيْ ہُو جَاتَا يَهِيْ پَرِہِيْ اَسْ كُو دِيَا يَهِيْ كَر دِيَا يَهِيْ حَسِيَا كِيْ وَ ہِيْ پَرِہِيْ تَهَا پَرِہِيْ اَسْ كُو دُو سَرِيْ ضَرْبِ لُكَا تَا هِيْ حَسِيْہِيْ وَ هِيْ اِيْكَ سِيْ حَسِيْجْ مَارْتَا هِيْ جِسْ كُو ہِرْ شِيْ سَنَتِيْ ہِيْ مَرُفُطْلِيْنِ لِيْعِيْ جَزْ و اِسْ بَرَا ہِيْ كِهْتَا پَرِہِيْ اُسْ كِيْ يُو اِيْكَ دَرِ دَوَا زِيْ طَرَفْ نَارْ كِيْ كِهْوَلَا جَاتَا هِيْ اِنْتِيْہِيْ بَرَا نِيْ تَفْسِيْرِ آيَتِ بَابِ مِيْنِ كِيَا هِيْ كِيْ مَرَا دِ اِسْ كِيْ عَذَابِ قَبْرِ ہِيْ عِبْدُ اللّٰہِ كِهْتَا سُوْمَنْ جِيْبِ مَرَا تَا هِيْ نَوَابِيْہِيْہِيْنْ اُنْہَا مِيْثِيَا جَاتَا هِيْ اِسْ سِيْ كِهْتَا جَاتَا هِيْ مَا رَتِيْكَ مَا دِيْنِيْكَ مَن يَنْدِيْكَ سُبْحَانَ اللّٰہِ كُو ثَابِتْ قَدَمْ كِهْتَا هِيْ وَ هِيْ كِهْتَا هِيْ رَبِّيْ اللّٰہُ وَ دِيْنِيْ الْاِسْلَامُ وَ يَنْبِيْئِيْ مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَمْ پَرِہِيْ عِبْدُ اللّٰہِ آيَتِ بَابِ پَرِہِيْ رَوَاهُ الْمُسَوْدِيُّ اَبُوْ بَرِہِيْ بِنِ مَالِكِ رَفَا كِهْتَا ہِيْنْ بِنْدَهٗ حَبِيْبِہِيْنْ كِهْتَا جَاتَا ہِيْ اُو رِہِيْ اَصْحَابِ وَاپَسْ ہِيْرْتِيْہِيْنْ تُو دُوْہُ اَوَا زِ اُو سْ كِيْ نَمَا كِيْ سَنَاتَا ہِيْ اُو رُو فَرِشْتَهٗ اِگَرَا اُسْ كُو اُنْہَا مِيْثَا لِيْہِيْہِيْنْ اُو رِہِيْہِيْہِيْنْ اُو رِہِيْہِيْہِيْنْ مَاتُكْتِ تَقُوْلُوْہِيْ فِیْ هٰذَا الرَّجُلِ تُو اَسْرِ شَخْصْ كِيْ حَقْ مِيْنِ لِيْعِيْہِيْہِيْنْ اَصْلُہٗ صَلَوَاتُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَمْ كِيْ بَارِہِيْنْ كِيَا كِهْتَا تَهَا سُوْمَنْ كِهْتَا ہِيْ اَشْهَدُ اَنَّہِيْ عِبْدُ اللّٰہِ وَ رَسُوْلُہٗ اُسْ سُو كِهْتَا جَاتَا ہِيْ دِيْہِيْہِيْہِيْنْ شَسْتِ گَاہِ دُو زَمِ مِيْنِ اَمْدِہٗ اِگَرَا عَوْضِ تَجْہِيْہِيْہِيْنْ سُو بَرَا حَضْرَتْ صَلَوَاتُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَمْ نِيْ فَرَا يَا فَيَزِيْہَا جَمِيْعًا كِهْتَا اُنْ دُو نُوْنِ جَلْہِيْنْ كُو اِيْكَ سَا تَهٗ دِكِيْتَا ہِيْ رَوَاهُ



الْإِسْلَامَ عَبْدُ رَبِّ مُحَمَّدٍ فِي مُسْتَدَقٍّ قَتْلَهُ نَعَىٰ كَمَا هُمْ سَعَىٰ ذَكَرَ كَيْفَ كَانَتْ قَبْرِ سِتْرُ كُشَادَهُ كَرْدِ سِجَانِي  
 ہے اور سِتْرُ رُوس سے بہرِ دِجَانِی ہے قیامت تک دَوَاہُ مُسْلِمٌ ابوالزبیر نے جابر بن عبد اللہ سے حالِ قَتَانِی قَبْرِ  
 کا پوچھا تھا کہا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا فرماتے تھے کہ یہ سِتْرُ بَیْزِی قَبْرِ قَرْنِ مَعْمُونِ جِبِ اَنْدَرِ  
 کے داخل کیا جاتا ہے اور سِتْرُ اصْحَابِ بَشْتِ بہرِ تِلْہِینِ تو ایک فرشتہ شدید الانتہار آتا ہے اور کہتا ہے مَا  
 كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ تُوَسِّدُكَ حَقِّ مِیْنِ كَمَا كُنْتَ تَمُوتُ كَمَا هُوَ كُنْتُ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَعَبْدُهُ  
 وہ فرشتہ کہتا ہے اَنْظُرْ لِي مَقْعَدَكَ الَّذِي كَانَ لَكَ فِي النَّارِ قَدْ اُتِيَكَ اللّٰهُ مِنْهُ وَاَبَدَ لَكَ مَقْعَدَكَ  
 الَّذِي تَرَىٰ مِنَ النَّارِ مَقْعَدَكَ الَّذِي تَرَىٰ مِنَ الْجَنَّةِ فَدَارُكُمْ اَكْبَرُ مَا تَبَسُّوْنَ عَنْهُ اَبَسُّ اَهْلِيٍّ مَّجْمُوعٍ يَوْمَ ذَٰلِكَ  
 گہرا لون کو نیرِ دون اُس سے کہتے ہیں اُتِیْر جابر ما سافق سو وہ بعدِ دِیْہِیٰ سِجَانِی اہل کے اُتِیْر بیٹھا ہے اس سے کہا  
 جاتا ہوں مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ وہ کہتا ہے لَا اَدْرِيْ اَقُوْلُ كَمَا يَقُوْلُ النَّاسُ یعنی میں کچھ نہیں  
 جانتا جو کچھ لوگ کہتے تھے وہی باتیں ہی کہتا تھا اُس سے کہتے ہیں لَا دَرِیْتُ هَذَا مَقْعَدَكَ الَّذِي كَانَ  
 لَكَ فِي الْجَنَّةِ قَدْ اُبْدِلَتْ مَكَانَةً مَّقْعَدَكَ مِنَ النَّارِ جابر نے کہا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم سے سنا فرماتے تھے یُعْبَثُ كُلُّ عَبْدٍ فِي الْعَبْرِ عَلٰی مَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ عَلٰی اِيْمَانِهِ وَالْمُنَافِقُ  
 عَلٰی اِلْفَاظِهِ رَوَاهُ الْاَحْمَدُ وَاسْنَادُهُ صَحِيْحُهُ عَلٰی اَشْرَاطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَخْرِجْ جَاهُ الْبُوسَعِيَّةِ خَدْرِيٌّ کہتے ہیں  
 ہم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ پر حاضر ہوئے حضرت نے فرمایا اے لوگو یہ استِ اِیْنِ قَبْرِ  
 مبتلا ہوتی ہے انسان جب دفن ہوتا ہے اور اُس کے ہمراہی اُس سے جدا ہو جاتا ہیں تو ایک فرشتہ آتا  
 ہے اُس کے اُتِیْر میں متوڑا ہوتا ہے لہو کا وہ اسکو بٹھا ل کر کہتا ہے تُوَسِّدُكَ حَقِّ مِیْنِ كَمَا كُنْتَ تَمُوتُ  
 اگر مومن ہے تو کہتا ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ فرشتہ  
 کہتا ہے تُوَسِّدُكَ حَقِّ مِیْنِ كَمَا كُنْتَ تَمُوتُ اُس کے لیے ایک دروازہ طرف اُل کے کھول دیا جاتا ہے فرشتہ کہتا ہے هَذَا مِثْرُكَ  
 لَوْ كَفَرْتَ بِرَبِّكَ فَاصْلًا اِذَا اَمْسَتْ هَذَا مِثْرُكَ یعنی یہ تیرا گھر تھا اگر تو اپنے رب کے ساتھ کفر کرتا  
 لیکن جبکہ تو ایمان لے آیا تو اب تیرا گھر یہ ہے پہر ایک دروازہ طرفِ بَشْتِ کے کھول دیا جاتا ہے وہ چاہتا ہے  
 ہے کہ اُس طرف جائے اُس سے کہتے ہیں اَنْظُرْ لِي مَقْعَدَكَ الَّذِي كَانَ لَكَ فِي النَّارِ قَدْ اُتِيَكَ اللّٰهُ مِنْهُ وَاَبَدَ لَكَ مَقْعَدَكَ  
 ہوتا ہے تُوَسِّدُكَ حَقِّ مِیْنِ تُوَسِّدُكَ حَقِّ مِیْنِ كَمَا كُنْتَ تَمُوتُ كَمَا هُوَ كُنْتُ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَعَبْدُهُ  
 یَقُوْلُوْنَ شَيْئًا اُس سے کہتے ہیں لَا دَرِیْتُ وَلَا تَكُنْتُ وَلَا اَشْهَدُ بِتِیْہِیْ پہر اُس کے لیے ایک دروازہ

جستے کہو کر کہتے ہیں کہ یہ تیرا کہ تھا اگر تو اپنے رب پر ایمان لاتا مگر جب کہ تو نے کفر کیا اب اسے عزوجل نے  
 یہ کہ ہر عرض کے تجھ کو بدل دیا یہ ایک دروازہ طرفِ فرخ کے کہو لیا جاتا ہے یہ ایک ہفتے سے اسکو  
 سرکوب کرتے ہیں وہ ایسا چلاتا ہے جسکو ساری خلق خدا کی سنتی ہے سو نقیلین کے بعض قوم نے کہا کہ اس  
 رسول خدا کو فی شخص ایسا نہیں ہے کہ اس پر ایک فرشتہ سراق ماتہ میں لیکر کھڑا ہو لیکن وہ اسدم جو رہا گیا  
 السلامان لون کو قول ثابت پر ثابت کہتا ہے رَوَاهُ الْحَدُّ وَهَذَا أَيْضًا اسناد کا پاس یہ حدیث ابو  
 ہریرہ میں نقل آیا ہے کہ میت کے پاس فرشتے حاضر ہوتے ہیں جب مرد نکلتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے نکل  
 نکل نکل تو ایک جسد طیب میں تھا نکل محمود ہو کر اور بشارت (روح و روحان) رب غیر غضبان کی سی طرح وہ  
 فرشتہ اس روح سے کہتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ باہر آتی ہے یہ اسکو آسمان پہلے چڑھتے ہیں اور دروازہ  
 کہلواتے ہیں کہا جاتا ہے کہ کون ہے کہتے ہیں فلاں جیسو شکایہ کہیں کہ صدیق حسن ہے وہ کہتے ہیں کہ جگہ  
 اَوْفَرْتُ لَطِيفًا كَانَتْ فِي الْجَسَدِ لَطِيفٌ اَذْخَلْنِي حَمِيدَةً وَافْتَرَى رَفِيعٌ وَفُجِحَانِ وَدَبَّ غَيْرُ غَضَبَانِ  
 اسی طرح اس سے کہتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اس آسمان تک پہنچتے ہیں جس میں اسے عزوجل ہے اور اگر بُر آدمی  
 ہوتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے کہ نکل نکل نکل خبیث تیرے جسد خبیث میں تھا نکل مذموم ہو کر اور بشارتے حمیم غم  
 کی اور اسی شکل کے دوسرے انواع یعنی انواع عذاب کی اسی طرح کہتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ روح باہر آتی ہے  
 یہ اسکو لیکر طرفِ آسمان کے چڑھتے ہیں اور دروازہ کہلواتے ہیں تب کہا جاتا ہے کہ یہ کون ہے کہتے ہیں  
 فلاں ہے کہا جاتا ہے کہ اَمْرًا بِالْغَيْبِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْغَيْبُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْغَيْبُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْغَيْبُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْغَيْبُ  
 لیے دروازہ آسمان کے کہو نہیں جاتے بلکہ آسمان پر سے وہ روح چھوڑ دیا جاتی ہے اور قبر میں آتی ہے  
 مرد صالح اوٹھ بیٹھا ہے اسی طرح پہلی حدیث میں گذر چکا ہے کہ سوتے ہیں اسی طرح بُر آدمی سوتے  
 ہیں جب پہلی حدیث میں گذر چکا ہے رَوَاهُ الْحَدُّ وَالشَّكَايَةُ وَابْنُ مَاجَةٍ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے  
 آیا ہے کہ جب روح مومن کی نکلتی ہے تو دو فرشتے اگر بڑا ہو اسکو لیتے ہیں اور اگر چڑھتے ہیں حماد نے  
 کہا یہ ذکر طیب یہ دمسک کیا اور کہا آسمان کے کہتے ہیں رَوْحٌ طَيِّبٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آبَائِكَ كُنْتُ تَحْمِلُكَ بِرَأْسِ اسکو پاس کے رب عزوجل کے لیجاتے ہیں تب کہا  
 جاتا ہے کہ اسکو اجل تک لیجاؤ اور جب کافر کی روح نکلتی ہے حماد نے کہا ذکر کیا اسکی بدبو وقت کا یہ کہ  
 کہ آسمان کے کہتے ہیں رَوْحٌ خَبِيثٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ یہ کہا جاتا ہے کہ اسکو لیجاؤ آخر اجل

ابو ہریرہؓ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ناک پر کبیرا رکھ لیا اس طرح دوسرا لفظ ابو ہریرہؓ کا رفقاً یہ کہ وہ سن جب سے ہونے ہوتا ہو تو اس کے پاس فرشتے رحمت کے آتے ہیں ایک سفید حریر لیکر اور کہتے ہیں بھلے روح طرف توجہ خدا کر دہ غلطی ہے جس سے بہت عرصہ خوشبو رشک کی ہوتی ہو پھر اسکو ایک دوسری کمانہ سے لیتا ہو نام لیکر یہاں تک کہ اسکو ہمان کے دروازے پر لاتے ہیں فرشتے کہتے ہیں یہ کون روح پاک ہے جو طرف سے زمین کے آئی ہے پھر کسی آسمان پر نہیں آتے لیکن اسی طرح کہا جاتا ہو یہاں تک کہ اسکو پاس ارواح مومنین کے لاتی ہیں وہ اس سے بھی زیادہ خوش ہوتے ہیں کہ کوئی اہل غائب اپنے غائب کے آنے سے خوش ہو وہ پوچھتے ہیں کہ فلاں نے کیا کیا فرشتے کہتے ہیں کہ ذرا اسکو چھوڑ دو کہ یہ آرام کرے یہ غم میں تھا کہ فلاں شخص مر گیا کیا تم پاس میں آیا یہ کہتے ہیں کہ اسکو پاس اسکی ان تادیب کے لئے لگو رہا کا فر سو پاس کے عذاب کی فرشتے آتے ہیں مٹ لیکر اور کہتے ہیں کہ روح نکل طرف غضب خدا کر دہ نکلتی ہے جس سے نہایت بدبودار مردار اسکو زمین کے دروازے پر لیجاتے ہیں رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحَتِهِ بِإِسْنَادٍ طَوِيلٍ لَفْظُ ابُو هُرَيْرَةَ كَمَا تَقُولُ اس پوچھتے ہیں صَافَعْلُ فُلَانٌ مَا هَكَذَا مَلَكَةٌ اور کا فر کی روح جب قبض کر لی جاتی ہے اور اسکو زمین کے دروازے پر لیجاتے ہیں تو خازنان میں کہتے ہیں ہم نے کوئی بدبودار اس سے نہیں پائی پھر زمین زیرین تک اسکو پہنچا دیتے ہیں ابن عمرؓ نے کہا مومنوں کی روضین جابین میں جمع ہوتی ہیں اور کا فزون کی برہوت میں یہ ایک نیک شخص ہے حضرت موت میں پھر اس کی قبر تنگ کر دی جاتی ہے ترمذی کا لفظ ابو ہریرہؓ سے رفقاً یہ ہے جب مردہ قبر میں کہا جاتا ہے یا کوئی ایک تم میں کا تو اس کے پاس دو فرشتے سیاہ زلی آنگھوں والے آتے ہیں ایک کو منکر دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ دونوں اس سے پوچھتے ہیں کہ تو اس شخص کے حق میں کیا کہتا ہے وہ ہی کہتا جو کہا کرتا تھا هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فرشتے کہتے ہیں ہم نے معلوم نہا کہ تو یہی کہیگا پھر اسکی قبر کو ستر در ستر گز کشادہ کر دیتے ہیں پھر اس سے کہتے ہیں سورہ کہتا ہو یہ پتھر والوں کے پاس جا کر خبر کروں کہتے ہیں ہم کَفَوْنَا الْعُرْوَسَ الَّذِي لَا يُوْقِفُهُ اِلَّا اَحَبُّ اَهْلٍ اِلَيْهِ یہاں تک کہ اسکو انکی اس خواجگاہ سے بے بوٹ کرے اور اگر منافق ہے تو یوں کہتا ہے کہ میں لوگوں کو مسادہ کچھ کہتے ہو مینے ہی اسی طرح کہا میں کچھ نہیں جانتا منکر نکیر کہتے ہیں ستر معلوم نہا کہ تو یہی کہیگا پھر زمین کو حکم ہوتا ہے کہ اُس پر بچا ہو جاوہ اسکو دیا جیتی ہے یہاں تک کہ اس کے پسلیاں درہم درہم ہو جاتی ہیں وہ ہمیشہ عذاب میں رہتا ہے یہاں تک کہ اسکو اسکی مضحکہ سے اٹھا دے

ترندی نے کہا ہذا حدیث حسن غریب ابو ہریرہ نے رفا تفسیرت بایین کہا ہے کہ یتثبت اہم ہوتی ہے کہ جب قبر میں اُس سے زیارت کی جاتی ہے مَنْ رَبَّكَ وَمَا دُنَيْكَ وَمَنْ رَبُّكَ وہ کہتا ہے رَبِّی اللہ وَدَعْنِی الْاِسْلَامَ وَنَبِیِّی مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ تَجَاءُ نَا بِالْبَیِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللہِ فَارَہَ وَصَدَّقَتْ اُس سے کہا جاتا ہے تو نے سچ کہا اسی پر تونزدہ راہوں پر اور اسی پر سچوت ہو گا ردۃ احقاد ابن سکتہ یسندہ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے تم سے انکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری بیشک وہ سنتا ہو اور تمہارے جوتون کی حیثیت کہ تم نسبت پہرتے ہو اُس سے پہر اگر وہ مردہ ہو میں تھا تو نماززدیک کے سر کے ہوتی ہو اور زکوۃ دانتے طرف اور روزہ بائیں طرف و خیرات کے کام جیسے صدقہ و صلہ و موت احسان الی الناس پس دونوں پاؤں کے اُسکے سر کی طرف سے آتے ہیں نہ بنا کر کہتی ہے میری طرف سے نہ انیکا نہیں ہے تب اپنی طرف سے آتی ہیں زکوۃ کہتی ہے میری طرف سے ہی راہ نہیں ہر تینوں طرف سے آتی ہیں روزہ کہتا ہو میری جانب سے مدخل نہیں ہے تب پاؤں کی طرف سے آتی ہیں فضل خیرات کہتا ہے اور سے راہ نہیں ہے تب اس کے کہتے ہیں ائہ بیہ وہ ائہ بیہتا ہے انکی نظر میں یوں آتا ہے کہ جیسے سورج دھبے کو ہو انکی دھبے میں تباخا تجمہ سے پوچھیں وہ کہتا ہے مجھو چوڑ دینا زکوۃ پڑھ لوں کہتے ہیں تو نماز پڑھ لگیا ہم جو مال تجھ سے کریں تو انکی خبر نہ کرے تب کہتا ہو تم کیا پوچھتے ہو اُس سے کہتے ہیں تو بتا یہ مرد جو در بیان تمہارے تھا تو اُسکے حق میں کیا کہتا ہے اور زکوۃ کی گواہی اوسپر دیتا ہے وہ کہتا ہو کیا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پوچھتے ہو کہتے ہیں اور کہتا ہے اَشْهَدُ اَنَّهُ رَسُوْلُ اللہِ وَاَنَّهُ تَجَاءُ نَا بِالْبَیِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللہِ فَصَدَّقَتْ اُس سے کہا جاتا ہے عَلَیْکَ ذٰلِکَ حَیْثَ وَعَلَیْ ذٰلِکَ صَدَّقْتُ وَعَلَیْکَ تَبَعْتُ اِنْ شَاءَ اللہُ پہر انکی قبر سرگزشتا دہ کر دیتے ہیں اور وہ منور ہو جاتی ہے اور ایک دروازہ طرف جسکے کہو لیا جاتا ہو اور اُس سے کہتے ہیں دیکھ جو اللہ نے تیرے لیے اُمین تیار کر رکھا ہے وہ غلط دوسروں میں بڑھ جاتا ہے پہر انکی جانب پاک جانوں میں بھی جاتی ہے یہ سبز بندہ ہیں درختوں میں خست کے چتر ہیں اور حسب طرف خاک کر سپردیا جاتا ہے وَ ذٰلِکَ قَوْلُ اللہِ یُنَبِّئُ اللہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّلٰثِ الْاَتَمِّ دَوَاہِ ابْنِ جَرِیْرٍ وَاَبْنِ حَبَّانٍ وَ ذِکْرُ حَوَّابٍ لِّکَذٰلِہٖ وَ عَلٰہِہٖ ابو ہریرہ نے رفا کہا ہو سورج سو تازل ہوتی ہے اور وہ معاینہ کرتا ہے جو نظر آتا ہے تب چاہتا ہو کہ انکی جان نکل جائے اور اللہ انکے مانے کو دوست کہتا ہو اور یوں کی روح آسمان پر جاتا ہے میں انکے پاس ہوں میں کی روحیں آتی ہیں اور اُس سے

اپنے جان پہچان والوں کی اہل امن سے خبریں پوچھتے ہیں جب کہتا ہے کہ میں فلان کو زمین چھو آیا ہوں تو انکو اس بات سے خوشی حاصل ہوتی ہے اور اگر اُس نے یہ کہا کہ وہ مر گیا ہے تو کہتے ہیں کہ ہمارے پاس نہیں آیا اور بیشک مومن اپنی قبر میں اُٹھ بیٹھا ہے اور اُس سے سوال اُسکے رب کا کیا جاتا ہے وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے کہتے ہیں تیرا نبی کون ہے وہ کہتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نبی ہیں کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے کہتا ہے میرا دین اسلام ہے تب اُسکی قبر میں ایک دروازہ کھول دیتے ہیں اور کہتے ہیں دیکھہ طرف اپنی مجلس کے پہرہ قبر کو دیکھتا ہے گویا ایک خواب گاہ ہے اور جب کوئی اللہ کا دشمن ہوتا ہے اور اُس پر موت نازل ہوتی ہے اور وہ معاینہ کرتا ہے جو نظر آتا ہے اور نہیں چاہتا کہ ہرگز اسکی روح نکلے اور اللہ کے لڑکوں کو دشمن کہتا ہے ہر حبیب قبر میں بیٹھا ہے یا بیٹھا جاتا ہے تو فرشتہ اُس کے کہتا ہے مَن ربک وہ کہتا ہے لا ادری ت اُس کے کہا جاتا ہے کہ لا دریت پہر ایک دروازہ طرف درخ کے کھول دیا جاتا ہے اور ایک ایسی مار پڑتی ہے جسکو ہر جاندار سنتا ہے مگر جن اُس پہر اُس سے کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ سَئِیْءٌ اَبُوہریرہ رض سے کہا منہ پوش کیا ہے کہا وہ شخص ہے جسکو دو اب حیات نو حیرن کہہ سوتین پہر قبر کو اُس پر تنگ کر دیا جاتا ہے رَوَاہُ لَبْرَارُ ہمارے صدیق حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آوی ہیں کہ جسٹان مومن ہو کر داخل ہوتا ہے تو اسکا عمل نماز روزہ اُسکو گہیر لیتا ہے اور ایک فرشتہ طرف سے نماز کے آتا ہے نماز اُسکو در دیتی ہے اور طرف سے روزہ کے آتا ہے روزہ اُسکو سہر دیتا ہے تب وہ فرشتہ اُسکو بکار کر کہتا ہے بیٹھ جا وہ بیٹھ جاتا ہے فرشتہ اُس سے کہتا ہے توحی میں اس روز کے کیا کہتا ہے وہ چیتا ہے کون مر د یہ کہتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتا اَشْهَدُ اَنْہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ فرشتہ کہتا ہے مَا یُذِکْ اَذْرَکْتُہٗ تُوْنِے کس طرح جانا کیا انکو پاپا تہا وہ کہتا ہے اَشْهَدُ اَنْہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ فرشتہ کہتا ہے عَلٰی ذٰلِکَ عِشْتَ فَعَلِیْکَ دِصَمٌ وَعَلِیْکَ تَبَعْتُ اور اگر فاجر یا کافر ہے تو جب فرشتہ آتا ہے تو درمیان اُسکے اور سر فاجر یا کافر کے کوئی شے پہرنے والی نہیں ہوتی ہے پہر یہ فرشتہ اُسکو اوٹھا بیٹھا کہ کہتا ہے مَا تَقُوْلُ فِیْ هٰذَا الرَّجُلِ وہ کہتا ہے کون مر د یہ کہتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ کہتا ہے وَاللّٰہِ مَا اَدْرِیْ سَمِعْتُ لِنَّاسٍ یَّقُوْلُوْنَ شَکِیْئًا قَلْبُہٗ فرشتہ کہتا ہے تو اسی پر جیا اور اسی پر مر اور اسی پر اُٹھ گا پہر اُس پر اندر اسکی قبر کے ایک تار بسلط کیا جاتا ہے اُسکو سات ایک تازیانہ ہوتا ہے چکار کی طرح وہ اُس سے اس سے گوارتا ہے وہ درابہر ہے اسکی آواز نہیں سنتا ہے کہ رحم کرے رَوَاہُ الْحَدِّیْثُ ابن عباس نے تفسیر آیت یا اٰیہ میں کہا ہے کہ مومن کو جب موت حاضر ہوتی ہے تو فرشتہ حاضر ہو کر اُس پر سلام کرنے میں اور جنت کی بشارت

دیتے ہیں جب مر جاتا ہے تو اس کے جنازہ کو ساتھ جاتے ہیں پھر سہراہ کو گونگے اس پر نماز جنازہ پڑھتے ہیں جب وہ دفن ہو کر بیٹھتا ہے تو اس سے کہا جاتا ہے سَنَ رُبَّكَ وہ کہتا ہے رَبِّیَ اللّٰهُ اس سے کہتے ہیں تیری شہادت کیا ہے وہ کہتا ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ تَبِ اِسْمٰی فَبِرَبِّكَ تَكْتَفِیْ کر دیتا ہے رہا کا فرسو پھر فرشتے اُترتے ہیں اور اپنے ہاتھ پھیلاتے ہیں یہ پہلانا مارنا ہے منہ اور پشت پر وقت موت کو پھر جب قبر میں داخل کیا گیا اور سہا یا گیا تب کہا جاتا ہے مَن رُبَّكَ وہ کچھ جواب نہیں دیتا اور لہو کو ہلادیتا ہے اور جب کہا جاتا ہے مَن الرّسول الذی بُوْثَ اِلَیْکَ تو کچھ جھیش نہیں کرتا اور نہ کچھ جواب دیتا ہے اسی طرح ان ظالموں کو بھکا دیتا ہے بوقتادہ کہتے ہیں مومن جب مر جاتا ہے تو اندر قبر کے بیٹھا یا جاتا ہے اس سے کہتے ہیں تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے اللہ ہے کہتے ہیں تیرا نبی کون ہے کہتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن عبد اللہ کئی بار اسی طرح کہا جاتا ہے پھر ایک دروازہ طرف دوزخ کے کھول کر کہتے ہیں دیکھ اپنی منزل اگر تو نہ بھاگتا پھر ایک دروازہ طرف بہشت کے کھول کر کہتے ہیں کہ دیکھ اپنی منزل جیکہ تو تائب ہوا الی آخرہ اس روایت میں کچھ سقوط اصل نسخہ میں ہو گیا ہے کوئی صحیح نسخہ ملے تو صحت کر لیجائے طاؤس نے کہا قول ثابت حیات دنیا میں لا الہ الا اللہ ہے اور آخرت میں مسئلہ قبر قنادہ نے کہا دنیا میں خیر و عمل صالح پر ثابت کہتا ہے اور آخرت میں اندر قبر کو بہت سی سلف سی یون ہی مروی ہے حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ہر مقام پر اپنی تفسیر میں ایک حدیث طویل عبد الرحمن بن سمرہ سے زعماء نزدیک حکیم زندی کے کتاب نوادر الاصول میں لکھی ہے جس میں عزت و مرات اس طرح فرمایا ہے کہ اَکْبَرُ رُجُلًا مِّنْ اَبْنِیْ اِلٰہِ جُوکَر دیت مذکور کسی کتاب محمد علیہ السلام حدیث منقول نہیں ہے اس لیے اس جگہ ذکر نہ کیا نہیں کیا گیا قرطبی نے عبد البر حدیث مذکور یوں کہا ہے هَذِهِ اَحَدٌ عَظِیْمٌ ذُکِّرَ فِیْہِ اَعْمَالٌ خَاصَّةٌ یُجَنَّبُ عَنْ اَهْوَالِ خَاصَّةٍ بِکِتَابِ مَذْکُورَةٍ مِّنْ اَحَدِیْثِ کو اسی طرح پر وارد کیا ہے لکن قرطبی حکیم زندی دو روایت حدیث میں سماعت کرنے میں لہذا حدیث مذکور ترک کی گئی اس حدیث کے زیادہ غریب تر دوسری حدیث طویل تمیم داری کی ہے جس کو حافظ ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند سے بطریق انس بن مالک عن تمیم الداری روایت کیا ہے اور ابن کثیر رحمہ نے کہا ہے ہذا حَدِیْثٌ قَرِیْبٌ جَدًّا وَ یَسَانٌ عَجِیْبٌ وَ یَزِیْدُ الرِّقَاشُ رَاوِیْہُ عَنْ اَبْنِیْ لَدُنْ غَرَابٍ وَ مُتَّکَرِّکٍ وَ هُوَ ضَعِیْفٌ الرَّوَاۃُ عِنْدَ الْاَئِمَّةِ سوا اس حدیث کو بھی اس جگہ سبب مزید غرابت کے چھوڑ دیا گیا ابو داؤد عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شخص کے دفن سے فارغ ہوتے تو ہاتھ پر

فرماتے استخفروا کما خیکم واسألوا آلہ التثبیت فانہم الان یسأل تفرّد یہ ابو داؤد واکو ردو  
الحافظ ابو بکر بن مردوویہ عند قولہ وکوتری اذا الظالمون فی عمرات الموت والملائکۃ  
باسطوا ایدیکم الایۃ حدیثاً طویلاً من طرق غریبہ عن الضحاہ عن ابن عباس قرئوا  
وفیہ غرائب ایضاً میں کہتا ہوں میں احوال قبر و اموات مقبورین کے احادیث صحیحہ آئی ہیں وہ معنی  
میں طرق غریبہ سے علاوہ اسکے اسباب خاص یعنی علم برزخ کے کتب خاصہ نفیسہ جامعہ تالیف ہو چکی ہیں  
عربی میں کتاب شرح اصدرفی احوال موتی و القبور اور آیات التثبیت و شرح برزخ و تذکرہ قطبی  
و تخیض تذکرہ مذکور للشعرانی وغیرہ مستداول ہیں اور فارسی میں شمار التثبیت و قصر الامال و تذکرہ القبور و نحو  
امین اور اردو میں قضیۃ المقدور و دو قلب القاسی تالیف محرم سطور اور طی الفرائح تالیف بعض معاصرین  
نفاست نافع و جامع ہیں اکثر لوگ جو سلام لے رہے ہیں اگرچہ نماز روزہ زکوٰۃ حج ادا کرتے ہیں مگر بسبب علم غلط  
کے احوال مقبور و احوال حاد پر گرفتار ذنوب معاصی بہتے ہیں اور از کتاب گناہوں کا کمال جرأت کے  
ساتھ کرتے ہیں قیامت کے آئینہ کا اعتقاد رکھتے ہیں مگر جو جہل و غفلت نہایت جہل کے انواع عذاب قبر  
و ازواج عقاب جہنم و شر سے اللہ کا خوف نہ لے لیں نہین آتا ہے ایسے مسلمان موعود کو ضرور ہے کہ  
جس طرح نور انص و حیات میں اور کبار ذنوب کا حاصل کرنا ہے اس طرح تطورات موت و مابعہ الموت کو  
بھی اپنے نصب العین و پیش نہاد خاطر رکھے کہ اس تذکرہ کو ترقیق قلب اور کسر شہوت و مطمانیت نفس و حصول خوش  
خداوند تعالیٰ شانہ میں اثر تمام ہے اور بے اسکے سلام ناقص اور ایمان بے حلاوت اور حسان بے طلاوت  
باقی رہتا ہے بڑی دلیری گرفتاری معاصی میں اسی وجہ سے ہوتی ہے کہ ہر شخص کو گنتی کبار کی معلوم نہیں ہے  
یا معلوم ہے لیکن سبکی خرا یا نہیں ہے در نہ کون شخص یا ہو چلنے لیو ہلاک ابی کو پسند کرے اور خلو و یاد خوا  
نار کو بصورت شرک و کفر و فسق و فجور کے روا رکھے اللہم احسن عاقبتنا فی الامور کلہا و آخرنا  
مین خیر الدنیا و عذاب الاخرۃ فتح البیان میں کہا ہے قول ثابت حجت الخیر و ذکرہ طیبہ صحیح ثوابت ہو چکا  
کہ وہ کلمہ شہادت ہے جسکو نوین قبر میں بیٹھ کر کہے گا بعض نے کہا معنی تثبیت اللہ کے یہ ہیں کہ ہمیشہ مدام اللہ کو  
اس کلمہ پاک کے لفظ و معنی پر ثابت قدم رہا سخ دم رکھتا ہے زندگی دنیا میں یہاں تک کہ اگر اپنے دین پر  
مفتون ہوتے ہیں تو یہی منتر ازل نہیں ہو بل جس طرح کہ وہ لوگ جسکو صحابا خداوند نے فتنہ میں ڈالا تھا ثابت  
رہے و لغزش نہ کی و الحمد آخرت کو مراد ہجلمہ قبر ہے یمن و ان جواب کی تلقین اور صلوب پر شکن عطا فرماتا ہے



قال المجہور یا مرقیاست کا دن ہے وقت بعثت و حساب کر یا مرقیاست دنیا سے وقت مسئلہ قبر کا ہو  
اور آخرت سے وقت مسئلہ یوم القیامت کا مطلب یہ ہے کہ حساب و سنہ سوال اور فکر معقد کا کیا جائیگا تو وہ  
توضیح اسکی بہ من تعرض بیان کے قول ثابت ہو کر نیچے انکو کچھ تر و دو جہل نہ ہوگا جس طرح کہ شخص یہ تو فتور  
لاؤری کہیگا اور اس سے کہیں گے لا دیریت ولا تئیت عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم  
سے کہا یہ سب اپنی قبر میں مبتلا ہوتی ہے میرا کیا حال ہوگا میں ایک زن ناتوان ہوں فرمایا یئیت  
اللہ الذین آمنوا والآیتہ أخرجه البراء سوال جواب بلا مکہ اور عذاب فقہ قبر میں حادث کثیر کوئی  
میں یہ جگہ بطی نہیں ہے نسأل اللہ التئیت فی العبر وحسن الجوارک تسہیلک بفصلہ انک  
علی کل شئ قذیر ویا کاجاہر جکیر یہ آیت غریب متعلق مثال اسے ہی یعنی شجرہ طیبہ کی بہرہ  
کہ اللہ ظالموں کو لگھڑا کر دیتا ہے یہ راجح ہے طرف مثال ثانی یعنی شجرہ خبیثہ کے بغیر وہ ظالم حکم پر قول  
ثابت و محبت باہرہ کو قادر نہیں ہوتے ہیں نہ قبر میں اور نہ وقت حساب کہ جس طرح دنیا میں اتباع حق اسے سید  
گئے اسی طرح قبر میں جواب با صواب دینے سے بہک جائیں گے نسأل اللہ العافیۃ مراد ظالمین سے اسکا گناہ بجا  
یا ہر ظالم تمگارا اگرچہ اتنا ہی ہو کہ مینات و منجہ سے اس نے اعراض و انکار کیا ہے وہ موقف فتن میں  
ثابت اور طرف حق کے راہ یاب نہ ہوگا اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے سو کرتا ہے مومنین کو ثابت کہتا ہو اور  
ظالمین کو مخدول فرماتا ہے کوئی اس کے حکم کا پیہر نہ والا اور پیہر اعتراض کرنیوالا نہیں ہے فرارنے کہا  
یعنی اسکی قدرت کا انکار نہیں ہو سکتا ہو اور نہ اس کے فعل سے سوال دونو جگہ میں اظہار محل ضمائر میں  
ترسیت مہابت کے ہو کہ تری الذین بدلو اعمت اللہ کفرا و اخلوا قومہم دار البوارۃ جہنم  
یصلونہا ویبش اشراہ وجعلوا للہ انداد البصلو اللہ عن سبیلہ فل تمتعوا فان مصیرکم  
الی النار تو نے نہ دیکھو جنہوں نے بدل کیا اللہ کے حسان کا ناشکری اور اوتارا اپنی قوم کو تباہی کے گہر میں  
جو روز خیمہ پیشین کے اس میں اور برا بھلا نہ ہے کہ کے مزار مراد ہیں کہ غریبوں کو گمراہ کیا اور پیہر  
اللہ کے مقابل کہ بکا دین لوگوں کو اسکی راہ سے تو کہہ برت لو پیہر ٹکوپہر جانا ہے طرف آگ کے ف  
بخاری نے کہا لہم اسجگہ بمعنی الم تعلم ہے لقولہ الم ترکیت والم ترالی الذین خرجوا بآر بعینہ ہلاک ہے ہون  
بور ائی ہذا لکن ابن عباس نے لکھا میں اہل مکہ دوسرے قول لکھا ہے کہ جبکہ بن الاہم سے مع اپنے تابعین  
عرب کے جو روم کو چلے گئے تھے لکن مشہور یہی قول اہل مکہ ہے اگرچہ معنی اس لفظ کے شامل جمیع کفار ہیں

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رحمت عالمین و نعمت للناس بنایا ہے جس پر اس رحمت و نعمت کو قبول کیا اور قائم بشکر ہوا وہ جنت میں جائیگا اور جس نے شکر کر دیا اور شکر و کافر ہوا وہ دوزخ میں جائیگا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے تفسیر آیت یابین کہا ہے کہ یہ کفار قریش ہیں جن کے دوسرے الفاظ اونکایہ ہے کہ منفقین قریش ہیں نیز قول اونکایہ ہے کہ مشرکین قریش ہیں انکے پاس اللہ کی نعمت آئی یعنی ایمان انہوں نے نعمت کو کفر سے بدل لیا اور اپنی قوم کو ہلاک کر دیا اور جو ہاتھ توات ہے کہ یہ دو بڑے فاجر ہیں قریش کے بنو امیہ و بنو مغیرہ سو بنو مغیرہ نے اپنی قوم کو دن بدر کے دار البوار میں نازل کیا اور بنو امیہ نے دن احد کے اپنی قوم کو ہلاک کر کے گھر میں اتارا بدر کے دن ابوجہل تھا اور احد کے دن ابوسفیان دار البوار مراد جہنم ہے یا نچوان قول یہ ہے کہ بنو امیہ ایک وقت تک ستم رہے عمر بن خطابؓ نے بھی شل فرج ہارم علی رضی اللہ عنہ کے کہا ہے اس لفظ سے قَامَا بَنُو الْمُغِيرَةِ فَكَفَيْهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ اَمَّا مَبْنُو اُمَيَّةٍ فَدُعُوْا اِلَى حَيْثُ بَرَّ عَبَّاسٌ مَضَى اللہ عَنْہُ کے کہا اور امیہ المؤمنین یہ آیت کیا ہے اَلَا فَجْرًا مِّنْ قُرَيْشٍ اِخْوَانِيْ وَاَعْمَامُكُمْ قَامَا اِخْوَانِيْ فَاسْتَاَصَحَّكُمْ اللہ يَوْمَ بَدْرٍ وَاَمَّا اَعْمَامُكُمْ فَامْلِكُ اللہ لَھُمْ اِلَى حَيْثُ مَجَاہِدُ سَعِيد بن جبیر رضی اللہ عنہ کا قصہ و ابن زید نے کہا ہے یہ وہ کفار قریش ہیں جو دن بدر کے راکو گئے ابن عمرؓ ہی اسی کے قاتل ہیں ان لوگوں نے اللہ کے شرکاء ٹھہرائے اور انکو پوجا اور لوگوں کو طرف انکی پرستش کے بلایا ابہر اللہ نے اپنے پیغمبر کی زبان پر تہذیب و عذر فرمائی اور کہا اے رسول تم کہہ دو کہ جو کچھ تم دنیا میں رکھو وہ کرو تمہارا مرجع طرف دوزخ کے ہو کہما قال تعالیٰ مَتَّعْتُهُمْ قَلِيْلًا ثُمَّ نَضَّضْتُھُمْ اِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ اور فرمایا مَتَّعْنٰ رَافِلًا ثُمَّ اَرْجَعْتُهُمْ ثُمَّ نَضَّضْتُھُمْ اِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ اَلَا فَجْرًا مِّنْ قُرَيْشٍ اِخْوَانِيْ وَاَعْمَامُكُمْ قَامَا اِخْوَانِيْ فَاسْتَاَصَحَّكُمْ اللہ يَوْمَ بَدْرٍ وَاَمَّا اَعْمَامُكُمْ فَامْلِكُ اللہ لَھُمْ اِلَى حَيْثُ مَجَاہِدُ میں کہا ہے خطاب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یا ہر صالح خطاب کو تعجب کی راہ سے کہ ان کفرہ فخرہ سے ایسے باطل صادر ہوتے ہیں کہ جبکو ذرا سا بھی ادراک ہوگا تو تعجب کر گیا ان لوگوں نے بدل تشکیک کفر کیا یعنی اللہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرما کر انہیں انعام کیا تھا انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعض نے کہا انہوں نے نفس نعمت کو کفر سے بدل لیا ان نعمت سبب کفر کے زائل ہو جاتی ہے یہ جو بعض تر کہتے ہیں یہ آیت حق میں ان لوگوں کے اذری ہے جو دن بدر کے حضرت م سے لڑے اور بعض نے کہا یہ عام ہے حق میں جمیع مشرکین بہر حال و نہوں نے اپنی قوم کی نظر میں کفر کو رونق و زینت دی اور جہنم میں انکو جہنم کا دیا یہ دوزخ میں گہسین گے کیا بری جگہ ہے ٹھہرنے کی اور اللہ کے لیے ہمہر ٹھہرنے یعنی

۴  
 کام چارونگے ہر  
 تہذیب سے طرف ہر  
 کبریا چارونگے ہر  
 عمارت میں ایمن  
 ۵  
 زینت میں چارونگے  
 طرف سے چارونگے  
 زینت میں چارونگے  
 ہر دوزخ میں چارونگے  
 ہر دوزخ میں چارونگے

یعنے شرک بربیت میں یا نام میں یہ صنام میں قتادہ نے کہا انہوں نے شرک کیا ساتھ اللہ کے حالانکہ  
 اللہ کا کوئی شریک نہ ہو شریک وہ بابر والا نہیں ہے تعالیٰ عنک علو کبریا یہ کام سلیس کیا کہ لوگوں کو اللہ  
 کی راہ سے گمراہ کر دین اور سپر اللہ نے کہا کہ تم دنیا میں برت لو شہوات کفران نعمت و ضلال مردم کو ہوسے  
 دن تمہارا انجام آخرت میں دوزخ کی طرف ہے قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا  
 صَدْرَهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مَنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَكْفِيهِمْ فِيهِ وَلَا خَلْلٌ ۚ کہے میرے بند  
 کو جو یقین لائے ہیں قائم رکھیں نماز اور خرچ کرین ہماری ہدای میں سے چہر اور کپے پہلے اس سے کہ آویزہ جن  
 میں شیخ سودا ہے نہ دوستی یعنی نیک عمل کہتے نہیں اور کوئی دوستی سے رعایت نہیں کرنا اللہ نے  
 اپنے بندوں کو حکم طاعت کا کیا کہ قائم باطن ہو اور خلق کے ساتھ حسن کرو نماز پڑھو نرسے اللہ حدہ بلا شریک  
 کی عبادت بجا لاؤ زکوٰۃ دو قربات پر خلقت کرو جانب کے ساتھ حسن بجا لاؤ مرد و افاست نماز سے غفلت  
 ہے وقت نماز حد در در کو ع و خشوع و سجود پر سر علانیہ سے مراد صدقہ دینا ہی چہرہ پر اور کھل کر تاکہ قیامت کے  
 دن سے پہلے تم اپنے نفس کو رہا کرو کیونکہ وہ ان میں دین ہے اور نہ دوستی انسانی کسی سے خدیہ نہ لیا جائیگا کہا  
 قال تعالیٰ فَاكُونُوا تُقَاتُوا وَكَلِمَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا فَاَعْلَمُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَسَدٌ وَلَا نَصَافٌ ۚ کہتے  
 یعنی آجگاہ کوئی غلیل سبب مخالفت کے کسی متوجہ عفت و برکت و در گذر نہ کریگا بلکہ وہ ان عدل قسط و انصاف سے گاف  
 نے کہا اللہ نے جاننا کہ دنیا میں بیوع و ضلال میں جسکو باہم برتے ہیں اب ہر شخص نظر کرے کہ وہ کس سے دوستی پہلے  
 کرتا ہے اور کس کا ہمنشین بنتا ہے اگر یہ کام اللہ کے لیے ہے تو اہل برادری کر اور اگر غیر اللہ کے لیے تو جلد قطع  
 ہو جائے یں کہیں کہتے ہیں مراد اس سے یہ کہ اللہ نے یہ خبر دی ہے کہ اس کی کوئی بیع و فدیہ کام نہ دگا اگر  
 زمین بہرہ و نامہ کیوں خرچ کرے اور نہ کسی کی دوستی و شفاعت کہہ سود مند ہوگی جبکہ اللہ سے کافر ہو کر  
 ملیگا قال اللہ تَعَالٰی وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَخْرُجُ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَفْعًا  
 وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَقَالَ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا صَدْرَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ  
 يَوْمٌ لَا يَكْفِيكُمْ فِيهِ خَلَاةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ۚ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ فَمَ الْبَيَانِ مِّنْ كَلِمَاتِ اٰیٰتِیْ نَمِیْرُ  
 بندوں سے کہہ دو کہ تم نماز فرض کو بجا رکھو اور سارے ارکان تمام کرو اور زکوٰۃ فرض دو یا مراد صرف کرنا ہے  
 بیم و جوہر میں یہی عموم اولے کا میں زکوٰۃ ہے بدخول اولیٰ خل ہے سترہ ہے جو پوشیدہ ہو علانیہ وہ  
 ہے جو ظاہر ہو یا مراد ستر و تطویع ہے اور مراد علانیہ سے فرض پہلے اس سے اس دن کہ جس میں بکری ہوا

۹۳۱  
 معراج چمکے  
 قبول چمکے  
 اور شکرانہ سے  
 اور بجا  
 دن کے تمام  
 اور کوئی شخص  
 اور کرب زہاد  
 قبول ہو کر  
 بلا اور کام  
 غارت اور کمود  
 ۹۳۲  
 اور ایان و الوضو  
 کہہ اور ایان  
 کہہ ایان  
 کہہ ایان  
 کہہ ایان

نیاری دوستی اس آیت میں جو دلالت نفی صلت پر ہے یہ محمول ہے اس دوستی پر جو کہ بسبیل طبعیت و نبوت  
نفس کے ہوتی ہو اور ایہ اکھلائے ہوئے مٹان بے بعض حد و لا التیقین میں نبوت صلت کو محمول ہے  
اس مخالفت پر جو کہ بسبب خدا ہو و لہذا اثبات اکھا و سطر تقین کے کیا ہو فقط اور غیر تقین سے اسکی نشانی کی ہو  
بعض نے کہا قیاس کے دن احوال مختلف ہونگے بعض احوال میں ہر خلیل اپنے خلیل سے مشغول ہو جائیگا اور بعض احوال  
میں بعض خلا و بعض پر یہاں ہونگے جبکہ وہ دوستی انکی اسکر لیے ہوگی ولہذا اللہ الذی خلق السموات  
والارض و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لکم و یختر لکم الفلک لعلکم  
فی البحر یاخبرہ و یختر لکم الاقدار و یختر لکم الشمس والقمر دآئیین و یختر لکم الیل والنہار  
وانکم من کل ماسا لکم و ان تعدوا نعمة اللہ لا تحصوها لان الانسان لظلم کفار  
السدہ ہے جسے بنا کر آسمان و زمین اور تار آسمان سے پانی پھر اس سے نکالی روزی مہار میوہ اور کام ہر  
دی تمہار کشتی کہ چلے دریا میں اس کے حکم سے اور کام میں زمین تمہارے ندیان اور کام میں لگاؤ تمہارے سورج  
و قمر ایک ستورہ اور کام میں لگاؤ تمہارے کواکب اور دن اور رات کو ہر چیز میں سے جو تم نے مانگی اور اگر گنہ جسام  
السدہ کے زبور کو سکھائی آدمی بڑا بے انصاف ہے ناشکرا اللہ و اسجگہ اپنی بعض امتیں خلق پر بیان ہر  
ایک کے لئے اسے آسمان کو ایک صفت محفوظ بنا دیا اور زمین کو فراش تہہ یا اور آسمان سے پانی تار طرح  
طرح کے شمار و رزق مختلف رنگ و شکل و بود و غیر کے نکال کر جن میں ہزاروں منافع و فوائد ہیں دوسرے یہ کہ کشتی  
کو سکھایا وہ دریا پر ایک پاموج زن کے اسد کے حکم سے چلتی پہنچی ہے دریا کو سکھایا کہ رزق کشتی کو لادے اور  
ادھماکے ہو کر ہمارے سفر کرنے والی ایک قلم سے دوسری قلم کو جاسکین اور اسجگہ کے اشیا اسجگہ اور دکان  
چیزیں اسجگہ کی آئین قیسرے کہ انہا کو سکھایا کہ وہ زمین کو پہاڑ کو ایک قطر سے دوسرے قطر کو جاتی ہیں زمین  
بعد و کار زرق ہے کوئی شارب پانی ہوتا ہے اور کہیں کچھ اور منافع حاصل ہوتے ہیں چوہے یہ کہ سوچ چاہا  
کو کام میں لگایا وہ اتان سیر و فرین ہوتی ہیں اور کہیں شگفتہ نہیں نہ سوچ چاند کو پاس کے زرات دن کو ہر  
ایک اپنے خاک میں تیر ہے قال تعالیٰ یُخْلِی اللیل النہار یطْلُبُ النہار یطْلُبُ النہار یطْلُبُ النہار یطْلُبُ النہار  
و النجوم یختر ان یافروہ الا لہ الخلق و الا کم تبارک اللہ رب العالمین ! جملہ ہر ماہ متعاقب  
دیکھ آتے ہیں اور روز و شب متعارض ہوتے ہیں کبھی ات دن سے اخذ کرتی ہے تو بڑھ جاتی ہے اور کبھی دن  
رات کو لیتا ہے نوات گہٹ جاتی ہے فیلحہ اللیل فی النہار و یوئیل النہار فی اللیل و یختر الشمس و

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

وَالْقَرَّ كُلُّ الْيَوْمِ لَا جَلَّ مِثْقَلُ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ فَمَا يَكُنْ مِثْقَالُهَا فِي يَوْمِ تَقْدِيرِهَا  
 کے تم محتاج ہو جمیع احوال میں اور جب تک تم سوال کرتے ہو اپنی حال و حال سے بعض سلف نے کہا میں کل ماسا لائق  
 وَمَا لَمْ تَسْأَلُوهُ يَوْمَ تَقْدِيرِهَا عَجْرًا قَدْ نَعِمَ سَے ذکر کیا جہاں سے کہو کہ وہ ان نعم کا شکر ادا کر سکیں طلق بن حبیب نے  
 کہہ ہے اللہ کا حق اس کی باری ہے کہ بندے ساتھ اس کے قیام کر سکیں اور اس کی نعمتیں اس سے زیادہ تر ہیں کہ  
 بندہ اس کو سوسکیں لیکن اگر لوگ صبح کو توبہ کر داور شام کو تائب ہو صبح بخاری میں آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ  
 اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ غَيْرُ مَكْنُفٍ وَلَا مَوْذِعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ دَبْنَا النُّصْحَ كَالْفُطْ  
 رِ فَعَالِيہ ابن آدم کے لیے دین قیامت کے تین دیوان نکالے جائیں گے ایک دیوان میں عمل صالح ہوگا دوسرے  
 دیوان میں ذنوب ہونگے تیسرے دیوان میں اس کی نعمتیں ہونگی اللہ تعالیٰ اپنی خرد و رحمت کو فرامیگا تو اپنی  
 قیمت کے عمل صالح سے سیر و ساری اعمال صالح و ایگی پر الگ ہو جائیگی اور کہے گی تم سے تیری عزت کی  
 کہ میں نے پوری قیمت اپنی نہیں لی اگر گناہ و نعمتیں باقی رہ جائیں گے یہ جب اللہ چاہے گا کہ رحمت کرے تو کہیں گے  
 اے میری بندہ میں نے تیری نیکیاں د و چند کر دیں اور تیرے گناہوں سے درگزر کی اور اپنی نعمت تجھ کو بخش دی  
 ابُو بَكْرٍ الْاَزْدِيُّ اَرْاهُذَ اَحَدِيْثٍ عَنِ النَّبِيِّ وَسَنَدُهَا ضَعِيفٌ اَوْ تَرِيْنُ اَيُّهُوَ كَرِهُهُ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَعَمْ كَبَّرَ  
 میں کی طرح تیرا شکر کروں میرا شکر کرنا تجھ کو خود ایک تیری نعمت ہے مجھے فرمایا اب تو میرا شکر کرے داؤد جیکہ تو نے  
 اقرار اپنی قصص کا ادا و شکر نعم سے کیا امام شافعی رحمہ نے کہا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا يُودِيْ شُكْرًا  
 نِعْمَةٍ مِنْ نِعْمَةٍ لَا يَنْفَعُهُ حَادِثَةٌ تَوْجِبُ عَلَيْهِ مَوْذِعًا نَحْنُ اَعْمَدُ اَعْمَادَ نِعْمَةٍ حَادِثَةٌ تَوْجِبُ  
 عَلَيْكَ شُكْرًا يَكْفِيكَ شَيْخُ سَعْدِي اَمْنٌ كَيْفَ خُوب لَكُمَا هُوَ مَتَّ خُذْ اَعْرُضْ جَلَّ كَيْفَ عُنْشُ مَوْجِبُ فَرِيْتِ سَتِ  
 بَشَكَرُ اَنْدَرُشْ فَرِيْتِ ہر نعمتی کہ فرد میر و مدحیات ست چون برے آید مخرج ذات ۵  
 از دست و زبان کہ بر آید  
 اک جہدہ شکرش بد آید

فتح البیان میں کہا ہے اللہ نے مافوق الفیوض کو ابداع و اختراع کیا ایک غیر مثال سابق پر اور سب میں اجرام علویہ  
 سفلیہ پیدا کیے اور سب کے پہلے ہی ذکر کیا اس لیے کہ یہ عظم مخلوقات مشہورہ ہیں دلالت کرنے ہیں وجود صانع  
 خالق قادر مختار بر آسمان سے یعنی جہت علو سے باقی آثار اس لفظ میں فلک داخل ہے نزدیک کے جس نے  
 کہا کہ ابتدا و طر کی فلک سے ہوتی ہے اور سحاب داخل ہے نزدیک کے جس نے کہا کہ ابتدا و طر کی سحاب سے ہوتی  
 ہے اور وہ سباب داخل میں جو بادل کو اٹھاتے ہیں جیسے یاح کہتے ہیں کہ مینہ آسمان سے ابر پر اترتا ہے اور

اگر سے طرف ہوا کے اور ہوا سے طرف زمین کے پہر اس پانی سے طرح طرح کے پہل پیدا ہوتے ہیں بنی  
 آدم کے کہانے کو جس سے وہ زندگی بسر کریں لفظ فقر کا اسخیز بر وافع ہوتا ہے جو درخت سے حاصل ہوتی ہے  
 اور کبھی اسخیز بھی بلبل جاتا ہے جو نزع سے پیدا ہوتی ہے کھولہ تعالیٰ کلوا من ثمره واولوا لحقه یوم حسابہ  
 اور بعض نے کہا مرد و نثر سے وہ شے ہے جو کہ شامل طعام و لباس ہے پہر ذکر ناؤ کا کیا کہ وہ پانی پر مطابق تہا رہے  
 ارادہ کے ایک شہر سے دوسرے شہر کو چلتی پہر پی ہے تم سکو اپنے مصالح میں استعمال کرتے ہو یہ جہان نشینی  
 و جہاز کا اللہ کے حکم سے ہے اس طرح ندیوں کو تہا ہم سخر کر دیا ہے کہ تم ادنیٰ سوار ہوتے ہو اور جہان جہاں  
 سکو لیجاؤ یہ ایک بڑی نعمت ہے اللہ کی تہر چاند سوج بھی تمہاری تسخیر میں ہیں تاکہ تم اُسے نعمت لو اور انکی  
 چمک سے فائدہ اٹھاؤ یہ ہمیشہ اسی حکم میں رہتے ہیں اسری مصالح نباتات و حیوانات و ازالہ مٹلت کی ہوتی  
 ہے یہی آفتاب پادشاہ روز ہے اسی سے فصول سال تمام پہچانے جاتی ہیں ماہتاب پادشاہ شب ہے اسی سے  
 نقضا نہیںوں کا معلوم ہوتا ہے یہ اللہ کی تسخیر سے ہے کہ اُسے بند و پیر انعام کیا ہے ابن عباس نے کہا  
 انکا چکر رانا اللہ کی طاعت میں ہے یعنی یہ قیامت تک اس طرح چلیں گے اور سست نہ ہوں گے اور نہ انکی چال  
 منقطع ہوگی سورج چوتھے آسمان پر ہے اور دنیا کا آسمان چاند کے لیے ہے آخر دہر یعنی نقضا و عمر دنیا تک  
 یہی باجرار ہو گیا اور رات و دن کو بھی سخر کیا ہے کہ ایک کے پیچھے دوسرا لگا جاتا ہے دن اس لیے ہے کہ اس میں  
 سعی و مورعاش کی کجائے اور دنیا کے دہندے نکلیں اور رات اس لیے ہے کہ لوگ سہیں آرام کریں کمال سبحانہ  
 وَ مِنْ دَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ الْلیْلِ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتُمْشِعُوا مِنْ فَضْلِهِ بِہِ اُنْ لَمْ تَقْدِرْ بِفَضْلِهِ  
 کیا بلکہ جو کہ تیسے مانگا سوال کیا وہ سب تم کو دیا یعنی منافع و مرادات لا حصر ولا انتہا تم اگر اللہ کی نعمتوں  
 کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے پہر اُن نعمتوں کے شکر بجا نہ کیا ذکر ہے

۱۰  
 اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ نعمتوں  
 کی تسخیر اور ان کے  
 استعمال میں  
 اللہ تعالیٰ کی مدد  
 و توفیق

ابرو باد و سر و خورشید و فلک و کلارند تا تو نانے بخت آری و بخت نخواست

ہمہ از بہر تو سر گشتہ و فرمانبردار شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرمان نہرے

اللہ نے جو ایک عضو کی خلقت میں اعضا سے مثلاً یا ایک حاسہ میں حواس ظاہر و باطن سے مثلاً انعام  
 کیا ہے کیا ذکر ہے کہ گوشت و افراد عباد سے اونے شکر اسکا بجالا سکے بلکہ اسکا ممکن نہیں ہے پہر اُن انعام  
 کا کیا ذکر ہے جو سارے بدن میں عطا کیے ہیں پہر اُن نعمتوں کا کیا بیان ہے جو ہر وقت بطور تنویر  
 و اختلاف جناس پہونچنے رہتے ہیں کسی قائل نے کیا خوب کہا ہے







زمین حاشیہ سلیمان جبل میں کہا کہ شام نے تفسیر بلد کی اسجگہ کو کی ہے اور وہاں مکان اسکا اقتضایہ ہے کہ یہ دعا  
دو بار واقع ہوئی ایک بار قبل بنیار کعبہ کے اور دوسری بار بعد بنیار بیت کو دلہذا اسجگہ لفظ بلکہ ذکر آیا ہے اور  
اسجگہ معرفہ انتہی بہر حال مراد دعا اس سے یہ کہ مکہ ویرانی سے محفوظ رہے خراب نہ ہو سو یہ بات بجا لاندہ تھا  
ہنوز موجود و مشہود ہے کسی کو ملکی تخریب پر اچانک تہمت نہیں ہوئی اگرچہ ایک جماعت جبارہ نے بابا ابراہیم  
غاز تگری کی اولاد اہل مکہ کو خوب سا ڈرایا بعض نے کہا یہ عام مخصوص ہے ساتھ قصہ ذی السیفین حبشی کے جسطرح  
کہ صحیحین میں آیا ہے اس صورت میں درمیان ان ہر دونوں کے کچھ تعارض نہیں ہے مراد یہ ہے کہ لوگ اس شہر کے  
اس میں ہیں اسی جہ پر اکثر مفسرین غیر ہم میں سولیہ میں بجا اللہ تعالیٰ مکہ و حرم مکہ کو اس قدر حاصل ہے سیوطی نے  
کہا اللہ نے دعا ابراہیم کی قبول کی مکہ کو حرم اس کر دیا وہاں کسی انسان کا خون گرایا نہیں جاتا اور نہ کسی پر ظلم  
ہوتا ہے اور نہ شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی کائنات اکھٹا جائے انتہی اور یہ دعا بھی کی جاتی کہ اسے رب تو مجھ کو اور  
میری اولاد کو ہر بات میں جو چاہے حکم کرے ہر گز براہ لطف و کرم اسباب خفیہ شکر سے پر کران رکھ کہتے ہیں مراد  
ابنار صلیب میں بربا شہ نفر ہے یادہ مراد میں جو وقت اس عالم کو موجود ہے بیٹے اور پوتے یا مرد ساری  
ذریعہ ہے جب تک انکی نسل چلے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اولاد ابراہیم علیہ السلام میں کسی نے منہم پرستی نہیں کی منہم  
وہ صورت ہو جو جاہلیت والی بہرہ و نحوہ سے بنا کر پوجتے تھے یہ بات ہر دو قول اول پر ٹھیک ہوتی ہے اور تیسرے  
قول پر نہیں ہوتی کیونکہ قریش اولاد اسماعیل علیہ السلام میں یہ بلا شک عابد صنم تھے واحدی نے کہا مراد اولاد  
ہے جنکے لیے اللہ نے اذن دعا کا دیا تھا ورنہ انکی اولاد میں ایسے ہی ہوئے جنہوں نے صورت پوجی اس  
صورت میں یہ دعا عام مخصوص ہے بعض نے کہا یہ دعا خاص ہے ساتھ اولاد ایماندار کے بدلیل آخرتیت فتن  
بَعَثَ فَإِنَّ مَصْنَعَهُ الْآیۃ اس سے ثابت ہوا کہ جو کوئی انکے دین کا تابع نہیں ہو وہ انکا نہیں ہے مجاہد  
نے کہا اللہ تعالیٰ نے دعا ابراہیم علیہ السلام کی حق میں انکی اولاد کے قبول کی کسی نے انکی اولاد میں سے  
ورت نہیں پوجی بعد اس دعا کو یہ دعا اللہ نے پذیرا فرمائی اور اس شہر کو با اس کر دیا اور اہل مکہ کو ثمرات دیے  
ابراہیم کو پیشوا کیا اور انکی ذریعہ میں نماز قائم کرنے والی شہر اور دعا قبول کی اور مناسک کہاے اور  
بہ قبول فرمائی کہتے ہیں انہوں نے یہ دعا اپنے لیے ہی مقام خوف میں اور اس دعا میں اپنے ابنار  
بی جمع کر لیا تاکہ وہ بھی اس نکت میں شامل داخل میں مراد طلبہ شائستہ توحید خالص پر اللہم ارزقنا اسے  
یہ تیر بندہ عامی ذریعہ میں تیرے غلیل جلیل کے ہر تو اسکو دہی توحید محض الوہیت و ربوبیت اعتقاد

وعلماؤ و حالاً و قولاً عطا کر جو تیرے ابراہیم علیہ السلام اور خاتم الانبیاء علیہ السلام کو عطا کی تھی اگرچہ وہ معصوم تھے اور میں جہول ظلم و مہن لکن سائنس تیری رحمت وسیع و لطف عظیم و کرم جم و عطا کے تم کے یہ امر نبایت حقیقہ دیکھ رہا ہوں تو گرا ز طرف رحمت خود نزدیک کی ورنہ من از طرف خویش نبایت دورم و ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا اے ربان صنم نے بہت سو لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے اسناد صنم لال کی طرف صنم لال کے فراموشی حالاً صنم حادات میں کہ عقل و شعور و ادراک و فہم نہیں کہتے ہیں اس لیے کہ یہ سب ضلالت میں گمراہی انہیں نے خلق کو گمراہ کر دیا ہے یہ جملہ تعلیل ہے و اسطر دعا رب کے اور اعادة مذاکا و اسطر تاکید مذکور تہا و نضرع کے ہر پہر کہہ کہ ان لوگوں میں جو کوئی میرے دین کی پیروی کر گیا اور مسلمان ہو جائیگا وہ میرے دین والوں میں ہے اپنی اہل ملت کو مثل اپنے نفس کے تھیرا بطور مبالغہ کے اور جو کوئی میرا عصیان کرے گا اور میرے دین کا تابع نہ ہوگا اور میری ملت میں داخل نہ ہوگا تو تو قادر ہے سپر کہ اگر چاہے تو سکو بخشدے بات خلیل جلیل نے قبل معلوم کرنے سہا کر کہی تھی کہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ جَطَحَ کَیْشِکَ بَابِ کے لیے استغفار کی تھی قَالَ ابْنُ اَکْثِیَارِیِّ بعض نے کہا مرا و عصیان کے بجائے کہ تشرک سے ہو قَالَ مَعْدِلٌ بعض نے کہا کہ یہ عفت مقید ہے ساتھ توبہ کرنے کے شرک سے قالہ السدی بعض نے کہا مرا و عفت سے نقل کرنا ہے کفر سے طرف بیان کے لکن اہل اے ہر دینا اِنَّیْ اَسْکَنْتُ مِنْ دُرِّسْتِیْ یَا وَادِ عَیْذِیْ زَرْعِ عِندَ بَیْتِکَ الْحَرَمِ رَبَّنَا اَلْیَقِیْمُو الصَّلٰوۃَ فَاجْعَلْ اَنْفُسَہٗ مِنْ النَّاسِ نَہْیُوۡی اِلَیْہِمْ وَارْزُقْہُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّہُمْ یَشْکُرُوۡنَ ہ اے رب ہماری قائم رکھیں نماز سو کہ بعض لوگوں کے دل جبکہ ان کی طرف اور روزی دے انکو میوہوں سے شام یہ شکر کریں حضرت ابراہیم کا گھر تہا شام میں ایک حرم سے پیدا ہو کر اسمعیل او کو ساندہا کے لاکر اس جنگل میں تہا کر چلے گئے جہاں پیچھے شہر کہ بسا اللہ تعالیٰ نے چشمہ زمزم کا نکالا اس سے پانی بہتا بہتا پڑی اور زمین لائق نہ تھی کہ پانی کے نہ میوہ کے انکو نزدیک نہ میں طائف سنوار دی کہ بہرے بہرہ دہان سپرے ہودین اور شہر کہ میں سوچ نہیں لیتے ابن کثیر کہتے ہیں یہ دوسری دعا تھی بعد دعا اول کے جبکہ ماجر اور اون کے فرزند کو چھوڑ کر چلے وہ عاونہا ربت سے پہلے کی تھی اور یہ دعا بعد بنا ربت کے مانگی بطور تاکید و رغبت کے بجانب عرفہ و جل و لہذا عِندَکَ بَیْتُکَ الْحَرَمِ کہا ابن جریر کہتے ہیں یعنی میوہ مکہ محرم ادب الا اس لیے کہ یہاں کے لوگ نزدیک اس کے ہمیشہ نماز پڑھا کرتے ابن عباس و مجاہد و سعید بن

جیر وغیرہ کہہا ہے اگر ابراہیم یون کہتے آئندہ الناس تو سارے فارس و روم و ہند و ہمد و نصارے اور  
 سب آدمی جہان پہر کے اس گہر پر ازدحام کرتے و لکن من الناس کہا اور مسلمانوں کو خاص کیا اور غلطی سے  
 تاکہ طاعت خدا پر مدد ملے اور جرح کہ یہ ایک میدان بے کشتی ہے تو آپ کے لیے کچھ پہل درکار ہیں جبکہ یہ کہا کہ  
 عبادت کیا کریں اللہ نے انکی یہ عاس لی محافل اولکہ ممکن لھم حرماً اللہنا یجئہ المکرمات کل  
 شئ ذوقا من لکنا یہ اللہ کا لطف و کرم و رحمت و برکت کا نشان ہے کہ ملکہ حرام مکہ محترمہ میں کوئی درخت میل  
 والا نہیں ہے بلکہ مکہ کے ارد گرد سے غرات و جنوب و اکر آتے ہیں یہ استجابت ہے و دعا و خلیل علیہ السلام کی فخر  
 البیان میں کہا جو سن ذریعہ سے مراد بعض ذریعے ہیں کیونکہ وہاں اسماعیل علیہ السلام ہے یہ بعض ذریعے ہیں اور  
 اوکی الدہ شریفہ ہر ساکن ہو میں وادی کہتے ہیں اس نسبت جبکہ موجود در میان دو بیابانوں کے ہو یہ وادی کہ  
 ہے جہان نزع ہے نہ صلاحیت و نیکوگی بلکہ ایک زمین سنگستان ہے جہاں کسی طرح کی پیداوار نہیں ہوتی  
 ہے اس بات کی نفی کی کہ انکا وہاں رکھنا و اسطرز عت کے مجرم سے مراد یہ ہے کہ یہ جبکہ قبل طوفان کے ہی محل ارتقا  
 لکن وقت و عاکر نہ ہی ایک میلہ تہاریت کا رہا خانہ کعبہ وہ وقت طوفان سے آسمان پر اٹھ گیا تھا اور اگر  
 اسکو مجاز کہیں باعتبار انجام کار کے تو بھی صحیح ہو سکتا ہے یعنی غرق یہ گہر آباد و بادب ہو گا یا ترے  
 علم سابق میں اسجبکہ کا آباد ہونا مقرر ہو چکا ہے اسکو محرم علیہ کہا کہ اللہ نے تعرض کرنا ساتھ اس کے حرام کر دیا  
 ہے اسکی امانت کو منہ فرمایا ہے اور اسکو اس پاس کو حرام ٹھہرایا ہے یا وہ طوفان پر حرام رہا اسی طرح اسکو  
 عتیق بھی کہتے ہیں اسلیے کہ طوفان سے آزاد رہا یا جبارہ پر حرام ہے عامر بن سعد عن امیہ کہتے ہیں  
 سارہ پاس ابراہیم کے تہین مدت تک نیچے اونکے رہیں کوئی بچہ نہ ہوا جب یہ حال سمجھا تو ماجرا در اسماعیل کو  
 ہبہ کر دیا یہ قطیعہ تہین ان سے اسماعیل پیدا ہوئے سارہ کو غیرت آئی اور اپنے جی میں غصہ کیا اور ماجر پر عتاب فرمایا  
 اور حلف کیا کہ میں اسکو تین طرف سے قطع کر دوں گی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا یہاں تم اپنی قسم سے بری ہو  
 سکتی ہو کہ میں کیا کروں فرمایا اس کے دونوں کانوں کو چیدرے اور اسکا ختنہ کر ڈال سارہ نے اسی طرح  
 کیا تب ٹخنہ چرنے اپنی دونوں کانوں کو گوشتوار پہنے اس سے اسکا حسن اور ہی زیادہ ہو گیا سارہ نے کہا میں  
 تو اسکو اور زیادہ خوبصورت بنا دیا اور اپنے پاس رہنے دینا نہ چاہا ابراہیم علیہ السلام کو سخت وجہ ہوا وہ  
 ناخبر کو سکے میں لئے اور ہر دن شام سے براق پر اکر دیکھ جاتے قسب کمال شغف و قلت مبر کے فراق ماجر  
 پر بہر جناب ابھی میں عرض کیا کہ اسے رب منہ جو اپنی ذریعہ اس وادی پر جو کہ ہر طرف و ہر ترق سے خالی رہا

و فارغ ہے ساکن ہے سو اس لیے کہ یہ سجدہ نماز پڑھا کرین اور تیری طرف متوجہ رہین اور اس گھر سے برکت حاصل  
 کرین سارے عبادات میں سے نماز کا ذکر کیا اس لیے کہ اس عبادت کو مزیں فضل ہے اور شاید تکرار و توسیط مذاکی  
 و اسطر اظہار کمال عنایت کا ایک ساتھ اس عبادت کو کہتی اور اس میں اس امر کا اشعار تھا کہ یہی عبادت مقصود  
 بالذات ہے انکی سکونت ہے سجدہ اور مقصود دعا ہے یہ کہ انکو توفیق اقامت نماز کی عطا ہو فواد کے معنی میں دل  
 جمیع بدن کی تعمیر قلب سے کی اس لیے کہ یہ شرف اعضا ہے کسی کو کہا افسدہ جمع ہے وفد کی اصل میں اوفدہ تھا  
 بالجملہ اس میں عابہ و اسطر مومنین کے کو ان کو حج اس گھر کا نصیب ہو اور دعا ہے و اسطر ساکنین مکہ کو جو ان کی  
 ذریعہ ہر وہاں افاقین سے منتفع ہوں جو کہ و اسطر زیارت خانہ کعبہ کے امین اس دعا نے خیر داریں کو جمع کر لیا  
 اور انکی برکت عام تمام ہوئی پھر یہ دعا کی کہ انکو سیور و پہل سے جھڑک کر کنگان قری اہل ماروزع کو ملے ہیں جہاں  
 اس سے آبادی ہو ان بیات کی جو کہ کے ارد گرد ہیں تاکہ وہ انکے پہل سیورے انکو لیے آویں یا مرد جلیب ثبات  
 ہے ہر طرف سے بطور نقل و تجارت کہ بطرف مکہ مکرر لقولہ تعالیٰ یٰحَبِیُّ اِلَیْکَ تَمْرًا کُلُّ شَیْءٍ اور یہی اوسے ہے  
 شاید لوگ تیری اس نعمت فراوان و رحمت شایان اور انعام نمایان کا شکر و سپاس بخالائین محمد بن سلیم کہتے ہیں  
 ابراہیم علیہ السلام نے جب دعا و اسطر حرم کے مانگی تو اللہ نے طائف کو فلسطین سے اس جگہ نفل کر دیا نہری  
 کہتے ہیں اللہ نے ایک سریہ بھیجا کہ شام کے نفل فرما کر طائف میں کہہ دیا بسبب دعا ابراہیم ع کے کہ وہی دعا  
 سبیل قلوب کی سوچ ہم کی وجہ سے حاصل ہوئی اور ہمیشہ حجاج و عمار قصد اس خانہ برکت انار کا ہر سال تا آخر زمان  
 استمرار کرتے ہیں اور کہیں گے رَبَّنَا اِنَّکَ تَعْلَمُ مَا نَخْفِیْ وَمَا نَعْلَمُ ۚ وَمَا يَخْفٰی عَلَیْكَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ فِی  
 الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمٰوٰتِ ۚ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَهَبَ لَیْ عَلَی الْکِبَرِ اِمْحَیْلَ وَلَا شَیْءٌ مِّنْ رَّبِّیْ لَیْسَ  
 الَّذِیْ عَاوَدَ رَبِّیْ اَجْعَلْ لِّیْ مَقِیْمَ الصَّلٰوۃِ وَمِنْ ذُرِّیَّتِیْ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاۡہِ رَبَّنَا اَعْصِرْ لِّیْ وِلَاۃَکَ  
 وَلَیْمُوْہُنَّ یَوْمَ یَقُوْمُ الْحِسَابُ ۚ اے رب ہمارے تو تو جانتا ہے جو چاہا وین اور جو کہو لین اور چھپا  
 نہیں اللہ پر کچھ نہیں میں نہ آسمان میں نہ سرے اللہ کو جسے بخشا مجھ کو بڑی عمر میں اسمعیل اور اسحق بیشک میرا  
 رب تباہ و بکا اور سب کچھ مجھ کو قائم رکھوں نماز اور بعضی میری اولاد کو اسے ربا و قبول کر میری دعا  
 رب ہمارے بخش مجھ کو اور میرے مانا پ کو اور سب ایمان الون کو جس دن کبر اہود و حساب و ظاہرین  
 دعا کی سب لاد کے و اسطر اول دل میں دعا منظور رہتی پیہر آخر الزمان کو آنتے ہیں جریر کہتے ہیں اللہ دعا و خبر دتا  
 ہے بہر خلیل ابراہیم علیہ السلام کے حال سے کہ انہوں نے کہا اور رب مجھ کو میرا قصد اس دعا میں معلوم ہے

۴  
 کیا یہ سجدہ  
 مومنین کی دعا  
 ہے کہ انکو سیور و  
 پہل سے جھڑک کر  
 کنگان قری اہل  
 ماروزع کو ملے  
 ہیں جہاں اس سے  
 آبادی ہو ان بیات  
 کی جو کہ کے ارد  
 گرد ہیں تاکہ وہ  
 انکے پہل سیورے  
 انکو لیے آویں یا  
 مرد جلیب ثبات  
 ہے ہر طرف سے  
 بطور نقل و تجارت  
 کہ بطرف مکہ مکرر  
 لقولہ تعالیٰ یٰحَبِیُّ  
 اِلَیْکَ تَمْرًا کُلُّ  
 شَیْءٍ اور یہی اوسے  
 ہے شاید لوگ تیری  
 اس نعمت فراوان  
 و رحمت شایان اور  
 انعام نمایان کا  
 شکر و سپاس بخالائین  
 محمد بن سلیم کہتے  
 ہیں ابراہیم علیہ  
 السلام نے جب دعا  
 و اسطر حرم کے  
 مانگی تو اللہ نے  
 طائف کو فلسطین  
 سے اس جگہ نفل  
 کر دیا نہری کہتے  
 ہیں اللہ نے ایک  
 سریہ بھیجا کہ  
 شام کے نفل فرما  
 کر طائف میں کہہ  
 دیا بسبب دعا  
 ابراہیم ع کے کہ  
 وہی دعا سبیل  
 قلوب کی سوچ ہم  
 کی وجہ سے حاصل  
 ہوئی اور ہمیشہ  
 حجاج و عمار قصد  
 اس خانہ برکت  
 انار کا ہر سال  
 تا آخر زمان  
 استمرار کرتے  
 ہیں اور کہیں گے  
 رَبَّنَا اِنَّکَ تَعْلَمُ  
 مَا نَخْفِیْ وَمَا  
 نَعْلَمُ ۚ وَمَا  
 يَخْفٰی عَلَیْكَ  
 اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ  
 فِی الْاَرْضِ وَلَا  
 فِی السَّمٰوٰتِ ۚ  
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ  
 الَّذِیْ وَهَبَ  
 لَیْ عَلَی الْکِبَرِ  
 اِمْحَیْلَ وَلَا  
 شَیْءٌ مِّنْ رَّبِّیْ  
 لَیْسَ الَّذِیْ  
 عَاوَدَ رَبِّیْ  
 اَجْعَلْ لِّی  
 مَقِیْمَ  
 الصَّلٰوۃِ  
 وَمِنْ ذُرِّیَّتِیْ  
 رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ  
 دُعَاۡہِ رَبَّنَا  
 اَعْصِرْ لِّی  
 وِلَاۃَکَ  
 وَلَیْمُوْہُنَّ  
 یَوْمَ یَقُوْمُ  
 الْحِسَابُ ۚ

ع

کہ میں نے جو اس شہر والوں کے لیے دعا کی ہے اس سے کیا مراد ہے وہ مقصد میرا یہی تیری رضا اور خلاص ہے اور  
تیرے کیونکہ تو عالم حلیہ شہادہ و باطنہ ہے تعبیر کوئی شے زمین آسمان میں مخفی نہیں ہے یہ اللہ کی  
حد کی اس بات پر کہ ہر ماہ میں دن ولادہ دے اور میری عاقلیٰ پیر دعا کی اقامت و محافظت نماز کی مع حدود  
ارکان اور اس عاقلیٰ بعض ذریت کو بھی شامل کر لیا اور اپنی اور والدین کی منفعت چاہی یہ درخواست نیک  
بیزاری کو باپ سے اتنی اور نیزہ رجب ہو کہ جان لیا کہ وہ اللہ عزوجل کا دشمن ہے بہ سارے ایمانداروں کے  
لیے تا قیامت دعا فرمائی کیونکہ حساب کے دن ہر خیر و شر کی جزا سزا ملے گی معلوم ہوا کہ سترہ سالہ عمار کا قدم عقلاً  
اہل سلام ہے واللہ الحمد فتح البیان میں کہا ہے کہ شاہر نظم تاتت عموم ہر ظاہر و باطن سببہ بنیہ تقید کر سائبہ  
کسی شے معین کے ولہذا ضمیر جماعت لاؤ تاکہ ساری بندے داخل میں یہ قول کہ اللہ پر کوئی شے ارض و سمائز  
مخفی نہیں ہے نزدیک جمع ہر مفسرین کے اللہ کا قول ہے وسط تصدیق قول ابراہیم علیہ السلام کے ارض و سما  
کا ذکر لے لیا کہ بندے ہی کو دیکھتے ہیں ورنہ اللہ کا علم محیط ہے ہر شے کو جو داخل عالم ہے یا خارج  
عالم ہے کوئی خافیہ مخفی نہیں ہے اور محتمل ہے کہ یہ قول ابراہیم علیہ السلام کا ہوا وسط تحقیق اول کے بطور تعلیم  
تخصیص کے پیر عطار سہیل و اسحق پر بحالت کبر سن خود دس زود جو خدا اللہ کا شکر ادا کیا اسمعیل عمر ۷۰ سال میں  
پیدا ہوا اور اسحق یکا صد و دو از وہ سال کی عمر میں سعید بن جبیر نے کہا ایک سترہ برس کی عمر میں ابراہیم کو بشارت  
عطا دل کی گئی اس وقت میں سال میں اولاد کا ہونا ایک بڑی منت ہے کیونکہ یہ سن ناہید کا سن ہے ولہذا اس منت  
پر حمد والی یہ بات ابراہیم نے دوسری وقت میں کہی تھی نہ بعد دعائے مذکور کے کہ میں نے کہا زمانہ عمار محمد مختلف  
تھا کیونکہ دعا زمان طفولیت اسمعیل علیہ السلام میں تھی اوقت اسحق نہ تھے پیر اللہ سے پیغمبر بنا اپنا اور بعض ذریت  
کا نماز پر اور قبول ہونا اپنی دعا کا اور مغفرت ہونا واسطہ لینے اور والدین اور مومنین کے انگاریہ دعا قبل علم کفر  
مان باپ کے تھی یا بشرط اسلام بعض نے کہا انکی مان مسلمان تھیں لکن اولے ہی یامراد والدین سے آدم و حوا میں  
لکن اسمعیل جب ہوا اور فرات و لو کہی شاذ ہے یعنی اسمعیل و اسحق مگر محمد بنی نے اس فرات کا انکار کیا ہے اس  
لیے کہ مصحف میں ملاوے آیات سورج سے مراد ہر نماز ہے خواہ ذریت میں ہو یا نہ ہو یا نقطہ مومنین  
اپنی ذریت کی مراد میں لکن اول اوتے اللہ اپنے خلیل کی دعا کو رد کرے گا اسمیں الی بشارت عظیمہ ہے مغفرت  
کی واسطہ جمیع مومنین و مومنات کے اللہم اغفر لی مغفرتہ ظاہرہ و باطنہ لا تعاد ر ذنباً و اتی دون  
ذریۃ خلیلک الحکیل و ذریۃ تیرین خلیلک اسمعیل فاغفر لی و لکن اخلفہ من المومنین





عقبت انسان کو وقوف سے حقائق اور پر بالغ نہیں ہے حقیقت غفلت کی سہو ہے جو کہ انسان کو قلت حفظ و تقیظ سے پیش آتا ہے اس میں تسلی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور علام ہے شکر مین کو کہ تاخیر عذاب کی کسبہ اس لیے نہیں ہے کہ اون کے فعال پسندیدہ ہیں بلکہ اللہ کے عادت کہی ہے کہ وہ گنہگار کو ڈکھو ڈھیل دیتا ہے اور ان کی جزا دینے اور قناری میں باوجود ظلم کے تاخیر کرتا ہے ان کے کہ جس میں ان کی جگہوں میں نہ ہیر شنگی فرا نے کہا کہ بہتر اہل سوفت کی اسدن کی اہل سے پلکے نارین کی شخصوں بصر کہتے ہیں حدت نظر کو اور عدم استقرار نظر کو اپنی جگہ میں مراد یہ ہے کہ انہیں کہلی کی کہلی ریحائیں کی شدت حیرت و کثرت و ہر شت جو پیش کر نیگی قتادہ نے کہا

تَخْتَصِمُ فَيَرِى وَاللّٰهُ اَبْصَارُهُمْ فَلَا تَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ بَعْضُ نَے کہا ال جگہ پر سطح عبد کو ہے مکن حمل کرنا عموم پر ابلغ ہے تہوئل اور سلم ہے تکرار سے مطعین یعنی سر میں ہے یعنی جلدی کر نیگے طرف اعی کو حمل میں کہا ہے مراد اسر فیل علیہ السلام ہیں اور کسی نے کہا داعی جبریل اور داعی اسر فیل میں شہاب نے کہا یہی صبح ہے آثار اسی پر دلیل ہے اقل کہتے ہیں سر دھانے کو یعنی آسمان کی طرف سر اٹھائے ہوئے دیکھ رہے ہونگی فرج و ذل سے کوئی طرف کسی کے نظر نہ کرے گا بعض نے کہا آفتاب سرنگون ہونا ہے ذلت و خضوع سے آیت دونو معنون کو محتمل ہے ہر دو

کہا قول دل عرف تر ہے لغت میں یہ رنگی نگاہ انکی شدت خوف سے طرف کے اصل معنی طرف کو تحریک اچھان کے ہیں یہ انکھ کو کہتے ہیں اس لیے کہ پلکین میں تہی ہرین اور دل کے اڑ گئے ہونگی ہوا کہتے ہیں جو غالی کو جس کو کڑ جرم شائع ہو مطلب کہ دل کے عقل فہم سے خالی ہونگی بسبب ہر فرج و حیرت و دہش کے خود دونوں کو ہوا اٹھایا بطور سبالغ کے اسی جگہ بحق و جان کو کہتے ہیں کہ اسکا دل ہوا ہے یعنی اس میں اسے ہر ذقوت یعنی ہوا یعنی تر دہے بعض نے کہا کافرون کو دل نیامین خیر سے خالی ہیں ابن عباس نے کہا یعنی ویرانہ کی طرح ہیں مرنے کہا منخرق ہیں کوئی چیز یاد نہیں کہتے حالت ہوا کہ دل اسدن اپنے اماکن سے زائل اور بصارت خاص اور رواسا مرفوع طرف آسمان کے ہونگی ہوا شدت قیامت سے وَاَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ

الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّحْبِ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ اَوْ كَمْ تَكُونُوا اَقْسَمْتُمْ

مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَمَالٍ ۚ وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ لَيْكُمُ

فَعَلْنَا بِهِمْ وَصَرَبْنَا لَكُمْ الْاَمْثَالَ ۚ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ط وَاِنْ كَانَ

مَكْرُهُمْ لِيَرْزُلَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۚ وَرَأَىٰ لُكُونُ كُوَسْدَنُ كَ كَ اَوْسَ كَا اذ لَكُمْ عَذَابُ رَبِّ كَبِينُ كَسَ بَ نَصِيحَ

اے رب ہمارے فرصت دیکھو تھوڑی مدت کہ ہم باین تیرا بلانا اور ساتھ ہوں رسولوں کے تم کو قسم کہتا

کہ مکونہیں کسی طرح کاٹن اور بسے تھے تم بستیوں میں انہیں کی جنہوں نے ظلم کیا اپنی جان پر اور کھل چکا نکلو کر گیا  
 کیا مہنے و نہر اور تباہی میں بنے ہوئے تھے اور یہ بتا چکے ہیں اپنا داؤن اور اندکے اگر ہے اوکا داؤن نہ ہوگا  
 اوکا داؤن کٹل جاوین اس سے پہاڑ ف کے کہ لوگوں نے کئی تدبیریں نہر میں تہیں حضرت م کو سب  
 قتل کرین یا اس سے نکال دین اسی کو فرمایا ہے انتہی اللہ نے خبر دی کہ ظالم وقت عینہ عذاب کے کہیں گے  
 یہ ہو مہلت و کہ ہری دعوت قبول کرین کہو کہ حق اذ اجاء احدہم الکوث قال رب ارجعون الالایہ  
 اور فرمایا یا ایہا الذین امنوا لانہم کم اموالکم تاخریات اور فرمایا وکوثری اذ الجومون تاکسوا  
 رؤسہم الایہ اور فرمایا وکوثری اذ وققوا علی النار فقالوا لیلینتا نردو ولا نکذب بایات ربنا اور  
 فرمایا وہم یصطخون فیہا اور سمجھ کر کیا تم قیامت کہا تے ہو کہ تم کو اس حال سے جہنم ہو کہ زوال ہوگا  
 اور نہ معاد ہے نہ جزا اب تم یہ اس عذاب کچھ بجا ہونے کہا م زوال سے تھقل ہے دنیا سے طرف آخرت کے  
 کہو لا اقموا باللہ جھڑا لیکم انہم لا یبعث اللہ من یموت اور فرمایا تم دیکھ سن چکے ہو حال ام مذہب  
 کا جو تم سے پہلے تہر محمد ام کو کچھ عبرت نہیں ہوئی اور جو بلا اپنے آئی تھی اس کو کچھ انزجار نہ ہوا حکمتہ بکافتر  
 فنادفنی المنذر علی مرتضیٰ نے تفسیر لتزول منہ الجبال میں کہا کہ جس شخص نے ابراہیم سے دربار  
 رب جنت کی تھی اوسنے دھوئی چوئے لگس لکرا بلے جب بڑے ہو گئے اور جوان ہوئے تو ہر ایک کا ایک  
 باؤن منج سے تابوت میں باندھا اور انکو ہوکا کہا اور خود مع ایک دوسرے شخص کے تابوت میں بیٹھا اور  
 تابوت میں ایک عصا لکڑی اوس عصا کو سر پر گھومت کہا وہ دونو اوڑے انہی صاحب کے کہا دیکھتے کیا  
 نظر آتا ہے لئے کہا جین جیان یہاں تک اسنے کہا مجھے ساری دنیا نظر آتی ہے گویا مکہ میان میں تب عصا  
 کو نیچے جھکا لیا اور زمین پر اتر افعو قولہ عز وجل و ان کا د مکرہم لتزول منہ الجبال ابن سعود کی  
 قرأت بھی اس طرح ہے الی بن کعب و عمر بن خطاب نے بھی ان کا درپا ہے وعن علی نحوہ عمر نے کہا سیاق  
 قصے کا واسطہ غزوہ کے ہے یہ کنعان کا بادشاہ تھا اوسنے ارادہ کیا کہ اس جگہ سے کیا جسطح کہ غزوہ  
 نے بعد اسکے بنا صرح میں کیا تھا لکن دونو عاجز و ضعیف رہے اور اقل جہد و صغر ہوئے مجاہد نے قصہ سخت  
 نصرت سے نقل کیا ہے کہ جب اسکی نظر زمین سے منقطع ہو گئی تو یہ ندکی گئی کوسے کرش تو کہاں کا ارادہ کرتا کہ  
 تب وہ ڈر گیا پہر اپنے اوپر سے ایک آواز سنی تب نہر کو نیچے جھکا یا اور لگس زمین کی طرف اترنے لگا اور ان کی  
 آواز سے پہاڑ گہرے اور قریب کیا کہ یہاں اپنی جگہ سے سرک جائیں جس سے ان رگسوں کے مذکورہ

۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰





کیونکہ کھانا ہے میں نے کہا تو رسول اللہ نہیں کہتا یہودی نے کہا میں نے انکو اسی نام سے پکارا یہی جو ان کے گہ والوں نے کہا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ نام محمد ہے جو میرے گہ والوں نے رکھا ہے یہودی نے کہا میں کچھ پوچھنے آیا ہوں حضرت نے فرمایا کیا کچھ تجھ کو نفع ہوگا اگر میں کچھ بات کہوں اُس نے کہا میں کان کھکھرتوں گا حضرت ص کراتہ میں ایک لکڑی تھی اس سے زمین کو روکنے لگا اور فرمایا پوچھ اُس نے کہا لوگ کہاں ہونگے جس دن کہ آسمان زمین بدل جائیگا فرمایا تیر کی مین پل کے وری کہا ہے پہلے کون پار ہوگا فرمایا فقر امہا جرین کہا اونا کھٹھ کیا ہوگا جب وہ جنت میں جائیں گے فرمایا زیادتی جگر ماہی کی کہا اسکے بعد انکی غذا کیا ہوگی فرمایا ایک سیل جنت کا جو اسکے طرافت میں چرتا ہے وہ اُنکے لیے ذبح کیا جائیگا کہا اسپر کیا سپین گے فرمایا چشمہ سلسبیل سے اُس کی تم نے سچ کہا یہ کہ میں ایک ایسی شے کا لولہ کرنے آیا ہوں جسکو کوئی زمین والوں میں نہیں جانتا ہے گرنہی یا ایک پوش شخص فرمایا بھلا تجھ کو کچھ نفع ہوگا اگر میں تجھ کو بتا دوں کہا میں اپنے کانوں سے سنوں گا میں آیا ہوں کہ حال کچھ کا پوچھوں فرمایا مرد کا پانی یعنی سنی سفید ہوتی اور عورت کا پانی زرد پہر جب یہ دو توجع ہوتے ہیں اور مرد کی سنی عورت کی سنی پر غالب آتی ہے تو زہوتا ہے اللہ کے اذن سے اور جب سنی عورت کی مرد کی سنی پر غالب ہوتی ہے تو مادہ ہوتی ہے اللہ کے اذن سے یہودی نے کہا تو نے سچ کہا اور بیشک تو نبی ہے یہ پہرہ چلا گیا حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُسے مجھ سے سوال کیا اور مجھ کو کچھ معلوم نہ تھا یہاں تک کہ اللہ نے مجھ کو بتا دیا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ابوالفضل کا لفظ یہ ہے کہ ایک عالم یہود نے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال آیت تبدیل ارض و سموات کا کیا اور کہا اللہ تعالیٰ یوں کہتا ہے وخلق کہاں ہوگی فرمایا اَصْحٰفُ اللّٰهِ فَکُنْ یُحْزِنُهُمْ مَّا لَدَیْہِ رَوَاهُ ابْنُ جَرَرٍ الطَّبْرَیُّ عمرو بن میمون نے تفسیر آیت باب میں کہا ہے اَرْضٌ کَا قِصَّةِ الْبَيْضَاءِ فَقِیۡۃٌ لِّہُمْ یُسْفٰکُ فِہَا دَمٌ وَکَمۡ یُعْمَلُ عَلَیْہَا خَطِیۡۃٌ یَفْقَدُہُمُ الْبَصَرُ وَکِیۡمَتُہُمُ الدَّارِی حَقَاۃً عَمَّا کُنَّا خَلَقُوۡۤا فِیۡہَا مَا حٰثَّ یُلٰحِظُہُمُ الْعَرَقُ اسی کے گاہک بن سعد بن ہریری ہے دوسرا لفظ ابن سعد کا رفع ہے اَرْضٌ بَیۡضَاءُ لَکُمۡ یُسْقٰطُ عَلَیْہَا دَمٌ وَکَمۡ یُعْمَلُ عَلَیْہَا خَطِیۡۃٌ لَکُنۡ اِکْرَافُ قَوٰی نہیں ہے زید کہتے ہیں حضرت نے ایک شخص پاس یہود کے بھیجا یہ کہا تم جانتے ہو کہ میں نے اُنکے پاس آدمی کیلئے بھیجا کہا اللہ و رسول جانیں فرمایا اس آیت کا حال پوچھنے کو بھیجا ہے یَوْمَ یُبَدِّلُ الْاَرْضُ عِیۡدًا لِّاَدَمِ وہ سکن سفید ہوگی چاندی کی طرح جب یہود آدمی حضرت نے اُن سے پوچھا کہا

۲  
تذکرہ خواجہ شمس الدین عظیمی رچھوتہ

تَكُونُ بَيْضًا مِثْلَ النَّفْثِ عَلَى آيَاتِ عِبَادِ اللَّهِ بَيْنَ يَدَيْهِ مَجَاهِدَةٌ هِيَ هِيَ كَمَا هِيَ كَرِيهَاتُكَ دَنِّ مِثْلِ عَادِي  
کی ہوگی علی رضائے کہا کہ زمین چاند کی اور آسمان سونیکا ہو جائیگا البی بھن کوئے کہا کہ آسمان بنان ہو جائیگا  
محمد بن یس کا زمین نان پاؤ ہو جائیگی مومنین اپنے پاؤں کے نیچے سے کہا میں گے سعید بن جبیر ہی اسی  
قال میں کہ زمین ایک سفیر روئی ہو جائے گی مومن اپنے قدم کے نیچے سے کہا یگا ابن مسعود نے کہا میں  
دن قیامت کے سب کی سب گ ہوگی اور حجت الکریمہ ہوگی جس کے کو عیب اکو اب نظر آئیں گے اور لوگوں  
کے پسینے کی لگام لگ جائیگی اسی نوبت حساب کی نہ ہو پچھنے کی دوسرے لفظ ابن مسعود کا یہ ہے کہ قسم ہے اگر  
کی جس کے ہاتھ میں جان عبد اللہ کی آدمی سے اتنا پسینا نکلے گا کہ زمین اُس کے پاؤں کی سیاہی جائیگی  
پھر وہ پسینا بلند ہو کر ناک تک پہنچے گا اور اسی حساب نے چھوٹا گاہ کہا کہ یس لیے ہو گا کہا رویت لقا  
ہول سے کوئے کہا آسمان بہشت ہو جائیں گے اور سب سے بڑا ہوگی اور زمین بل جائیگی حدیث میں نزدیک ابو  
داؤد کے آیا ہے کہ لَا يَرْكَبُ الْجَبَلَ إِلَّا عَازِلًا وَحَايَةً أَوْ مَعْتَمِرًا قَرَأَ تَحْتَ الْجَبَلِ نَارًا اور حدیث  
مشہور میں ابو ہریرہ نے فرمایا کہا ہے کہ اللہ زمین و آسمان کو بدل دیگا اس طرح مبسوط و ممدود کر گیا ج طرح  
ادیم عکاظی ہوتا ہے لَا تَرَى فِيهَا عِصْيَا وَكَأَمْتَ اِبْرَاهِيمَ الدَّخِلُ كَوَايِكَ زَجَرَ كَمَا دَهْنُ مِثْنِ سِدْلٍ مِثْنِ  
موجود ہو جائے گی اور ساری خلق اللہ کے لیے اپنی قبور سے باہر نکل آویگی قہار وہ ہے جو ہر شے کو مضبوط  
مغلوب کرے اور گردن میں اُس کے لیے جہک جائیں اور عقول خاضع ہو جائیں فتح البیاتی کہا ہے تبدیل کبھی  
ذات میں ہوتی ہے اور کبھی صفات میں اسیت محتمل ہے دونوں معنی کو اکثر قائل معنی ثانی میں تبدیل ارض  
کو مقدم فرمایا اسلئے کہ یہ قریب ہے اور اثر اسکی تبدیل کا ہماری نسبت غم تر ہے ذکر اس تبدیل کا احادیث  
مرفوعہ و موقوفہ میں بھی آیا ہے حاصل کہ آیت باب اور یہ احادیث نص میں اس بات پر کہ زمین و آسمان بدل  
دیے جائیں گے اور اللہ ایک دوسری زمین پیدا کرے گا جس پر لوگ تبدیل کے ہو کر نہ ج طرح کہ بہت  
سے لوگوں نے کہا ہے کہ تبدیل ارض عبارت ہے تغیر صفات و تنویر اکام و نصف جبال و مدارض سے بالجملہ  
اُس میں بندہ یا ظالمین ظاہر ہونگے اپنی قبروں سے و اطلو استفا جزا اعمال کا واحد قہار کے لیے  
وَتَرَى الْجُبْنَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سَرَابِ لَهُمْ مِنْ قِطْرٍ اِنْ تَنَحَّسْتُمْ وَجْهَكُمْ  
النَّارُ هِ الْيَجْرَى اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ اِنْ اللَّهُ سَرَى لَمْ الْحِسَابِ دِيكِرْ تَوَكَّنْ هَارِ اُسْ مِنْ  
جوڑے ہوئے زنجیروں میں کرتے ہیں ان کے گندک کے اور ڈٹکے یعنی ہے ان کو موندہ کوگ تا بدلا دے

ہج کو ان کی کمائی کا بیشک اللہ شتاب کر مولا ہے حساب و اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ پیغمبر حسینؑ میں سے  
 بدل جائیں گے اس دن جن لوگوں نے کفر و فساد کیا ہے وہ جمع کیے جائیں گے بعض نظر اور شکل کے بعض کے  
 ساتھ پہنچیں نصف کے ساتھ بجا کریں گے کما قال تعالیٰ الْحُشْرُ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجُهُمْ اور فرمایا وَإِذَا  
 النُّفُوسُ رُجَّتْ اور فرمایا وَإِذَا الْقَوَامُ أَهْمَهَا مَكَانًا خَبِيرًا مَقَرَّرَيْنَ دَعَا هَذَا لَكَ نُفُورًا اور فرمایا  
 وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ وَالْآخِرِينَ مَقَرَّرَيْنَ فِي الْأَصْفَادِ اصفا کے معنی ہیں قیود اور کڑے کڑے  
 جو وہ پہنیں گے گندہ کتے ہونگے جو اسطر عارش کے اونٹوں کو ملا جاتا ہے قتادہ نے کہا اسمین اگل خوب حکایتی  
 ہے ابن عبد البر کہتے ہیں قطران کہتے ہیں گیلے ہوئے تانبے کو جو نہایت گرم ہو مجاہد و عکرمہ سعید بن جبیر و  
 حسن بن قتادہ نے یہی ہی اس طرح کہا ہے اور یہ آیت تَغْنِي فِي جُوهِهِمُ النَّارُ مثل اس آیت کے ہے تَغْنِي  
 وَجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحِجُونَ حدیث ابی مالک شعمری میں فرمایا ہے چار چیزیں میری امت  
 میں امر جاہلیت سے ہیں جن کو یہ لوگ ترک نہیں کرتے نخر احساب کا طعن انساب میں بانی مانگنا تارون سے  
 نوحہ کرنا مردے پر ناحیہ جیکہ تو یہ نہیں کرتی ہے تو وہ دن قیامت کے کھڑی کیجا بیگی اور سب ایک پر ابھریں  
 کا ہوگا اور ایک روع جرب کی دواہ اخذ و انفاد یا خراجہ مسلم ابو امامہ کا لفظ رفعا یہ ہے کہ ناکھ  
 نے جب توبہ نہ کی تو اس کو راہ میں درسیان خبت و نار کے کھڑا کریں گے اسکی سزا قطران کی ہوگی اور اس کے  
 منہ کو لگا ڈانپنگی اللہ ہر جان کو جزا اور سزا کے کسب کی دیگا اللہ سیراج احساب ہے محمل ہے کہ یہ آیت مثل  
 اس آیت کے ہو افتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ یا یہ طلب ہو کہ اللہ تعالیٰ وقت  
 حساب لینے کے اپنی جہ سے سیراج النجاست ہے لغیر جہت پت حساب کتاب کر کے فارغ ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ہر  
 چیز کو جانتا ہے یہ کوئی شے مخفی نہیں ہے اور ساری خلقت نسبت اسکی قدرت کے مثل ایک شے کے ہے  
 کفر اللہ تعالیٰ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْسَبُكُمْ إِلَّا كَنَفٍ أَحَدَةٍ هِيَ سَنَنُ مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ کہ سِرُّ نَعْرِ الْحِسَابِ  
 احصاء اور محمل ہے کہ یہ دونوں معنی مراد ہوں اللہ علم فتح البیان میں کہا ہے نوذ کھینکا مشرکوں کو دن  
 قیامت کے کہ وہ جگر بند ہیں خیر دن میں بعض کو ساتھ بعض کے بجا باندھا ہے قال ابن قتیبہ یہ اقتران مطاہر  
 مشارکت کے عقائد و اعمال میں ہوگا جیسے وَإِذَا النُّفُوسُ رُجَّتْ یا یہ تقارن شیاطین کے ساتھ ہوگی کمافی  
 قولہ نَقِصُ لَكَ شَيْطَانًا فَهَؤُلَاءِ فِرِينُ یا ہمارا کتاب عقائد زانفہ و ملکات باطلہ کے یا ان کے ماتہ  
 پاؤں سے باندھے جائیں گے قال ابن زید مفرق ہے جو رسی میں مربوط ہو اصفا دمعنے غلال و قیود



۹۵۰  
 و ما بری  
 قاله قدوة ساریل سے مراد نقص میں لینے کرتے قالہ السی یزید ہی کے قائل میں سربال کہتے ہیں تفسیر  
 کو نظر ان سے مراد وہ تیل ہے جو انٹون کو ملا جاتا ہے قالہ الحسن ائلی کہا لون میں وہ روغن گندہاک بطور طلا  
 استعمال کریں گے وہ طلا یہ اس فن جو جاہلی تھخصیص فطرت ان کی پہلے یہ کہ سین انک حلیہ بیکر ائستی ہے اور خوب  
 جلاتی ہے اور یہ نہایت بدبو دار و بد رنگ ہوتا ہے یہ ایک صفت ہے کہ کھتا ہے اور خاشی اوت کو بوجہ صحت لگا  
 تے ہیں یا درخت اسل معر و قوت کا تیل ہے جسے نفثہ مشترک خاشی کو ملا جاتا ہے اسی کو ہنار کہتے ہیں اسل  
 سائیکہ کرنا چاہتا تو انک احراق میں کسی اور چیز کا ذکر کرنا کیونکہ قادر ہے مکن ہے اسی شے کو ڈرایا جسکو وہ جانچ رہا ہے  
 زمین اور انکے چہرہ دیگر ہیش کے گی اور لپٹ مایگی اور عالی ہوگی سبھی حال میں دہن کا بھی ہوگا لیکن وجہ کا ذکر  
 اسلے فرمایا کہ یہ شرف اعضا بدن ہے جو اس ملک سے ہی میں ہوتے ہیں یہ کام اسلے ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اس جان کو  
 اسکی کامیابی کی جزا سے غیر باشر اللہ کو کوئی شے حساب نال غنا نہیں ہوتا وہ ایک دم میں ہر شخص کے حساب و فراغ  
 ہو جائیگا تمام خلق کا حساب بقدر القصف روز میں نام و ناس سے کر لیا جطرح کہ یہ شے میں آیا ہے ہذا بلکہ اللہ تعالیٰ  
 وَلِيِّنَكَ رُؤَايَاهُ وَلِيَعْلَمَ مَا هُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ زَكِيًّا ذَكَاةً وَلِيَعْلَمَ مَا هُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ زَكِيًّا ذَكَاةً وَلِيَعْلَمَ مَا هُمْ عَلَيْهِ  
 رہیں اس سے اور جان لیں کہ معبود ایک ہی ہے اور سب کرین عقل والے ف یعنی وہ جو کچھ ہم نازل کیا ہے تبلیغ  
 و کفایت و غنطت مذکورہ میں شے مترل تبلیغ و وصل مردم سے طرف مراتب سعادت و بعض نے کہا یا اشارہ  
 ہے طرف آید ولا تحسبن الله عاقلاً الا في قولهم سبحانك يا ذا الجلال والإكرام یعنی ایک فقط ہی آیت میں ہے قطع نظر دیگر متناہ  
 سورہ کے یا اشارہ ہے طرف ساری سورت کہ یہ طرف قرآن کے ابن زید اسی کے قائل میں منجانب محنت و اگر  
 آیت میں رد الجحش علی الصدق ہے کیونکہ شروع اس سورت کا یہ تھا کیا جاکر لانا لیکت الغیر الخ الناس من  
 الظلمت إلى النور الناس مراد کفار ہیں یا سب لو کہیں کہ سین سار آدمیوں کا شروع و نفع ہے وہ اس فن کو ڈر سکے ہیں  
 اگر ڈرنا چاہیں اور انکو نیز و ج فرمایا ہے یہ ان معلوم کر سکتے ہیں کہ معبود حق و وحدہ لا شریک ہے اور جو ان عقل سلیمہ انہام صحیحہ  
 بہر حق اس فن کی بیان و دیگر ان میں نصیحت پذیر ہو سکتے ہیں ابن شریک نے کہا اللہ تعالیٰ فرمایا ہے قرآن بلاغ ہے و حکم کو کس کے لگو  
 لا تَنذِرُ كَذِبًا وَمَنْ يَكْمُنْ فِي سَارٍ مِّنْ يَّمْنٍ فَنُصِصْ بِهِ فَنَحْنُ غَنِيٌّ مِّنْ سَائِرِ مَنَافِعِ الْمَالِ كَذِبًا وَمَنْ يَكْمُنْ فِي سَارٍ مِّنْ يَّمْنٍ فَنُصِصْ بِهِ فَنَحْنُ غَنِيٌّ مِّنْ سَائِرِ مَنَافِعِ الْمَالِ  
 کہ لو کہ تنظہر ان دلالت و حارثت جان لین یعنی ان برہین و دلائل سے بلاغ جو طرح کہ اول سورت میں فرمایا تھا اور ایک طلب ایس سے ہے  
 الا ان عبادت نہیں ہے جو عقل والے اس سے نصیحت پزیر ہیں مگر فی نفسہ سورہ اس علیہ السلام کہ درجہ اللہ تعالیٰ سب و لا معبود الا اللہ  
 و درجہ ہر مرتبہ و درجہ ہر مرتبہ اس کو مبارکہ کا فخر ہو ختم اللہ لنا بالحسنی و بذاتہ و درجہ ہر مرتبہ اللہ تعالیٰ و ذالک العباد فی دار السعادت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ أَمَّا بَعْدُ فَيَكْمُلُ تَفْسِيرُ جَبَانِ الْقُرْآنِ بِطَائِفِ الْبَيَانِ كَمَا  
 جَبَرُ كَوْجِدِهِ بَيْنَ أَلَمِ الْمَفْسِرِينَ نَوَاصِدِيقِ حَسَنِ فَانْصَاحِيهِ أَيْكَ جَاعَتِ أَمْلُ عِلْمِ دَرِينِ كِي دُخُوسَتِ كَارِ دُوزْبَانِ مِينَ مُنْصَاحِ  
 سَلَسَةِ مِينَ خُودِ كَمَا تَمَازُورِ انْشَوْنِ سُوْرَةِ اِبْرَہِیْمِ كَمَا تَبْدَأُ سَلَسَةِ اَمَلِ اَدْرُ سُوْرَةِ مَلَكِ اَخْرَجَ اَمَلِ اَوْرَبَاتِي لِكِهْنَةِ كَاثِبِ  
 دُنْيَا كِي كُذْرَجَانِ كَمَا كُوْمُوْتُوْهُ دَلَمَ سَبَلِ اَنْوَالِ كِي خُوْشِشِ تُوْبِي نَبِي كِي صَاحِبِ مَدْرُجِ هِي اَسْ تَفْسِيْرُ كُوْپُوْرَا كَرْتَنِ لِيْكَوْ  
 تَدْبِيْرُ رَاجِ مَقَابِلِ بِقَدْرِ اَمَدِ تَعَالٰی كُوْهِي مَنظُوْرُ تَمَاسَعِيْ اَنْ تَكُوْهُوَ اَنْشِيْءَا دُھُوْ خَيْرُ لَكُوْ كُوْنِ كِي اَرْزُوْتِي كَمَا اَسْرُ  
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی كِسِيْكَ اَمْتَمُوْ اَسْ اَمْرُ مَحْمُودِ كِي كَمِيْلِ كَرَادِيْ اَوْرَ اَسْ اَحْقَرُ الْعِبَادِ كَا هِي مَدَتِ كِي خِيَالِ تَمَا كَدِهْ مَوْفُوقِ وَصِيْنِ مَحْمُودِ  
 ضَمِيْعَتِ مَآ تَوَالِ كِي اَجْنِيْ نَوْفِيْنِ اَوْرَ اَعَانَتِ شَامِلِ حَالِ كَرَكِيْ اَسْ مَبَارَكِ كَامِ كِي خُدْرَتِ لِيُوْ اَكْرَمِ مِينَ سَبَبِ قَلْبِ اَبْنِ  
 عَلِيْ اَجْنِيْ كِي اَسْ اَمْرُ ذِيْ شَانِ كَا اَمَلِ تَمَا لِيْكَ اَسْ خِيَالِ سُوْ كَا اَسْرُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی مِيْرِيْ مَدْرُكِ لِيْكَ جَيْسِيْ حَدِيْثِ قَدْسِيْ مِيْرِ  
 اَيُّ اَمَّا عِنْدَ خَلْقِ عِبْدِيْ ذِيْ سِيْنِيْ سَبَبِ مَبْرُوسَا كَرَكِيْ اَسْ بُجْ كَامِ كُوْ اَتَدْرُ اَلَا وَفَنَ يَتَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ  
 اَوْرِ سِيْنِيْ هِيْ چَالِ اَوْرِ رَوْشِ كُوْ جَبَانِ اَوْرِ اَصْلُحِ مَحْمُودِ نِيْ اَتَمْرَامِ كِي تَمَا اَفْتِيَارِ كِي اَسْرُ تَرْجِمَةُ اَيْمُوْنِ كَلَمِ نَوَائِدِ  
 مَوْضِعِ الْقُرْآنِ سُوْ لَمَا اَوْرَبَاتِيْ مَطَالِقِ تَفْسِيْرِ اَبْنِ كَثِيْرِ تَفْسِيْرِ فَاضِيْ مَحْمُودِ عَلِيْ شُوْ كَالِيْ تَفْسِيْرِ سَلَسَةِ الْبَيَانِ سُوْ لِيْكَ اَمَلِ اَتَمْرُ  
 بَاتِ كِي هِيْ كُوْ جَيْسِيْ نَوَاصِبِ مَحْمُودِ نِيْ اَبْنِيْ اَسْ كِتَابِ مِينَ الْفَاظِ عَرَبِيْهِ كَا اَسْتِعْمَالِ حَبْنِ مِينَ كَلَمِ اَعْمُوْنِ كُوْ جَبَانِ  
 فَادِهْ نَبِيْسِ كَبْشَرَتِ كَمَا جِيْ عَنِيْ الْفَاظِ عَرَبِيْهِ كَا اَسْتِعْمَالِ اِسْتَدْرَاجِيْنِ كِي اَرَكَا عَامِ نَمِ تَرْجِمَةِ اَرْدُو مِينَ كَلَمَدِيَا اَوْرِ دُورَا  
 اِنِ اَيَاتِ كَا تَرْجِمَةُ مَوْضِعِ اِسْتَدْلَالِ مِينَ بَيَانِ كِي لُكِيْ هِيْ كِتَابِ هِيْ مِينَ دَرُجِ كِي حَاشِيَةِ پَرِ نَبِيْنِ كَلَمَا جَيْسِيْ نَوَاصِبِ  
 مَحْمُودِ نِيْ كِي اَوْرَ اَنِ اَحَادِيْثِ كَا تَرْجِمَةُ هِيْ جَوَا اَيَاتِ كِي تَفْسِيْرِ مِينَ بَيَانِ كِي لُكِيْ مِينَ مَنِ مِينَ هِيْ كَلَمَدِيَا دَمَا كُوْ فَيَقِيْ  
 اَلَا بِاللهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَا اَيُّوبُ اُنْتَبُ فَمَا اَنَا اَشْرَعُ فِيْ سُوْرَةِ الْحَجْرِ مِنْ كَلَامِ الرَّبِّ الرَّحِيْمِ الرَّحْمٰنِ وَ  
 هُوَ اَلَسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ اَلْتَكَلُّ اَنْ تَسْبِحَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ

## سورة حجر

یہ سورت بالاتقان و الاجماع کی ہے صبر و قنوت نے کہا اور ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی ایسا ہی مروی ہے  
 اور اس سورت کی تائید آیتین میں اور حجر عار کی کسر و جمع کی سکون کو ساتھ مدنیہ سنوہ اور شام کو درسیان ایک ایسی ہی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اِنَّكَ اَنْتَ الْكَافِرُ فِيْ قُرْآنٍ مُّبِيْنٍ ۝ رَبَّآيُوْذُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَا نُوْا مُسِيْلِيْنَ ۝ ذَرُوْهُمْ يَكْلُوْا

وَيَتَذَكَّرُونَ لِكُلِّ شَيْءٍ يَذْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِحَقِّ الْبَيِّنَاتِ لَكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِحَقِّ الْبَيِّنَاتِ لَكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِحَقِّ الْبَيِّنَاتِ لَكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

مگر یہ کہیں سے یہ ہے کہ مسلمان جو بزرگ انکو کہیں اور برت لیں اور امید پر پہنچیں گے معلوم ہوگا کہ حق قطعی ہوا اور  
 سو تو وہ بڑا بڑا کلام گزرا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول کی سیقت آرزو کرین ہو کہ جو منکر بہن کسی طرح ہوتے مسلمان  
 میں لگا کر اس امر کی خبر دی ہو کہ وہ اپنے کفر سے تلبہ پشیمان ہوں گے اور آرزو کرین گے کہ کاش ہم دنیا میں مسلمان ہوتے  
 اور سدی نے اپنی تفسیر میں یہ ہر سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما بن مسعود وغیرہ جہاں رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ  
 غزوہ بدر میں جو کفار مارے گئے تھے وہ جب بال پریش کیے گئے تو انہوں نے مسلمانوں کی آرزو کی اور بعض نے کہا  
 مراد یہ ہے کہ ہر ایک کافر مرتوت تینا کرتا ہے کہ کاش وہ مسلمان ہوتا اور بعض نے کہا یہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن کے  
 خبر دی ہو کہ کفار قیامت کے دن آرزو کرین گے کہ ہم دنیا میں مسلمان ہوتے جس پر پہلے تول میں گذرا جیسا کہ اللہ  
 نے انہیں اس قول میں کافروں کو حال سے خبر دی و لَوْ تَرَىٰ إِذْ دُفِقُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا لَوْلَا إِنَّا كُنَّا نَدْبُ الْبَاسِ  
 دُنَا وَكُنَّا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اور کہیں تو دیکھتے جہنم میں تھیں کہ یہ آگ پر تو کہتے ہیں اسے کاش کہ ہم پہنچتے  
 ہم نہ جہنم میں اپنے رب کی آیتیں اور زمین ایمان والوں میں اور سفیان ثوری نے سلم بن کہیل سے انہوں نے ابی الزناد  
 سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ یہ آیت دوزخوں کی حق میں اتنی ہو جب مسلمانوں  
 کو دوزخ سے نکلتا دیکھیں گے تو تمنا کریں گے کہ اگر ہم بھی مسلمان ہوتے تو ہمارے لیے دخول ایسی ہوتا ہمارا  
 انجام بھی خیر ہوتا اور ابن جریر نے کہا مجھ سے شے نے حدیث بیان کی اس نے کہا مجھ سے سلم نے حدیث بیان کی اس  
 نے کہا مجھ سے قاسم نے حدیث بیان کی اس نے کہا مجھ سے ابن ابی ذرہ نے حدیث بیان کی کہ ابن عباس اور انس بن مالک  
 رضی اللہ عنہم اس آیت رہا بود الذین کفروا الآية کی تفسیر میں فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ مسلمان گنہگاروں کو مشرکوں  
 کے ساتھ آل میں ڈال دے گا تو مشرک گنہگار مسلمانوں کو کہیں گے کہ جو چیز کی تم دنیا میں عبادت کرتے تھے اُسے آج  
 تمہیں کیا فائدہ دیا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل اور رحمت سے مسلمان گنہگاروں کی حالت کو نیسے غضبناک ہو گا اور انکو  
 دوزخ میں ڈال دے گا لیکن اس وقت کافر آرزو کریں گے کہ اگر ہم بھی دنیا میں مسلمان ہوتے تو ہمارا انجام بھی اچھا ہوتا اور عبد اللہ بن  
 نے کہا مجھ کو خبر دی ثوری نے حماد بن انسون نے ابراہیم سے اور خبر دی خسیف بن انسون نے مجاہد سے کہ ابراہیم اور  
 مجاہد دونوں اس آیت کی تفسیر میں فرماتے دوزخی موحدون کو کہیں گے تم کو تمہارے ایمان نے کیا فائدہ دیا جب  
 وہ یہ کہیں گے تو اللہ تعالیٰ فرماوے گا جسکے دل میں ذرہ بہرہ ایمان ہے اسکو بھی دوزخ سے لگا لو تو اس وقت کفار  
 آرزو کریں گے کاش ہم بھی دنیا میں ایماندار ہوتے اور ایسا ہی مری ہے ضحاک از قتادہ اور ابو العالیہ وغیرہم کہ

اور اس میں مرفوعہ اعلیٰ ہی وارد ہوئی میں چنانچہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے مرفوعہ روایت کیا کہ گھبراہٹ میں اپنے گناہوں کی سزا میں داخل ہو گئے تو انکوں کی اور غری کے عابد کہیں گے تمہارے مولیٰ الہ الہ کہنے نے تنکو کیا فائدہ دیا تم کو تمہارا گناہ گھر سے بڑا ہو اور اللہ تعالیٰ انکی حمایت کیے غضبناک ہو گا اور انکو دوزخ سے نکال کر حیات کی بہر میں ڈال دیا کہ یہ وہ ایسے عبادت ہو جو اپنے جیسے چاہتے اپنے گناہوں سے اجاہوٹے کے بعد اصراف ہو جاتا ہے اجرت میں جنہیں گئے ہم نہ مانع نہ ہو گئے ایک آدمی بولا اے اللہ تعالیٰ نے بعد از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی ہے اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ میں نے جس نے مجھ پر جہوٹ باندھا تو ابھی جلد دوزخ میں جاوے گا ان میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ حدیث فرماتے سنا ہے رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ثَبَاتٌ لِّهٖ كَمَا سَمِعْتُ كَرِهُتُ سَمَاعَهُ جِدِّي مَقْرُودٌ هُوَ اسے اور ابو موسیٰ سے اللہ تعالیٰ عنہ نے مرفوعہ روایت کی کہ جب دوزخ میں مجتہد ہو گئے اور انکے ساتھ لوگ ہو گئے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اہل قبلہ سے دوزخ میں لانا چاہا تو کفار مسلمانوں کو کہیں گے کیا تم مسلمان ہو تو کہنا گویا نہیں تو مسلمان نہ ہو کفار کہیں گے تو تم تو تمہارے اسلام نے کیا فائدہ دیا تم تو ہمارے ساتھ دوزخ میں چلے ہو وہ جو اہل دین سے ہم گناہ کا رتبہ انکے عوض ہم کپڑے لئے ہیں تو اللہ تعالیٰ انکا قول سن لیا اور ارشاد فرمایا کہ دوزخ میں اہل قبلہ میں سے ہیں مے دوزخ سے نکال دیا جو اہل سوقت کفار و میکہ کہیں گے یا لَئِنَّا كُنَّا مُسْلِمِينَ یٰ نَحْمَدُکَ اَللّٰهُمَّ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ اِنَّكَ اَنْتَ الْکَرِیْمُ قُرْآنِ مُبِیْنٍ رُّبَمَا یَوَدُّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِیُّ اِیْضًا اور سہو بن ابی حاتم نے خالد بن نافع کی حدیث سے روایت کیا لیکن اس نے استعاذہ کو بدل بسم اللہ الرحمن الرحیم روایت کیا اور ابوسعید خدری سے مرفوعہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت رُبَمَا یَوَدُّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ کی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کہہ ہوں کہ کو دوزخ سے انکو انکی اعمال کی سزا دیکر نکال لیا اور اپنے فرمایا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ مشرکوں کے ساتھ دوزخ میں داخل کرے گا تو مشرک کہیں گے تم تو دنیا میں خیال کرنے سے کہ ہم اللہ کے دست میں تو اب تمہارا کیا حال ہے کہ تم ہمارے ساتھ آگ میں پڑے ہو جبکہ اللہ تعالیٰ انکی یہ بات سنیکا تو ان کی سفارش کی اجازت دیکھا انکے لیے فرشتے اور پیغمبر شفاعت کریں گے اور میں بھی شفاعت کریں گے یہاں تک کہ وہ دوزخ سے اس کی اجازت سے نکالے جاویں گے جب بشر کہ یہ عالم دیکھیں گے تو کہیں گے یا لَئِنَّا کُنَّا مَعَهُمْ قَدْ رُکْنَا الشَّعَاعَ فَخُذْ مَعَهُمْ یعنی ہنس ہم بھی مسلمانوں کے ساتھ ہوتے تو ہمیں بھی سفارش باقی اور ہم انکے ساتھ لگا رہا جاتے حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی معنی ہے اللہ تعالیٰ کو قول رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ کا تو وہ  
جنت میں جہنمیوں کے نام سے سہی ہو گئے اس سیاهی کی وجہ سے جو ان کے چہرہ میں ہو گی عرض کریں گے اے  
پروردگار تو ہمارا یہ نام دے کر تو اللہ تعالیٰ ہر حیات (میں) بنائیکا انکو ارشاد فرما دیکجا جو جنت میں ہو تو یہ نام ان سے  
چلا جائیگا رَدَّہُ الطَّيْرَاتِ اَيْضًا اور محمد بن علی اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر گندگار مسلمانوں میں سے بعض کے گشتوں تک لگ ہیگی اور بعض کی کمر تک اور  
بعض کی گردن تک موافق ان کے گناہوں اور ان کے اعمال کے اور کسی کو ایک مہینہ دوزخ میں ٹھہرا کر نکال دیا جائیگا  
اور مسلمان گندگاروں میں (سب سے زیادہ مغرب ہو گا جسکی دوزخ میں ہونے کے مقدار دنیا کے برابر ہو گی جب  
سے وہ پیدا ہوئی ہو اسکی فتنا تک تو جب اللہ تعالیٰ انکو دوزخ سے نکالنا چاہے گا تو یہود اور عیسائی اور دوزخوں  
والہ اور بت پرست مسلمانوں کو کہیں گے تم (دنیا میں) اللہ کے ساتھ ایمان لائے اور اسکی کتابوں اور رسولان  
کو تم نے مانا تو اب یہ کیا بلا پڑی کہ تم اور ہم دوزخ میں ایک حبس ہو کر رہیں (ہم پر تکو کو کسی فضیلت ملی) تو اللہ تعالیٰ  
مسلمانوں کی رحمت کر لیے اپنا نسخہ نکالے گا اے ایسا کہی ہوا ہو گا اور مسلمانوں کو دوزخ سے نکال کر جنت  
کے ایک چشمہ میں ڈال دیا یہی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے قول رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ کے  
دَوَاطُنَ الْاِنْجِلِ اور اللہ تعالیٰ کا قول ذَوِّهِمْ بَاكُلُوْا دِيْمَتَهُمْ کفار کے لیے تہدید اور وعید کہیں گے  
جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ قول قُلْ مَتَّعُوْا اِنَّا مَصِيْرُكُمْ اِلَّا النَّارُ یعنی تو کہہ بت لو تمہارا انجام دوزخ ہے اور اللہ تعالیٰ  
کا یہ قول قُلْ مَتَّعُوْا قَلِيْلًا اِنَّكُمْ تُجْزَوْنَ یعنی کہہ لو اور بت لو تمہاری دونوں تم مقرر کئے گا اور اسی  
یہ صغریا و کبیرا یعنی اسید پرہوے رہیں اور توبہ نہ کریں اور اللہ تعالیٰ کی عیادت رجوع کریں منوفت عملوں  
یعنی اگر معلوم کریں گے اپنے ان کاموں کا انجام انتقامی یا قاتل یا قاتل بن کر یا کفر یا کفر سے نفیرہ فتح البیان کا بیان فاعلم  
اور ان کا بیان بہین یہ ہے کہ ایت الکتاب تیرے کفر و تقویم (تعلیم) کے لیے ہے اور بعض نے کہا اس سے مراد خبر  
کتاب منزلہ مقدمہ میں مجاہد نے کہا کتب منزلہ مقدمہ سے مراد تورات انجیل ہے اور بعض نے کہا یہی سورت مراد  
ہے اور یہ اصناف بیان یہ ہے اور بعض نے کہا کتاب ہر اذ قرآن ہی ہے اور قرآن کا ہر ذکر کرنا اس میں قیاس  
نہیں ہے ودا سمون کو جمع کر دیا ہے اور عطف کا سبب بغیرت لفظی ہے اور قرآن میں یہ مراد ہے کہ اس  
کتاب کامل کی رشد اور ہدایت ظاہر ہے اور اسکی بہتری موبد ہے اور قرآن کی تنکیر تفہیم کے لیے ہے  
اور کفار کی یہ خواہش (کہ کائنات میں مسلمان ہوتے) انکی موت کے نزدیک ہو گی یا قیاس کے دن اور مراد یہ ہے

کے جب انکیسے امر منکشف ہو جائیگا اور انکے کفر کا اعلان واضح ہو جائیگا اور ان پر یہ امر سہوا ہو جائیگا کہ مقبولین  
 اللہ کے نزدیک یہ اسلام ہی ہے لاغیر تو اسوقت ان کو انکی یہ اسلام کی خوشامد حاصل ہوگی جو نہ فائدہ  
 دے اور نہ آگ سے نکالے بلکہ یہی حسرت ہی حسرت اور نہ راست ہی نہ راست ہوگی اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں  
 قصور کیا ہے اس پر اپنے نفس کو ملات اور بعض نے کہا انکی یہ خوشامد اسلامی اپنے حال اور مسلمانوں کے حال کے سوا  
 اور شاہدہ کیسوت ہوگی اور بعض نے کہا انکی یہ خوشامد اسوقت ہوگی جب گنہگار ہو کر دوزخ سے باہر نکلے گا دین کے  
 اور ظاہر یہ ہے کہ انکی خواہش ان سے ہر وقت اور ہر لمحہ اور ہر ساعت میں ہوگی حب ان پر امر منکشف اور واضح ہو جائیگا  
 اور ان کو مصدقہ یا امتناعیہ اس صورت میں خبر مخدوف ہوگی یعنی اگر مسلمان ہوتے تو اسلام کے ساتھ خوش ہوتے  
 یا اس غرض سے جس میں اب مبتلا و گرفتار ہیں نجات پاتے اور ان کو کام صد پر ہونا اولیٰ ہو اور جو پڑھے انکو اس  
 میں کفار کے پڑھنے پر ہدایت دے یعنی ان کا فزون کو چھوڑ کر جس امر کے تو درپے ہے کہ تو انکو اچھی کاموں کی ہدایت  
 کرتا ہے اور برے کاموں سے روکتا ہے اس سے کہ وہ تو کبھی نہیں ڈرنے کے اور کبھی باطل نہیں چھوڑنے کے اور  
 حق میں داخل نہ ہونگے بلکہ انکو کہدے کہ اس دنیا میں ہی کہا پی لو اور رب تو اور امید پر بولے رہو تم تو انعام کی  
 طرح ہو جب کام ہی کہا نا پینا ہے لاغیر اور اس آیت میں تنبیہ ہے اس بات کی کہ تم نہ دو انعام پر خوش ہونا اور  
 نعمتوں اور لذتوں کو پسند کرنا اور ان باتوں پر رہیں جو طول اہل طریقت مودی ہوں مومنین کے اخلاق میں  
 سے نہیں ہے بعض نے کہا ذرہم ایک تنبیہ ہے اور خوف بطلان دوسری تنبیہ اور دو تنبیہوں کے وقت کب  
 عیش گوارا ہوتا ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھ کو تم پر دو باتوں کا خوف ہو طول اہل اور اتباع ہو  
 (خوشامد کے پیچھے چلنے کا) کیونکہ طول اہل آخرت کو مبتلا دیتی ہے اور اتباع ہوئی حق ہو روکتا ہے وہ اٹھ لکھا  
 مِنْ رَبِّهِ اَلَا لَعْنَةُ الْكِتَابِ الْمَعْلُومِ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَحْلَاكَ دَمًا كَيْسًا اَخِرُونَ ۝ اور کوئی بستی  
 جتنے نہیں کہ پائی مگر اسکا لکھا تھا مقررہ شدت تابی کرے کوئی فرقہ اپنے وعدے سے اور نہ دیر کرے  
 اللہ تعالیٰ اس امر کی خبر دیتا ہے کہ جتنے کوئی بستی نہیں کہ پائی اور کسی گانوں کو جتنے ہلاک نہیں کیا جب حجت  
 قائم نہیں کر لی اور اسکی جگہ نہیں گئی اور ہر امر کی اطلاع دی کہ جب کسی امت کی ہلاکت کا وقت معین آجاتا  
 ہے تو انکی ہلاکت مقررہ وقت سے مؤخر نہیں ہوتی اور نہ اسوقت سے مقدم ہوتی ہے اور اس میں اہل مکہ تنبیہ ہے  
 اور انکو خبر دینا ہے کہ جس شرک اور کفر اور عباد کے ساتھ یہ ہلاکت کے مستحق و مستوجب ہو رہے ہیں اسکی ہم قلع  
 قع کر دیں گے فتح البیان میں ہے کہ اہل کی تفسیر سورہ انعام میں گذر چکی ہے اللہ تعالیٰ نے کفار کی تنبیہ کے بعد

ان کو کفرین کشی اور گمراہی میں اڑے رہنے کا بیان کیا اور اس میں انکا محور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کفر کرنے کا بھی بیان ہے انکی کتاب کے ساتھ کفر کرنے کے بیان کے بعد قائل آیا اِنھَا الَّذِیْ تَنْتَظِرُ عَلَیْہِ الرَّائِیَۃُ اَنَّکُمْ تَحْمِلُوْنَ  
 لَوْ مَا تَآتٰ تِیْنًا بِالْمَلٰئِکَۃِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ مَا نَزَّلْنَا الْمَلٰئِکَۃَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَانُوْا اِذَا اُنْظِرُوْا  
 اِنَّا لَنَحْنُ نُنْزِلُ الْکُتٰبَ وَاِنَّا لَهٗ الْخٰطِیُوْنَ ۝ اور لوگ کہتے ہیں اسے شخص کہ تجھے اتری ہے نصیحت تو مقرر دینا ہے  
 کیون نہیں لے آتا ہمارے پاس فرشتے اگر تو سچا ہے ہم نہیں اتارے فرشتے مگر کام ٹھیک کر اور سوچتے نہ ملیگی ان کو  
 دھیل دینے آپ اتاری ہے نصیحت اور ہم اس کے تمنا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کفار کے کفر اور انکی سرکشی اور انکو  
 عناد کی خیر دیتا ہے انکے اس قول میں اسے شخص کہ تجھے نصیحت اتری ہے کہ تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی اتباع کی  
 طرف بلانے اور ہمارے باپ ادون کے دین چھوڑنے میں قویا نہ ہے تو فرشتے کیون نہیں آتا ہوا کر  
 قرآن کی صحت اور اللہ کے طرف سے ہونے کی شہادت دین اور ان کفار کہ کا یہ قول فرعون کے کما سقول کی طرح ہے  
 فَلَوْ لَا اُلْقِیَ عَلَیْہِ اَسْوَدٌ مِّنْ ذَہَبٍ اَوْ جَاءَہٗ مَعَهُ الْمَلٰئِکَةُ مُقَاتِلِیْنَ یَعْنِیْ ہر کہوں نہ اڑے ہر کفر  
 سونے کے یا آتے اسکے ساتھ فرشتے برا بھلا کہہ کر اور اس قول کی طرح وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَاۤہُمْ اَلَا  
 اُنْزِلَ عَلَیْہِا الْمَلٰئِکَةُ اَوْ نُنٰوِیْ رَبَّنَا لَقَدْ اَسْتَلْذِیْمًا فِیْۤ اَفْئِہِمْ دَعَاۤہُمْ اَعْتَوْا کِیْمًا یَوْمَ یُرَدُّنَ الْمَلٰئِکَۃُ  
 لَا یُشْرِیْ کِیْمٌ سِوَ الْحِیْمِ مٰکَ دَیْقُوْا لَوْ نَحْجَرًا نَّحْجُوْا اور بڑے جو لوگ امید نہیں رکھتے کہ ہم سے ملیں گے  
 کیون نہ اترے ہم پر فرشتے یا ہم دیکھتے اپنے رب کو بہت بڑائی رکھتے ہیں اپنے جی میں اور ہر طرف سے میں بڑی  
 شہادت میں جس میں ہمیں کفر سے کچھ غمخیزی نہیں اس دن گنہگاروں کو اور کہیں گے کہ میں روٹی جا بے کوئی  
 اوٹ اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے اس سورت کی اس آیت میں فرمایا مَا نَزَّلْنَا الْمَلٰئِکَۃَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَانُوْا اِذَا  
 مُنْظَرِیْنَ اور مجاہد نے مَا نَزَّلْنَا الْمَلٰئِکَۃَ کی تفسیر میں کہا کہ ہم نہیں اتارے فرشتے مگر کام ٹھیک کر  
 یعنی رسالت کو ساتھ یا عذاب کے ساتھ ہر اللہ تعالیٰ نے ثابت کر دیا کہ اسی نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن  
 اتارا اور وہی تفسیر تبدیل سے اسکا حافظ ہے اور بعض نے کہا کہ لَہٗ الْخٰطِیُوْنَ میں لکی ضمیر رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف راجع ہے اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ ہم ہی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمنا کرتے  
 ہیں اور اسکی ایسی ہی مثال ہے جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے اس قول میں ارشاد فرمایا وَ اِنَّہٗ یَعِصِمُکَ مِنْ  
 مِنَ الْمَآِٔیْنِ یعنی اللہ تعالیٰ کو بجا لیکر لوگوں سے اور معنی اول املی میں اور سابق سابق معنی اول کا مقتضی  
 ہے انتہے مافی تفسیر ان کثیر فتح البیان کا بیان ہے کہ کفار کہہ کرے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



کو مخاطب کر کے کہا اور سحری کے طور پر ایسے کہ انہوں نے اپنی اس کلام میں ذکر کا اثر نہ آپ پر ثابت کر دیا یا جو داس کے کہ  
حقیقت میں وہ آپ پر بڑے کے ناسل ہونے کے سخت انکاری تھے تو گویا انہوں نے اس اپنے قول میں اسے شخص جو تجہیض و  
اتری ہے آپ سے ٹھٹھا کیا اور کہا تو اپنے اس دعویٰ میں کہ میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے رسول ہوں اور تبلیغ احکام کا  
مجھے امر ہوا ہے دیوانہ ہے ایسے کہ ایسا دعویٰ عظیم کے جو ان میں سے عاقل تھے وہ بھی مدعی تھے تو کفار مکہ کا یہ قول  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے فرعون کے اس قول کی طرح ہے موسیٰ علیہ السلام کے لیے اِنَّ رَسُولَكَ الَّذِي  
اُرْسِلَ إِلَيْكَ لَجَحُّونَ یعنی فرعون بولا تمہارا پیغام لا ینوالا ہم تمہارا بطرف بھیجا ہے سو بولا ہے اور کفار کو کہنے لگا  
تو فرشتے کیوں نہیں لے آتا جو ہمیں تیری کذیب کی جزا میں ہزار دین اگر تو اپنے قول اور اپنی رسالت کے دعویٰ میں  
سچا ہے اور حاصل ہے کہ کفار نے تعنت اور ضد کی راہ سے دو باتیں کہیں ایک تو اپنے قول "اے وہ شخص جس پر نصیحت  
اتری ہے" میں تعرض کی کہ تیرا دعویٰ کہ یہ ہے پر قرآن اترتا ہے ہمیں تو بولا ہے دوسرا انہوں نے اپنے قول "تو کیوں  
نہیں لے آتا فرشتے" میں فرشتوں کا آنا مانگا تو اللہ تعالیٰ نے انکی دو باتوں کے جواب اگلی دو باتوں میں فرمایا لیکن  
ذلف و نشر مرتب کو طریق پر یکدلف و نشر غیر مرتب کے طور پر انکے قول یَا أَيُّهَا الَّذِي تَدْعُ إِلَى تَرْكِ آلِكَ كَوْنًا جَابًا  
اسقول میں ارشاد فرمایا اَتَاخُنُ تَرْكًا الَّذِي كُوِّنَ اَلَهُ كَخَفْظُونَ یعنی مے نے آپ اناری ہے نصیحت جس کو میری طرف  
سے ہوئی ہے یہ کفار منکر میں اور اسی سبب تیرا بطون جنوں کی نسبت کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ اسکو تو نے  
اپنے پاس سے بنایا ہے اور ہم ہی اسکے نگہبان ہیں ہر قسم کی تصحیف اور تحریف اور زیادت اور نقصان جو اس قرآن  
کے لائق نہیں ہے تو قرآن مجید ان جمیع نقائص و عیوب و منزہ و محفوظ ہے جمیع خلق میں سے انس ہوں یا جن فرشتوں  
ہوں یا اور کوئی مخلوق کسیکو بہ قدرت نہیں دے کسی کی یہی نہیں کہ ایک حرف زیادہ کر دے یا اس میں سے ایک حرف  
کم کر دے اور یہی کتاب کا خاصہ ہے بخلان دیگر کتب منزلہ کے کہ ان میں تحریف واقع ہو گئی ہے اور چونکہ اللہ سبحانہ  
و تعالیٰ نے اس کتاب کی حفاظت خود اپنے ذمہ لے لی ہے تو یہ مبارک کتاب اب تک محفوظ رہی ہے اور ہمیشہ محفوظ رہے گی  
اور کسی قسم کی کوئی زیادتی اور کمی اس میں راہ نہ پائیگی جیسے اسکے سوا اور کلاموں میں اس راہ ہا ہے (جیسے اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا وَ اِنَّكَ لَن تَجِدُ لَهَا نَصِيرًا الْمُبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ  
یعنی اور یہ کتاب سب سے نادر ہے چھوٹ کا دخل نہیں آگے کو نہ پیچھے اناری ہے حکمتوں اے سب خوبیوں سے اس کے کو  
بعض نے کہا اسکو مے نے یہ میں کہنے شیطانون کی شرارت سے اسکو اپنی حفاظت میں انکار اور بعض نے کہا اللہ تعالیٰ نے اس  
کتاب کو معارضہ سے محفوظ رکھا تو مخلوق سے کسی کو اسکے معارضہ کی طاقت نہیں ہو اگرچہ ایک چھوٹی آیت ہو مگر

اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ لِّیْنِ اجْمَعَتْ لَیْسُ دَیْلُیْنِ عَلٰی اَنْ یَاْتُوْا لَعْنِلْ هٰذَا الْفَرٰقَانِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهِ  
 لَوْ کَانَ بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا یعنی کہ اگر جمع ہو دیں آدمی اور جن سپہر کہ لا دیں ایسا قرآن نہ لا دیں ایسا اور بڑے  
 مدو کرین ایک کی ایک اور فرمایا قُلْ مَا تُوْا السُّوْرَۃَ فَمِثْلُہٗ دَاْعُوْا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ  
 صٰدِقِیْنَ یعنی کہ اگر آؤ ایک سورت ایسی اور پکارو جس کو پکار سکوا اللہ کے سوا اگر تم بچے ہوا در فرمایا قُلْ اَمْ نَفْعَلُکُمْ  
 دُوْنِ نَفْعِکُمْ اِیْنِے سپہر اگر معارضہ نہ کرو اور البتہ (معارضہ نہ کرو گے) اور بعض نے کہا اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اسکے بظاہر  
 ارادہ سے عاجز کر دیا وہ کو کس طرح اس کو باطل نہیں کر سکتے اور کس طور اس کو بگاڑ نہیں سکتے اور علماء اس معنی کو اسکے  
 لیے مقرر کر دیا کہ وہ اس کو یاد کرین اور قیامت تک اس کے اعتراضوں کا جواب تیر میں کہہ کر ملاحدہ اور یہودی کی جماعت  
 اس کو باطل کرنے اور بگاڑنے کو درپے ہے لیکن الحمد للہ اسے سپہر قادر نہیں ہیں اس ہمارے زمانہ میں ہی محدود کا  
 بڑا زور شور ہے اور اسے ہر طرح قرآن مجید کے مٹانے کے درپے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے نور کو کب بجھا سکتے ہیں جس  
 کو اسی نے روشن کیا ہے ایسے لوگوں کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یُرِیْدُ ذَنْ لِّیُطْفِئُوْا نُّوْرَ اللّٰہِ بِالْاَوْاْہِیْمِ  
 دَیْکَی اللّٰہِ اَلَا اَنْتَ یٰحٰی قُوْرُکَ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰفِرُوْنَ اِیْنِے جاہلین کہ مجاہدین روشنی اللہ کی اپنے منہ سے اور اللہ  
 نہرہ بغیر بڑے کیو اپنی روشنی اور بڑی برامین منکر اللہ اور اسکے سچے رسول کی پیشین گوئیوں کو کھنکا وقوع حقیقی  
 طور پر مرنے والا ہے اپنا ناقص عقل کے مخالفت پا کر انکی جھوٹی تاویلین کرتے ہیں اور بغیر بڑوں کے معجزوں کو سحر و  
 قرار دیتے ہیں آسمان کے وجود کے منکر ہیں ملائکہ کا زمین پر آنا تسلیم نہیں کرتے اور صد ہا مسائل جن کو قرآن و حدیث  
 مملو و شتون ہے کے منکر ہیں اور سپہر اپنے آپ کو مسلمان کہتے دیندار قرار دیتے ہیں اور سچے ما دیگرے نیت انکا تکبیر  
 کلام ابوسعید خدری اور انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی عام روی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 نے فرمایا میری امت میں اختلاف ہوگا اور افریق ایک قوم ہوگی کہ وہ باتوں میں (دوسروں سے) بڑے بڑے ہونگے  
 (لیکن) انکے اعمال انکے اقوال کے مطابق نہ ہونگے اسے قرآن تو پڑھیں گے (لیکن) قرآن انکے حلقوں سے ہی  
 نہ اترے گا و نہ دین سے ایسی باہر ہو جا دیں گے جیسے تیر کہ شکار سے باز نکل جاتا ہے وہ دین کی طرف رجوع نہ کریں گے  
 جینک تیر اپنے چلن کی جگہ پر واپس آجائے (تعلیق بالجمال ہے یعنی تیر اپنے چلنے کی جگہ پر واپس نہیں آنے کا  
 اور اسے دین کی طرف رجوع نہیں کریں گے) اسے بدترین مخلوقات میں جو ان کو مارے اسکی لیے خوشی ہے اور  
 جنگو وے مارین و سے ہی (اچھے قاتل ہیں) وے اللہ کی کتاب کی طرف بلا دیں گے لیکن انکو ہمارے دین  
 میں سے کوچہ نہیں ہے رَدَّہٗ اَبُوْدَاوْدَ یَا سَنَحْثُ کَامَلِیْنِیْنِ تہا کہ باوجود شہب کا تہتیم بد آمدیم ہر مطلب

اور اللہ تعالیٰ نے انکی دوسری بات کا جواب اپنی اس قول میں ارشاد فرمایا مَا تَزِلُّ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا  
مُنْظَرِينَ یعنی ہم سنیں مارتے فرشتے مگر کام ٹھیک کر اور جو تم نے اقرار کیا ہے اور جس چیز کی تم نے درخواست کی ہر وہ اس  
قبیل سے نہیں ہے کہ اُسکے بغیر فرشتے منزل ہوں بعض نے کہا حق سے مراد اللہ تعالیٰ کے قول إِلَّا بِالْحَقِّ میں سالت ہو اور  
بعض نے کہا حق سے مراد قرآن ہے اور بعض نے کہا موت کا وقت اور اس وقت نہ ملیگی ان (کفار) کو ڈھیل سدی نے کہا  
یعنی اگر عذاب آگیا تو یہ زمین ہوگا کہ انکو عذاب ہو اور تاخیر دی جاوے صورت میں یہ جلد نہ کر و نہ مٹھ و نہ کی  
خبر ہوگی بہرہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کفار پر انکے ہستار کا انکار کیا اور فرمایا اِنَّمَا تَحْنُوْا لَیْلًا لِّیْکُمْ کُلَّ لَیْلٍ فَتَمَّ الْبَیْآنُ مِنْ  
آیۃِ اِنَّمَا تَحْنُوْا لَیْلًا لِّیْکُمْ وَیَوْمَ تَعْلَمُوْنَ اَنَّکُمْ اِنْتُمْ اِنَّمَا تَحْنُوْا لَیْلًا لِّیْکُمْ وَیَوْمَ تَعْلَمُوْنَ اَنَّکُمْ اِنْتُمْ اِنَّمَا تَحْنُوْا لَیْلًا لِّیْکُمْ  
یعنی سنیں ہے اور قرآن مجید کو حفظ کے اسباب میں ہر ہر علم کثیر الیہ کا عادت ہونا جو افساد و الباطل اور تصحیف اور تحریف  
اور زیادت اور نقصان کو ابواب میں دخول سے روکتی ہیں جیسے صرف اور نحو اور معانی اور بیان اور اصول حدیث اور اصول  
فقہ اور تفسیر اور انکے سوا اور علوم جنکو اس شان میں بڑا دخل ہے اور عیاض سے مراد عام دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا اپنے پروردگار سرور دہیت کر کے کہ میں نے اسے محمد تم پر ایسی کتاب اتاری جسکو بانی نہیں ہوتا (یعنی ایسی  
کتاب نہیں ہے کہ ایک دفعہ مٹ جاوے اور ہر اسکا وجود نہ رہے نہیں بلکہ یہ لوگوں کے سینوں میں اللہ فرمائی ہوئی ہے  
اور دونوں میں لکھی ہوئی ہے کہ وہ ان اسکو کوئی چیز نہیں مٹا سکتی) اور اس آیت میں قرآن کے مکتبہ میں اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہستار اگر نیا لون کے لیے سخت و عید ہر امام خطابی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
قرآن کو مصحف میں ایسے صہب نہیں کیا کہ آپ کو بعض احکام اور بعض آیتوں کی تلاوت کے لیے درود و ناسخ کو ارمیگی  
جب آپ کی وفات کے ساتھ قرآن کا نزول منقرض ہو گیا اور اترنا بند تو اللہ تعالیٰ نے خلفائے راشدین کو دونوں میں  
اس اپنے سچے وعدے کی وفا کے واسطے قرآن کے جمع کرنے کا اور ایک جاکھنڈ کا اہتمام کیا تو پہلے یہ کام جناب خلیفہ  
اول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر چھا جب خلیفہ ثانی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے مشورے سے ظاہر ہوا کہ اسے  
اسکو سیوٹی نے اتفاق میں ذکر کیا اور قرآن کے جمع کرنے پر مہبط حکام و اہل صاحب کے رسالہ کہیں فی اصول التفسیر  
میں لکھی ہے وہ رسالہ اپنے باب میں بے مثال بنظر ہے بہرہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کو  
تسلیم دی اور فرمایا کہ کفار ماضیہ پہلے منکر ہی اپنے انبیائے سابقہ کی جگہ کرتے تھے اور انکا اپنے پیغمبروں اور  
رسولوں کے ساتھ ہی رہا تو تا تو فرمایا لَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ شَرَحِ الْاَدْلٰیْنِ ۝ رَاٰیَا نِعْمَ مِنْ  
رَّسُوْلٍ اِذَا كَانُوْا مِنْ یَّکُمْ مَکْشُوْرًا ۝ کَذٰلِكَ نُنْشِئُ لَکَ فِیْ کُلِّ مَکْشُوْرٍ مِّنْ اَلْحَمْرِ مَیْنًا ۝ لَا یُزِیْنُوْنَ بِہٖ وَفَقَدْ

خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَكَلَيْنِ ۵ اور ہم بھی چکے ہیں رسول تجھ سے پہلے کسی فرقہ میں لگے اور نہیں آتا ان پاس کوئی رسول مگر کرتے رہے ہیں اس سے پہلے اس طرح پٹھانے ہیں ہم اس کو دل میں گنہگاروں کے یقین نہ لادیں گے اور اس پر ہوائی ہے ہم پہلوں کی **ف** اپنے یہ قرآن کیسے دل میں حقیقی اس طرح سننا ہے کہ ساتھ اس کا نکال چلا آوے نیک راہی اور گمراہی اس کے اختیار ہے انتہی مافی موضع القرآن حافظ ابن کثیر نے کہا اللہ تعالیٰ پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار قریش کی تہذیب و سنت اور میں تسلی دیتا ہے کہ اہم ہاضیہ گذشتہ فرقہ میں ہی جہاں جلی آئی ہے کہ حرب انکی طوط کوئی رسول آیا انہوں نے اس کو جھٹلایا اور تخر اور متنازلوں میں اُڑا دیا اور اس پر اس طرح اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَدُلُّوا الْعُرَى مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ يَنْصِتُ سَوْتٌ مِثْلَ رَهْ جیسے ٹھیر رہے بہت اہم رسول اور (عذاب کی) امتحانی کرانے کے واسطے اور فرمایا دَاخِرٌ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّنْ يَدْعُونَ أَنِ آتِنَا إِلَهُنَّ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ الَّذِينَ اتَّعَتُوا فَالَّذِينَ هُمْ يُحْشِنُونَ يَنْصِتُ لَكُمْ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَدُلُّوا الْعُرَى مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ يَنْصِتُ سَوْتٌ مِثْلَ رَهْ جیسے ٹھیر رہے بہت اہم رسول اور (عذاب کی) امتحانی کرانے کے واسطے اور فرمایا دَاخِرٌ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّنْ يَدْعُونَ أَنِ آتِنَا إِلَهُنَّ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ الَّذِينَ اتَّعَتُوا فَالَّذِينَ هُمْ يُحْشِنُونَ

ان کے قریب ہر اللہ ساتھ ہر ان کے جو پہنچ کر رہیں اور ان کی کرتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اسی نے اس تہذیب کو ان مجرموں کے دلوں میں جلا یا جنہوں نے تجھ سے عداوت کیا اور ہدایت کی اتباع سے ناک چڑھایا انہیں اور حسن بصری نے کَذَلِكَ نَسْأَلُكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ کی تفسیر میں کہا کہ نسل کی ضمیر شرک کی طرٹ عالم ہے اور ہم تعالیٰ کے قول نَقَدْ خَلَّتْ الْآيَةُ كَرِهْنَاهُمْ مِّنْ كَرِهْنَاهُمْ مِّنْ كَرِهْنَاهُمْ کے ساتھ معاملہ کیا اور ان کو ہلاک کر دیا اور انکی بنیاد اکٹیری وہ انکو معلوم ہے اور یہی انہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے انبیاء اور انکی اتباع کو کجی نجات دی فتح البیان میں کہا ہے کہ ہم نے تجھ سے پہلے رسول اہم ہاضیہ میں بھیجے اور ان کے پاس کوئی رسول نہ آیا مگر وہ اس کو ساتھ ویسی ہی استنزا کرتے رہے ہمیں یہ کفار تیرے ساتھ استنزا اور تخر کرتے ہیں تو جیسے ہم نے پہلے رسول سے ٹٹے کر نواہ کے دلوں میں ذکر کو چلا یا ایسا ہی ان مجرموں کے دل میں ہی ذکر کو چلا یا رہنے انکا استنزا اور متسخر ہم کو انقا، وحی سے تجھ پہنچ رہا کہ ہم ان کے عداوت اور شرارت اور ضد کی وجہ سے تجھ پر قرآن ہی نہ امار میں تجھ پر پہلے رسول کی امتین ہی ان سے ٹٹے کرتے رہے لیکن ہم نے ذکر کے ترویل کو بند نہ کیا جیسے اللہ نے فرمایا فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَدُلُّوا الْعُرَى مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ يَنْصِتُ سَوْتٌ مِثْلَ رَهْ جیسے ٹھیر رہے بہت اہم رسول اور (عذاب کی) امتحانی کرانے کے واسطے اور فرمایا دَاخِرٌ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّنْ يَدْعُونَ أَنِ آتِنَا إِلَهُنَّ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ الَّذِينَ اتَّعَتُوا فَالَّذِينَ هُمْ يُحْشِنُونَ

یہ تیرے بغیر کریم جو بنی (قرآن نبی) سو کر اس سے کہ تم ہو لوگ جو دہر نہیں ہتے اور یہ بت بھیجے ہیں ہم نے بنی

پہلویں میں اور زمین آتا لوگوں کو کوئی پیغام لانے والا جس سے ہتھانہیں کرتے پھر کہا دیکھتے ان سے سخت زور دیا  
اور چلی آئی ہے کماوت پہلویں کی اور اس آیت میں قدریہ اور معتزلہ پروردہ اور یہ تقدیر کے اثبات میں بڑی ہوش  
دیل ہے ولیکن حق کھلا رکھے لیے نہ معاند اور ضدی کے لیے واحدی نے کہا اللہ تعالیٰ نے کفر کے اذخا کو مجربین کے  
دلوں میں اپنی طرف منصف و منسوب کیلئے اور اُسکو اچھا کہا ہے پھر جس نے قرآن کو مان لیا ہے وہ اُسکو اچھا ہی سمجھ  
اور امام رازی نے کہا اس آیت سے دلیل لی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی باطل اور ضلال کو کفار کے دلوں میں پیدا کرتا ہے  
اور لَا یُؤْمِنُونَ یہ یمنیہ مجرب اور ذکر کی طرف راجع ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا ہے یا محمد صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف عائد ہے پہلی صورت میں نسلک کی ضمیر سے حال ہوگا اور دوسری صورت میں جملہ متانفہ ہوگا  
پہلے جملہ کا بیان اور بعد میں نے کہا ضمیر نسلک میں سے تنہا کی طرف راجع ہے اور یہ میں ذکر کی طرف اور یہ بعد میں اور اول  
یہ ہے کہ دونوں ضمیر میں ذکر کی طرف عالم میں قتا دہنے کے کما اللہ کے وقائع عذاب پہلی امتوں پر گذر چکے تو تم بھی ڈرو گمیز  
تمہیں بھی ویسا ہی عذاب نہ اترے اور زجاج نے کہا اللہ کی سنت عادت پہلو لوگوں میں بھی جاری رہی ہے کہ کفر  
اور ضلال کو انکے دلوں میں جلاتا آیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اصرار کے کفر پر اور انکے جم جانے کی تکذیب اور

استنارہ و خبر دی اور فرمایا وَ لَوْ فَخَخْنَا عَلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْجُزُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا  
سُجُوتٌ أَبْصَارُنَا بِلَيْحٍ قَوْمٌ مُّسْحُورُونَ ۝ اور اگر ہم کہو لیدین اپنی دروازہ آسمان سے اور سارے دن اس  
میں چڑھتے رہیں یہی کمین کہ ہماری نگاہ ہی بند کی ہے نہیں ہم لوگوں پر جادو ہوا ہے ف اللہ تعالیٰ انکے  
کفر کے قوی ہونے اور انکے عناد اور انکے حق کو نہ ماننے اور حق سے رکاوٹ کی نیکی خبر دیتا ہے اور فرماتا ہے کہ  
اگر انکے لیے آسمان کا کوئی دروازہ کہو لاجاد سے اور وہ اس میں چڑھتا مشرعوہ کریں تب بھی اسکی تصدیق نہ کریں  
بلکہ کمین کہ ہماری نظر بند کی ہے مجاہد اور ابن کثیر اور صفاک نے کہا ہماری آنکھیں بند کی گئیں ہیں اور قناد  
ابن عباس سرودیت کی کہ ہماری آنکھیں کل گئیں ہیں اور عوفی نے ابن عباس سرودیت کیا کہ امر ہمہ پلستس معا ہے  
اور ہر جادو دیکھا گیا ہے اور کلبی نے کہا ہماری آنکھیں اندھی ہو گئیں اور ابن ندیم نے کہا کہ سکت ابصار انکے  
یہ سننے میں کہ ہماری آنکھوں کو ہوش نین مستح البیان میں اس آیت کی یون تفسیر لکھی ہے کہ اگر ہم ان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ عناد کر نیوا لون کے لیے آسمان کے سمودہ دروازوں سے کوئی دروازہ کہو لیدین اور یہ  
کسی آلہ کے ساتھ چڑھیں یا آلہ کے سوا اور وہ ان کے وہ عجائبات ہی دیکھ لیں جبکہ کوئی انکار نہیں کرتا اور انکے  
مشاہدہ کی وقت کسی معاند کا خدا نہیں چلتا پھر یہی کفار سبب اپنے (طعن) اور زیادہ مکرشی کے یہی کمین کہ ہماری

نظر بند کی ہوئی ہے نہین نظر تو بند نہیں ہے بلکہ ہمیں جادو کیا گیا ہے کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جادو کیا ہے اس آیت میں انکے عظیم عباد کا بیان ہے جسکو کوئی چیز اوکٹیر نہیں سکتی چوٹی ہو کیونکہ حبیبہ ایسی نشانی کو دیکھ کر جبکہ دیکھنے والے کو اس امر اور اس کے رسولوں اور کتابوں پر ایمان لانا واجب ہو جادو یا جادوئی انکمون کی طرف اس بات کی نسبت کرتے ہیں کہ ہماری انکمون کا اور اس حقیقی نہیں ہے یہ سکر کی وجہ سے ہو یا اسلئے کہ ان کی عقلوں کو سحر کیا گیا ہے اسلئے وہ سمجھتے ہیں ہمارے اور اس صحیح نہیں ہے اور جبکہ گفت اس مرتبہ تک پہنچ جادوے تو اسکو کوئی وعظ مانع نہیں ہوتا اور وہ کسی آیت کے ساتھ راہ یاب نہیں ہوتا اور جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کافروں کا کفر اور انکے انکار اور انکے اصنام کا مخبر بیان کیا تو اپنی قدرت بابرہ اور اپنی بدیع مخلوقات کا ذکر کیا تاکہ اسکی وحدانیت پر دلیل لی جادوے اور فرمایا وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَآيَتْهَا اللَّطِيفُ مِنْ دُونِهَا وَلَقَدْ بَدَّلْنَا لَكُمُ اللَّيْلَ وَمَا تَدْرِي ۖ وَكَانَ قَوْلُكَ يُسْمَعُونَ وَلَقَدْ أَتَيْنَا الْبُرْجَانَاتِ ۖ وَأَنزَلْنَا إِلَهُكُمْ فِيهَا وَلَقَدْ جَعَلْنَا لَكُمُ فِيهَا مَعَالِيكَ وَمَنْ لَّسْتُ مُلَكًا بِرِزْقَيْنِ ۝ اور مجھے بناؤ آسمان میں برج اور رونق دی اسکو دیکھتوں کے اگر فحق تعالیٰ بندوں کے وہ خطاب کرتا ہے جو یہ سمجھیں انکے عورت میں آسمان مشرق سے مغرب تک اور مغرب سے مشرق تک بارہ پہاڑ جیسے خر بوزہ دی بارہ پہاڑ اور سورج برہنہ میں سب گرتا ہے موسم گرمی اور سردی اس کے بدلتا ہے اور گرمی سے سینہ آتا ہے اور سینہ سرد دنیا بستی ہے اور رونق آسمان کی ستاروں میں

**ت** اور بچار کہا اسکو ہر شیطان مردود ہو مگر جو چوری ہو سن گیا سولہ کے پیچھے پڑا انگار اچکتا ف فرشتوں کے شوق سننے کو شیطان جاگتے ہیں آسمان کے قریب رہے انگارے پڑتے ہیں جو کوئی کچھ سن بہاگا اگر دنیا میں ظاہر کیا ایک سچ میں توجہ ہو ملاروہ ایک بات یہ دیکھی لوگ یقین لائے توجہ ہو دیکھو تعافل کیا۔

**ت** اور زمین کو بھنے پھیلایا اور ڈالے سپر بوجہ اور اکائی اس میں ہر چیز نماز سے کی اور بنا دین تم کو اس میں روزیاں اور جنکو تم نہیں روزی دیتے ف ایسے جانوروں کی سوزیاں انہی مانے موضع القرآن حافظ ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مائل کر نیوالوں کے لیے اپنے آسمان کو بنا کر اور اس کے اس قدر بلند ہونے کا بیان کرتا ہے اور ان کو اکب کی طرف اس میں اشارہ کرتا ہے جنکے ساتھ اس آسمان کو زمین کیا وہ ثواب ہوں یا سیارات یہ وہ عجائبات اور آیات باہرات میں جن تکرار نظر کرنے سے حیرت کم ہو جاتی ہے (جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ اَلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَاِِجْعَلِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُوْرٍ اَنْتُمْ اَرْجِعُ الْبَصَرَ كَذٰلِكَ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ

حَسْبُكَ لَكَ رَبُّكَ السَّمَاءُ الدُّنْيَا وَمَصْلَحَتُهَا وَجَعَلَهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ وَاعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ الشَّعِيرِ  
 جس نے ہمارے آسمان تہ بہ تہ کیا تو دیکھتا ہے جس کے ہائے میں کچھ فرق ہو دوسرا اگر نگاہ کر لیں گی کہتا ہے درار  
 ہو دوسرا اگر نگاہ کر دو بار اولیٰ آدھے پیر پاس نگاہ رہو کر تک کر اور مٹنے مدق دی ورے آسمان چہا غون  
 (ستاروں) اور اسے رکھی ہیں کٹار شیطانون کی اور رکھی ہے انکو مار دیکھتی آگ کی آپسے مضامین ہزاران  
 مجید بزرگ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰتِ الْكَلٰمِ وَالْاَنْهَارِ وَالْغُلٰكِ الْاَلْوٰنِ  
 فَخَرِيْ فِي الْحَجْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَابِئًا  
 فِيْهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ اَنْثَىٰ وَنَضْرِبُ الْوُبٰحِ وَالشَّجَارِ اَلْمُخْتَلِفِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا يَتَّبِعُ الْقَوْمَ يَعْقِلُوْنَ سِيْنِ  
 آسمان اور زمین کا بنانا اور رات دن کا بدلتا آنا اور کشتی جو یک طرفتی ہے دریا میں جو چین کام آوین لوگوں کو اور  
 وہ جو اندھے آثار آسمان پر بلایا اس کے زمین کو گرگڑی پیچھے اور کبھی اس میں سب قسم کے جانور اور  
 پیر ناماؤں اور ابرو جو حکم کا تابع ہے دریاں آسمان اور زمین کے امنین نمونے ہیں عقلیہ لوگوں کو اور فرمایا اِنَّ  
 فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰتِ الْكَلٰمِ وَالْاَنْهَارِ لَا يَتَّبِعُ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ الْاَلْوٰنِ  
 فَاَمَّا مَدْعُوْدٌ اَوْحٰلُ جُبُوْهِمْ وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا مُّجْتَنَدًا  
 فَقَدْ اَعَدَّ الْعَذَابَ لِلنَّارِ سِيْنِ آسمان اور زمین کا بنانا اور رات دن کا بدلتا آنا امنین نشانیاں ہیں عقلیہ لوگوں کو وہ جو یاد کرتے  
 ہیں اللہ کو کٹرے اور مٹی اور کڑے پر لیٹے اور دہیان کرتے ہیں آسمان اور زمین کی پیدائش میں اسے رب ہمارے  
 تو نے عبت نہیں بنایا تو پاک ہے عیب سے سو کھو کھا پوزخ کے مذاک اور یہ مخلوق طلوی اور غلی حقیقت میں  
 ایک ایسی عجیب مخلوق ہے جسکی کنہ کے دریافت ہوا انسان کی عقل غلبہ ہے مجاہد نے کہا بروج سے مراد اس آیت میں  
 کو اکسب میں حافظ ابن کثیر نے کہا اور میں کہتا ہوں اور یہ اللہ کا قول اللہ تعالیٰ کے استقوال کی طرح ہے تَبٰلَكَ الَّذِي  
 جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوْجًا اَلْوٰنِ سِيْنِ برکت ہو اسکی جس نے ہمارے آسمان میں برج اور بعض نے کہا بروج سے مراد  
 سورج اور چاند کی منزلیں ہیں اور عطیہ عونی نے کہا انکھ بروج سے مراد قصور ہیں جن میں نگہبان ہیں ادا نگہ دار  
 کو اللہ تعالیٰ نے ان قصور کے نگہبان بنایا کس شیطانون کی شرارت کے ناکہ اور کی مجلس کی باتیں نہ سنیں توجہ  
 شیطانون میں سے ہترق سم را قن جہا ان کے لیے آگے بڑھتا ہے اسکو انکار پالیتا ہے تو کہیں وہ شیطانون اس  
 کلمہ کہ کلمہ اس نے سنا انکار پونچنے سے پہلے اپنے نیچے والے شیطانون کے کان میں ڈالتا ہے اور کہیں اسکو  
 اس کلمہ کو دوسرے کے کان میں ڈالنے سے پہلے انکار پالیتا ہے اور کہیں دیتا ہے اور دوسرا اس کلمہ کو لیکر اپنے



دوست کو پاس آجاتا ہے (کا ہنون میں جو دو گون کوئینہ کی خبر سن بتا کر گراہ کرتے ہیں) اب ہر پرفتنے مرنے کا رویت کیا  
 کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسبیات کا حکم فرماتا ہے تو فرشتے تواضعاً اللہ کی کلام سنکر اپنے پرہارے میں را دراء  
 بقائے کا سطح پہنچتے ہیں (جیسے کہ وہ ہے) (یہ خبر ٹوس پتہ پر بار اجاڑے را در کی آواز نکلتی) حبیب اللہ  
 دوان کو گھبراٹ دہر ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے بوجھتے ہیں تمہارے پروردگار نے کیا ارشاد فرمایا تو جو جواب  
 دیتی ہیں جو فرمایا وہ حق فرمایا اور وہ بزرگ بڑا ہے ہر جنون میں ہی اس کلیہ کے چرانے والے اسکو سنتے ہیں اور سمع کے  
 چرانیوں کے سطح کھڑے ہوتے ہیں جیسے ایک پروردگار اور سفیان نے جو حدیث کا راوی ہے اسکی صورت بتلائی اور ہاتھوں  
 کی انگلیاں کہہ کر بعض بعض کہیں تو کہیں انگار سننے والو جن کو پالتا ہے اس سے پہلے کہ وہ اپنے صاحب  
 (سینچے والے) کو وہ بات سنا دے تو وہ اسکو جلا دیتا ہے اور کہیں انگار اسکو سنیں یا یا میا تا تک کہ وہ سننے والا اس کلمہ  
 کو اپنے پیچھے والے پروردگار دیتا ہے ہر دو سکون زمین تک لاتے ہیں پھر اس کلمہ کو ساحر یا کاہن کے سونہ میں ڈال دیتے ہیں  
 تو وہ اس کے ساتھ سو جھوٹ اور ملالیتا ہے تو وہ آسمانی خبر سچ ہوتی ہے لوگ کہتے ہیں کیا اوس نے فلا نے دن فلانی  
 بات بتلائی تھی تو وہ ویسے ہی ہوئی (جیسے اس نے کہا) رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ صحیحہ ہر اللہ تعالیٰ نے میری  
 کے بنانے اور اس کے بچانے اور اسکی فرجی کا ذکر کیا اور ان پہاڑوں کا جنکو اُس نے زمین میں محکم کاڑا اور ان جنگلوں  
 کا جو اس نے اس میں کہو اور ان زرعمتون اور پھلون کا جو اس میں اکاوی بیان فرمایا اور ابن عباس نے کل شیئ موزون  
 میں موزون کے معنی معلوم کیے اور ایسا ہی کہا سمیع بن جبیر اور عمرہ اور ابوباک اور مجاہد اور حکم بن عیینہ اور حمزہ  
 بن محمد اور ابوصالح اور قتادہ نے اور ان میں سے بعض کا یہ قول ہے کہ معلوم کے معنی یہ ہیں تقدیر سے اندازہ کی ہر کی  
 اور ابن ندین نے کہا موزون چیزیں ہیں جنکو اہل اسواق تولتے ہیں اور جعلنا لکم دینھا معایش من اللہ تعالیٰ بیان  
 فرماتا ہے کہ مینے اقسام اقسام کے معاش میں لوگوں کو تصرف دیا کہ اسے اور معاش معیشہ کی جمع ہے اور میں کہتم  
 لکم دینھا دین میں مجاہد نے کہا دین اب میں اور انعام اور ابن جریر نے کہا دے غلام لونڈیاں اور دواب اور انعام  
 میں اور قصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو انکو لیے مکاسب اسباب اور ان اسبابوں کی وجہ میں معاش کر دین میں اور قسام  
 اقسام کی معاشوں کی انکو تعلیم دی ہے ان سب چیزوں کا انہر احسان جاتا ہے اور ان دابوں کے ساتھ  
 امتنان جنکو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے سواری کے لیے مسخر کر دیا ہے اور ان انعام کے ساتھ جنکو اللہ تعالیٰ نے انکو  
 کمانے کے لیے پیدا کیا ہے اور غلام لونڈیوں کے ساتھ جن سے یہ عزت لیتی ہیں حال یہ ہے کہ ان سب پر کافرانہ  
 انکو پیدا کر دیا ہے پر ہے ان پر دہی انکو باتا ہے جس نے انکو پیدا کیا ہے اور فائدہ یہ اٹھانے میں قسم اللہ تعالیٰ



کہتے ہیں بہر لعنت اور طرد اور ابعاد پر اسکا اطلاق کیا گیا اسلئے کہ سنگساری بھی ان معانی کو واجب کرتی ہے اور قتادہ  
 نے کہا جیم کے معنی ملعون ہیں مگر جو چوری سے سن گیا داخل ہونے کے سوا اور یہ اسطرح کہ شیطان بعض پر بعض سوار  
 ہو کر آسمان تک پہنچتی ہیں اور دشمنوں کی کلام چوری سے سن لیتی ہیں اور بعض نے اسکو اشتباہ منقول بنایا لیکن  
 اول اولیٰ ہر سوسکے پیچھے بڑا انگار اچلتا اور سننے یہ ہیں کہ ہننے آسمان کو شیطانوں پر محفوظ رکھا ہے اسلئے کہ وہ  
 وحی وغیرہ کو جیسے سننے نہ پاویں مگر جو چوری سے سن جاوے تو اسکو انگار اچلتا ہے یا مار ڈالتا ہے یا جھنی  
 کر دیتا ہے یا جلادیتا ہے اور انگار ہنسنے ستمارا ہوتا ہے یا شعلہ ہوتا ہے جو ہر سوسکے نکلتا ہے جیسے موسیٰ  
 علیہ السلام کے قول **لِشَيْطَانٍ قَبَسٍ** میں اور یضادی کی ہنیم اس امر کی مقتضی ہے کہ شہاب حقیقہ مشعلہ کو کہتے ہیں  
 اور شعلہ پر اسکا اطلاق کثیر آتا ہے اور شہاب کو کہتے معنی میں نوز قلیل ہے اور کوکب کو شہاب کی جہاک کے لیے کہتے  
 ہیں قرطبی نے کہا اور اختلاف ہوا ہے کہ آیا شہاب مار دیتا ہے یا نہیں ابن عباس تو اسکے قائل ہیں کہ زخمی کر دیتا  
 ہے اور جلادیتا ہے اور اسکا کوئی جوڑ بگاڑ دیتا ہے اور مارتا نہیں اور جس اور ایک جملعت اس بات کے قائل ہیں کہ قتل  
 کر دیتا ہے اس قول پر لکے انگارے کے ساتھ مارے جانے میں سم کی جنگی طرف ڈالنے سے پہلے دو قول ہیں ایک تو  
 یہ کہ انکی سنی ہوئی بات کی دوسری طرف ڈالنے سے پہلے مار دیتے ہیں تو سہادی خبر انبیا کے سوا کسی اور تک نہیں  
 پہنچتی اور اسلئے کہ ان سے منع ہوگئی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ بعد القاء کے مارتے ہیں قرطبی نے کہا اسکو  
 مار دیئے ذکر کیا ہے کہ اول قول صحیح ہے قرطبی نے کہا اور اختلاف ہوا ہے کہ آیا انگاری چلتا رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے سے پہلے تھا تو اکثر اس بات کے قائل ہیں کہ سب سے پہلے ہی تھا اور بعض نے کہا نہیں  
 اور یہ سب سے بعد حادث ہوا ہے تبعاج نے کہا انگاروں کا چلتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات میں سے ہے  
 اور یہ ان چیزوں سے جو آپ کے سولہ کے پیچھے حادث ہوئیں کیونکہ قدیم شاعران نے اس امر کو اپنے شعروں میں  
 بیان نہیں کیا اور ان دونوں میں جمہور (مکمل) ہے کہ انگاروں کا چلتا تو سب سے قبل موجود تھا لیکن سب سے  
 کے بعد زیادہ ہو گیا اور آسمان کی حفاظت اور راست زیادہ کی گئی احتیاط غیوب کی حفاظت نصیحت کیلئے ابوبہرہؓ  
 سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی امر کا آسمان میں فیصلہ کرتا ہے تو  
 فرشتے اپنے بازو فواضعا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی کلام سنکر جیسے زنجیر ٹوس پتھر چوب الگوں سے گہرا ہٹ  
 دور ہوتا ہے تو کہتے ہیں ہمارے کیا فرمایا کہتے ہیں جو فرمایا ٹیک فرمایا اور وہ علی کہہ رہے تو اسکو سم کے چرانے  
 والے سن لیتی ہیں اور سم کے چرانے والے اسطرح ایک پر دوسرا سار ہوتے ہیں اور غیاث نے اپنے ہاتھ کو ملا کر اور

انکلیون میں فرق ڈال کر اسکی کیفیت سمجھائی تو وہ اوپر کا بات سن لیتا ہے تو اسکو نیچے والے پڑا لیتا ہے اور وہ  
 اپنی نیچے والی پر ہی تکیہ کر (سب کا پچھلا ہٹ کر) ساحر یا کاہن کی زبان پڑاتا ہے تو کبھی اس (اوپر والے) کو انکار  
 نیچے والی پر بات ڈالنے سے پہلے یا لیتا ہے اور کبھی وہ کلمہ دوسر کو سن لیتا ہے اسکو بانے سے پہلے تو وہ ساحر یا کاہن  
 اسکو ساتھ سو جھوٹ اور ملاتا ہے (تو چونکہ وہ ایک بات سچ ہوتی ہے) کہا جاتا ہے کیا اس نے فلانی فلانی بات  
 ایسی ایسی نہ کہی تھی (پہر دہی ہی ہوئی جیسے اسنے کہی تھی) تو اس آسمانی بات کی وجہ سے اسکی تصدیق کی جاتی  
 ہے آخر جب الجاری بہت اہل علم کا یہ قول ہے ہمارا شاہد تو یہ ہے کہ (مغصہ بخم) ہی ٹوٹتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ  
 ستارہ ہی ٹوٹتا ہو جیسے ہمیں دکھائی دیتا ہے بہرہ آگ ہو جاتا ہو جیسے شیطان کو ملتا ہو اور یہی ہو سکتا ہے کہ  
 دیکھو ہوا کی آگ سے شعلہ ہی ماری جاتے ہوں اور ہماری نظروں میں وہ ستارہ دکھائی دیتا ہو اور زمین کو ہم نے پہلے  
 پانی کے موند پر صبر اور تعالیٰ نے فرمایا وَ الْاَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ سَاعًا یٰسَیْنِ زمین کو اس جیسے بچھایا اور ان دونوں آیتوں  
 اور اس سب سے بعد دعا کے قول وَ الْاَرْضَ حَرْفَ مِثْلِهَا فَنِعْمَ الْمَکَہُ دَنَ  
 میں ان لوگوں پر رہے جب کہ یہ زعم ہے کہ زمین گیند کی طرح ہے اور ڈالنے اس پر بوجھ بیٹے محکم پہاڑ تاکہ اپنی اہل کے  
 ساتھ متحرک نہ ہو اور اسکا بیان سورہ رعد میں گذر چکا اور اس میں اُکائی ہر چیز اندازی کی اور بنادین ٹکڑا سمیر  
 روزیان کہنے اور پینے کو اور بیٹے کو اور سبب نرق میں بت حیات تک ٹکڑا صرف دیدیا اور جنکو نرم روزی  
 نہیں بیٹے اور دیکھو غلام ہیں اور خادم اور لٹہ دیان اور حمار رائے اور اولاد جبکہ حقیقی رائق وہی اس سے اگرچہ  
 بعض لوگ یہ سمجھیں اور ان کا یہ زعم اور خیال ہو کہ ہم اپنی اولاد اور خادموں اور  
 بی بیوں کو کہلاتے بلاتے پہناتے ہیں اور یہ انکا خیال اور زعم اور ہم اسلئے ہو کہ ہم کہتے ہیں  
 اور ہم میں کسب کا انتقال ہے تو وہ کسب کا انتقال انکو کس نے دیا اور اس میں غایت درجہ کا اتنا مال ورجا ہے اور بعض  
 لوگ اس امر اور طبع پر ہیں تو صورت میں معنی ظاہر ہیں اور اسی قبیل سے ہے اللہ تعالیٰ کا قول وَمَا مِنْ دَآئِفٍ  
 فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلَیْکَ اللّٰہُ رِزْقُہَا یٰسَیْنِ اور کوئی نہیں پاؤں چلنے والا زمین پر مگر اللہ پر ہے اسکی روزی اتنے مانی  
 فتح البیان وَ اِنْ مِنْ شَیْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُہٗ وَمَا نُنَزِّلُہٗ اِلَّا یَقْدِرُ مَعْلُومٌ وَ اَرْسَلْنَا الرِّیْحَ لَوَاجِحٍ  
 فَاتْرٰکْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَادًّا فَاسْتَفِیْکُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ لَہٗ یَخَازِیْنٌ وَاِنَّا لَنَحْنُ خَیْرٌ وَّمِیثٌ وَّ نَحْنُ  
 لَوَ اَرِیْوْنَ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِنْکُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخْرِیْنَ وَاِنْ رَبِّکَ هُوَ یَخْضَرُّہُمْ اِنَّہٗ  
 حَلِیْمٌ عَلِیْمٌ اور ہر چیز کے ہم پاس خزانے ہیں اور اتارنے میں ہم شیر ہوئے اندازے پر اور بلا دین

بجئے ہونے کی ہر ناراضی کو اس کا بانی نہ کہ وہ چاہا تو نہ نہیں تھا **ف** یعنی اگلے برس کے واسطے دنیا کی غبار اور برباب  
 اور جمع رہتے ہیں جب باور چلے بادل ہو گئے بانی کے ہرے **ف** اور ہم ہی ہیں جلاتے اور ماتے اور ہم ہی ہیں بچو  
 رہتے **ف** یعنی ہر کوئی سر جاتا ہے اور سب کی کمائی امر کے ہاتھ میں رہتی ہے **ف** اور ہر جان رکھتا ہے جو  
 اگلے بڑھے میں تم میں اور جان رکھے میں بچاڑی دالے اور تیرا رہی گمیر لا دیگا انکو دنیا کی ہی ہے حکمتوں والا  
**ف** خبردار **ف** اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ وہ ہر چیز کا مالک ہے اور ہر چیز اس پر آسان ہے اور اس کی نزدیک پہل اور یہ ہے  
 اور سب کو پاس اشیا کو جمیع صنوف و اقسام کے خزانے ہیں وہ ان میں جو جقدر جو چاہتا ہے اور جب اودہ کرتا ہے  
 نازل فرماتا ہے اور اس تارنے میں سب کی کمال حکمت بالغہ اور بند و پر رحمت اور ارفاق اور شفقت ہے یہ اتارنا کوئی  
 اس پر واجب نہیں ہو سکتا اس نے اپنے نفس مبارک پر رحمت لکھی ہے برتدین الی زیادے ابو جحیفہ سے روایت کیا انہوں  
 نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے کہ کوئی ایسا سال نہیں ہے کہ وہ دوسرے سال سے زیادہ بارش والا ہو لیکن اللہ تعالیٰ سینہ کو  
 جس سال میں چاہتا ہے تقسیم کرتا ہے ہر (استشہاداً) عبد اللہ بن مسعودؓ نے یہ آیت پڑھی وَإِنْ تَنْتَظِرُوا  
 عَيْنَدَنَا لَنُخْرِجَنَّكُمْ لَكَالِهَةً دَدَاہُ بْنُ حَبْرٍ اور یہی ابن جریر نے اپنی اسناد کو ساتھ حکم بن عیینہ سے نکالا اور  
 کے قول دَمَانٌ نَزَلَتْهُ الْاَلْبَقَدَرُ مَعْلُومٌ کی تفسیر میں کہا کوئی سال دوسرے سال کے کثیر المطر بہت بارش والا  
 نہیں ہے اور دوسرے سال سے قلیل المطر (توڑی بارش والا) لیکن ایک قوم بارش دیکھتی ہے اور ایک ٹبر  
 سے محروم کی جاتی ہے ابجیر کے ساتھ جو دریا میں ہے کہا اور ہمیں ہو چکا کہ سیر کے ساتھ المیس اور آدم علیہ السلام  
 کی اولاد سے زیادہ فرشتے نازل ہوتے ہیں جو ہر قطرہ کا خیال رکھتے ہیں اور سب کو ضبط کرتے ہیں اور یاد رکھتے  
 ہیں کہ وہ کمان پڑا اور اس نے کیا اگایا اور بزار نے ابو ہریرہؓ سے کہ سب کو ساتھ نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 آلہ وسلم نے فرمایا اللہ کے خزانے اس کی کھلام ہے جب کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے وہ فرماتا ہے ہودہ ہو جاتی ہے ہر  
 ابن جریر نے کہا کہ اس کو ان کے سوا کوئی رویت نہیں کرتا اور وہ قوی نہیں ہے اور اس سے متقدمین میں سے بہتوں نے  
 حدیث بیان کی ہے اور اس حدیث کو اس سے اسکے بیٹے کے سوا کس نے روایت نہیں کیا اور اس کا الیہ لواء قریز  
 لاقح کے یہ معنی ہیں کہ وہ ہر کون کو رسد ہے کہ دیتی ہیں فودہ بانی برسے میں اور اس نے سنال بن عمرو  
 سے روایت کیا انہوں نے قیس بن مکین سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے اللہ تعالیٰ کے قول وَادْعُنَا  
 الرَّيْحَہُ لَوَاقِحِہِ کی تفسیر میں فرمایا ہوا چلتی ہے اور آسمان سے بانی کو اٹھاتی ہے (اور) ایسی گدڑی ہے صیر ہوا  
 بیان تاکہ بارش گراتی ہے جیسے دو میلہ جانور دودھ دیتا ہے اور ایسا ہی کہا ابن عباسؓ اور ابوسعید خضریٰؓ اور قتادہؓ

نے اور مخالف نے کہا ہوا کہ اللہ تعالیٰ بادل پر بیٹھا ہے تو وہ ہسکوس ہسکوس ہوا کرتی ہے تو وہ پانی سے بہہ جاتا ہے اور عسبند  
 علمیریشی نے کہا اللہ تعالیٰ ہوا کو بیٹھا ہے تو وہ زمین پر جبڑو جتی ہے پھر اللہ تعالیٰ اس ہوا کو بیٹھا ہے جو بادل کو اٹھاتی  
 ہے پھر اللہ تعالیٰ اس ہوا کو بیٹھا ہے جو ایک بادل کو دوسرے بادل سے ملا دیتی ہے پھر ان ہواؤں کو بیٹھا ہے جو دوختون  
 کو بیدار کر دیتی ہیں پھر انہوں نے استہماؤا، اس آیت کو پڑھا دَارُ سَلٰتِنَا اِلَیْہِمْ کَوَافِرَہُ اور ابن جریر نے عبس بن  
 میمون انہوں نے ابوالنہم سے انہوں نے ابو ہریرہ روایت کیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنے  
 فرمایا کہ جنہوں نے ہوا جنت سے ہے اور یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور اس میں لوگوں کے لیے منافع  
 ہیں اور اسکا اسناد ضعیف ہے اور امام ابو بکر عبد اللہ بن زبیر حمیدی بخاری کے شیخ نے اپنے سند میں اسناد کو ساتھ  
 ابو ذریعی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں ایک ہوا دوسری ہوا  
 کے سات سال بعد پیدا کی اور ان کے درمیان ایک دروازہ مسدود رکھا تو جو ہوا ہمارے پاس آتی ہے اس دروازے  
 کے دوسرے آتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ اس دروازے کو کھول دے تو وہ آسمان اور زمین کے سب چیزوں کو اڑا دے  
 تو اسکا نام اللہ کے نزدیک ہے اور ہمارے درمیان اسکو جنوب کہا جاتا ہے اور یہ مسکودہ پلایا یعنی ہمارے وسط میں  
 بانی اتار اسکو ہم پر سکوا اور اگر ہم چاہتے تو اسکو کڑوا بناتے (جو کوئی نہیں کر سکتا) اور پھر اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت  
 میں جو سورہ واقعہ میں ہے تَبٰیءِیْ اور وہ آیت یہ اس کا قول ہے اَفَرَأٰیئُکُمُ الْمَآءَ الَّذِیْ یُنَزَّلُ مِنْ اَاسْمٰتِہُمْ  
 اَنْزَلْنٰہُمْ مِنْ اَلْسٰنٍ اَمْ یَخُنُّ الْمُنْزِلُوْنَ لَوْ شَآءْنَا جَعَلْنٰہُ اَجَاخًا فَلَکُمُ الْمَشْکُوْرُ یعنی بھلا دیکھو تو بانی جو  
 ہم پیتے ہو کیا تم نے ہمارا اسکو بادل سے باہم میں اتارنے والا اگر ہم چاہیں اسکو کر دین کھاری پر کیوں نہیں حق مانتر  
 اور اس ضمن میں پر تبیہ دی اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول میں ہی (جو سورہ نمل میں ہے) هُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ  
 مَآءً لَّکُمْ مِّنْہِ شَرَابٌ وَمِنْہِ یَخْرُجُہُ نَجْمٌ مِّمَّیْنِ یعنی وہی ہے جس نے ہمارا آسمان پر بانی ہمارا اس سے پینا  
 ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چراتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے قول وَمَا اَنْزَلْنٰہُ لَکُمْ اَزْوَاجًا مِّنْ حَازِئِیْنِ سے مراد  
 سفیان ثوری نے مانعین لیے ہیں اور احتمال ہے کہ اس سے مراد ہو کہ تم اس کے حافظہ میں ہو بلکہ ہم اسکو ہمارا کرتا ہے  
 لیے محفوظ رکھتے ہیں اور ہم ہمارے لیے اس بانی کو چنوں سے نکالتے ہیں اور زمین کی نہروں میں جلاتے ہیں اور  
 اگر ہم چاہتے تو اس پانی کو لیجاتے اور خشک ہوجاتا جیسے سورہ ملک میں فرمایا قُلْ اِنْ اَصْبَحَ مَآءٌ کُمْ غَوْرًا فَمِنْ  
 یَّأْتِیْکُمْ بِمَآءٍ مَّعَیْنٍ یعنی ہو کہ اگر ہر صبح کو بانی ہمارا خشک ہو کر نہ رہے جو لاوے تمکو پانی نہ آتا لیکن یہ اسکی  
 محض رحمت اور عنایت اور شفقت اور اذیت ہو کہ اُس نے بانی کو سپینا ہمارا پھر اسکو چنوں اور نہروں اور کوڑوں

وغيرہ میں محفوظ رکھنا تاکہ انکے لیے تمام سال تک کفایت کرے آپ یون اور اپنے انعام کو بلا دین اور کبھی کسی چھین اور اپنے پہلوں کو بانی سے سیرا بکرین اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بقول **وَاتَّخَذَ الْمُحْسِنُ دُنْيَا** میں اس امر کی خبر دی ہے کہ مخلوق کو پہلی بار بنانے اور اسکے دوسری بار پیدا کرنے پر قادر اور توانا اور غالب اور غریب اور اسی نے انکو عدم سے ہست کیا ہر انکو مارا گیا ہر سب کے سب کو ایک تاریخ کے لیے جسکو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے حساب کو لیے مقرر کیا ہے انکو اس کے گاہر اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ مجھے اولین آخرین کا علم میں انکے اعمال سودا رفت ہوں اور انکے کیے پر خبردار اور فرمایا **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ** ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مستقدمین وہ ہیں جو علیہ السلام کی نسل سے ہلاک ہو چکے ہیں اور تاخرین وہ ہیں جو ہفت زندہ ہیں اور جو قیامت تک بیدار ہونگے اور سبکی نسل عکرمہ اور مجاہد اور ضحاک اور قتادہ اور محمد بن کوہی ان شعبی وغیرہم سے بڑی ہے اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا ہر ابن جریر نے مردان بن حکم سے ایک اثر اپنے اسناد کو ساتھ بیان کیا کہ کچھ لوگ عورتوں کے دیکھنے کے لیے کچھیلی صفوں میں رہ جاتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ** اور سباری میں ایک حدیث وارد ہوئی ہے جو نساء وغیرہ میں ہے ابن جریر نے اپنے اسناد کو ساتھ ابن عباس سے ایک اثر مذمت کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے ایک عورت نماز پڑھا کرتی تھی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے دیکھی کہ عورت کبھی نہیں دیکھی تو بعض مسلمان پہلے صفوں میں ایسے کھڑے ہوتے تاکہ اس عورت کو دیکھ کر مفتون نہ ہوں اور بعض روکھنڈی غرض سے اچھے کی صفوں میں کھڑے ہوتے جسکے بعد میں جلتے تو اس عورت کو اپنے ہاتھوں (غلوں) کے نیچے دیکھتے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ** حافظ ابن کثیر نے کہا اور اس میں محنت نکارت ہے اور ایسا ہی اسکو امام احمد اور ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں روایت کیا اور اسکو ترمذی اور نسائی نے اپنی اپنی سنن کی کتاباں تفسیر میں روایت کیا اور ابن ماجہ نے نوح بن قیس صدانی کو طریق سے نکالا اور نوح بن قیس کو امام احمد اور ابو داؤد وغیرہ نے ثقہ کہا اور ابن جریر سے اسکا صنف حکایت کیا گیا اور اسکو امام مسلم اور اہل سنن نے نکالا اور اس میں محنت نکارت ہے اور اسکو حافظ عبد الرزاق نے جعفر بن سلیمان سے اسنوں کی عمر دین مالک سے روایت کیا انہوں نے ابو الجوزاء سے **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ** الایہ کی تفسیر میں سننا کہ اگر بڑے مالوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو صفوں میں آگے بڑھتے ہیں اور ایسا ہی چھپے رہنے والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو کچھیلی صفوں میں ہتے ہیں اور ظاہر تو یہ ہے کہ ابو الجوزاء کی کلام ہے اس میں ابن عباس کا



ذکر نہیں ہوا اور ترمذی نے کہا یہ نوح بن قیس کے روایت کو مشابہ ہو اور اسے علم اور ایسا ہی ابن جریر نے محمد بن معشر سے روایت  
 لیا انہوں نے اپنے باپ سے کہا انہوں نے عون بن عبد اللہ سے سنا کہ انہوں نے محمد بن کعب کے پاس ذکر کیا کہ یہ آیت وَلَقَدْ  
 عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِرِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَخِيرِينَ صَفْوَةَ بَارِئِ مِیْنِ نَازِلِ ہُوئی ہے تو محمد بن کعب نے کہا  
 ایسا نہیں ہے (جیسے تو کہتا ہے) بلکہ اسکے یہ معنی ہیں کہ تمہیں جان کہتا ہے جو تم سے مقتول ہوئے اور مرچکے اور ہم جانے  
 میں پیچھے رہنے والوں کو جو ابھی پیدا نہیں ہوئے اور تیرا رب ہی گمیر لاوے گا انکو بیشک وہی ہے حکمتوں والا  
 خبردار تو عون بن عبد اللہ نے انکو کہا اللہ تعالیٰ (سچے زیادہ) توفیق دے اور تجھو پہلی جزا دے فتح البیان کا بیان  
 فاتح یہ ہے کہ آیت دَاٰنِ مِّنْ سِیِّئَاتِ الْاٰیَمِیْنِ ان مافیہ ہے اور سن (جو شے پر جو اسوہ عامہ سے ہو دخل ہو اسے) میں  
 زیادہ تاکید ہے اور تیرا کسب عام ہے اسلئے کہ مکرہ چیز نفی میں واقع ہوا ہے مرن کے زیادہ اور شے کے لفظ کے ساتھ  
 جو موجودات کو ہر فرد کو شامل ہے تو اس ترک کرنے پر فائدہ دیا کہ ہر چیز کے اللہ تعالیٰ کے پاس خزانے ہیں اور ان خزانوں  
 سے کوئی چیز خارج نہیں ہے اور خزان خزانہ کی جمع ہے اور خزانہ اس مکان کا نام ہے جس میں عمدہ چیزیں محفوظ ہوں  
 اور خزان کے ذکر میں اسکی ہر مقدور پر قادر ہونے کی تشبیہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ جمیع ممکنات اسکی مقدور اور ملک  
 امین جبکہ وہ اپنی مشیت کے موافق مطابق حسب چاہتا ہے عدم سے وجود کی طرف نکال لیتا ہے اور جمہور مفسرین کا  
 یہ قول ہے کہ آیت میں خزان سومرا مدینہ کو خزانے ہیں کیونکہ مدینہ از راق اور معاشون کا سب سے اور ابن عباس اور ابن  
 مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حبیب کا اللہ نے مدینہ تارا اس میں کمی نہیں آئی لیکن ایک زمین پر بہ نسبت  
 دوسرے زمین کو زیادہ بارش ہوتی ہے پہر ہی آیت پر ہی ومانزلہ الآتیا بن الخطیب نے کہا اللہ تعالیٰ کے اسقول کو مطلق  
 کے ساتھ تخصیص کرنے میں مھن تحکم (زبردستی) ہے کیونکہ اسکے قول دان من شی میں ہر چیز داخل ہے مگر وہ چیز  
 جسکو دلیل خاص کرے اور بعض نے کہا خزان سومرا کنجیان میں معنی کوئی چیز نہیں ہے جسکی کنجیان ہمارے پاس  
 آسمان میں نہیں ہیں اور ادلی وہی ہے جو پہلے بیان کیا کہ آیت جمیع موجودات کو شامل ہے بلکہ کہیں شے کا اطلاق  
 معدوم پر آجاتا ہے اور یہ سلسلہ اس اختلاف پر مبنی ہے جو اس میں مشہور عرف سے اور بعض نے کہا عرض میں ہر چیز  
 کی جسکو اللہ تعالیٰ مازوجہ میں پیدا کیا تصویر ہے اور یہی اس آیت کے معنی ہیں اور زبار اور ابو الیثیم نے ابو ہریرہ  
 سے نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ کے خزانے اسکی کلام ہے کہ جسکی چیز کا ارادہ  
 کرتا ہے تو اسکو فرماتا ہے ہودہ ہو جاتی ہے اور ہم اتارنے میں تھیرے ہو اندازے پر معنی یہ ہیں کہ ان شیا  
 میں کو کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسکو اللہ تعالیٰ ایجاد کرے مگر وہ ایجاد مقدار معین کے ساتھ تسلسل میں ہوتا ہے جسکو

اللہ تعالیٰ کی ارادت اور شیت عباد کی حاجت کو مطابق چاہتی ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا دَلَّوْا بَطْنُ اللَّهِ الرَّزْقِي لِعِبَادِهِ  
 كَجَوْافِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ یعنی اگر پہلا دے اللہ روزی اپنے بندوں کی تو دوسرا دے  
 ملک میں پرانا رہتا ہے ناپ کر جتنی چاہتا ہے بیشک اپنے بندوں کی خبر رکھتا ہے اور انزال کی اعطاء اور  
 اور ایجاد کے ساتھ تفسیر ہوئی ہے اور میں تقارب میں اور ریح کی جمع ہے اور وہ ایک لطیف جسم ہے جو  
 (غلامین) پہلا ہوا ہے اور سیرع المور (جلدی پلٹنے والا) ہے اور لواقع کے معنی حائل کے ہیں اس لیے کہ وہ  
 بادلوں کو اٹھا لیتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا لِّقَالَا لَيْسَ بِنُاسٍ لِّتَمِيزَ بَنِي  
 بَادِلُونِ کو اور اسی بل حائل ہے عرب کا یہ قول نَاقَةٌ كَأَنَّهُ تَمِيزٌ غِجَابٍ مِّنْ نَّاسٍ کہ وہ اپنے پیچھے کو اٹھا دے یہ ازہری نے  
 کہا اور یہی فرد اور ابن قتیبہ کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ لواقع کے معنی حائل کر دینے والیاں ہیں ابن انباری نے  
 کہا عرب کہا کرتے ہیں أَبْعَلَ التَّنَكُّتِ فَهُوَ بِأَقْلٍ أَوْ مُبْعِلٌ اور میں نے یہ کہہ سنا کہ وہ زمین درختوں کو حائل کر دیتی  
 ہیں اور قوی کر دیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ لواقع مصناف الیہ مصناف محذوف کا اور اس کے معنی ہیں کہ ہم  
 بیعتے ہیں ہوائیں بوجہ والیاں رزق کے لئے کہا اس کے معنی ہیں حائل والیاں کیونکہ جب وہ بادلوں کو چوستی ہیں  
 انہیں بارش نکلتی ہے جیسے دودھیلی جانور کا دودھ دوا جاتا ہے اور اس کی تنہیل سے کہ عرب بولا کرتے ہیں رَاحٌ  
 اور انکی مراد اس سے ذریعہ ہوتی ہے یعنی برچی والا اور کہتے ہیں لَا يَنْ اَسْ ذُو كَبْرٍ یعنی دودھ والا اور تاہم  
 اسے ذوقر یعنی کجور والا ابن سہون نے کہا اللہ تعالیٰ ہوا کو بھیجتا ہے وہ ہوائی کو اٹھا لیتی ہے اور اس کے ساتھ بادل  
 کو بوجہ کر دیتی ہے پھر وہ برساتا ہے جیسے دودھیلی جانور دودھ دیتا ہے اور ابن عباس نے اللہ تعالیٰ عنہما کو  
 ہی ایسا ہی مودی ہے اور عبید بن عمر سے مودی ہے کہا اللہ تعالیٰ بشارت دیں والی ہوا کو بھیجتا ہے وہ زمین  
 پر جبار دیتی ہے پھر اللہ تعالیٰ بادل اٹھانے والی ہوا کو بھیجتا ہے وہ بادل اٹھاتی ہے پھر انکو پھیر کر دیتی ہے  
 پھر اللہ تعالیٰ اس ہوا کو بھیجتا ہے جو بادلوں کو ملا دیتی ہے پھر انکو پھیر کر دیتی ہے پھر اللہ تعالیٰ لواقع کو بھیجتا  
 ہے وہ بادلوں کو حائل کر دیتی ہے پھر مینہ پڑتا ہے اور ابن جریر اور ابن ابی الدنیا اور ابوالشیخ اور دلمی نے ضعیف  
 سند کے ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نکالا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو  
 کی ہوا جنت میں ہے اور یہ وہی ہوا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لواقع کے نام سے ذکر کیا ابوبکر بن  
 عباس نے کہا کوئی آسمان سے قطرہ نہیں گرتا جب تک چار ہوائیں اس میں اپنا اپنا کام نہ کر لیں تو پورب کی ہوا  
 تو بادلوں کو اٹھاتی ہے اور ہواڑ کی ہوا انکو اکٹھا کرتی ہے اور جنوب کی ہوا انکو مینہ سے بہہ دیتی ہے اور کچھ

کی ہوا بادلوں کو متفرق کر دیتی ہے پھر تارا سمیٹنے آسمان کو پانی لینے ابروں سے اور جو چیز نچوڑے، اونچے اور نیچے کیا کرے  
 وہ ہمارے اور بعض نے کہا میں جہۃ السامیہ اوست یعنی آسمان کے عیون سے پانی آتا۔ اوستہ کہتے ہیں کہ یہ آسمان سے  
 کوئٹہ کے پانی اور ہمارے کوئٹہ کے پانی کے پلانے اور ہمارے کوئٹہ کے پانی کے پلانے کے لیے بنایا اور ہم نہیں کہتے اس کا خزانہ بلکہ  
 ہم ہی اس کے خازن ہیں تو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے ان چیزوں کی نفی کی جن کو اس نے اپنے نفس کے لیے ثابت کیا انہوں  
 قول وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَانٌ مِّنْهُ ۚ وَبَعْضُ نَاسٍ لِّمَا مَنَعَهُمْ بِهِ ۚ قُلْ هُم مِّنْكُمْ مَّنْ لَّمْ يَرْجُوا يَوْمَ الْحِسَابِ  
 طاقت و قدرت اسطاعت نہیں ہو کہ اس کو کنوؤں اور چشموں میں محفوظ رکھو مگر ہم ہی آبار اور عین میں اس کے  
 حافظ ہیں تاکہ تمہارے لیے چشموں اور آباروں میں ذخیرہ رہے اور جسے کو حاجت پڑے ہمارے کام آوے اور ہم ہی میں  
 جلاتے اور مارتے یعنی ہم ہی مخلوقات میں حیات کو پیدا کرتے ہیں اور حرب جانتے ہیں اس کو سلب کر لیتے ہیں اور  
 مخلوق کو کہیں لینے ہیں اور آیت و النّٰسِ مِّنْ اَنْفِ اَوْلٰمٍ وَّ دُوْنِ مَعْيَیْهِمْ ۚ سَمِعْنَا جَلٰلَہٗ مَارَہٗ بِہِمَاۤیِہِ سَوَا  
 کوئی قادر نہیں ہمارے ہی ہاتھ میں ہے مخلوق کا جلانا اور مارنا اور ان امور کے ساتھ استدلال سے عرض  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ پوری طرح قادر ہے اور وہ موت و نشور پر توانا ہے اور اپنے بندوں کو ان کے اعمال کی جزا ان کے  
 اعمال کے موافق دینے پر مقتدر ہے اسی لیے فرمایا اور ہم ہی میں پیچھے بہتے یعنی ہم ہی زمین اور جو کچھ زمین پر ہے  
 اس کے وارث ہیں کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی مخلوق کو فنا کرنے کے بعد باقی رہے گا جو ہمیشہ زندہ رہے گا وہاں  
 جو کہیں نہیں رہے گا اور وہ دائم ہے جس کو وجود کو انقطاع نہیں ہے اور مخلوق کی بازگشت اور اس کا مال اور صیر اور آب  
 اسی کی طرف سے جیسے فرمایا ۚ لِلّٰہِ مِیْرَٰتُ السَّمٰوٰتِ ۚ یعنی اس ہی ہمارے آسمان اور زمین کا بھر فرمایا اور ہم نے  
 جان رکھا ہے جو آگے ٹہرتے ہیں تم میں اور جان کہے ہیں بچاڑی دے لے بعض نے کہا مستقدمین کو مراد آیت میں  
 دے لوگ میں جنگی موت اور ولادت متقدم ہے اور تاخرین سے آیت میں دے لوگ مراد میں جنگی موت اور ولادت  
 متاخر ہے اور بعض نے کہا مستقدمین وہ ہیں جو طاعت میں پیشہ دستی کرتے ہیں اور تاخرین دے میں جو طاعت میں  
 پیچھے ہٹتے ہیں اور بعض نے کہا مستقدمین وہ ہیں جو صف قتال میں سبقت کرتے ہیں اور تاخرین وہ ہیں جو ہلائی  
 سے پیچھے رہتے ہیں اور بعض نے کہا مستقدمین کو مراد وہ امتین میں جو جناب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت  
 سے پہلے گذر چکی ہیں اور تاخرین کو مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت سے وفیات تک بعض نے کہا مستقدمین  
 وہ لوگ ہیں جو جہاد میں مارے جاویں اور تاخرین وہ ہیں جو جہاد میں نہ مارے جاویں اور بعض نے کہا مستقدمین وہ لوگ  
 ہیں جو پیدا ہو چکے اور تاخرین وہ جو ابھی تک پیدا نہیں ہوئی اور بعض نے کہا مستقدمین وہ وہ لوگ مراد ہیں

جو پہلے اسلام لائے اور مسافرین کو وہ لوگ مراد ہیں جو پیچھے ٹھہر کر اسلام لائے اور قرآنی لفظ ان معانی سے زیادہ  
 وسیع ہے اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن خزمہ اور ابن حبان اور حاکم نے ابن عباس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نکالا اور حاکم نے صحیح کہا کہ ایک دفعہ بصورتِ محرمت خبر دے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ  
 واکرم کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تو بعض لوگ اس خیال سے کہ مبادا نظر اس محرمت پر نہ پڑ جائے پہلی صف میں کھڑے  
 ہوتے اور بعض پیچھے کی صف میں کھڑے ہوتے جب کوع کرتے تو اپنی بھلون کی آڑ میں (اسکو) دیکھتے تباہ  
 نے یہ آیت تاروی اور عبد الرزاق اور ابن منذر نے ابوالجوزاء کے قول سے نکالا انور بن عباس رضی اللہ عنہما  
 سے اور یحییٰ کے بہت قریب ہے ابن کثیر نے کہا اس حدیث میں سخت نکار ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ  
 مستقدمین کو مراد صفوں سے مستقدمین اور مسافرین کو صفوں کو خزہ اور سبک مراد حدیث کثیرہ وارد ہوئی ہے  
 کہ درود کے لیے بہتر صفیں پہلی صفیں ہیں اور ان کے لیے بری صفیں پہلی صفیں ہیں اور عورتوں کے لیے بہتر صفیں  
 پہلی صفیں ہیں اور ان کے لیے بری صفیں پہلی صفیں اور قتال اور غلا سے مروی ہے کہ آیت قتال کی صفوں میں  
 نازل ہوئی ہے اور حسن بصری کا یہ قول ہے کہ آیت میں تقدم سے مراد تقدم نے اطاعت ہے اور تاخر سے مراد تاخر  
 نے معصیت اور یہی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ مستقدمین وہ لوگ ہیں جو پہلے اور مسافرین وہ  
 لوگ ہیں جو زندہ ہیں اور سبک مراد یہ ہے کہ اس کی وہ اولاد جو پہلے اور مسافرین وہ وہ اولاد جو پہلی یا دومی  
 پشت میں سے ہے وہ سے ہی ایسا ہی مروی ہے اور اگر گندھکا کہ لفظ ان سببانی پر حمل کرنے سے کوئی مانع نہیں ہے  
 پہ فرمایا اور تیرا رب ہی گمراہی کو گمراہی دے گا کوئی دیکھتا ہے ان کے خیر کا ستوں پر اور دینی اس پر قادر ہے اسکے سوا کوئی اور اور اس  
 میں دلیل ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ محسن کو اس کے احسان کی جزا دے گا اور بائی کرنے والے کو اس کی مباحی کی جزا دے  
 یہی شریعت مقصود ہے وہ حکمتوں والا ہے یعنی اس کے حکمت بالغہ کے مطابق جاری ہوتے ہیں خبر دے اور اس کا  
 علم جمیع اشیا کو محیط ہے اشیا میں کوئی چیز اس پر مخفی نہیں ہے اور جبکہ یہ حال ہو تو جن چیزوں کو اس کے علم نے گمراہ  
 لیا ہے اور جن چیزوں میں اس کا حکم جاری ہے ان پر اس کو کامل قدرت ہے سبحانہ کہ لا الہ الا ہو ولقد خلقنا  
 الانسان من صلصالٍ کرمیۃ ۝ والجان خلقناہ من نبلٍ من نّارِ الشّوم ۝ اور معنی بنایا  
 آدمی کو گندھکا سے گار کرمیۃ مٹی پانی میں زکریٰ اور خمیر کی کہ کہن کہن بولنے لگی دہی بدن ہوا  
 کا اس کی خاصیتیں اس میں گہ گہن سختی اور بوجہ اس طرح گرم ہوا کی خاصیت رہی جن کی پیداہش میں ت  
 اور جان کو بنایا یعنی اس کو پہلے لون کی آگ سے ف یعنی لطیف آگ ہوا ملی ہوئی الیسیں اسی قسم میں ہے

ف حافظ ابن کثیر نے کہا ابن عباسؓ اور مجاہد اور قتادہ کا یہ قول ہے کہ مصلصال سے آیت میں تراب یا بس خشکٹی مراد ہو اور ظاہر یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قول اللہ تعالیٰ کے بقول کلیل ہے جو سورہ رحمن میں ہر مخلوق انسان میں مصلصال کا لفظ رکھ کر خالق الجنات میں تارچہ میں تار میں بنایا آدمی کنسکمانی مٹی سے میوٹیکرا اور بنایا جان آگ کی ڈیگ سے اور مجاہد سے بھی مروی ہے کہ مصلصال مٹی سنی ہے لیکن آیت کی تفسیر آیت کو ساتھ اولیٰ ہو ایلو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ نزل احسن الحديث کتابا مستشاهدا مٹائی یعنی اللہ نے ہماری بہت بات کتاب کی آپس میں ملتی دوسری ہوئی کتاب آپس میں ملتی ہوئی یعنی خوبی میں کوئی آیت کہ نہیں دوسری ہوئی یعنی ایک عام کئی طرح تقرر کیا اور حاسنون کہتے ہیں سنی ہوئی کیچر کو اور ابن عباسؓ اور مجاہد سے بھی مروی ہے کہ حاسنون وہ سنا ہوئی کیچر ہے اور بعض نے کہا کہ آدرا جان کو بنایا ہے اس کی پہلے یعنی انسان کے پہلو سموم کی آگ سے ابن عباسؓ نے کہا لون سے وہ لون مراد ہے جو قفل کر دیتی ہے اور بعض نے کہا سات اور دن در دن کی گرمی کو سموم کہتے ہیں اور بعض کا یہ قول ہے کہ رات کی گرمی کو سموم کہتے ہیں اور دن کی گرمی کو حور ویرا بودا و نو اپنے ہندو کہتے ہیں عبد اللہ بن سعور رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے کہا یہ دنیا کی لون اس لون کو ستر حصوں میں سے ایک حصہ ہے جس لون سے اللہ تعالیٰ نے جان کو پیدا کیا یہ عبد اللہ بن سعور نے یہ آیت پڑھی والجنات خلقتہ من قبل من نار السموم اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جان کو اللہ تعالیٰ نے آگ کی لٹ سے بنایا اور ایک آیت میں ہے عمدہ ترین آگ سے بنایا اور مرد بن یسار سے مروی ہے کہ آفتاب کی آگ سے اور صحیح میں درود ہوا ہے کہ شتر نور سے مخلوق ہوئے اور جان کی ڈیگ سے اور آدم علیہ السلام اس چیز سے جو ہمارے لیے بیان کی گئی اسے لے لیں (سے) اور اس آیت سے غرض اور مقصود منیہ ہے خرافت آدم علیہ السلام پر اور اسکے عضو کے پاک ہونے اور اسکے اصل کی ستمرائی پر فتح البیان میں کہا ہے کہ بنے بنایا آدمی یعنی آدم علیہ السلام کیونکہ وہ اس نوع کی اصل سے مصلصال سے یعنی اُس خشک مٹی سے جو پانی پڑنے کے بعد سوکھ گئی ہو اور کھجور ہلایا جاتا ہے تو وہ کنسکمانی ہے اور جب تو اس پر ہونک مارے تو وہ آواز دیتی ہے ابو عبیدہ نے کہا مصلصال وہ مٹی ہے جو ریت میں مخلوط ہو اور جب ہلای جاوے تو کنسکمانی ہو اور جب آگ میں پکائی جاوے تو وہ ٹیکرا ہو جاوے اور یہی اکثر تفسیر کا قول ہے اور کسائی نے کہا کہ سنی مٹی ہے اور اس پر عجب کا ایک محاورہ بیان کیا اور یہ طور آدم علیہ السلام کی پیدائش کا آخر اطوار ہے اور پہلے تو وہ آدمی متفرق الاجزائے پہلے ترکیا گیا تو وہ طین ہو گیا پہلے وہ گندی مٹی ہو گئی اور سیاہ ہو گئی تو حاسنون ہو گئی بہ خشک ہو کر مصلصال ہو گئی اور انہیں اطوار پر وہ آیات محمول ہو گئی

جو آدم علیہ السلام کے اطوار طیبہ میں وارد ہیں جبیر ایت خلقہ من تراب اور ایت بشرنا من طین اور یہ آیت جبکی تفسیر  
 الحمد للہ ہم کر رہے ہیں پھر وہی اقوال حاسنون کی تفسیر میں نقل کیے جو ابن کثیر سے منقول ہوئی پھر کہا کہ جان جمہور  
 مفسرین کے نزدیک وہ جنوں کا باپ ہے اور حسن اور عطا اور قتادہ اور قتال کا یہ قول ہے کہ جان شیطانوں کا باپ  
 ہے اور کہ جان اسیلے کا گیا کہ وہ لوگوں کی آنکھوں پر درپردہ ہے اور جنوں میں مسلمان اور کافر میں اور وہ  
 کہاتے ہیں اور پیتے ہیں جیتے ہیں اور مرنے میں نبی آدم کی طرح اور شیطانوں میں کوئی مسلمان نہیں ہے اور نہ  
 مر گیا مگر حرب ابلیس انکا باپ مر گیا اسکو خازن نے ذکر کیا آج عبا نے کہا جان وہ ہے جنوں کی قوم مسخ ہو گیا  
 جیسے بندر اور سور انسان کو مسخ ہو گیا اور سموم وہ گرم ہوا ہے جو سام میں سبب اپنی زیادہ لطافت اور قوی حرارت  
 کے نافذ ہو جاتی ہے اور وہ دن میں ہوتی ہو اور کبھی رات میں بھی ہوتی ہے ایسا ہی کہا ابو عبیدہ نو اور ابوصالح نے  
 کہا سموم وہ آگ ہے جس میں دفن نہیں ہے اور صواعق (یعنی کڑا کے) اسی سے ہوتے ہیں اور وہ آگ ہو کہ آسمان اور  
 حجاب کے درمیان ہوتی ہے تو جب اللہ تعالیٰ کوئی امر حادث کرتا ہے وہ پردہ کو جلا دیتی ہے اور جب چیز کسیے حکم  
 کی جاتی ہے اسکی طرف جہکتی ہے تو وہ آوازہ جو تم سننے ہو وہ اس حجاب (پردہ) کو پھٹنے کا آوازہ ہوتا ہے اس کو  
 خطیب نے کہا اور بعض نے کہا سموم دوزخ کی آگ ہے اور بعض نے کہا جس سموم (اون) سے اللہ تعالیٰ نے جان کو پیدا  
 کیا اسکو ستر حصے ہیں اور ہر دنیا کی لون انہیں سے ایک حصہ ہو یہ ابن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہو اور سین  
 میں ہو کہ سموم وہ ہے جو زیادہ حرارت کی وجہ سے قتل کر ڈالی وہ حرارت سورج کی ہو یا ہوا کی یا آگ کی کیونکہ وہ سام  
 میں داخل ہو جاتی ہے اور وہی سبب مانی بیان کیے جو ابن کثیر نے ذکر کیے اور جان اور انسان کی پیدائش کا بیان  
 ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت پر دلیل ہے اور اس میں اس امر کا بیان ہو کہ جو پہلے بار پیدا کرنے پر قادر ہے وہ دوسری  
 بار پیدا کرنی بھی ویسا ہی قادر ہے **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ لِّبَشَرٍ مِّنْ صَلٰٓصٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ**

**فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَحَّضْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوْا اِلَيْهِ سٰجِدِيْنَ ۝ كَسَبَ اللّٰهُ لَكُمۡ كُلَّهَا مِمَّا جَمَعْتُمْ ۝**  
**اِلَّا ابْلٰٓسَ ۙ اَنۡ اَنۡ يَّكُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِيْنَ ۝ قَالَ يٰۤاِبْلٰٓسُ مَا لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِيْنَ ۝ قَالَ لَمۡ**  
**اَكُنۡ لَّا سَٰجِدًا لِّكَ خَلَقْتَنِيۡ مِّنۡ صَلٰٓصٰلٍ مِّنۡ حَمَإٍ مَّسْنُوْنٍ ۝** اور جب کہ تیرے رب نے فرشتوں کو میں بنا دیا  
 ایک بشر کنگھانے سے گا رہی ہو **ف** بشر وہ جو بدن کے کہ ہاتھ کے پکڑا جاوے اور روح رکھی ہو بشیر  
 اگلی مخلوقات یا حیوان سے جو کہ ہوش نہیں یا فرشتے جن تو جنکا بدن نہ پکڑا جاوے **ف** ہر جب ٹھیک  
 کروں اسکو اور پہنک دوں اس میں اپنی جان سے تو گر پڑو اس کے سجدہ میں **ف** اپنی جان بیٹھ خامر





اختلاف نہیں ہو کہ فی روح میں اصناف تشریف اور تکریم کے لیے ہر جیسے ناقہ اور دبیت اور میں قرطبی نے کہا اور روح ایک لطیف جسم ہے اور اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہو کہ وہ بدن میں حیات کو اس جسم کے ساتھ پیدا کرتا ہے اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ مخلوق خالق کی طرف منسوب اور مضاف ہوتا ہے تو روح اسکی مخلوق میں ہو اسکی ایک پیدائش ہے جبکہ اس نے اپنے نفس کی طرف تشریف اور تکریم منسوب کیا اور اسکی مثل اللہ تعالیٰ کا قول **الْفَتْحُ إِلَىٰ مَرْكَبِكُمْ وَرُوحٌ مِنْهُ** یعنی اسکا کلام عبد الدیامریم کی طرف اور روح اسکی ہانکی اور سورہ نساء میں اسکی تفسیر گذر چکی ابو السعود نے کہا وہ ان کوئی نفخ تھا اور نہ منفخ فیہ اور یہ تو اس جنیہ کے افاضہ کی تمثیل ہے جبکہ ساتھ بالفعل حیات ہے اس مادہ پر جو اس حیات کو قبول کر رہا ہے (گو یوں فرمایا جب میں اسکی استعداد کامل کروں اور اس پر اس روح کا افاضہ کروں جبکہ ساتھ حیات نصیب ہوئی ہے اور وہ روح سیرا ہے ریسے فرمایا **يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي** یعنی اور تجھے یہ پوچھتے ہیں روح کو تو کہہ روح ہے میرے رب کو حکم سے) اور فقہاء ساتھ میں نادالالت کرتی ہو کہ ملائکہ پر سجدہ و تسویہ اور نفخ کے پیچھے بلا مہلت واجب ہو گیا اور اس میں دلالت ہے کہ مائیکہ (جس سجدہ کا ملائکہ کو حکم ہوا تھا) وہ حقیقی سجدہ تھا یعنی (پیشانی) زمین پر رکنا نہ مگر جبکہ جیسے سیرطی نے کہا اور یہ سجدہ عظیم اور تکریم کا سجدہ ہنا عبادت کا سجدہ اور اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو جبکہ اپنی مخلوقات میں جس طرح چاہے اور جس چیز کے ساتھ چاہے سرفراز کرے اور ناز و اور بعض نے کہا سجدہ اللہ تعالیٰ کو تھا اور آدم علیہ السلام کو ملائکہ کے یہ آدم کی شرافت کو لیے قبلہ بنا یا گیا اور یہ سننے اگر صحیح ہو سکتے ہیں لیکن نظم قرآنی کا ظاہر اسکو مخالف ہے اور اولیٰ وہی سننے میں جس پر ظاہر لفظ دلالت کرتا ہے تو اول سننے ہی اولیٰ ہیں اور خطاب ان فرشتوں سے ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **إِنِّي خَالِصٌ لَّكَ كَلِمَةً مَبْرُورَةً** کہا اللہ تعالیٰ کے قول **كُلُّهُمْ** نے **فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ** میں اس احتمال کو دور کر دیا کہ بعض ملائکہ نے سجدہ نہیں کیا اور ظاہر ہوا کہ سب کے سب ملائکہ نے سجدہ کیا مگر یہی اتنا احتمال باقی نہ کہ آیا سب نے دفعۃً واحدہ سجدہ کیا یا ہر ایک نے علیحدہ علیحدہ وقت میں جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اجمعون تو معلوم ہو گیا کہ سب نے دفعۃً سجدہ کیا اور اس میں سابق کلام کی ایضاح ہے اور بعض نے کہا تا کہ بعد تائید ہو اور سیکو زجاج نے تہجید دی فیا بوری نے کہا اور یہ اسلئے کہ اجمع معرفہ ہے اور معرفہ حال واقع نہیں ہوتا اور اگر اسکا حال واقع ہو یا صحیح ہو جاوے تو منسوب ہوتا۔ کرخنی نے کہا اس میں دو تائید ہیں تاکہ معنی ذہن میں زیادہ متکلف ہو جاوے اور ثبات اور یہ تحصیل حاصل نہیں ہے اسلئے کہ اجمعون کی نسبت کلمہ کی طرف ایسی نسبت ہو جیسے کلمہ کی نسبت اصل جملہ کی طرف یا اجمعون اجتماع

کے منہ کا سفید ہو اور بعض نے کہا یہ وقت کبیرین بالغہ کے لیے زمین اور زیادہ ہستام کے لیے ہر امر تعالیٰ نے ملائکہ کو ابلیس کو سٹھنے کیا اور فرمایا اَلَا اِنَّا بَلَلْنٰسَ بعض نے یہ سٹھنا متصل ہے اسلئے کہ وہ جس ملائکہ کو تھا لیکن اس نے نہ مانا کہ ہر سجدہ کرنیوالوں کو ساتھ اور یہ اسکا نہ ماننا اور سجدہ سے انکار کرنا اسلئے تھا کہ اُس نے اپنے نفس کو بڑا جانا اور آدم علیہ السلام جس پر ہی اسکو سجدہ فرمانا منع ہوا تو اس پر امر تعالیٰ کے عذاب کا کلمہ ثابت ہو گیا اور بعض نے کہا کہ وہ ملائکہ کی جنس سے نہ تھا لیکن وہ انکے ساتھ اور انکو درمیان ہوتا تو اس پر ملائکہ کا اسم غالب ہو گیا اور وہ بھی اسچیز کا حکم کیا گیا جسکے ساتھ وہ حکم کیے گئے تو اس سے ہر سجدہ سٹھنا متصل ہے ابولسعون نے زیادہ کیا کہ یا تو وہ صرف جنی تھا لیکن ہر جنی کی الفت میں (وڈا ہوتا تھا) تو اُسے تغلیباً شمار کیا گیا اور یا اسلئے کہ ملائکہ کی ایک جنس عنتی ہے اور وہ اس جنس سے تھا اور بعض نے اسکو سٹھنا منقطع قرار دیا اور یہ اس بنا پر کہ وہ ملائکہ سے نہ تھا اور انکا اسم ہے پر غالب نہ تھا اور معنی یہ ہرے لیکن ابلیس نے نہ مانا سجدہ کرنا اور سورہ بقرہ میں ہر کلام گذر چکی رہے سورہ کہف کی آیت ولالت کرتی ہے کَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ اَلْیٰسَیْنٰ مگر ابلیس تاجن کی قسم سے سونکل ہاگا اپنے رب کے حکم سے اور معنی اول کی صورت میں حملہ ابی ان کیوں الایہ حملہ متانف ہوگا اسلئے کہ سٹھنا سجدہ کے کیفیت مفہوم نہیں ہے کیونکہ سجدہ نہ کرنا کسی تردد کو ساتھ ہی ہوتا ہے تو اسے سبحانہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ شیطان کا سجدہ نہ کرنا اسکو اور ہٹکنا اسکو راہ ہوتا اور حملہ تاکل یا ابلیس الایہ ہی متانف ہے اور یہ خطاب شیطان کو تشعیر اور تکریم کی راہ سے نہیں تھا بلکہ یہ خطاب سکی امانت اور اسکے ذلیل کرنے اور اسکی تفریق اور توبیخ کے لیے تھا اور اس آیت کا ظاہر مقتضی ہے کہ امر تعالیٰ نے ابلیس کے ساتھ بلا واسطہ تکلم کیا کیونکہ اُس نے جواب میں کہا میں وہ نہیں کہ سجدہ کروں ایک بشر کو کہ تو نے بنایا کہ نہ کہنا تو نے سنے گا میرے تو اسکا قول تو نے بنایا حضور کا خطاب ہے نہ عنایت کا خطاب تو بعض متکلمین کا قول کہ امر تعالیٰ نے یہ خطاب شیطان کو اپنے بعض رسل کی زبان پر پہنچا دیا ضعیف ہے اور اس لیے نے زعم کیا کہ وہ نار کے عنصر سے مخلوق ہے اور وہ آدم علیہ السلام کے عنصر خاک سے ہر طرف ہے کیونکہ آگ روشن ہوتی ہے اور مٹی کشف مظلم ہوتی ہے اور اس میں اجالی اشارہ ہر طرف کہ شیطان آدم علیہ السلام کو بہتر ہے اور اسکی دوسری جگہ میں تصریح ہے امر تعالیٰ کے اسقول میں قَالَ اَنۡ اَخْبِرُکَ مِنْہٗ خَلَقْتَنِیۡ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَہٗ مِنْ طِیۡنٍ یعنی بولامین آدم سے بہتر ہوں مجھ کو تو نے بنایا آگ سے اور اسکو بنایا خاک سے اور اس سے زیادہ صراحت اسکو اس اشارہ کی اُسکے اسقول میں ہے اَنۡ اَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیۡنًا یعنی کیا میں اسکو سجدہ کروں جسکو تو نے خاک سے بنایا اور خبیث (زیادہ جانا کہ فضیلت اسکو ہر سجدہ امر تعالیٰ فضیلت

دی کہی سے کہا اور ابلیس کی کلام کا حاصل یہ ہے کہ آدم کا بشر ہونا شعر ہے کہ وہ جسم کثیف ہوا اور وہ خود لطیف روح  
 تھا تو گویا اس نے کہا بشر کثیف جسم کا حال لطیف جسم والے حال ہوا دون ہر تو کیسے اعلیٰ ادنیٰ کو سجدہ کرے اور وہ  
 یہ کہ آدم علیہ السلام صلصال سے پیدا ہوا ہے جس سے گارے سے پیدا ہوا ہے اور یہ اصل نہایت ادنیٰ درجہ کا ہے اور  
 ابلیس کی اصل وہ آگ ہے کہ وہ اشرف العنصرین تو ابلیس کی اصل آدم علیہ السلام کی اصل سے اشرف ہے اور یہ امتزاج  
 ہے کہ اشرف کو ادون کر سجدہ کا حکم کیا جاوے تو یہ ابلیس کے قول کا خلاصہ ہے اور اللہ تعالیٰ جسے اس کا اپنے اس قول میں  
 جواب دیا ذَلْ فَادْخُرْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ الَّتِي بَوَّعَ الَّذِينَ ۝ ذَاكَ رَبِّ فَانْظُرْ ۝  
 اِلَى يَوْمٍ يَخْرُجُ مِنْهَا فَانْظُرْ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ وَالْيَوْمَ الْوَقْتُ الْمَأْمُومُ ۝ فَرَمَاهُ فَمَا تَنْظُرُ ۝  
 مارے **ف** شاید یہی مراد ہو کہ انکار پر پہنچتے ہیں اور ان کا لڑن ہو کہ انسان بس **ف** اور عجب پر تہکار  
 ہے انصاف کہ ان تک لائے اب تو مجھ کو ڈھیل دے اس میں تک کہ مرد و عورتیں فرمایا تو مجھ کو ڈھیل دے اس  
 ٹھیکے وقت کو دن تک **ف** یا غرض ابن کثیف نے کہا اللہ تعالیٰ اس امر کا ذکر فرماتا ہے کہ اسے ابلیس کو ملا اعلیٰ سے  
 نکلنے کا ایسا امر کیا جسکی مخالفت اور معاندت محال تھی اور فرمایا کہ وہ مردود ہو اور لعنت اسکی شامل حال کی گئی ہے کہ  
 ہمیشہ اسکی ساتھ متصل رہے اور قیامت تک سب سے متواتر برتی رہے گی اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی  
 ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو لعنت کی تو اسکی صورت ملائکہ کی صورت نہ رہی اور اس نے فرمایا کہ تو جو دنیا میں  
 قیامت تک فرمایا ہوگی اسی سے ہے رَوَاهُ أَبُو أَبِي حَاتِمٍ اور اب اسکی وہ غصہ متحقق اور ثابت ہو گیا جسکو اس  
 سے پہلے نہایت تو اس نے اپنے کمال حسد سے جو اسکا آدم علیہ السلام اور اسکی اولاد کے ساتھ قیامت تک مہلت  
 مانگی اور اجمالاً اور ہندرجا اسکو یہ مدت دی گئی قیامت البیان میں ہر کہ سنہا کی خیر اللہ تعالیٰ کے قول فَادْخُرْ  
 مِنْهَا مِنْ جَنَّتْ طَرَفَ عَالِدِہِ اور بعض نے کہا آسمان کی طرف اور بعض نے کہا ملائکہ کی جماعت کی طرف اور  
 رحیم کے یہ معنی ہیں کہ عجب انکاروں کی پیشکش کرے جو رجبیہ شاہ صاحب کے فائدے میں مذکور ہوا اور بعض  
 نے اسے سفہ ملعون کے گروہ میں فاموس میں ہر حجم کئی ایک معنی میں استعمال ہے لعنت میں اور گالی میں اور  
 دھمکیوں میں اور جزا کے دن کو مراد قیامت کا دن ہے بعض نے کہا وہ آسمان اور زمین میں ملعون ہے اور قیامت  
 کے دن کسی اسکی لعنت کی غایت قرار دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسوقت اس سے لعنت منقطع ہو جاوے گی  
 اسلیو کہ مراد دوام بنا لفظ ہے اور یوم الدیج کے ذکر میں مبالغہ ہے صبر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں مَا دَامَتْ  
 السَّمُومُ وَالْآلُفُ یا یہ مراد ہے کہ وہ قیامت کی دن اور اسکی بھی عذاب کیا جاوے گا جو وہ لعنت سزاوہ محبت

اور وہ ایسا سخت عذاب ہوگا کہ اس کے ساتھ لعنت ہی ہول جاوے گی اور اس نے اس دن تک زندہ رہنا نہ لگا اس لیے کہ اس نے جب اس کے قول فنا تک جیم کو آخر تک سنا تو معلوم کیا کہ میرے عذاب کو خدائے قیامت کے دن تک سوز کیا ہے اور گویا اس نے طلب کیا کہ میں کہنی مردن کیونکہ جب اس دن تک موت کو تاخیر دیا ہوگی اور نفخہ ثانی تک مہلت ملجاوے گی تو اسکے پیچھے تو موت ہی نہیں ہے اس لیے کہ موت نفخہ اولی کی وقت سے منقطع ہو جاوے گی تو قیامت کا دن وہ دن ہے جس میں موت نہیں ہو اور بیٹا دی میں ہو کہ شیطان کو اس سوال سے یہ ارادہ کیا کہ اس کو اغوا اور گمراہ کرنے میں فراخی دیا ہو اور موت کے وقت نجات کیونکہ (لوگوں کو قبروں سے اٹھنے کی وقت) تو موت ہی نہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کو نفخہ اولیٰ تک مہلت دی نفخہ ثانی تک مہلت نہ دی اور بعض نے کہا کہ اس نے یہ طلب نہیں کیا کہ وہ مرے ہی نہیں بلکہ اس نے اس امر کو طلب کیا کہ اس سے عذاب کی قیامت کے دن تک خیر کچاؤ اور کہو دنیا میں عذاب مل گیا ہو تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھ کو ڈھیل دی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یہ نفخہ اولیٰ ہے اس میں المیہس مر جاوے گا اور دو نفخوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہوگا اور یہی المیہس کی موت کی مدت ہے قال رَبِّ مَا أَغْوَيْتَنِي لَأَزِيدَنَّ لَهُمْ فِي الظُّلُمَاتِ وَأَلْزَمْتُ الْفِتْنَةَ ۖ أَجْمَعِينَ ۝ الْآعْبَادُ لَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ۝ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۚ إِنَّ عِبَادِي لَكُنْ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ۚ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ۝ بولتا ہے رب صیبا تو نے مجھ کو راہ سے گمراہ کیا میں انکو باریں دکھاؤں گا زمین میں اور راہ سے گمراہوں گا ان سب کو مگر جو تیرے سیدھے چلنے میں فرمایا یہ راہ ہے محبت تک سیدھی **ف** یعنی بندگی اللہ کی سیدھی راہ ہے اور ان پر شیطان قابو نہیں رکھتا **ت** جو میرے بندے ہیں تجھ کو ان پر زور نہیں مگر جو تیرے راہ چلا خائب ہو گا زمین میں اور دوزخ وعدہ ہے ان سب کا اسکے ساتھ دروازے ہیں ہر دروازے کو ان میں ایک فرقہ بٹ رہا ہے **ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ المیہس کے مقرر اور سرکشی اور حد سے گذر جانے کی خبر دیتا ہے کہ اس نے اپنی رب کو کہا تو نے مجھ کو راہ سے گمراہ کیا تو میں آدم علیہ السلام کی اولاد کو زمین میں باریں دکھاؤں گا انکے دلوں میں معاصی کی محبت ڈال دوں گا اور انکو گناہوں کی رغبت دلوں گا اور انکو سب لکھنا یا میں واقف کروں گا اور ضرور ان کو راہ سے گمراہوں گا جیسے تو نے مجھ کو سبکا یا اور تو نے میرے پاس لام کو مقرر کیا مگر جو تیرے چہرے میں اور میرے اسکا قول اسکے اس قول کی طرح ہے اذ آتٰكَ هٰذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلٰی لَدُنِّ اٰخَرَتِ الْاٰلَمِیْنَ اَلْفِتْمَةَ لَاحْتٰكِبَنَّ دُرِّيَّتَكَ الْاَقْبِلَا یعنی کہو لگا بلا دیکھو جسکو تو نے مجھ کو سبکا یا اگر تو مجھ کو ڈھیل دے قیامت کو دن تک

تو اسکی اولاد کو ڈاٹھی سے لون مگر تھوڑے سو امر تعالیٰ نے ہتھ دیا اور تو عید اسکے جواب میں فرمایا ہذا احراط  
 علی مستقیلہ یعنی یہ راہ ہو مجتہد سیدی تم سب کا مرجع اور بازگشت اور پیر آنا میرے پاس ہے نو میں ہمارے اعمال  
 کی تکمیل اور ان کا بہتر عمل کی جزا بہتر اور بڑی کی بری اور یہ امر کے اس قول کی طرح ہے اِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرَآءَاتِ  
 تیرا رب لگا ہے گمات میں اور بعض نے کہا یہ وہ راہ ہے جس کا رجوع اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف ہے اور اسی تک اس  
 کی انتہا ہے یہ مجاہد و حسن اور قتادہ کا قول ہے اور یہ امر تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ  
 یعنی اور اللہ پر پہنچتی ہے سیدی اہ اور فیس بن عبادہ اور محمد بن سیرین اور قتادہ نے اس آیت کو اس طرح  
 پڑھا ہذا احراط علی مستقیلہ یعنی یہ راہ ہے اونچی سیدی جس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول وَاِنَّكَ فِي اُفْحِ الْكِتَابِ  
 لَدُنَّا لَعَلَّيْكَ یعنی اور یہ بڑی کتاب میں ہم پاس ہو حکم اور مشہور پہلی قرأت ہو اور یہ جو کما جو میرے بندے  
 میں اپنے تیرا زور نہیں یعنی جسکے لیے میں نے ہدایت معجز کی ہے جسکو اپنے زور نہیں ہے اور نہ تو ان تک پہنچ سکتا  
 ہے مگر جو تیرے راہ چلا خراب لوگوں میں اور اس جگہ ابن جریر نے ایک حدیث زید بن قسیط کی اپنے ہنادک  
 ساتھ نقل کی کہ انبیاء کی بستیوں کے باہر مسجد بن جو میں جب کوئی نبی اپنے رب کے کچھ چہنا چاہتا تو وہ اپنے  
 مسجد میں جاتا تو قبلا اسکے لیے اللہ نے لکھا ہوتا نماز پڑھتا ہے جو اسکے لیے ظاہر ہوتا اللہ سے مانگتا تو ایک وقت  
 ایک نبی اپنے مسجد میں سے کو گمان اللہ کا دشمن المیس آگیا اور اگر نبی اور قبلیہ کے درمیان بیٹھ گیا نبی نے کہا اَعْنُ  
 بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ یعنی میں اللہ کی پناہ میں آیا اس شیطان سے جو میرے ہیکل میں اور میں باہر اسکو پڑھا  
 تو المیس بول بچھے آپ بتدایے آپ کس چیز کے ساتھ مجھ سے پناہ جو میں تو نبی نے فرمایا پہلے تو مجھے بتا کہ تو کس چیز کے  
 ساتھ ابن آدم پر غالب آتا ہے دو بار فرمایا اور جھگڑا شروع ہو گیا نبی نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ  
 عِبَادِي لِكَنَسِ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اَلا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِبِ یعنی جو میرے بندے میں مجھ کو اپنے زور نہیں  
 مگر جو تیری راہ چلا خراب لوگوں میں اللہ کا دشمن بولا میں یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام میرے پیدا ہونے سے  
 پہلے سن چکا نبی نے فرمایا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاَسَآئِدُ نَعْنٰكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ كَنُزْغٍ فَاسْتَعِزْ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ سَمِيعٌ  
 عَلِيْمٌ یعنی اور کبھی ابا دعو مجھ کو شیطان کی چٹیر تو پناہ پکڑ اللہ کی وہی ہے سنتا جانتا اور اللہ تعالیٰ کی قسم میں کے  
 کسی مجھے معلوم نہیں کیا مگر تیری شرارت سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اللہ کا دشمن بولا آپ نے سچ فرمایا اسی کے ساتھ  
 آپ مجھ سے چھوڑتے ہیں میری نے فرمایا مجھے خبر دی، تو کس چیز کے ساتھ ابن آدم غالب ہوتا ہے بولا میں اسکو  
 غصہ اور خواہش کی قوت پکڑ لیتا ہوں اور یہ جو فرمایا دوزخ وعدہ ہے ان سب کا یعنی دوزخ جمیع اتباع المیسر کا

جائے دعوہ جیسے اللہ تعالیٰ نے (سورہ ہود میں فرمایا) وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ كَالَّذِي يُكْفَرُ بِهِ مِنَ الْمَثَلِ كَالَّذِي يُكْفَرُ بِهِ مِنَ الْمَثَلِ كَالَّذِي يُكْفَرُ بِهِ مِنَ الْمَثَلِ  
ہو اس قرآن سے نسبت سرتون میں سواگ ہو وعدہ اُسکا پر اللہ تعالیٰ فرمادی کہ دوزخ کے سات دروازے میں ہر دروازہ  
کو ان میں ایک فرقہ بنا رہا ہے یعنی دوزخ کے ہر دروازہ کو لیے ابلیس کے اتباع میں ہر ایک حصہ مقرر ہو چکا ہے جس  
میں وہ داخل ہوگا اور اُسکو اس سے خلاصی نہیں ہے اَجَارَنَا اللَّهُ مِنْهَا اور ہر ایک اپنے عمل کے موافق کے دروازے  
سے داخل ہوگا اور دوزخ کے طبقہ میں اپنے بد عمل کے مطابق قرار گیر ہوگا اسمعیل بن علیہ اور شعبہ دونوں نے اپنی  
اسناد کو ساتھ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے اپنے ایک خط میں فرمایا دوزخ کے دروازے  
اسطرح ہیں ابودون جو اس طرح کا ایک آدمی ہے اس نے کما طبقہ طبقہ اور بعض بعض کے اوپر ہیں اور اسرائیل نے  
ابو اسحاق سے انہوں نے پیہر بن مریم سے انہوں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا دوزخ  
کے سات دروازے میں بعض بعض کے اوپر ہیں پہلا دروازہ دوسرا پہر تیسرا چھٹے کا نام جہنم ہے دوسرے کا نام نطی  
کما سات دروازے سات طبقہ میں اور ابن جریر نے کما سات دروازے میں پہلے کا نام جہنم ہے دوسرے کا نام نطی  
ہے تیسرے کا نام حطمہ ہے چوتھے کا نام سعیر ہے پانچویں کا نام سقر ہے چھٹے کا نام جحیم ہے اور ساتویں کا نام  
ہو یہ اور یہی ترتیب پر ایک دوسرے کے بعد ہیں اور جنک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت  
کیا اور ایسا ہی عیسیٰ سے مروی ہے اور قتادہ نے کما دوزخ کے سات دروازے میں ہر دروازے کے لیے حصہ مقرر  
ہے ان خراب لوگوں سے دو دروازے اللہ کی قسم ان کے اعمال کے مطابق ہیں ان سب اقوال کو ابن جریر نے  
روایت کیا اور جو سب نے ضحاک سے روایت کیا کہ دوزخ کے سات دروازے میں ہر ایک دروازے کا حصہ مقرر  
ہے اُن کو کما ایک دروازہ یہود کے لیے ہے اور ایک دروازہ عیسائیوں کو لیے اور ایک دروازہ صابئین کے  
لیے اور ایک دروازہ مجوس کے لیے اور ایک دروازہ مشرکین کے لیے اور ایک دروازہ منافقین کے لیے  
اور ایک دروازہ اہل توحید کے لیے لیکن اہل توحید کے بچنے کی امید ہو اور سوائے ان کے باقی کے بچنے کی امید نہ ہو  
نہیں ہے اور ترمذی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
کہ جہنم کے سات دروازے میں جن میں سے ایک دروازہ اسکے لیے ہے جس نے میری است پر تلواریں اٹھائی یا  
فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی است پر تلواریں اٹھائی رادی کو شکستہ آیا یوں فرمایا یا اسطرح فرمایا پھر  
ترمذی نے کہا ہم اس حدیث کو نہیں پہچانتے مگر امام بن مغول کی حدیث سے اور ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد  
کے ساتھ سمر بن جبہ سے مروی روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ کی تفسیر میں

کہ دو فرخ والوں میں ہر کسی کے گھٹنے تک آگ ہوگی اور کسی کو کتر تک آگ نے کپڑا لیا ہوگا اور کسی کی چیز تک پہنچی ہوگی ان کے مرتب انکار اعمال کے موافق ہونگے تو یہی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے قول لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ عِبَادَتِهِمْ مَقْسُومٌ کے فتح البیان کا بیان کا شفق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول رَبِّكَ أَغْوَيْنَنِي میں باہر تسمیہ ہے اور ماسدیر یہ تو لےنے یہ ہوئے کہ میں تیرے اغواء اور اضلال اور گمراہ کر نیکی قسم کھاتا ہوں جو تو نے مجھے گمراہ کیا اور بیضاوی نے سورہ اعراف میں اس کے سبب یہ ہو نیکی پسند کیا اور اس میں اس کے قسمیہ ہونے کو ترفیع کے صنف کے ساتھ نقل کیا کیونکہ دوسرے تمام میں اردو ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی عزت کی قسم کھائی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَاغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِينَ یعنی شیطان بلا قسم ہے تیری عزت کی میں گمراہ کروں گا ان سب کو اور فقہ احمد ہے مگر اتنی بات ہے کہ ایک کذات کی صفت کی قسم ہے اور دوسرے اسکے فعل کی اور فقہ ابن ثابت کو قائل ہیں کذات کی صفات کو ساتھ قسم کھانا تو صحیح ہے لیکن صفات افعال کے ساتھ قسم کھانے میں انکا اختلاف ہے اور بعض نے اندونو کے درمیان فرق کیا ہے اور دوسرے با کے قسمیہ ہونے کی یہی علت ہے کہ اغواء کو قسم بہ بنانا یعنی اغواء کے ساتھ کھانا متعارف نہیں ہے یہ کفری کا قول ہے میں کھاتا ہوں اور بیان شیطان کا اغواء کے ساتھ قسم کھانا اسکی دوسرے جگہ اللہ کی عزت کو ساتھ قسم کھانے کے سنائی نہیں ہے کیونکہ اسکا گمراہ کرنا ہی منجملہ اللہ تعالیٰ کے غلبہ اور عزت اور قدرت کے ہر عراق والوں کا قول ہے کہ صفت ذات مہر قدرت اور عظمت اور عزت کے ساتھ قسم کرنا تو میں ہے اور صفت فعل جیسے رحمت اور خطا کو ساتھ قسم کرنا میں نہیں ہے بعض نے کہا اور صحیح مذہب ہے کہ تسمیہ عزت پر معنی میں پس جس چیز کے ساتھ لوگوں کے درمیان قسم کھانا متعارف ہو وہ میں ہوگی اور جہیز کے ساتھ لوگوں کے فیما بین قسم کھانا متعارف نہ ہو وہ میں نہ ہوگی اور میں ببارین دکھاؤں گا آخر تک قسم کا جواب ہے اور اس آیت میں معتزلہ رجحان ہے جو اس بات کو قائل ہیں کہ افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق نہیں ہیں بلکہ بندہ کو مخلوق میں اور انکا تسبب پر اسکو حمل کرنا ظاہر سے عدول ہے اور یہ جو اس نے استغنا کیا اور کہا کہ میرے چنے بندہ و پیغمبر اور زمین یہ ایسے کہ اس نے جان لیا کہ ہر اکاؤ اور وسوسہ اور مکر اور حیلہ ایسے لوگوں میں کارگر نہ ہوگا اور نہ وہ اسکو اس سے قبول کریں گے اور افعال اسکی حقیقت یہ ہے کہ کام کو محض اللہ تعالیٰ کے واسطے بجا لاوے اور اس میں غیر کا شائبہ نہ ہو اور یہ جو فرمایا کہ یہ اخلاص نہ تک تکیہ راہ ہر توغویہ میں سیر نہ ہے کہ میں اخلاص والوں کی رعایت حفاظت کر دنگا اور تیرا سیر بندہ پر کچہ زور نہیں تو اس صورت میں یہ کلام اہل سنت کو نزدیک تشبیہ پر محمول ہے بطرح اللہ تعالیٰ کے بقول میں وَكَانَ حَقًّا عَلَيْهِمْ لُصُورُ الْمُؤْمِنِينَ یعنی اور حق ہے ہم پر مدد ایمان والوں کی اور بعض نے کہا کہ اسکی کایہ قول



ہے کہ یہ وحید اور تہدیر پر محمول ہو جیسے تو اس شخص کو کہتا ہے جس کو تو ڈراتا ہے کہ یہ راستہ میری برہمی ہو تو نے میرے پاس ہی آنا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے اِنَّ رَّكَكَ لِّمَا لَمْ يَصَادُ یعنی تیرا رب لگا ہے گمات میں اس صورت میں اس کے یہ معنی ہونگے اس راستہ کا مرجع اور بازگشت اور تال میری طرف ہے تو میں ہر ایک کے اس کو عمل کے موافق خبر دیدن کا اور بعض نے کہا کہ علی معنی میں لے کے ہو اور بعض نے کہا میرے پروردگار ہے کہ میں سید ہارستم بتاؤں بیان اور حجت کو ساتھ بعض نے کہا توفیق اور ہدایت کو ساتھ اور بعض نے کہا ہذا کا مشار الیہ اخلاص ہے یعنی اخلاص میری کرامت اور رضا مندی تک پہنچا دیتا ہے ابوالسعود نے کہا اور ظاہر یہ ہے کہ پیش بطان کے قول میں بیہوش لگانا اُنکی تاک میں تیری سیدی نہ اہ پر کی تردید ہو اور اس کو صفت بھی ٹپٹپا ہے صورت میں معنی یہ ہونگے یہ اخلاص راستہ بزرگ سید ہا ہے اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے بند پر تیرا زور نہیں ہے ان کو مخلص مذہب سے مراد ہیں اور غرض یہ ہے کہ تھبہ میں یہ زور نہیں ہو کہ تو ان کو ایسے گناہ میں واقع کرے جس کو ساتھ وہ ہلاک ہو جاویں اور اس کو تو نہ بکرین تو یہ اس کو سنانی نہ ہوا جو آدم اور حوا وغیرہ علیہم السلام کو خطا ہوئی کیونکہ انکی خطا میں معاف ہو چکی ہیں ایسے کہ انہوں نے توبہ کی اور سفیان بن عیینہ نے کہا اسکے یہ معنی ہیں کہ جب کو اس بات کی طاقت و قدرت و قوت نہیں ہے کہ تو ان کو ایسے گناہ میں آگے جس سے میری معافی تنگ ہو اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے چنے ہوئے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی اور اپنے بندوں پر بزرگ زیدہ کیا پھر فتح میں دوزخ کے ابواب میں وہی سب احوال نقل کیے جو ابن کثیر نے مذکور ہوئے اور کہا خطیب کا یہ قول ہے کہ اس عمل کی تخصیص ایسے ہو کہ دوزخ والے سات فرقے ہونگے اور بعض نے کہا سات طبقے بعضا سب سے موافق بنائے گئے اور وہ یہ ہیں اکملہ اور کان اور زبان اور پیٹ اور فرج اور ہاتھ اور پاؤں کیونکہ یہی مصادرسیات ہیں انہی کو اکثر خطائیں سرزد ہوتی ہیں اور جب تک یہی سات اعضا بعینہ نیت کی شرط کے ساتھ مصادرحسنات ہی ہو جاتے ہیں اور نیت اعمال قلبیہ ہے تو ایک عضو زیادہ ہوا تو حجت کو دروازہ ہی آئندہ ہی مقرر ہوئے انتہی میں کہتا ہوں اس عمل کی تخصیص کی حکمت اسی میں محصور مقصود نہیں ہو جو مذکور ہوا بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ اس کو اللہ سبحانہ تعالیٰ کی طرف جس نے ان کو بنایا ہے مفوظ کیا جاوے اور سوچا جاوے یا نہ اگر کوئی صحیح حدیث رسول اللہ صلا علیہ وآلہ وسلم سے اس میں وارد ہو جاوے تو اس کی طرف رجوع کرنا اور اس کو ماننا اور اس کو علی الراہ العین کے گناہ و جہاد فرض عین ہو اور خطیب نے اپنے تالیف میں الشیخ سے مرفوعاً روایت کیا کہ رسول اللہ صلا علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس آیت کی تفسیر میں دوزخ کے ابواب کا ایک حصہ وہ ہیں جنہوں نے اللہ کو ساتھ نہ کر لیا اور ایک حصہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ میں شک کیا اور ایک حصہ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے غافل ہوئے اور نار اور

اسکے احوال کی صفت میں احادیث اور آثارِ کریمہ وارد ہوئی ہیں جسکے مقتضایہ موقعہ منین ہر ان المتقین فی جنت  
 وَعِیُونِ اُحْطَوْهَا بِسَلَامٍ اَمِنَیْنَ ۝ وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ مِّنْ رَّجُلٍ اِیْخْوَانًا عَلٰی سُرٍّ مُّقْبِلَیْنَ ۝  
 لَا یَسْتَأْذِنُ فِیْهَا نَصَبٌ مَّا هُمْ مِنْهَا مُخْرَجَیْنَ ۝ نَبِّیُّ عِبَادِیْ اِذَا نَاكَ الْعَفْوَ الرَّحِیْمُ ۝ وَانْ عَدَّ اَبٰی  
 هُوَ الْعَدُوُّ اَبَیْ ۝ اَللّٰهُ ۝ جو پہنچا رہا ہوں باغون بن ہوں اور مذیون بن جاؤ اُس میں سلامتی ہو خاطر جمع سے **ف**  
 یعنی کسی طرح کی بے آرامی نہیں یا سلام علیک سے کہہ رہے تھے اُن کو کہیں گے **ف** اور نکال ڈالی ہنسنے جو انکے جیون پر  
 ہتی نخل کی سبالی ہو گئے تختوں پر بیٹھے سامنے **ف** یعنی دنیا میں جو کچھ آپس میں نخل کی ہتی جی صاف ہو گئی اس کے  
 معلوم ہوا کہ کبھی دو آدمیوں میں نخل کی رہی ہے اور دونوں ہستی ہیں جیسے حضرت صلوات اللہ علیہ آئمہ وسلم کے صحابہ  
 نہ پہنچیں گے انکو دہان کچھ تکلیف اور نہ انکو دہان کو کوئی نکلے خبر نہ سنا دی جیسے بندہ کو کہ میں ہوں اصل بخشہ والا  
 مہربان اور یہی کہ میری بار دہی و کہہ کی بار ہے **ف** اگلا قصہ فرمایا کہ ایک بار فرشتی آئے ایک جاوہر بخبری  
 دیتے اور ایک پر پتھر بساتے ماسلم ہو کہ اُسکی دونوں ہستیوں پر ہتی ہتی نہ دلیہ ہون نہ اس توڑیں **ف** جب  
 اللہ تعالیٰ نے دوزخ والوں کے حال کا ذکر کیا تو اس کے بعد جنت والوں کا حال بیان کیا اور بیان کیا کہ وہ باغون اور  
 مذیون میں ہونگے اور یہ جو فرمایا جاؤ اُس میں سلامتی سے یعنی آفات سے سلامتی ہے اور ہر حرف اور گہرا ہٹے اس کے  
 اور اُن تسلذات اور لغات و اکرامات و انقطاع کا خوف نہیں بخشیش بے انتہا ہے اور نہ اخراج اور فقا کا اس  
 میں ڈر ہے اور یہ جو فرمایا کہ جو کچھ آپس میں نخل کی ہتی ہتی ہتی اُسکو نکال ڈال اسکی تفسیر میں قاسم نے ابوامامہ سے روایت کیا  
 کہ جنت والوں کی ہتی میں داخل ہونگے اور انکے دونوں میں نخل کی ہوگی جو دنیا میں انکے جیون میں تھی میانک کہ جب تختوں  
 پر آئے سامنے ہونگے تو اللہ تبارک و تعالیٰ نکال ڈالے گا وہ نخل کی ہتیوں میں دنیا میں تھی پہر یہ آیت پڑھی وَ  
 نَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ عَلٰی لٰکِن قَاسِمٌ بَن عِبْدِ الرَّحْمٰنِ اِسْمٰرِیْتُ کِی رَوٰیْتُ مِیْن ابِوَامَہ سے ضعیف ہے اور سعید  
 اپنی تفسیر میں روایت کیا کہ ابن فضالہ نے ہکو حدیث بیان کی انہوں نے لقمان سے انہو کے ابوامامہ سے کہ جنت میں  
 کوئی مومن داخل نہ ہوگا حب تک اسکو جی ہر نخل کی نہ نکالی جاوے اور وہ نخل کی درندے پھاڑنیوالی کی صورت میں  
 ہوگی اور یہ سننے اسکو موافق میں جو صحیح بخاری میں قتادہ کی روایت سے ہے کہ حدیث بیان کی ہے ابوالمتوکل ناجی  
 نے کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے اُن کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مومن آگ سے  
 نکل کر ایک بل پر چڑھتا اور دوزخ کے درمیان ہوگی رو کہ جاوین گے پر بعض کے لیے بعض سے ان مظالم کا قصاص  
 لیا جاوے گا جو انکے درمیان میں دوزخ کے واقع ہوئے تھے جب پاک صاف ہو جاوین گے تو انکو جنت میں داخل

ہونکی اجازت دیکھا جی اور ابن جریر نے ابن سیرین سے ایک حدیث اپنی سند کے ساتھ روایت کی کہ انتر نے علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ کے پاس جابئی اجازت مانگی اور آپ کے پاس طلحہ کی بیوہ تھیں تو انکو علی علیہ السلام نے جانے دیا اور شہر کو آنے کی  
 اجازت دیدی جب وہ اندر آیا تو طلحہ کی بیٹے نے کہا شاید آپ نے مجھے انکے واسطے رکھا ہے تو علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
 ہاں طلحہ کے بیٹے نے کہا میں خیال کرتا ہوں کہ آپ کے پاس عثمان (بن عفان) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیٹا ہوتا تو وہی  
 آپ مجھ کو رکھتے فرمایا ہاں اور میں امید کرتا ہوں کہ میں اور عثمان بن عفان اُن لوگوں میں سے ہوں جن کے حق میں  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَنَعْنَا مَا فِي صُلْدُ رِہِم مِّنْ غَلٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلٰیْن اور ابن جریر نے ابوجیبہ طلحہ  
 کی سولی سے اپنے ہنار کے ساتھ روایت کی کہ اعمران بن طلحہ علی رضی اللہ عنہ پر داخل ہوئے جب علی علیہ السلام  
 اصحاب جہل سے فراغت پاچکے تھے تو انکو علی علیہ السلام نے سر جہا کہا اور کہا میں امید کرتا ہوں کہ میں اور تیرا باپ  
 اُن لوگوں میں ہوں جنکو دونوں سے اللہ تعالیٰ فحش نکال ڈالے گا اور ہمیں اللہ تعالیٰ بھائی بھائی بنا کر اسنے سامنے  
 تختہ پتہ دے گا اور ایک اور روایت ابن اسحاق کے ساتھ ابوجیبہ طلحہ کے سولے سے اسی مضمون کی زکالی جو اس سے  
 طویل ہے کہ عمران بن طلحہ علی علیہ السلام پر جب علی علیہ السلام اصحاب جہل سے فرائع ہو چکے داخل ہوئے تو علی علیہ السلام  
 نے عمران بن طلحہ کو سر جہا کہا اور فرمایا میں گمان کرتا ہوں کہ میں اور تیرا باپ اُن لوگوں سے ہوں جنکے حق میں  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَنَعْنَا مَا فِي صُلْدُ رِہِم مِّنْ غَلٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلٰیْن ابوجیبہ نے کہا اور وہ  
 آدمی بچپن کے کنارے بیٹھے تھے وہ بولا اور اس سے زیادہ عادل ہو آپ انکو کل قتل رہے ہیں اور بہتر بھائی  
 ہو جاؤ تو علی علیہ السلام نے فرمایا وہ ہو جاؤ یہ وہ کون ہیں اگر میں اور طلحہ بنین ہوں تو اور ابو سعید حدیث کو راوی  
 نے حدیث کو بطور ذکر کیا اور وکیع نے اپنے ہنار کے ساتھ ربیع بن خراش سے انوار علی علیہ السلام کو سبکی مثل  
 زکالا اور اس میں کہا تو ہمدان کا ایک آدمی اٹھا اور بولا اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے زیادہ عادل ہے احوالہ المومنین  
 کہا تو حضرت علی علیہ السلام نے چیخ ماری اور میں نے گمان کیا کہ محل اسکے ساتھ کانپ گیا بہر کہ حاجب ہم بنین میں  
 تودہ کون ہیں اور سعید بن مسروق نے ابوطالب سے روایت کیا اور حدیث کو ذکر کیا اور اُس میں یہ کہ حادثہ اوروں نے  
 یہ کہا تو علی علیہ السلام اسکی طرف اٹھے اور اُسکو پچھنے کے ساتھ مارا حجاب کے ماتھے میں تھی اسکو سر میں اور فرمایا بہر  
 وہ کون ہیں اسے پورا اگر ہم بنین ہیں تو اور سفیان ثوری نے منصور سے انوار نے ابراہیم سے روایت کیا کہ ابوزر  
 جریر بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قاتل آیا علی علیہ السلام کے پاس آنکی اجازت مانگتا تھا تو علی علیہ السلام نے اس کو  
 پہلے قتل کر دیا کہ بہر اجازت دی وہ بولا آپ اہل بلا پر ظلم کرتے ہیں علی علیہ السلام نے فرمایا میرے منہ میں خاک

میں تو اسید کرتا ہوں کہ میں اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان لوگوں سے ہوں جنکو حقین اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے  
 دَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلِينَ اور سیطخ ثوری نے جعفر بن محمد کو انہوں نے اپنے  
 باپ سے انہوں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک کی مثل روایت کیا اور صفیان بن عیینہ نے اسرائیل سے روایت کیا انہوں نے  
 ابو موسیٰ سے انہوں نے حسن بصری سے سنا وہ کہتے تھے کہ علی علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ قسم ہم بدر والوں کی حقین  
 یہ آیت اتری ہے دَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلِينَ کثیر البراء نے کہا میں ابو جعفر  
 محمد بن علی بردا اور بنی نے کہا میرا دوست آپکا دوست ہے اور میری صلہ آپ کی صلہ ہے اور میرا دشمن آپکا دشمن  
 ہے اور میری لڑائی آپ کی لڑائی ہے میں تجھ سے اللہ کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کیا تو ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما سے بڑا  
 ہے وہ بولے میں اس وقت بہت گناہ گرا ہوں اور نہ ہوا میں راہ پانے والوں میں دوستی کراؤ کثیر ابو بکر اور  
 عمر سے اکی کثیر میرا دوستی میں اگر تیرا کچھ نقصان ہو تو میں مناسن ہوں بہرہ آیت پڑھی اور کہا کہ ابو بکر اور عمر اور  
 علی رضی اللہ عنہم تو اسنے سامنے تختوں پر ہونگے اور ثوری نے ایک آدمی کو نقل کیا اسنے ابو صالح سے اللہ تعالیٰ  
 کے قول إِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلِينَ کی تفسیر میں کہ وہ دس صحابہ ہیں ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی اور طلحہ اور  
 زبیر اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن یوقاص اور سعید بن زید اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین اور  
 متقبّلین کے یہ معنی ہیں کہ کوئی کچھ کیونچھے سے نہ مکیگا اور اس میں ایک مرفوع حدیث وارد ہے زید بن ابی ادنیٰ  
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم پر راند ہوئے اور یہ آیت إِخْوَانًا عَلٰی سُرِّ مُتَقَبِّلِينَ پڑھی اور فرمایا  
 ایک دوسرے کو دیکھتے ہونگے اور لَا يَكْسِبُ عَنْهُمْ فِيهَا نَصَبٌ کہ یہ معنی ہیں کہ انکو بہشت میں کسی قسم کی مشقت اور  
 ایذا نہ پہنچے گی جیسے صحیحین میں وارد ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو امر  
 کیا ہے کہ میں خدیجہ کو بہشت میں ایک موتی کے گھر کی شہادت دوں جس میں نہ شور ہے اور نہ تکلیف اور بہشت  
 میں سے کوئی انکو نہ نکالے حدیث میں مرفوعاً آیا ہے کہ بہشت والوں کو کما جاوینگا انکو بہشت میں داخل کرنے  
 کے پیچھے اے حزب والو تم تندرستی ہی رہو گے اور بیمار نہ ہو گے اور زندہ رہو گے اور کبھی نہ مرو گے اور جو  
 رہو گے اور کبھی بوڑھے نہ ہو گے اور بیان ہمیشہ رہو گے اور میان کو کبھی سفر نہ کرو گے اور اللہ تعالیٰ نے (سورہ  
 مریم کے آخر رکوع میں فرمایا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُؤْنَ عَنْهَا حِوَلًا یعنی رہا کرین انہیں (یعنی بہشتوں میں) نہ  
 جاوین دہان سے جگہ بدلنی بہر فرمایا اے محمد میرے بندوں کو کمدے کہ میں رحمت والا ہوں اور سخت عذاب  
 والا اور اس آیت کریمہ کی نظیر گندہ چکی اور یہ رجا اور خوف کو مقام پر دلالت کرتی ہے اور اسکے نازل ہونے

کے سبب میں مصعب بن ثابت ہمدانی ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ کچھ لوگوں پر گزرتے جو ہنس رہے تھے تو فرمایا جنہے اور فوج کو یاد کرو تو یہ آیت نئی عبادی اَلَّذِیْنَ اَتَيْنَا الْغُفُورَ الرَّحْمٰیہُ اِنَّ عَلٰی ہِیْ ہُوَ الْعَذَابُ اَلَا لَیْلَہُ امری رد آہ اَبِیْنِ اَبِیْحَاتِہِ اور یہ مسل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب سے ایک آدمی ہمدانی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم پر اس دروازے سے جہان بنو شعیبہ داخل ہوا کرتے تھا کہ اور فرمایا میں تم کو ہنسے نہیں دیتا ہر آپ چلو گے جب حج و عمرہ پورے ہو جائے تو دہان سے ہر واپس شریف لائے اور فرمایا حبيب بن نکلہ توجہ لیں علیہ السلام آئے اور کہنے لگے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے آپ میرے بندہ کو مامور سید کرتے ہیں میرے بندوں کو کہہ دیجئے کہ میں بخشو والا ہوں اور میری مارد کھے کی مار ہے رد آہ اَبِیْنِ حَبِیْرٍ اور سعید نے قنادہ سے اللہ تعالیٰ کو قول نئی عبادی اَلَّذِیْنَ اَتَيْنَا الْغُفُورَ الرَّحْمٰیہُ الایہ کی تفسیر میں وایت کیا قنادہ نے کہا ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر بندہ اللہ کے عفو کی قدر کر جائے تو کبھی حرام سے نہ بچے اور اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کے عذاب کے قدر کر جائے تو وہ اپنی جان ہلاک کر ڈالے فتح البیان کا بیان کا شفت یہ ہے کہ متقین وہ لوگ ہیں جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت میں کسی کوتاہی نہیں کرتے یہی جمہور صحابہ و تابعین کا قول ہے اور یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا متقین وہ لوگ ہیں جو جمیع معاصی اور خطایا اور گناہوں سے گزر کر رہتے ہیں اور ان کو محبت ہے میں اور درکار اور یہ جہاں اور جھوٹے غزلہ کا قول ہے اور اولیٰ ہے اور امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ کفر سے بچنا اور اس سے احتراز و اجتناب دخول جنہ کے ساتھ حکم کے حاصل ہونے میں شرط ہے اور تقویٰ کی صوف کے صادق آنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ آدمی جمیع انواع تقویٰ کو ساتھ موصوفہ ہو کہ تقویٰ کے افراد میں ہر ایک فرد کے بچا لانے والے کو متقی کہہ سکتے ہیں جیسے صائب مہر جس سے ضرب صادر ہو اگرچہ ایک ہی بار اور قاتل وہ ہے جس سے قتل صادر ہو اگرچہ ایک ہی دفعہ اور افراد ماہریت کا ہر ایک فرد اس ماہریت کو شامل ہوتا ہے اور اس تحقیق کے ساتھ انہوں نے دلیل لی کہ امر مضیہ تکرار نہیں ہے (جیسے اصول میں ثابت ہو چکا ہے) اور یہ جو فرمایا کہ پرہیزگار باغون اور ناریوں میں ہر گناہ مال ہو کہ ان کو بیانات اور زبان ہو یا ہر ایک کو کہ متعدد ہوں اور ناریوں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ خُذُوا مَقَامَ رَبِّیْ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِ ہِیْ ہُوَ الْکَثْرَہُ ہونے کے آگے کے اسکوں میں دو باہر ایک کے لیے انہیں سے ایک ایک باغ اور ایک ایک نئی ہو جو اس کے محل اور سردا کی نیچے بہتی ہو اور وہ اور ہر مابعد از حد دن اور بچوں سے اس کے فائدہ گیر ہوں امام رازی نے کہا احتمال ہے کہ انہیں باغات سرودہ باہر ہو جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے اسفل میں ذکر کیا مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِیْ دُخِلَ الْمُتَّقُونَ فِیْہَا اَنْہَا کَمَنْ مَّاءٍ غَیْرِ الْمَیِّۃِ الَّتِیْ یُسْفٰہُ احوال اس بہت کا جو وعدہ ہے و درالون کو اس میں نہر میں پانی کی جو بونہیں کر گیا

اور یہی ممکن ہو کہ ان عیون سے اس آیت میں چشم مراد ہوں جہاں انما کو سوا ہوں یہاں ایک الٰہ پیدا ہوتا ہے  
یہ کہ حبیبہ جنات اور عیون میں ہونگے تو انکو کس طرح کہا جاوے گا کہ ان میں جاؤ سلامتی سے خاطر جمع ہو اور یہ سوال  
یعنی ہر جہاں ہر طرف پر اسلئے کہ دخول کا امر خبر دے رہا ہے کہ وہاں میں نہ ہونگے اور اس طرح جواب دیا گیا ہے کہ اگر  
کے یہ معنی میں کہ حبیبہ باغات میں ہونگے اور بعض باغوں سے بعض میں جانا جائیگا تو حبیبہ اس باغ کے پاس پونچھیں  
جبکہ اندر جانا چاہتے ہیں تو انکو کہا جاوے گا جاؤ اس میں سلامتی اور خاطر جمع ہو اور اس کا قائل اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
ہو گا یا اس کے بعض درشتے ضحاک نے کہا سوت سے بے ڈر ہونگے تو نہ مرین گے اور نہ بڑھ رہے ہونگے اور نہ بیمار ہونگے اور نہ  
برہن ہونگے اور نہ بھوکے اور نہ انکے جیون میں ایک دوسرے کا بغض ہوگا اور نہ کینہ اور نہ عداوت اور نہ خفگی اور نہ کسی نفسیہ سورہ  
اعراف میں گذر چکی اور حسن بصری سے مروی ہے کہ انہوں نے علی علیہ السلام سے روایت کیا کہ اللہ کی قسم ہم جنت والوں میں یہ  
آیت نازل ہوئی اور علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آیات عرب کے قرین قبیلوں نبی ہاشم اور نبی تیم اور نبی عدی  
کے حق میں تری اور ابو بکر اور عمر کی حق میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب اہل جنت مجتمع ہونگے  
اور انکی آپس میں ملاقات ہوگی بہر بہر نہ کیا ارادہ کریں گے تو ہر ایک کا تخت اس طرح پہ جاوے گا کہ تخت والوں کے سونہ سپر  
میں ایک دوسرے کے آئنے سامنے رہیں اور اسکا پیچا اس طرح رہے گا کہ ہر اس کا تخت اسکو لیجا تا ہوگا اور یہ انس اور اکرام  
میں ایٹھے زمین ابی اوفی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم پر برآمد ہوئے تو آپ نے یہی آیت پڑھی  
اور فرمایا اللہ کی راہ میں ایک دوسرے سے محبت کرنا اے جنت میں ایک دوسرے کی طرف دیکھتے ہونگے اخو جہم الکلمۃ  
و البغوی و ابن ارحم تیم و غیرہم پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان انعامات اور مستلزمات اور احسانات کا بیان  
کر کے جنکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی پادشہی میں اس قدر بزرگوں کو سیر بند کر دیا کہ میں اصل بخشش والا ہوں  
ہوں یا اللہ بھلا اپنے اُن بندوں سے کہ جنہو نے اپنی مغفرت کا فضل کیا اور تو نے انکو اپنی وسیع رحمت کو کچھ  
داخل کیا اب وہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ نے جب مہربانی کو پیدا کیا تو اس کے تسوہ پیدا کیے اور نانوے حصے اپنے پاس لے لیا اور اپنی ساری مخلوق  
میں ایک مہربانی کو چھوڑا تو اگر کافر جانے اللہ تعالیٰ کی ان مہربانیوں کو جو اسکے پاس رکھی ہیں تو وہ کہیں اسکی مہربانی  
سے نا امید نہ ہو اور اگر مومن کو اللہ کے سبب عذابوں کی اطلاع ہو تو وہ کہیں آگ سے بے ڈر نہ ہو بہر جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
نے اپنے رسول کو ارشاد فرمایا کہ میرے بندو کو اس شارت عظیمہ کی خبر دی تو اس بات کا یہی ساتھ ہی ارشاد فرمایا کہ ان  
کے لیے اسچیز کا بھی فکر کر دے جو تخلف اور تخریر کا متضمن ہو تاکہ خوف اور جادو تو حاصل ہو جاوے اور تشریف اور

تخذیر کا تقابل ہو جاوے اور بندہ کو خوف ورجا دونوں کا خیال ہو اور فرمایا اور میری ماسودہ و مکہ کی مارت پر اسے سب جانے  
و تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو قصوں کو بیان فرمایا تاکہ انکے سننے سے عبادت میں رغبت ہو جو نیکوں کے درجات حاصل  
کرنے کے موجب ہے اور گناہوں سے حذر ہو اور اعتنا جب بد بختوں کے مددکات میں داخل ہونے کے باعث اور اسباب میں  
اور چار قصے بیان فرمائے ابراہیم علیہ السلام کا قصہ پہلو علیہ السلام کا پہرہ شعیب علیہ السلام کا پہرہ صالح علیہ السلام  
کا جنگی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہے اور ابراہیم علیہ السلام کے قصہ کے ساتھ شروع کیا اور فرمایا **وَ تَذَكَّرُ لَهُمْ**  
**عَزَّ وَجَلَّ بِأَرْهَابِهِمْ ۝ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ اِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوَجَّلْ اِنَّا**

**نُذِرُكَ بِغُلَامِكَ ۝ قَالَ اَلَيْسَ عَمِّي عَلٰی اَنْ مَّشَنِي الْكِبَرُ فَيَمُوتَ بَشِيرُونَ ۝ قَالُوا لَبَّيْكَ يَا نَبِيَّ**  
**فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاطِكِينَ ۝ ذَالِ دَمْنٍ فَيَنْطُمِنُ لِحِمَتِهِ رَبِّهِ اَلَا الْقَاتِلُونَ ۝** اور احاطہ سنا انکو ہمانوں ابراہیم  
کا جب چلو آئے اسکے گھر میں اور بولے سلام وہ بولو ہم کو تم سے ڈرتا ہے **ف** ظاہر کچھ سوینے تباہ کر کے پرانے  
ساتھ جو حکم تھا عذاب کا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل پر اسکا اثر پڑا دلی صفائی کی یہ ہوتا ہے **ت** بولے  
مت ڈر ہم تجھ کو خوشی سناتے ہیں ایک ہوشیار لڑکے کی بولنا تم خوشی سناتے ہو مجھ کو جب ہو پھر چکا مجھ کو بڑھایا  
اب کا ہے پر خوشی سناتے ہو **ف** معلوم ہوا کہ کامل ہی ظاہر اسباب پر بولتے ہیں **ت** بولے غصہ خوشی

سنا کی تحقیق سو مت ہو تو نا اسید دن میں بولا اور کون اس توڑے اپنی رب کی مہر سے مگر حوراء ہوئے ہیں یہ  
**ف** عذاب گذر ہونا اور فضل سے نا اسیدی و دونوں کفر کی باتیں ہیں میں نے آگے کی خبر اسے کہ ہے ایک بات پر  
دعویٰ کرنا یقین کر کے یہی کفر کی بات ہے لیکن دل کے خیال پر پکڑ نہیں جب ہونے سے دعویٰ کر کر تباہ گناہ آتا ہے **ف**  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے اور انکو خبر دے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابراہیم علیہ السلام کے ہمانوں کی اور ضعیف  
کا اطلاق واحد و جمع دونوں پر آتا ہے جیسے نور اور سفر کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے اور انکے داخل کی کیفیت سر  
انکو مطلع کر کہ انہوں نے گھر میں اگر سلام کیا تو ابراہیم علیہ السلام بولے ہمیں تو آپ ڈرتا ہے اور ان پر آپ کے  
خوف کا سبب یہ ہوتا ہے کہ میں بیان ہو چکا ہے کہ جب آپ ہمان کے لیے انکے پاس پہنچا تھا ہوا لے اور انکے آگے  
رکھا پہرہ کیا انکے ہاتھ نہیں لٹے گھانے پر انکو اور پر سمجھا اور دل میں ان کو ڈرے وہ بولو نہ ڈر ہم تجھ کو  
خوشی سناتے ہیں ایک ہوشیار لڑکے کی کہ میں نے اسحاق علیہ السلام کی اسکی نصیحت یہی سورہ ہود میں گذر چکی ہے  
پہر اپنے بڑھاپے اور اپنی بیوی کے بوڑھاپے پر تعجب کر کے اور وعدہ کی تحقیق کے لیے فرمایا تم خوشی سناتے  
ہو مجھ کو جب مجھ کو بڑھایا اب کا ہے پر خوشی سناتے ہو تو انہوں نے اس نصیحت کو ناکیہ کے ساتھ بیان



کیا کہ بشارت متحقق ہونے والی ہو اور بشارت کے بعد ایک اور بشارت یعقوب علیہ السلام کی یہ بشارت بھی  
 سورہ ہود میں گزرجی ہے ا تو اپنے فرمایا کہ میں اس کی حیرت سے نامید نہیں ہوں بلکہ میں اللہ تعالیٰ سے ولد کا طاس  
 ہوں اگرچہ میری اس عمر میں ولد کا ہوا حلات سنت الہی ہو اور میری بی بی بھی بانجہ ہے اور عقم کے ساتھ بوڑھی  
 بھی ہو کیونکہ میں اس کی قدرت اور رحمت کو اس سے برتر اور اعلیٰ اور اولیٰ تا ہوں **فتح البیان** کا بیان  
 فتح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا ان کفار عرب کو خبر دے ابراہیم علیہ السلام کے فضل کی  
 جس میں رجا اور خوف و توجہ میں اور جس میں تشبیہ کے ساتھ ایک نوع کا ذکر مخلوط ہے تاکہ اس کے ساتھ عبرت پکریز  
 اور جان لین کہ یہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا اپنے بندوں میں طریقہ جاری ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں کے  
 ساتھ عادت اور سنت ہو اور چونکہ یہ فقہ مومنوں کی نجات و کفار کی ہلاکت پر مشتمل ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ کے  
 عفو و رحیم ہونے اور اس کے عذاب کے عذاب الیم ہونے کا اثبات ہے اور ضعیف کے ضعف اصلی میلان کے میں  
 کما کرتے میں انصفت اللہ من سکین حیا او ضعیف وہ ہے جو تیرے اوپر اترے اور ضعیف اصل میں مصدر  
 ہے اس پر اس طرح ہے اگرچہ وہ فرشتے متعدد تھے بعض نے کہا تا رہ نفر تے اور بعض نے دس تباہے اور بعض نے  
 تین جن میں جبریل علیہ السلام ہی تھے خوب ورام و بے ریش لڑکوں کی صورت پر انکو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم  
 علیہ السلام کے پاس اسحاق علیہ السلام اور اس کے چچے یعقوب علیہ السلام کی بشارت و کبریٰ اور اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد  
 قوم کو ہلاک کر دین اور اس قصہ کی مفصل تفسیر سورہ ہود علیہ السلام میں گزرجی اور ضعیف کو ضعیف کیلئے کہا جاتا ہے  
 کہ وہ ضعیف کی طرف و سستی ابرہیم جمع کیا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے **أَضْيَاكَ وَضَيَّكَ وَضَيَّكَ** پھر فرمایا  
 بیان کر ان کے لیے جیسا ابراہیم علیہ السلام کے گھر میں جلے آئے اور بول سلام اسی لفظ کے ساتھ انہوں نے ابراہیم  
 علیہ السلام کو دعا دی اور شہاب میں ہو احتمال ہے کہ سلام فعل تقدیر کے ساتھ منصوب ہو اور معنی یہ ہوں ہم  
 سلام کیا سلام کرنا یا ہم سلام کرتے ہیں سلام کرنا اور قائلو کے ساتھ ہی اس کا منصوب ہونا جائز ہے اور بیان  
 ابراہیم علیہ السلام کا ان کے لیے (دعا) دینا مذکور نہیں ہے اور اس کا ذکر سورہ ہود میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انہوں  
 اس قول میں فرمایا **لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ** یعنی اور آجکے میں ہمارے  
 نیچے ابراہیم پاس خوشخبری لیکر بڑے سلام وہ بول سلام ہے اور بیان کیا ابراہیم کے جواب کو سورہ ذاریات  
 میں ہی اپنے اسفل میں **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفَ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا**  
**فَالَ سَلَّمَ قَوْمٌ مُّكْرَدُونَ** یعنی جو بچی ہے تم کو بات ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں کی جو عزت و المرتبہ جابر

اُنے اُس کو پاس تو بولے سلام وہ بولا سلام ہے یہ لوگ مین اور پرے تو قصہ بیان مختصر ہے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ہم کو تم سے ڈرنا ہے اور یہ آپ جب فرمایا جب گئی مین تبا بچہ را آپ نے انکے قریب کیا انکی ہمانی کے لیے اور اپنے دیکھا کہ انکے ہاتھ کمانے تک نہیں آتے اور یہ سورہ ہود میں گذر چکا ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اے خدا کی ایدہم لَاتَصِلْ اِلَيْهِ نَذِرْهُمْ فَاَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً یعنی ہر جب دیکھا انکے ہاتھ نہیں آتے کمانے پر اور پرے سمجھا اور دل میں اُن سے ڈرا اور سورہ ذاریات میں یہی آویگا اے تعالیٰ کے اس قول میں فَرَاغَ اِلَى اَهْلِهِ فَعَجَّ اَبْجَلِ سَمِيْنٍ فَفَزِعَهُ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ هَ فَاَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوْا الْاَخْتَفَ وَبَشِّرُوْهُ بِغُلَامٍ عَلِيْمٍ یعنی ہر دوڑا اپنے گھر کو تو لایا ایک بچہ را گئی مین تلا پر انکے پاس کما کما تم نہیں کہاتے ہر جی مین بڑھایا انکے ڈر سے کہ نو نہ ڈرا اور خوشخبری دی اُسکو ایک لڑکے ہوشیار کی (بعض نے کہا ابراہیم علیہ السلام نے اسے سلام کا کہنا اور پرانا ایسے کہ آپ کی بلاد میں اُسکا عرف نہ تھا اور بعض نے کہا اُنکی بلا اجازت اندر چلے آئے کو اور پرانا مارا اور جان پھل دو نو تو لون میں بعد سے وہ منھی نہیں ہے پہلا قول تو ایسے بعید ہو کہ ابراہیم علیہ السلام نے انکے سلام کا جواب یا جیسے مذکور ہوا اگر سلام انکے بلاد میں معروف نہ تھا تو انہوں نے جواب کیوں دیا اور دوسرا قول ایسے بعید ہو کہ انہیں علیہ السلام کو گھر میں فرشتے نہیں گئے بلکہ جہاں ابراہیم علیہ السلام تشریف رکھتے تھے وہاں آئے اور سپرد لالت کرتا ہے اے تعالیٰ کا قول ذاریات میں جوابی مذکور ہوا فَرَاغَ اِلَى اَهْلِهِ فَعَجَّ اَبْجَلِ سَمِيْنٍ یعنی ہر دوڑا اپنے گھر کو تو لایا ایک بچہ را گئی مین تلا اگر ابراہیم علیہ السلام اپنے گھر میں ہی تھے اور فرشتے ہی بلا اجازت گھر میں چلے گئے تو اب بیان ہوا ابراہیم علیہ السلام کس گھر کو دوڑے حسب اے تعالیٰ نے بیان فرمایا اور آیت کی آیت کی ساتھ تفسیر ہر ہے (فرشتے بولے تو مت ڈر ہم تجھے خوشی سناتے ہیں ایک ہوشیار لڑکے کی اور یہ بڑھانے کی علت ہے کیونکہ جو شخص خوشی سناتا ہے اس سے نہیں ڈرتے اور یہ لڑکا اسحاق علیہ السلام ہیں جیسے سورہ ہود میں گذرا اور بیان انکا نام بیان نہیں کیا اور نہ یعقوب کی بشارت کو بیان کیا ایسے کہ پہلے گذر چکا ہے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تم مجھے خوشی سناتے ہو جب پوچھ چکا محکمہ بڑھایا اب کلبے پر بشارت دی جو استفہام اکاری ہے یا تعجب ہے گویا آپنے حصول دل سے بڑھاپے کی حالت میں تعجب کیا ایسے کہ عادت یوں ہی جاری ہے کہ جو شخص زیادہ کبر کی حالت کو پوچھ جاتا ہے اسکے ہاں اولاد نہیں ہوتی اور معنی یہ ہیں کہ تم مجھے کس چیز کی خوشی سناتے ہو کیونکہ بشارت پیچیدگی کی جو عادت کے خلاف ہو صحیح نہیں ہے بولے ہم تجھے حق خوشی سناتے ہیں اور وہ لامحالہ ہو والی ہے اور یقیناً اسکا وقوع ہونے والا ہے جس میں کوئی شبہ نہیں ہے کیونکہ یہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ ہے

اور وہ اپنے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرتا اور آپ پر کوئی چیز محال نہیں ہر وہ تو سر ہر بات پر قادر ہے آپ اس ہماری بشارت سزا سید  
 نہ ہو جیسے کیونکہ وہ مالک شہ کو مانا ہے سو پیدا کرنے پر قادر تو انا ہے تو کیا بڑے غامی اور بڑے ہیا باخبر ہو پیدا نہیں  
 کر سکتا اور اگر بتیم کا تعجب یا عبادت کے تدار نہ آپ کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت میں تو کچھ شبہ نہ تھا یہو اسطرح جواب  
 میں فرمایا اور کون اس تڑے انہر ب کی مہر مگر جو راہ ہو لے میں اور خدا کی قدرت کی تکذیب کرتے ہیں اور صوبہ  
 معرفت کی اہ سے منحرف اور معرض و روگردان میں اور اس کی حرکت کی وسعت نہیں پہچانتے اور اس کی کمال قدرت  
 و علم سے ناواقف ہیں جیسو اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمایا اِنَّهٗ لَا یُکَلِّمُ سَمِیۡنَ رَّوۡحِ الْاَلۡعٰوۡمِ الْکَافِرُوۡنَ بَشٰکَ اَمۡسِیۡو  
 اللہ تعالیٰ کے فیض سے مگر وہی لوگ جو منکر میں بہر ان سے بوجہ کہ انکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اور کس کلام کے لیے بھیجا تھا کہ  
 فَمَا خَطْبُکُمْ اَیُّهَا الْمُرْسَلُوۡنَ ۚ قَالُوۡۤا اِنَّا اُرۡسِلْنَا اِلَیۡکُمْ مُّحۡذَرٰتِیۡنَ ۝۱۱۱ اَلَا لَیۡلَۃٌ لَّکُمۡ لَوۡطُہٗ اِنَّا لَمُنۡجِیۡوۡہُمۡ اَجۡمَعِیۡنَ ۝۱۱۲  
 اَلَا اَمۡرَاتُہٗ قَدۡ رَاۡنَا اِنۡجَیۡلَہُمُ الْغٰیۡبِیۡنَ ۝ بولا یہ کیا ہم ہے تمہاری سے اللہ کے بھیجے ہوئے ہم بھیجے آئے ہیں ایک  
 قوم کہہ گا رہر مگر لوط کے گھر والے ہم انکو بچا لیں گے سب کو گرا یک اسکی عدت ہنر تیرا یادہ میں رہ جانے والوں میں  
**ف** وہ عورت دل سے منافق تھی لیکن حقتالی غیر تعصیر ظاہر کے عذاب نہیں کرتا ایک حکم ایسا بھیجا کہ اس سے  
 نہ ہو سکا وہ یہ کہ مونیہ پیر کر نہ دیکھو پیر اس گناہ پر عذاب میں پکڑا **ف** اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کے حال سے  
 خبر دیتا ہے کہ حساب ابراہیم علیہ السلام کو ڈر چلا گیا اور کچھ خبری آئی تو انہوں نے آئے کا سبب بوجہ شروع کیا تو انہوں  
 نے جواب دیا کہ ہم لوط علیہ السلام کی گندگار قوم کے لیے بھیجے آئے ہیں اور انہوں نے خبر دی کہ لوط کے گھر والے لوط  
 علیہ السلام کی بیوی کے سوا نجات پاویں گے کیونکہ وہ ہلاک والوں سے تھی اس لیے انہوں نے کہا اَلَا اَمۡرَاتُہٗ قَدۡ رَاۡنَا اِنۡجَیۡلَہُمُ  
 الْغٰیۡبِیۡنَ ۝ فتح البیان میں ہے ابراہیم علیہ السلام نے سچ بیا کہ فرشتے محجرب بشارت کی لیے نہیں آئے بلکہ کسی اور کام  
 کے لیے بھیجے گئے کیونکہ وہ متعدد تھے اور بشارت عدد کی محتاج نہیں ہے دیکھو تھیجے کی بشارت میں جو ذکر یا علیہ السلام  
 کو دیکھی اور عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت میں جو مریم علیہا السلام کو دی گئی ایک فرشتے کے بھیجنے کے ساتھ کفایت کی اور یا  
 اس لیے کہ انہوں نے آپ کو بشارت صرف انکو خوف کو انا کے لیے دی اور یہ مقصود بالذات نہ تھی اور اگر بشارت  
 مقصود بالذات ہوتی تو اس کے ساتھ ابتدا کرتے وہ بولے ہم بھیجے آئے ہیں مجرم لوگوں کی طرف اور جرم کے تحت  
 میں شرک اور جو شرک کو سوا اور گناہ میں سب اہل میں اور یہ لوط علیہ السلام کی قوم تھی بہر ان سے انکو ہشتنا کیا  
 جو مجرم نہ تھے اور کہنا مگر لوط کے گھر والے اور یہ ہشتنا متصل ہے کیونکہ یہ ہشتنا اُس ضمیمہ سے جو مجرمین میں تھے  
 اور سنیے یہ میں کہ ان سب جرم کیا مگر لوط کے گھر والوں نے کہ انہوں نے جرم نہ کیا اور اگر قوم سے ہشتنا ہو تو

منقطع ہو گا کیونکہ قوم کی مجرمین مصف واقع ہوئی ہے اور لوط علیہ السلام کے گمراہے مجرم نہ تھے تو اس صورت میں آل کی نصیب ارب ہوگی یہ فرشتوں نے اُس کراست کا بیان کیا جسکے ساتھ لوط علیہ السلام کو گمراہے مختص ہوئے کیونکہ وہ قوم کے ساتھ جرم میں شریک تھے اور کماہم انکو بجا لیں گے سب کو اور آل لوط میں لوط علیہ السلام کے اتباع اور اہل بیت اور انکے اہل دین داخل ہیں اور یہ جملہ مستانفہ ہے جس میں لوط علیہ السلام اور انکے اتباع اور اہل دین کی نجات کی خبر ہے اور ہشتنا متصل ہوئی کی صورت میں ارسال ذن کو شامل ہو گا مجرمین کو بھی اور آل لوط کو بھی مجرمین کے اہلاک کے لیے اور آل لوط کی نجات کے لیے اور انقطاع کی صورت میں یہ کلام قائم مقام خبر کے ہے اور معنی یہ ہونگے لیکن لوط کے گمراہوں کو ہم نجات دینا یہ فرشتوں نے کہا مگر ایک کی عورت کہ وہ اہل نجات سے نہیں ہے بلکہ وہ اہل ہلاک ہے کیونکہ وہ کافر ہے اور یہ ہشتنا منجھوم کے ضمیر سے ہے یعنی وہ ہالکین میں سے ہے اس لیے کہ نفی سے ہشتنا انتہا ہے اور اثبات سے ہشتنا نفی ہے اور زنجیری نے اس ہشتنا کو منع کیا اور کما ہشتنا سے ہشتنا کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ دونوں مخالف ہیں فرشتوں نے لوط علیہ السلام کی بیوی کو ہالکین سے قرار دیکر فرمایا ہم نے تمہارا لیا ہے وہ ہے رجا بنو النون میں یعنی ہم نے حکم دیا اور سقدر کر دیا کہ وہ کافروں کے ساتھ عذاب میں باقی رہ جاوے گی

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّتَنَكِرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ ۝ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ ہر جب پہنچ لوط کو گمراہے بھیجے ہوئے بولا تم لوگ ہو گے اور پرے ہوئے نہیں پر لائے ہیں تجھے پاس جن میں وہ جھگڑتے تھے یعنی ہم ادھر پر آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں قوم پروردگار لائے ہیں اور ہم لائے ہیں تجھے پاس مقررات اور ہم سچ کہتے ہیں ف اللہ سبحانہ تعالیٰ لوط علیہ السلام کے حال سے خبر دیتا ہے جب اس کو پاس فرشتے خوب رجوانوں کی صورت میں آئے اور آپسکے گہر میں داخل ہوئے تو اپنے فرمایا تم لوگ ہو ادھر پرے وہ بولے نہیں پر لائے ہیں تجھے پاس جن میں وہ جھگڑتے تھے یعنی انکا عذاب اور انکی ہلاکت اور انکی بجز کئی لیکر آئے ہیں جبکہ وقوع میں انکو شبہ تھا اور جبکہ حامل ہونے میں انکے سید انون میں انکو شک تھا اور بولے اور ہم لائے تھے پاس مقررات اور یہ اللہ تعالیٰ کا قول اللہ تعالیٰ کا اس قول کو طبع ہے مَا نَزَّلُ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ ہر جن میں انہوں نے فرشتے کو کام ٹھیکر اور یہ جو فرشتوں نے کہا اور ہم سچ کہتے ہیں یہ تاکیر ہے انکی اس خبر کی جو انہوں نے لوط علیہ السلام کو انکی نجات اور انکی قوم کے اہلاک کی خبر دی فتح البیان میں کہا ہے فَمَا جَاءَ آلَ لُوطٍ ۝ یہ جملہ مستانفہ ہے اس میں ان لوگوں کی ہلاکت کا بیان ہے جو ستم و جبر و نجات میں اور کلام میں خدشہ وارد ہے

پہر فرشتے ابراہیم علیہ السلام کے پاس سوچے آئے اور انکی بستی سے لوط علیہ السلام کی بستی میں آئے اور ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام کی بستیوں کے درمیان باران بیل کی مسافت تھی اور آل کا لفظ اللہ تعالیٰ کے قول فلما جاء آل لوط المرسلون میں آئے ہے اور ہر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے **وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا فَاَسْرَبَ اَهْلًاكَ بِقَطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ اَتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُ وَاحِدٌ قَوْفًا** **وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ كَذِبٌ مُّقْطِعٌ مُّصِيبِينَ** ۵ سو لکل اپنے گھر کو رات ہی سو اور آپ چل انکے پیچھے اور مڑ کر نہ دیکھے تم میں کوئی اور چلے جاؤ جہان مکو حکم ہے اور چکا دیا ہے ہکو وہ کام کہ انکی خبر کٹی ہے صبح ہوتے **ف** اللہ تعالیٰ ملا کہ کی طرف سے ذکر کرتا ہے کہ انہوں نے لوط علیہ السلام کو حکم کیا کہ رات ہی سے اپنے گھر والوں کو لے چلیں اور آپ انکے پیچھے چلیں تاکہ انکی حفاظت کریں اور یہی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چال تھی کہ آپ غزوات میں لشکر کے پچھلے حصہ میں ہتے ضعیفوں کو ہانکتے اور جو نہ چل سکتا انکو اٹھالیتے اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا مڑ کر نہ دیکھے تم میں کوئی یعنی جب قوم پر عذاب اترے گا احساس پاؤ تو انکی طرف التفات نہ کرو اور جو عذاب اپنے نازل ہوا ہے اس میں انکو چھوڑ دو اور چلے جاؤ جہان مکو حکم ہوا ہے اور حکم ہوتا ہے کہ لوط علیہ السلام کو ساتھ اللہ تعالیٰ کی جانب سے لوط علیہ السلام اور آپ کے اتباع کو کوئی راہ بتا نہ والا تھا اور یہ جو فرمایا کہ چکا دیا ہے ہکو وہ کام یعنی پہلے ہی سے ہکو خبر دی گئی تھی کہ صبح ہوئی انکی جڑ کٹ جاوے گی جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا **إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ** یعنی ان کو وعدہ کا وقت ہر صبح کیا صبح نہیں نزدیک **ففتح البیان** میں لکھا ہے کہ آیت **فَاَسْرَبَ اَهْلًاكَ بِقَطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ** کی تفسیر سورہ ہود میں گذر چکی یعنی انکو کچھ رات ہی سے لڑ چل اور جن کو آپ کے چلے وہ صرف آپکی دو بیٹیاں تھیں اور اس بستی سے سوا لوط علیہ السلام اور آپ کے دو بیٹیوں کے اور کوئی نہ نکلا اور سورہ ہود کی تفسیر میں قرطبی نے یوں لکھا ہے کہ لوط علیہ السلام اس گلوں سے نکل آئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انکے لیے زمین کو لپیٹ دیا اس وقت اور آپ نجات پا کر ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہنچ گئے اور یہ جو فرمایا کہ آپ چل انکے پیچھے یعنی اسلئے کہ ان میں سے کوئی پیچھے نہ رہا جو اسے اور ہکو عذاب پہنچ جاوے یا اسلئے کہ تو اپنے مطمئن رہے اور تو جانے کہ انہوں نے نجات پائی اور مڑ کر نہ دیکھے تم میں کوئی نہ تو اور نہ تیرے گھر والوں میں کوئی التفات کرے تاکہ اپنے عذاب اترے کیونکہ اس میں مشغول نہ ہو جاوے اور سرعت سیر میں تاخیر ہو جاوے اور دیا یہ ظالمین کے دور ہونے میں دیر مڑ جاوے اور چل جاؤ جہان مکو حکم ہوا ہے نیز جہاں تکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جانے کا

ارشاد فرمایا ہے چلو جاؤ اور حضرت امیر تعالیٰ نے لوط علیہ السلام کو جانے کا امر کیا تھا وہ شام ہی بعض سے کہا مصر اور بعض  
کہا کہ لوط کو گانوں میں ہو ایک گاؤں تھا اور بعض نے کہا کہ ابراہیم خلیل علیہ السلام کے زمین کی طرف جائیگا ارشاد ہوا  
اور بعض نے اردن کہا پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جب فرشتے لوط علیہ السلام کی قوم تک پہنچ کر تو کیا کیفیت ہوئی  
فرمایا جَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١﴾ فَلَمَّا نَفَوْا كَرِهَ اللَّهُ مُبْدَاهُمْ وَاصْفَحَ ﴿٢﴾ فَأَنفَضُونَا ﴿٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْلِفُوا  
قَالَوْا دَعُوهُمْ عَنِ الْعِلْمِ ﴿٤﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنِيَّ إِن كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿٥﴾ لَعْنَةُ اللَّهِ لِقَوْمٍ إِكْفَرُوا بِمَا سَكَّرَتْهُم  
يَعْمَهُونَ ﴿٦﴾ اور اسے شہر کے لوگ خوشیان کرتے ہو لایہ لوگ میرے مہمان ہیں سو مجھ کو رسوا مت کرو اور ڈرو امیر سے  
اور میری آبروست کمود بولے ہم نے تجھے کو منع نہیں کیا جہان کی حماقت ہو لایہ حاضرین میری بیٹیاں اگر تم کو  
کرنا ہے تم سے تیری جان کی وہ اپنی مستی میں مدہوش ہیں **ف** یہ امیر تعالیٰ حضرت کو فرماتا ہے قسم ہے تیری جان  
کی وہ قوم لوط اپنی مستی میں انکی بات نہ سنتے **ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ جب لوط علیہ السلام کی قوم کو  
مسلم ہو گا آپکے گھر مہمان آئے اور انہوں نے انکا حسن دیکھا اور وہ لوگ آئے خوشیان کرنے اور خوشوقت ہوتے  
تو لوط علیہ السلام نے فرمایا یہ میرے محمان ہیں سو مجھ کو خواست کر دو اور امیر سے ڈرو اور میری عزت نہ مارو اور یہ لوط  
علیہ السلام نے اس امر کے جاننے سے پہلے فرمایا کہ یہ امیر کے رسول ہیں جیسے سورہ ہود میں فرمایا احب لوط علیہ السلام  
فرشتوں کے آنے سے خفا ہوئے اور رک گئی جمیں اور فرمایا آج دن بڑا سخت ہے اور قوم کو اپنی غلط فرمایا جیسے  
بیان مذکور ہے اور قوم نے مانا تو آپکو لے کیں جسے مجھ کو تمہارے سامنے زور ہوتا یا میں جاؤ گی تاکسی محکم  
اسے میں تو اس وقت فرشتے بولے ای لوط ہم بھیجے ہیں تیرے رب کے ہرگز نہ پہنچ سکینگے تجھ تک اور اس سر  
میں اگرچہ انکے رسول ہونیکا ذکر ہو چکا اور اس پر آپ کی قوم کے آنے اور اپنی حاجت طلب کرنے کا عطف ڈالا گیا  
لیکن داد و ترتیب کی مقتضی نہیں ہے خصوصاً حیل و سرکلاف پر دلیل قائم ہو تو لوگ آپکے جواب میں بولے کیا ہم نے  
تجھے کو منع نہیں کیا جہان کی حمایت سے یعنی ہم نے تجھے کو منع نہیں کیا کہ تو کسی کی رہائی نہ کیا کر نو انکو انکی عورتوں کی  
طرح ارشاد کیا اور عورتوں کے فردج کی طرح اشارہ کیا جنگو امیر تعالیٰ نے مردوں کے لیے مساج فرمایا ہے اور  
اس آیت کی تفسیر سورہ ہود میں اُثْبَىٰ صَاحَتٌ مَّكَذِبًا جیسا کہ سب کے اعادہ سے معنی ہے اور لوگ اس عذاب سے  
غافل و بے خبر تھے جبکہ فرشتے لیکر انپر آئے تھے اور اس آیت و بلا کو انکو اطلاع نہ تھی جس نے انکو گمراہ کیا اور انکو  
کیا معلوم کہ صبح کی وقت ہم دام عذاب میں معذب ہو یوالے ہیں اس لیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کو فرمایا تیری جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدہوش تھے لوط علیہ السلام کی بات نہ سنو تھے امیر تعالیٰ نے

رسول مقبول صلوات اللہ وسلامہ علیہ کی حیات کی قسم کھائی اس میں جناب سالت ماب سرور کائنات رسول مقبول محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی تشریف عظیم ہے اور مقام رفیع اور بڑا مرتبہ عمر و بن مکتبی نے ابو الجوزاء سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو روایت کیا انھوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی جان پیدا نہیں کی اور کوئی جان نہیں پہلائی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اکرم ہو اور میں نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات کے سوا کسی کی حیات کی قسم کھاتے نہیں سنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَعَمْرُكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ذَرَاهُ بْنُ جَرِيرٍ قَدَاهُ نَعْمَ ضَلَالَتِ هِنَ اور عجم کے معنی کہیل کے ہیں اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ ابن عباس نے لَعَمْرُكَ کی تفسیر لَعَشِيَّتُكَ کو ساتھ ہے اور یہیوں کی تیر و دون کو ساتھ فتح البیان کا بیان حسین یہ ہے کہ لوط علیہ السلام کی سستی کا نام سدوم تھا ذال معجبہ کے ساتھ اور جسے دال مہملہ کے ساتھ لکھا اس نے غلطی کی یہ کہہ کہ لوگوں کا آنا و رفتن کے قول فَاَسْرِ بِأَهْلِكَ سَوَّلُوا نَفْعَ هَوَا حُورِ هُوَ دَمِينٌ قصہ مذکور ہے وہ ترتیب واقعی پر مجمل ہے اور بیان ترتیب واقعی نہیں ہے اور وہ ترتیب کی سفید نہیں ہے اگر فی نے لکھا سورہ ہود میں لوط علیہ السلام کے قصہ کی ترتیب واقعی ہے اور بیان سورہ حجر میں قوم کا آنا و رفتن کو قول بَلْ جَنَّاتٌ كُورِ حَيْجَةٍ مَذْكُورٌ هُوَ ابَاجُودِ اس امر کے کہ لوگ پہلو آگے تہ کیونکہ سورہ ہود میں حضرت صابرین کی کیفیت لکھا کہ اَمَقْصُودُ تَابُوتٍ مِّنْ اَمِّ كَذِبٍ بِي سَادَاتٍ كَابِيَانِ اور اُوطِیٰ تَبٰی اور خوشیاں کہ نہ بیٹھ لوط کو ضیاء کے ساتھ ازکافا حشر میں فرست ہو تو اور لوط نے فرمایا لوگ میرے مہمان ہیں اور قرآن میں ضعیف مفرد واقع ہوا ہے ایسے کہ وہ مصدر ہے جیسو گندرا اور مراد اضمیاء ہیں اور لوط علیہ السلام نے فرشتوں کو ضعیف اسلیم فرمایا کہ آپ کے ائمہ مہمانوں کی ہیئت میں دیکھا اور آپ کی قوم نے بے ریش خوب و پرے درجے کو حسین اور نہایت درجہ کے جمال اے دیکھ کر ان کے ساتھ فاحشر کے ازکاب کا خیال کیا لوط علیہ السلام نے فرمایا مجھے ان کے نزدیک سنا کہ وہ میرے سنانے تم ان کے ساتھ جیہائی کرو اور وہ جانے کہ لوط علیہ السلام اپنے مہمانوں کی حمایت ہی نہیں کر سکتا یا یہ معنی کہ مہمانوں کی فضیلت کے ساتھ مجھے رت خوار کرو کیونکہ مہمان کی فضیلت میں مہربان کی ذلت ہو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اپنے سنا سزا کام میں ڈرو اور مجھے ذلیل نہ کرو بولے ہم تجھ کو سزا کر چکے اور کہ نہیں چکے کہ جب ہم کیسے ساتھ جیہائی کا ارادہ کریں تو تو ان کی سفارش نہ کیا کر یا یہ کہ ہم تجھ کو سزا کرنے کی مہمانی سے روک نہیں چکے قتادہ نے کہا انھوں نے کہا کیا آپ کو مجھے منع نہیں کیا کہ آپ کسی مہمانی نہ کیا کریں اور ہماری سستی میں کیسے عجبہ نہ دیا کریں بولایہ سیری بیٹیان میں تو ان سے نکلی کر لو اور ان سے اپنی حاجت پوچھ کر



کر لو اگر اسلام اختیار کرتے ہو اور حرام کے ترک نہ ہو تو بعض نے کہا بنائی سے مراد انہیں لوگوں کی محدثین میں اس لیے کہ  
 بنی قوم کی باپ کی طرح ہوتا ہے یا انکی شریعت میں کافر کا نکاح مسلمان عورت سے حلال ہوگا اور اول سے اولیٰ بالقبول  
 میں اور اسکی تفسیر سورہ ہود میں گذر چکی قاضی عیاض نے کہا اہل تفسیر نے اس آیت میں اتفاق کیا کہ اس میں المرء سجانہ و  
 تعالیٰ نے جناب شجرہ صفیہ ام محبت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدت حیات کی قسم کھائی ہے اور ایسا ہی اس سے ہفتین  
 کا اجماع ابو بکر بن عربی نے حکایت کیا اور کہا کہ جمیع مفسرین کا یہ قول ہے کہ بیان اللہ جل جلالہ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی حیات کی قسم کھائی ہے آپ کی شراذف کے لیے ابو الجوزا نے کہا اللہ تعالیٰ نے کسی کی حیات کی قسم نہیں کھائی مگر  
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات کی قسم کھائی اور ابن عباس کی وہی حدیث بیان کی جو ابن کثیر سے مذکور ہو چکی اور ابو بکر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی گانی کی قسم نہیں کھائی مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی حیات کی قسم کھائی فرمایا لَعَزَّتَ اللّٰہُ اَنْ تَحْجَبَ عَنْیْ ہر دُیْتَا اِیْسَا ہر سید علی کے دستور میں جو ابن عربی نے کہا اللہ  
 تعالیٰ کے لوط علیہ السلام کے حیات کی قسم کھانی سے کون مانع ہے اور اس سے کیا چیز روکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ لوط  
 علیہ السلام کو بتنی جابے بزرگی دی اور جو فضیلت اللہ تعالیٰ نے لوط علیہ السلام کو عنایت کی اس سے وہ چند ترافت  
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عنایت کی ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوط علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 زیادہ عزت والے ہیں تو نہ یہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو خلعت عطا کی اور موسیٰ علیہ السلام کو تمکلا  
 کا شرف بخشا اور ہر پیر و دو نعمتیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پوری کر دیں کہا اور جب اللہ تعالیٰ نے لوط علیہ السلام  
 کی حیات کی قسم کھائی تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی گانی تو لوط علیہ السلام کی زندگی گانی سے زیادہ مرتبہ  
 والی ہے قرطبی نے کہا ابن عربی کا یہ قول نہایت عمدہ ہے کیونکہ المرء سجانہ و تعالیٰ کا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
 حیات کی قسم کھانا اسکو لوط علیہ السلام کے فضل کے ساتھ لگاؤ نہیں ہے اگر کہا جاوے کہ قسم کھانے میں کون سی  
 بڑائی ہے قسم تو اللہ سجانہ و تعالیٰ نے تین اور زیتون اور طور سینین وغیرہ کی بھی کھائی ہے تو اس میں ان  
 چیزوں کی کوئی فضیلت ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جس چیز کی اللہ سجانہ و تعالیٰ نے قسم کھائی ہے اسکو اپنی جنس پر  
 ضرور فضیلت ہوتی ہے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو تین اور زیتون اور طور سینین اور بنجھ اور غنیم اور شمر اور  
 لیل وغیرہ کی قسم کھائی ہے وہیہ سب صفات پر محمول ہیں یعنی تین کے خالق اور زیتون کے آفرینندہ اور  
 طور سینین اور بنجھ اور غنیم اور لیل وغیرہ کے پیدا کرنے والے کی قسم اور یہی معنی میں اللہ تعالیٰ کے قول  
 لعمر کے معنی تیری عمر کے خالق کی قسم اور صاحب کائنات اور اسکے اتباع نے ذکر کیا کہ بیان فرشتوں کی قسم

مرا ہے قول کے ارادہ پر یعنی فرشتوں نے کہا لوط علیہ السلام کو تیری عمر کی قسم یہ صاحب کثبات ہو گا اور بعض نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حیات کی قسم کہا ہی ہے اور اپنی حیات کو سوا اور کسی کی حیات کی قسم نہیں کہا ہی آپ کی عزت کے لیے اتنے اور بہت عالموں نے اللہ کے سوا کسی اور کی قسم کہا ہے کہ حرام جانا ہے اور اس مضمون میں بہت حدیثیں آئی ہیں جن میں غیر اللہ کی قسم کی حرمت ثابت ہوئی ہے تو اللہ کے بند کو لائق نہیں ہے کہ وہ اس کے سوا کسی اور کی قسم کھا دین اور وہ سبحانہ و تعالیٰ اپنی مخلوقات میں جو جس چیز کی حاجت ہے قسم کھا دے کہ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ ۖ هُمْ يُسْئَلُونَ یعنی اللہ سے پوچھا نہ جاوے جو وہ کرے اور لوگوں سے پوچھا جاوے

فَاَخَذَ مِنْهُمْ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ۚ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ۚ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّنْ سَبِيلٍ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ۝ وَارْتَعَا لِسَبِيلٍ مُّقْبِلٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ پہرے پڑنے والے کو جو جگہ گمانے سوچ نکلتے پہرے کو ڈال دینے وہ بستی اور پر تو اور برسائے ان پر تہہ کنگر کے بیشک اسمیں چشمہ ہیں وہ میلان کرنیوالوں کو اور وہ بستی ہے سیدی سہاء پر البتہ اس میں نشانی ہے یقین کرنے والوں کو **ف** کہ اسے شام کو جاتے وہ بھی راہ پر نظر آتی تھے **ف** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پہرے انکو جگہ گمانے پڑ گیا اور وہ جگہ گمانے ایک آواز مٹا جو سوچ جڑھتے پہرے آیا اور اس غدا کے ساتھ ان پر بہت آفت بھی پڑی کہ انکی بستیوں کو نیچے سے اوکھیر کر آسمان تک بھاگ کر اوپر تلے کر دیا اور ان پر کنگر کے پتھر برسائے اور سبیل کے لفظ پر سورہ ہود میں کلام گذر چکی جس میں کفایت ہے اور جو فرمایا کہ اس میں پتے ہیں وہ میان کرنے والوں کو یعنی اس غذا کے آثار اور علامات اور پتے انکی بستیوں پر ان لوگوں کے لیے جو تامل کریں اور بصیرت دونوں سے کام لیں ظاہر میں جیسے مجاہد نے تومنین کی تفسیر میں کہا اور ابن عباس نے اور ضحاک نے کہا کہ تومنین کے معنی ناظرین کے ہیں یعنی دیکھنے والوں کے لیے پتے ہیں اور قتادہ نے تومنین کے معنی معتبرین بتائے یعنی عبرت گیروں کے لیے پتے ہیں اور امام مالک نے بعض اہل مدینہ سے حکایت کیا کہ تومنین کے معنی تاملین کے ہیں یعنی اس میں تامل کرنے والوں کے لیے پتے ہیں ابو سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا موسیٰ کی فرشتے ڈرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے پہرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ رَدَّاهُ الْقُرْمِذِيُّ وَابْنُ حَبْرٍ مِّنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ قُلَيْسٍ الْمَدَنِيِّ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ تَرْمِذِيٍّ کہ ہم اس حدیث کو نہیں بھجالتے مگر سیوہر اور حضرت عمرؓ نے ہی مرفوعاً ایسا ہی مروی ہے رَدَّاهُ بْنُ حَبْرٍ اَيْصًا اور قوماں رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا موسیٰ کی فرشتے ڈرو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے اور اسکی توفیق

سے دَآءُ بِنِ جَبْرِ اَیْضًا اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو لوگوں کو فرست سہجیان لینے ہیں دَآءُ بِنِ جَبْرِ دَآءُ الْحَاظِ اَبُو بَکْرٍ الْکِبَرُ اَیْضًا اور یہ جو فرمایا کہ وہ بستی ہے سید ہی اہ پر یعنی بستی سہ دم جو صوری اور معنوی قلب کے مقلوب ہوئی اور جس پر تہر برسائے گئے یہاں تک کہ وہ بستی ایک گندے خبیث کڑے کی طرح ہو گئی کثا د راہ میں واقع ہے اسکے رہتی آبدن تک جاری ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّکُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَیْہِمْ مُّصْبِحًاۙ وَبِاللَّیْلِۙ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ؕ وَاِنَّ یُؤْتِیَنَّ لَیْسَ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ یعنی تم گذرتے ہو ان پر یعنی لوط علیہ السلام کی بستیوں پر صبح کی وقت اور رات کو بہر کیا نہیں جوتہ اور تحقیق یونس ہے رسولوں میں اور مجاہد اور ضحاک نے کہا کہ سبیل مقیم کے معنی نشان دار راہ کہ ہیں اور قداہ نے کہا کہ سبیل مقیم کے معنی صاف راہ کی میں اور سہمی نے سبیل مقیم کی کتاب سمیع کے ساتھ تفسیر کی یعنی وہ بستیان لوح محفوظ میں مکتوب ہیں اور سہم اللہ تعالیٰ کے مقول کی طرح قرار دیا کہ کُلُّ شَیْءٍ اَحْصٰیہُ فِیْ اِمَامٍ مُّبٰیۡنٍ یعنی اور سہر چیز گن لی ہننے ایک کملی اصل میں لیکن یہ معنی بیان مستقیم نہیں ہیں واللہ اعلم اور یہ جو فرمایا کہ اس میں نشانی ہے یقین کرنا والوں کو یعنی لوط علیہ السلام کی قوم کے ہلاک کرنے اور اسکے استیصال اور بچہ کنی کرنے اور لوط علیہ السلام اور اسکے گمراہوں کو نجات دینے میں اللہ اور اسکے رسولوں کے ساتھ ایمان لانا والوں کے لیے دلالت و دھجہ ہے اور علامت باہر فتح البیان میں ہے کہ چنگھاڑ سے مراد جبریل علیہ السلام کی آواز ہے یا مطلق عذاب ابن جبریل نے کہا صحیحہ صاعقہ کی طرح ہے اور جس چیز کے ساتھ کوئی قوم ہلاک کی جاوے وہی صاعقہ اور صحیحہ ہے اور مشرقین میں مشرق سے مراد آفتاب کا طلوع نہیں ہے بلکہ اس سے مراد مشرق فجر ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب کا ابتدا طلوع فجر سے شروع ہوا اور سورج کے طلوع تک ہوتا رہا اسی لیے (سورہ ہود میں) فرمایا مقطوع صبحین اور بیان فرمایا مشرقین جبریل علیہ السلام نے ان بستیوں کو زمین کے نیچے سچاؤ کی طرح آسمان تک اٹھایا اور اُنڈا کر کے زمین پر پھینک دیا اور وہ چار بستیان متین جن میں چار لاکھ نو سو چار ہزار تھے اور جو لوگ ان بستیوں میں تھے سحر میں یا کسی اور حاجت کے سبب گہروں میں موجود نہ تھے ان پر گنگروں کے چہروں کا سینہ برسا یا اور سہر پوری کلام سورہ ہود میں گزر چکی انکے اس قصے میں اور جو آفتاب پر نازل ہوئے اسکے میان میں ان لوگوں کے لیے علامات ہیں جو انجام امر میں فکر کرتے ہیں اور غور کرتے ہیں انکے ساتھ اپنے خالق کے وجود پر دلیل لینے ہیں ابو عبیدہ نے کہا اس میں نشانیاں ہیں بصیرت والوں کے لیے اور بعض نے کہا فرست والوں کے لیے اور بخاری نے تابع میں اور ترمذی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن سنی اور ابو نعیم اور ابن مردودہ اور خطیب نے ابو سعید خدری رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سزا کا لاکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو من کی فرست ہی بچو وہ تو اللہ کے نور سے دیکھتا ہے  
 بہر آئینہ پر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّمَنْ تَوَسَّلٰنَ اور فراموش نہ ہو کہ ایک فراموش نہ ہو ہے جسکو اللہ تعالیٰ صلی اللہ  
 دونوں میں ڈال دیتا ہے تو وہ اسکے ساتھ لوگوں کا احوال دریافت کرتے ہیں کیونکہ وہ اپنی حدس اور نظر اور ظن  
 اور مثبت میں درست ہی رہتے ہیں اور دوسری فراموش نہ ہو کہ جو تجویز اور اخلاق کے دلالت سے حاصل ہوتی ہے  
 اور لوگوں کی اس علم میں نمی اور پرانی تصانیف میں نواب صاحب کا اس فن میں سالہ ضیافۃ الاخوان بقیات  
 اللسان کے نظیر دے مثال ہو اور تعلیم کے ماوا اسم وہ ہے جو تجو کو سرس پاؤں تک دیکھو اور جو فرمایا البتہ اس  
 میں نشانی ہے یقین کرنے والوں کو رہا ہے کہ بندوں میں ہی اللہ تعالیٰ کے رسول اور انبیاء اور اللہ تعالیٰ اور اس کے  
 رسل اور انبیاء کے ساتھ ایمان لےنے والے ہی آثار کے مشاہدہ و معائنہ سے عبرت لیتے ہیں اور بھیجئے ہیں کہ یہ  
 اللہ ہی نہ و تعالیٰ کا انتقام ہے جو اس نے اپنے مخالفوں کو سبب الکی مخالفت اور نافرمانی و کفر و عصیان کے  
 لیا اور جسکو اللہ تعالیٰ اسکے رسولوں اور پیغمبرین پر ایمان نہیں اور انکو اسکے وعدوں اور وعید کا بغیر  
 نہیں نہ انکو عالم کے حادثات اور کہتے کہ تیرات اور اتصالات فکیر پر چل کرتے ہیں جیسے آجکل اس عقیدہ  
 کو مزار اعلام احمد قادیانی نے ظاہر کیا ہے اور اس نے اس میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں اس نے ظاہر  
 کیا ہے کہ دنیا کی کوئی حرکت ایسی نہیں جو کو اکس کی تاثیر سے نہ آوے (اللہ تعالیٰ) اور اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ  
 لِّمَنْ تَوَسَّلٰنَ میں آیات کا جمع کے ساتھ تعبیر کرنا باعتبار تعدد قصص کے اور وہ تعدد قصص لوط علیہ السلام کا  
 قصہ اور ابراہیم علیہ السلام کے معانوں کا قصہ اور لوط علیہ السلام کی قوم کا فرشتوں پر تعرض کرنا اور انکا  
 ہلاک کرنا اور انکی بستیوں کو اوپر تلے کر دینا اور جو لوگ بستیوں میں موجود تھے اور سفر میں تھے انپر پتہ او کرنا  
 ہے اور اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّمَنْ يَّعْلَمُ میں آیات کا افراد لوط علیہ السلام کی بستی کی حدت کے لحاظ سے ہے  
 جسکی طرف دلائل میں ضمیر راجع ہے تو اب یہ سوال وارد نہ ہوگا کہ اول آیت میں آیات کو جمع کیا اور دوسری آیت  
 میں انکو مفرد کہا حالانکہ قصہ واحد ہے وَاِنْ كَانَ اَصْحَابُ الْاٰيٰتِ اَظْلَمٰنَ ۚ فَاتَّخَذْنَا مِنْهُمْ ؕ وَاِنَّا لَنَعْلَمُ  
 سَائِمًا مِّمَّنْ ۚ اور تحقیق ہے کہ رہنے والے گنہگار سمجھنے ان سے بلالیا اور یہ دونو شہراہ پر ہیں  
 ف بن کو رہنے والے یعنی قوم شعبین میں رہتے تھے اور پاس اس شہر کے درختوں کا بن تھا وہاں بھی  
 رہتے تھے ف بن کے رہنے والی شعبین علیہ السلام کی قوم تھی ضحاک اور قتادہ وغیرہا کا یہ قول ہے کہ ایک وہ  
 درخت میں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہوں اور انکا ظلم یہ تھا کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ شریک

باتے تھے اور آپ اور قول میں قصور کرتے تھے جب لوگوں سے ناپ کر لیتے تو پورا لیتے اور حیا ناپ کر دیتے یا تو نکر  
 تو کٹا کر دیتے تو ان سے اللہ تعالیٰ کی جگہ مٹا اور زراعت اور آگ برسانے کو ساتھ انتقام لیا اور شعیب علیہ السلام  
 کی قوم لوط علیہ السلام کی قوم کے زمان و مکان میں قریب تھے یعنی شعیب علیہ السلام کے لوگ لوط علیہ السلام کی قوم  
 سے تھوڑا پیچھے پیدا ہوئے اور انکی انکی بستی ان میں جلی ہوئی تین اسی بیٹے اور تبارک و تعالیٰ نے فرمایا اور  
 یہ دونوں ہمراہ پرہیز اور اسیلے شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کو ڈرایا تو اپنے وعظ میں فرمایا **مَا قَوْمُ**  
**لُوطٍ مِّنْكُمْ مَّا بَعِيدٌ** یعنی اور قوم لوط تم سے دور نہیں فتح البیان کا بیان واضح یہ ہے کہ میان شعیب  
 علیہ السلام کا قصہ شروع ہوا لیکن بیان مختصر طور پر مذکور ہے اور تفصیل کے ساتھ سورہ شعراء میں آئے گا انشاء  
 اللہ تعالیٰ اور ایک کہتے ہیں عنیدہ کو اور عنیدہ درختوں کا مجتمع ہونا ہے اور شی کا اکٹھا ہونا اور ایک کی جمع ایک ہے  
 اصل میں ایک اسم ہے ان درختوں کا جو ایک دوسرے سے جڑے ہوئے ہوں اور میان ہر ادوہ مکان اور جگہ ہے جس  
 میں وہ ملے جلد درخت واقع ہے تو کلام میں مجاز ہے حال ہو کہ محل مراد لیا ہے اور انکی وہ درخت کو گل کے تھے تو منفر  
 یہ ہوئے کہ بن کر ہنسنے والے گنہگار تھے اسلیو کہ انہوں نے حضرت شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی اور بیان اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ نے انکی وصف صرف ظلم ہی بیان کی اور (سورہ ہود اور اعراف میں) اللہ تعالیٰ نے اس ظلم کو  
 تفصیل سے بیان کیا اور لام لظلمین میں تاکید کے لیے ہے اور بعض نے کہا ایک اس سببی کا نام ہے جس میں وہ  
 رہتے تھے ابو عبیدہ نے کہا ایک اور لیکہ انکے شہر کا نام ہے جیسے مکہ اور یکہ اور ایک کے رہنے والے شعیب  
 علیہ السلام کی قوم تھے اور انکا قصہ (سورہ اعراف اور سورہ ہود میں بھی گذر چکا) عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
 سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مدین اور ایکہ والے دو گروہ تھے جنکی طرف اللہ تعالیٰ  
 نے شعیب علیہ السلام کو بھیجا **اَحْذَرِ بَنِي مُرَّةٍ وَبَنِي دَاوُدَ عَسَا كُورَا** بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے  
 انہوں نے کہا ایکہ والے شعیب علیہ السلام کی قوم ہیں اور ایکہ ان ٹیلوں اور درختوں کا نام ہے جن میں وہ  
 رہتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے انتقام لیا اس طرح کہ ان پر سخت گرمی کو سات دن تک مسلط کر دیا تاکہ اُس نے  
 انکی انفاس پکڑ لیے اور وہ ہلاکت کو قریب پہنچ گئے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ایک بادل سائبان کی طرح ان پر  
 بھیجا انہوں نے اسکی طرف پناہ لی اور اسکے نیچے سایہ کے واسطے جمع ہو گئے آرام ڈھونڈتے تھے تو ان پر اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ نے اس بادل سے آگ برسائی اس نے اُن سب کو جلا دیا اور انہما میں ضمیمہ قوم لوط کی مریہ اور اصحاب  
 ایکہ کے مکان کی طرف راجع ہے یعنی وہ دونوں مکان کھلے راہ پر ہیں یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا اور

اور بعض نے کہا کہ ضمیر جزین کی طرف عائد ہے قوم لوط علیہ السلام کی اہلاک کی خبر اور قوم ثمود کی اہلاک کی خبر کی طرف  
 اور بعض نے کہا اصحاب ایکہ اور اصحاب مدین کی طرف راجع ہے ایسے کہ تنقیب اللہ و نوبستین کے رہنے والوں  
 کی طرف مبعوث ہوئی تو ایک کا ذکر کرنا دوسرے کا شعر ہے اور پہلا قول راجع ہے اور امام اس حیزہ کا نام ہے جبر  
 کی بیروی کی جاوے اور منجملہ اسکے جسکی اتباع کی جاتی ہے طریق ہی ہے جس میں لوگ چلتے ہیں فرا و زجاج نے  
 کہا طریق کو امام ایسے کہ تہمین کہ اسکی بیروی کی جاتی ہے ابن قتیبہ نے کہا ایسے کہ سافر اسکی اقتدا کرتا ہو  
 جب تک ہاں نہ پہنچے جس جگہ کا ارادہ کرتا ہے اور بعض نے کہا ضمیر ایکہ اور مدین کی طرف راجع ہے اسلیو کہ غیب  
 علیہ السلام انکی طرف منسوب ہو ہر امر تعالیٰ نے قصوں کو نمود کے قصہ پر ختم کیا اور فرمایا لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ  
 الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَاتَّكِبْتُمْ يَتَاتِكُمْ كُنُوزًا مَّعْضُومَاتٍ ۝ وَكَانُوا يَخْتَدُّونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا يُشِيدُونَ  
 فَاَخَذْنَاهُمْ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ ۝ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ اور تحقیق جبل یا حجر والوں نے  
 رسولان کو **ف** حجر والے فرمایا شود کو انکے ملک کا نام **حجرتا** اور دین ہنسے انکو نشانیاں سورہے انکو  
 ملاتے اور تہ تراشتے پہاڑوں کے گہر خاطر جمع سے پہ پہاڑ انکو چنگھاڑنے صبح ہوتے پہ کام نہ آیا انکو جو کاتے  
 نئے **ف** حجر والے فرمایا شود کو جنہوں نے اپنے نبی صالح علیہ السلام کی تکذیب کی اور جس نے ایک رسول کو نہ مانا اور  
 اسکی تکذیب کی اس نے سب رسولوں کو نہ مانا اور انکی تکذیب کی اسی لیے امر تعالیٰ نے فرمایا جبیل یا حجر والوں نے  
 رسولوں کو اور امر تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ انکے پاس وہ آیات اور معجزات آچکے جو دلیل حقہ امر کی توحید اور صالح  
 کی رسالت کی جبکو صالح علیہ السلام انکو پاس لائے جیسے اونٹنی جسکو امر تعالیٰ نے ٹوس تہ زمین سے اپنی قدرت  
 سے نکالا حضرت صالح علیہ السلام کی دعا سے وہ چوٹی بہرتی جس خبگل میں چرنے جاتی سب موانشی بباگ کر  
 کنارے ہو جاتے جس تالاب پر پانی کو جاتی سب موانشی دہان عہا گتے تب یوں ٹھیرا دیا کہ ایک دن پانی پر وہ  
 جاوے ایک دن اور دن کے موانشی جاوین ایک عورت بدکار کے موانشی بہت تہ چارے اور پانی کی تکلیف سے  
 اپنے ایک بار کو سکمایا اور سنے اونٹنی کے پاؤں کاٹ کر ڈال دیے جب انہوں نے سراو نہ کیا اور انہوں نے اسکو  
 پاؤں کاٹ ڈالے تو صالح علیہ السلام نے فرمایا کُلُوا وَتَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَدِيرٌ  
 مَّكْدُودٍ یعنی کہا بت لو اپنے گہر دن میں تین دن یہ وعدہ ہے جو جہو مانہ ہوگا اور امر تعالیٰ نے فرمایا وَآتَا  
 نَمُودَ قَوْمَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ یعنی اور وہ جہنود تہ سوا انکو ہمنے راہ تباہی پہر انکو خوش راہ  
 اندھے رہنا سوچنے سے اور امر تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ پہاڑوں کے گہر خاطر جمی سے تراشتے تہ بیٹے کوئی

خوف نہ تھا اور انکی کوئی حاجت نہ تھی یمن ہی مکہ اور غزوہ کی راہ سے جیسے حجر کی وادی میں انکے گہ و ن میں انکے لغو کا تو  
 کا مشاہدہ ہو چکا ہے اور وادی حجر وہ ہے جہیں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گزرے اور آپ تبوک کو جا رہے  
 تھے تو اپنے اپنا سر بچا لیا اور اپنی سواری کو تیز چلایا اور اپنے ساتھیوں کو فرمایا معذرت تم سے کہ وہ دن میں نہ جاؤ مگر  
 روتے اگر روز نہ سکونور ورنے کی شکل بناؤ اس طرح سے کہیں تکو ہی وہ آفت بلا و عذاب نہ پہنچ جاوے جو انکو پہنچا  
 اور فرمایا ہر پیرا انکو چنگھاڑنے صبح ہوتے یعنی چوتھے دن کی صبح کو اپنے عذاب اترا یا ہر جس نے اعت اور پہلوں کے  
 لیے انہوں نے اوٹنی کے پاؤں کاٹے تاکہ اپنے پانی میں تنگی نہ ہو تو ان مالوں کو ان سے اللہ تعالیٰ کے عذاب کو نہ تھایا  
 اور وہ مال انکو سود مند نہ ہوئے جب تکیر رب کا عذاب اترا گیا فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ اصحاب حجر وہ اصحاب  
 وادی تھے خود صالح علیہ السلام کی قوم ہے یہ قتادہ کا قول ہے اور حجر بن عدی کے شہر میں کا نام ہے یہ ازہری کا قول  
 ہے اور وہ دیار اور بلاد کہ اور تبوک کے درمیان واقع ہیں ابن جریر نے کہا وہ حجاز اور شام کی درمیان ایک زمین ہے  
 اور اسکے آثار تک موجود ہیں اور بانی جو شام سے حجاز کو آتے ہیں یا حجاز سے شام کو جاتے ہیں وہ اس پر سے گزرتے  
 ہیں اور یہ جو اللہ نے فرمایا کہ انہوں نے رسولوں کو جھٹلایا حالانکہ انکی طرف صرف صلی اللہ علیہ السلام ہی مبعوث ہوئے کیونکہ  
 جس نے ایک رسول کی تکذیب کی سبھی رسول کی تکذیب کی اسیلے کہ سب رسول دعوت الی اللہ میں متفق ہیں اور بعض  
 نے کہا انہوں نے صالح علیہ السلام اور صالح علیہ السلام سے پہلے رسولوں کی ہی تکذیب کی اور بعض نے کہا انہوں نے  
 صالح علیہ السلام اور جو لوگ آپ کے ساتھ ایمان لائے انکی تکذیب کی اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دین پہنچے انکو نشانیا  
 منجملہ انکے تاوہ جس میں بہت نشانیاں تھیں اسکا ٹھوس پہرے لکھنا اس وقت اسکا بچہ دینا اور اس وقت بچہ  
 کا مان کے برابر ہونا اور اسکا بہت دودھ دینا اور آیات کو انکی طرف مضاف کیا اگرچہ وہ آیات صالح علیہ السلام  
 کو دی گئیں اسیلے کہ صالح علیہ السلام انہیں آیات کے ساتھ انکی طرف مبعوث ہوئے تھے سو ہر انکو ملاتے ان سے  
 عبرت نہ لی اور انکی طرف التفات نہ کیا بلکہ چوڑ دیا اسیلے انہوں نے اوٹنی کے پاؤں کاٹ ڈالے اور انہوں نے  
 اپنے نبی کے ارشاد کی مخالفت کی کرخی نے کہا یہ دلیل ہے اس پر کہ نظر ابستہ دل و حبیب اور تقلید مذموم ہے  
 اور صحیحہ کا ذکر اعراف اور ہود میں گذر چکا ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کو سال حجر  
 میں خود کے گہروں کے پاس آئے تو لوگ ان کنوؤں سے پانی پینے لگے جن سے خود پانی پیتے تھے اور انہوں  
 نے اُس سے اٹے گوندھے اور گوشت کی ہانڈیاں چڑھائیں تو آپ نے ہانڈیوں کے گرد اپنے کا ارشاد فرمایا اور فرمایا  
 کہ اٹے اوٹنوں کو کھلا دیں بہر دہان کو کچ کر کے اس کو زمین پر جاترے جہاں سے اوٹنی پانی پیتی تھی اور



ساتیوں کو منع کیا معذب قوم پر داخل ہوئے اور فرمایا مجھے ڈر ہے کہ میں مکروہ عذاب پونچھ لوں جو انکو پہنچا تو انہیں  
 نجاؤ و مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَرِّ وَالنَّارِ السَّاطِعَةِ لَا يَبْقَىٰ فَاحْصِي الصَّفْحَ الْجَمِيلَ  
 اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ اور ہم نے بنائے آسمان اور زمین اور جو انکے سچے بغیر تدبیر اور قیامت  
 مقرر آتی ہے سو کنارہ پڑا جی طرح کنارہ **ف** پہلی امتوں کا احوال سن کر فرمایا کہ یہ جہان خالی نہیں پڑا سر  
 پر ایک تدبیر ہے ہر چیز کا تدارک کر نیوالا پورا تدارک آخر کو قیامت ہے اور کنارہ پڑنے کو فرمایا جب حکم ہو چکا چلے  
 اور کا فرض نہ پڑے تب حکم ہو اگر جب پڑنے کا فائدہ نہیں دے دے کی راہ دیکھو **ت** تبارج ہے وہی ہے بنائو  
 خبردار **ف** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے آسمان اور زمین اور جو انکے سچے بغیر تدبیر کے نہیں بنائے بلکہ عدل کے  
 بنائے تاکہ نیکوں کو نیک جزا دیں اور بُروں کو بُری سزا اور فرمایا وَمَا بَيْنَهُمَا بِالْأَلَاءِ  
 ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ اور ہم نے نہیں بنایا آسمان کو اور زمین کو اور  
 جو انکے سچے بنایا خیال ہے انکا جو منکرین سو خرابی ہے منکروں کو آلہ سزا اور فرمایا اَحْسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ  
 عَبَثًا وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَتَرْجِعُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ یعنی سو کیا تم  
 خیال رکھتے ہو کہ ہم نے تمکو بنایا کھیلنے کو اور تم ہمارے پاس نہ آؤ گے **ف** یعنی دنیا میں تو نیکی اور بدی کا اثر  
 نہیں ملتا اگر دوسرا دن ہو بدلو کا تو یہ سب کھیل تھا **ت** سو بہت اوپر ہر وہ بادشاہ سچا کوئی حاکم نہیں اس کے  
 سوا مالک اس خالص تخت کا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو قیامت کو قائم ہو نیکی خبر دی کہ وہ لامحالہ ہونیوالی  
 ہے ہر شر کو نہ سچا جی طرح کنارہ پڑنے کا ارشاد فرمایا کہ جو یہ ایذا دین اس میں صبر کر اور انکی تکذیب میں ان سے  
 کنارہ کر جیسے اللہ تبارک تعالیٰ نے فرمایا فَاصْبِرْ عَنّهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ یعنی سو نوٹرا انکی طرف  
 سے اور کہ سلام ہے اب آخر کو معلوم کر لیں گے اور مجاہد اور قتادہ وغیرہا کا یہ قول ہے کہ یہ امر قتال سے پہلوتا اور  
 یہ ان دونو کا قول ٹھیک ہے کیونکہ یہ آیت کی ہے اور قتال ہجرت کے بعد شروع ہوا اور یہ جو فرمایا تیرا رب جو ہے وہی  
 ہے بنائو والا خبردار اس میں اللہ تعالیٰ نے قیامت کو ثابت کیا ہے اور یہ کہہ قیامت کے قائم کرنے پر تاد رہے کیونکہ  
 وہ بنائو والا ایسا ہر جسکو کسی چیز کہ خلق اور پیدا کرنے میں عاجز نہیں کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ یعنی اور ہم نے بنائے آسمان اور زمین اور جو انکے سچے  
 ہے چہ دن میں اور نہ رات میں کچھ ماندگی اور خبردار ہے اس سو ہی جو ابا ڈکڑے ڈکڑے ہو کر زمین میں ملے جیسے  
 اس نے فرمایا أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدَأُ الْمَكُونَاتِ كُلُّ شَيْءٍ وَالدَّالِّهِ يُجْعَلُونَ  
 یعنی کیا جس نے بنائے آسمان اور زمین نہیں سکتا کہ بنائے ایسے آدمی کیون نہیں اور وہ ہے اصل بنانیوالا سب جاتا  
 اسکا حکم ہی ہے جب چاہے کسی چیز کو کہ کہے مگر ہودہ ہو جاوے سو پاک ہودہ ذات جسکا ہاتھ ہے حکومت ہر چیز کی  
 اور ایک طرف ہو جاوے گئے انتہے ماقال ابن کثیر تبارک و تعالیٰ البیان کا بیان یہ ہے کہ ہم نے آسمان اور زمین اور جو انکو  
 پہنچا ہوا ہے فائدہ اور بے مصلحت نہیں بنا کر اسی لیے حکمت الہیہ اس امر کی مقتضی ہوئی کہ ایسے لوگوں کو ہلاک  
 کیا جاوے انکا فنا و روکنے کے لیے اور جو لوگ باقی رہ گئے انکو صلاحیت کی راہ دی جاوے اور بعض نے کہا آیت  
 میں لفظ حق کے یہ معنی ہیں کہ محسن کو اسکی احسان کی خبر دی جاوے اور برائی کو انکی برائی کی سزا  
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لِيُخْزِيَ الَّذِيْنَ اَسٰؤْا بِمَا عَمِلُوْا وَ لِيُخْزِيَ الَّذِيْنَ  
 اَحْسَنُوْا بِالْحُسْنٰی یعنی اور اللہ کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں تا وہ بدلادے برائی والوں کو  
 انکے کیم کا اور بدلادے بھلائی والوں کو بھلائی اور بعض نے کہا لفظ حق سے مراد آیت میں زائل کرنا ہے  
 یعنی آسمانوں اور زمین اور جو انکے پیچھے سب کو فنا کو لیے بنایا کیونکہ یہ سب یا مخلوق ہیں اور جو مخلوق ہے  
 وہ فانی ہے اور قیامت آنیوالی ہے جب قیامت آگئی تو ہر وقت مستحق عذاب کے اللہ تعالیٰ انتقام لیتا اور  
 مستحق احسان کو ساتھ بھلائی کرے گا اور اس آیت میں گنہگاروں کے لیے وعید اور تنبیہ ہے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 نے اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی قوم سے درگزر کرنے کا ارشاد فرمایا تو کفار کو بڑا اچھی طرح کنارہ  
 یعنی ان سے تجاؤ کر اور انکو معاف کر نیک اور بعض نے کہا ان سے اعراض کر اچھی طرح اعراض کرنا اور ان سے  
 عہدی انتقام نہ لے اور ان کے ساتھ درگزر کر نیوالے بردبار کا معاملہ کیلئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جنتی  
 کہتے ہیں بغیر عتاب کے خوش ہو جانے کو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور مجاہد کا یہ قول  
 ہے کہ یہ آیت قتال سے پہلے کی ہے اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور مراد انکی یہ ہے کہ یہ آیت سفی کی  
 آیت کو ساتھ منسوخ ہے اور اس میں بعد ہے اسلیو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو حسن خلق کے اظہار کا ارشاد  
 فرمایا اور فرمایا کہ انکے ساتھ عفو اور صفح کے ساتھ معاملہ کرو جو ڈرانے اور جبر سے خالی ہو اور اچھی درگزر  
 کے ساتھ آپ کا امور موزنا بکر قتال کے سنائی نہیں ہے وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالْقُرْآنِ  
 الْعَظِيْمِ ۝ لَا تَمْلِكُ لَكَ عَيْنُنَاكَ اِلٰی مَا نَشَآءُ اِلَّا اَرْوَاجُ اٰمِنٰهُمْ وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَ اَخْفِضْ جَنَاحَكَ  
 لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اور ہم نے دین میں تمکو سات آئینیں عظیمہ اور قرآن طے درجہ کا ف بے نیہ نعمت

تیری نیکہ اور کافروں کی ضد و سخاوت ہوسات آئین و ظلیفہ کما سورہ فاحۃ کو اور بڑا قرآن ہی اسکیو کما ہر سورہ  
قرآن پر ایک بڑا ہے درجہ میر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسکو اللہ نے قرآن دیا ہو پھر سیکلی اور  
نعمت دیکھ کر ہوس کہ اس کے قرآن کی قدر نہ جانی **ف** امت پسار اپنی آنکھیں ان چیزوں پر جو برتنے  
کو دین جتنے انکو کئی طرح کے لوگوں کو اور نہ علم کما انہر اور جبکہ اپنے بازو ایمان والوں کے واسطے **ف**  
اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرماتا ہے کہ یہ جتنے جھگڑے درجہ کا قرآن دیا تو اب دنیا اور دنیا  
کی زینت کی طرف نظر نہ کر اور نہ دنیا والوں کے فانی رونقوں کی طرف دیکھ جو جتنے برتنے کو دین بہانت بہانت  
لوگوں کو انکے جاپننے کو تو ان چیزوں کی ریس نکرجس میں وہ ہیں اور تیراجی نہ جاتا رہے اپنے بچتا بچتا کر غم کے  
مارو اسلئے کہ انہوں نے تیری تکذیب کی اور تیرے دین کی انہوں نے مخالفت کی اور ایمان والوں کے لیے  
اپنا بازو نرم کر جیسے اللہ تعالیٰ نے (سورہ توبہ میں) فرمایا لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ  
مَاعَدَّكُمْ حَرْيَصٌ عَلَيْهِ كُيُومُ الْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَّحِيمٌ یعنی آیا ہے تم ہاں رسول تمہاری میں کا ہماری ہوتی  
ہے اس پر جو تم تکلیف باؤ تماش رکھتا ہے تمہاری ایمان والوں پر شفقت کتا مہربان تماش رکھتا ہے تمہاری  
یعنی چاہتا ہے کہ امت میری زیادہ ہوتی ہے اسبج مثانی میں اختلاف ہوا ہے کہ وہ کیا ہے تو اب سورہ  
اور ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور مجاہد اور سعید بن جبیر اور ضحاک وغیرہم کا یہ قول ہے کہ سبع مثانی  
سے مراد سبع طوال میں اور سبع طوال ہوا کئی غرض یہ سورتیں میں بقرہ اور آل عمران اور نساء اور مائدہ اور انعام  
اور اعراف اور یونس اور اسی کی ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سعید بن جبیر نے تصریح کی ہے شعبہ نے کما انہر  
فرائض اور حدود اور قصص اور احکام بیان کیے گئے ہیں اور ابن عباس نے کما المنین امثال میں اور خبریں  
اور عبرتیں اور ابن ابی حاتم نے اپنے باب اوچاتم سے روایت کیا انہوں نے ابن ابی عمر سے انہوں نے کما سفینہ  
نے کما مثالی میں بقرہ اور آل عمران اور نساء اور مائدہ اور انعام اور اعراف اور انفال اور بارات اور انفال  
اور بارات ایک سورت ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کما اور ان سورتوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
سوا اور کوئی بنی نہیں دیا گیا مگر موسیٰ علیہ السلام وہ دو سورتیں ان میں سے دی گئی اسکو ہشیم نے حجاج سے  
انہو کے ولید بن عبد الرحمن سے انہوں نے سعید بن جبیر سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کیا اور فرمایا کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثالی کی سات دراز سورتیں دی گئے اور موسیٰ علیہ السلام چہ دراز سورتیں دی گئی  
حبیب موسیٰ علیہ السلام نے تختیان ڈال دین اطو سے واپس ہوتی تھے قوم کی ضلالت پر بچتا کرنا تو دو سورتیں

اٹھائی گئیں اور چار رکعتیں اور مجاہد کا یہی قول ہے کہ سبع مثانی وہ سبع طوال ہیں اور کہا جاتا ہے کہ یہی قول  
 عظیم ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ سبع مثانی سے مراد فاتحہ ہے اور یہ سات آیتیں ہیں یہ مروی ہے علی اور عمر اور ابن  
 مسعود اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اور سبکدہ ساتویں آیت ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تمکو اسکے ساتھ  
 خاص کیا ہے اور یہی قول ہے ابراہیم نخعی اور عبید اللہ بن عمیر اور ابن ابی ملیکہ اور شہد بن حوشب اور حسن بصری اور  
 مجاہد کا قنادہ نے کہا ہمارے لیے ذکر کیا گیا ہے کہ سبع مثانی فاتحہ ہے اور یہ ساتوں آیتیں نماز فرض اور نفل  
 کی ہر رکعت میں دوہرائی جاتی ہیں اور یہی ابن جریر کا مختار ہے اور ابن جریر نے اس میں ان احادیث سے دلیل لی  
 جو اس بارے میں وارد ہیں اور ہم انکو سورہ فاتحہ کے فضائل میں بیان کر چکے پہلی منزل میں وَ لِلّٰهِ الْحُكْمُ  
 اور بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب التفسیر میں اس موقع پر دو حدیثیں بیان کیں کہ حدیث بیان کی ہم سے محمد بن  
 بشار نے کہ حدیث بیان کی ہم سے غندر نے کہ حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے انہوں نے حبیب بن عبد الرحمن  
 سے انہوں نے حفص بن غاصم سے انہوں نے ابوسعید بن معلی سے کہ اس پر جناب رسالت مآب سرور کائنات محمد  
 مصطفیٰ احمد مختبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گزرے اور میں نماز پڑھ رہا تھا تو آپ نے مجھکو بلایا تو میں آپ کے پاس نہ  
 آیا یہاں تک کہ سینے نماز پوری کی پھر میں آپ کے پاس آیا آپ نے فرمایا میرے پاس آنے سے تجھ کو کس چیز نے روکا  
 بولا میں نماز پڑھ رہا تھا تو آپ نے فرمایا کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں اے ایمان والو حکم بناو اللہ کا اور رسول کا  
 وقت بلاؤ تم کو میں نے تجھے قرآن میں سے بڑی درجے والی سورت سکھاؤں اس سے پہلے کہ میں مسجد کے باہر جاؤں  
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (مسجد میں) نکلنے لگے میں نے آپ کو یاد دلایا تو آپ نے فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ وہ سبع مثانی ہے اور بڑے درجہ کا قرآن ہے جسکو میں دیکھا ہوں دوسری حدیث بخاری نے کہ حدیث بیان  
 کی ہر آدمی کو حدیث بیان کی ہر نبی کی حدیث بیان کی ہر نبی کی حدیث بیان کی ہر نبی کی حدیث بیان کی ہر نبی کی حدیث بیان کی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ام القرآن (فاتحہ الکتاب) وہی سبع مثانی اور بڑے درجہ کا قرآن  
 ہے وہ فاتحہ الکتاب کے سبع مثانی اور قرآن عظیم ہونے میں ایضاً ہے لیکن کسی اور سورت کے اس وصف کے  
 ساتھ مصروف ہونے کے یہ منافی نہیں ہے جیسے کہ قرآن کی اس صف کے ساتھ مصروف ہونے کی یہ منافی نہیں ہے جیسے کہ قرآن کی اس صف کے ساتھ مصروف ہونے کی  
 الْحَدِيثُ كَيْفَ بَلَّغْتَهُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ نے ہماری بہتر بات کتاب کی آپس میں ملتی دوہرائی ہوئی تو وہ من وجہ مثانی ہیں  
 اور من وجہ متشابہ ہے اور وہ قرآن عظیم ہی ہے صبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب آپ مسجد کا سول  
 ہوا جسکی پر ہیز گاری پر بنیاد دہری گئی تو آپ نے اپنی مسجد کی طرف اشارہ کیا حالانکہ آیت (لَسْبَحَ لِلّٰهِ اَسْسَ)

عَمَّ تَقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۚ أَقْبَاكِي مَسْجِدَ كَوْحٍ مِّنْ نَّارٍ لَّهُ زُخُمٌ مِّمَّنْ لَّهُ الْإِسْمُ ۚ وَكَانَ هُوَ يَوْمَئِذٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَكَانَ فَاعِلًا ۚ  
 ماعدا کے ذکر کو منافی نہیں ہے جب وہ دوسری چیز اسچیز کی اس ضعف میں شریک ہو و اللہ اعلم اور یہ جو فرمایا ان  
 چیزوں کی طرف انکسین ہمارے جو پہنے بہانت بہانت کو لوگوں کو برتنے کے لیے دین تو اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 ارشاد فرماتا ہے کہ جب ہنر کو بڑے درجہ کا قرآن دیا تو تو اسی کے ساتھ مستغنی ہو اور تسامع اور خانی رد تقون کی  
 طاعت توجہ نہ کر سوا سطر سفیان بن عیینہ نے صحیح حدیث لیس مینا من لکھتین بالقرآن کی تفسیر کی ہے کہ ماعدا  
 قرآن سے مستغنی ہو جاوے تو یہ تفسیر اگرچہ صحیح ہے لیکن یہ حدیث کا مقصود نہیں ہے جیسے پہلی ستر میں گذر چکا  
 اور ابن ابی حاتم نے و کعب بن جراح سے ذکر کیا انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے موسیٰ بن عبیدہ فانہوں نے زید  
 بن عبد اللہ بن قیس سے انہوں نے ابو رافع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے گھر میں آکر اور آپ کی بن نہ چیز نہ تھی جس کے ساتھ آپ انکی ہمائی کرتے تو آپ نے ایک یہودی کی طرف  
 (محبوب) بھیجا اور فرمایا اسے جا کر کہو کہ تجھے محمد اللہ کا رسول کہتا ہے مجھ سے کہے جانے تک کہ آتا اؤ ہاؤ  
 وہ بولا نہیں جب تک کوئی چیز من نہ رکھیں تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا آپ نے فرمایا خبر  
 میں تو آسمان والوں کا بھی میں ہوں اور زمین والوں کا بھی اور اگر تجھے اؤ ہاؤ دینا یا میرے ساتھ معاملہ کرنا تو میں  
 اسکو ضرور اؤ کرنا حسب میں آپ کے پاس سے نکلا تو یہ آیت نازل ہوئی وَكَانَ مَعَكُمْ إِلَهًا مَّا تَعْبُدُونَ  
 اذْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآلِیَہ یعنی اور نہ ہمارا اپنی انکسین اسچیز جو برتنے کو دی ہے ان  
 بہانت بہانت لوگوں کو رونق دنیا کی جیتی گویا اللہ تعالیٰ نے پیغمبر علیہ السلام کو دنیا سے تسلی دی عوفی نے ابن عباس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ وَكَانَ مَعَكُمْ إِلَهًا مَّا تَعْبُدُونَ کی تفسیر میں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ آدمی کو منع کرتا ہے کہ  
 دوسرا آدمی کے مال کی تمنا کرے محمد نے فرمایا کہ جن بہانت بہانت لوگوں کو برتنے کی چیزیں دین وہ اغنیاء میں نہ تھی  
 ما قال ابن کثیر فی تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اہل علم نے سبع مثالی کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے کہ  
 وہ کیا ہے تو جمہور مفسرین کا یہ قول ہے کہ وہ فاتحہ ہے واحدی نے کہا اور اکثر مفسرین اس پر ہیں کہ وہ فاتحہ ہے  
 اور یہی قول ہے عمر اور علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم کا اور حسن امجد اور قتادہ اور ربیع اور کلثبی کا اور قرطبی نے  
 ابوسریعہ اور ابو العالیہ کو بھی زیادہ کیا اور نیا بوری نے ضحاک اور سعید بن جبیر کو زیادہ کیا اور ایسا ہی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول روایت کیا گیا ہے جس کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ آدمی کا تو سب کی طرف رجوع واجب ہے  
 اور بعض نے کہا سبع مثالی وہ سات دراز سورقین میں بقرہ اور آل عمران اور اہ اور مادہ اور انعام اور اعراف

اور ساتویں انفال اور توبہ سبیلے کہ یہ دونوں ایک سورۃ کی طرح ہیں کیونکہ انکے درمیان کسب اسم اللہ نہیں ہے یہاں عباس سے  
 اللہ تعالیٰ عمناسے مروی ہو اور بعض نے کہا ساتویں یونس ہے اور بعض نے کہا سبع مثانی سے مراد مائون منزہین ہیں  
 کیونکہ قرآن سات صحیفہ میں اور بعض نے کہا وہ سورتیں ہر ایک میں جو طوال است جبوتی ہیں اور بعض نے کہا سبع مثانی میں اور وہ  
 مسنین ہیں اور مثانی مثانی کی جمع ہے مختلف تثنیہ سے وہ مکرر ہے ہاں تثنیہ کو جمع ہے یہ سب سے کہا قرآن ہر چیز  
 کے ساتھ دوہرایا جاتا ہے اسے ساتھ سکر بعد پڑھا جاتا ہے نہ اول قول پر فاتحہ کا مثانی کے ساتھ مسمی ہوا سبیلے ہو  
 کہ وہ ہر نماز میں دوہرائی جاتی ہے اور بار بار پڑھی جاتی ہے اور جو لوگ سبع طوال کے قائل ہیں انکے نزدیک تجہ تبسم  
 یہ ہر کہ عبرتیں اور احکام اور حدود امنین مکرر مذکور ہیں اور جن لوگوں کے نزدیک سبع مثانی سات منزہون کا نام ہے  
 انکے نزدیک مثانی سبیلے کہتے ہیں کہ ساتویں قرآن میں قصص مت مذکور ہیں اور گئے ہیں ضحاک اور طاؤس اور ابوالک  
 اسطوف کہ مراد سبع ہوا قرآن ہے اور یہ ایک روایت ہو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور انہوں نے دلیل لی  
 اللہ تعالیٰ کے اسقول سے **كِتَابًا مُّتَشَابِهًا** اور بعض نے کہا مراد سبع مثانی سے اقسام قرآن میں اور وہ اسے اور  
 نبی ہے اور تثنیہ ہے اور انداز ہے اور ضرب مثال اور تعریف نعم ہے اور قدون باضیہ کی خبر ہیں یہ زیادہ ابن ابی مریم کا  
 قول ہے اور تجہ تبسمیٰ زہے کہ فاتحہ کا مثانی کے ساتھ سے ہونا غیر کے مثانی ساتھ مسمی ہونے کی نفی کا استدلال  
 نہیں ہے اور ثابت ہو چکا ہے کہ سبع مثانی سے مراد وہ فاتحہ ہی ہے تو مثانی کی وصف کا غیر فاتحہ پر صادق آتا ہے  
 میں قانع نہیں ہو اور قرآن عظیم سے مراد سار قرآن ہو یہ ابن مسعود کا قول ہے تو صورت میں عام کا خاص عطف  
 ہوگا کیونکہ فاتحہ قرآن کی ایک جزو اور اس طرح اگر سبع مثانی سے مراد سبع طوال ہوں تب ہی عام کا عطف ظاہر  
 ہوگا کیونکہ وہ بھی قرآن کا ایک کلمہ ہیں اگر اسے مراد مجموعہ شخصی ہو رہا ہے سب سے مراد سبعہ خراب ہونا یا سبعہ سے  
 مراد جمیع قرآن ہونا یا سبعہ سے مراد قرآن کے اقسام ہونا تو ان صورتوں میں ایک صفت کا عطف دوسرے صفت  
 پر ہوگا اور سبع مثانی کو فاتحہ ہی ہو نیکو اس سورت کا کہی ہونا ہی قوت دیتا ہے اور سبع طوال میں کہ اکثر سورتیں  
 مدنی ہیں اور ایسا ہی اکثر قرآن اور اکثر اقسام مدنی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قول **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْآيَةَ الْكَاظِمَةَ**  
 کہ سبع مثانی اب کو اس آیت کو نزول سے پہلے دیا گیا اور صحیح بخاری میں ابو سعید بن معلی کی حدیث ماثبت ہو ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو سعید بن معلی کو فرمایا میں تجھے افضل سورۃ نہ سکھاؤں اس سے پہلے کہ سجد  
 سے باہر جاؤں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکلنے لگے میں نے انکو یاد دلایا آپ نے فرمایا **لَا تَحْمَدُ اللَّهَ رُبَّ**  
**الْعَالَمِينَ** وہ سبع مثانی ہے اور بزرگ و بزرگ قرآن اور بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے نکالا





نویسرت لائق ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی حقارت نہ کرو گے عرف کے کما میں اغنیاء کے پاس بیٹھا کرنا تو میرے  
 بڑے بڑے کا عزم زیادہ نہ تھا میں (اسکا) چار باہر اپنی جا پر پاؤں سے اچھا دیکھتا اور انکا لڑا اپنے کپڑے سے اچھا جب  
 سینے پر حدیث سنی میں فقیران کے پاس بیٹھ کر لگا بہرین آرام میں ہو گیا حبیب اللہ تعالیٰ نے کفار کے اسوالم کیطین  
 نظر کرنے اور ان پر پختہ کرنے منع کیا حکم کیا کہ ایمان والوں کو اسطے تواضع کریں اور فرمایا اور اپنا بازو ابدان  
 والوں کے لیے جو کھاؤ قُلْ اِنِّیْ اَنَا النَّذِیْرُ الْمُبِیْنُ ۝ کَمَا اَرْزَا عَلٰی الْمُقْسِمٰیْنَ ۝ الَّذِیْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ  
 عِضٰیۡنَ ۝ فَوَرَّیْكَ لَنَا لَنَهْمُ اَجْمَعِیْنَ ۝ عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ اور کہہ کہ میں وہی ہوں ڈرانو  
 والا کہوں کہ **ف** یعنی نیر اکام دل بہر دینا نہیں یہ خدا سے ہو سکتا ہے جو کوئی ایمان نہ لاوے تو غم نہ کما  
**ف** جیسا ہم نے بھیجا ہے ان بانٹنی کرنے والوں پر جنہوں نے کیا ہے قرآن کو بوٹیاں سو قسم ہے نیرے رب کی  
 کہو پوچھنا ہے ان رب کے جو کام کرتے ہیں **ف** کافر سے تھے سورتوں کے نام تو آپس میں بیٹھے سے  
 بانٹتے کوئی کہتا میں بقرہ لون کا یا مادہ تجھ کو عنکبوت دونوں کا **ف** اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ السلام کو ارشاد  
 فرماتا ہے کہ لوگوں کو کہہ دو میں وہی ہوں کہوں کہ ڈرانے والا اور لوگوں کو اس درناک عذاب سے ڈرانے والا  
 ہوں جو ان پر سبب انکی تکذیب کے اترنے والا ہے جیسے اُن لوگوں پر وہ عذاب نازل ہوا جنہوں نے اپنے پہلو  
 اپنے رسول کو جھٹلایا اور اسچیز کی تکذیب کی جو اللہ تعالیٰ نے ان پر اتاری اور آیت میں مقتسمین کو معنے  
 متما لفریق کے ہیں یعنی ان کفار کو اس عذاب سے ڈرا ہوا ان لوگوں پر اتر جنہوں نے اپنے انبیاء کی تکذیب اور مخالفت  
 اور ان پر قسم کھائی جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے صالح علیہ السلام کی قوم سے خبر دی وَکَانَ فِی الْمَدِیْنَةِ شِعْعٌ  
 رَهْطٍ یُّفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ لَا یَصِلِحُوْنَ قَالُوْا تَقٰسَمُوْا بِاللّٰهِ لَیْسَ لَیْتَنَا وَاهِلَةٌ لِّهٰذَا لَقَدْ کُنَّا لَیْلٍۭیْہِ  
 مَا شَہِدْنَا مَکَہَکَ اَہْلَیْہِ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ وَمَكَرُوْا مَکْرًا وَّمُکْرًا مَّکْرًا وَّہُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ فَاَنْظُرْ  
 کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ مَکْرِهِمْ اَنَّا دَفَعْنٰہُمْ دِقْوَمَہُمْ اَجْمَعِیْنَ فَنِلْتَ بِیَوْمِہُمْ خَادِیَةً یَّأْخُلُوْنَ اِنَّ  
 فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیۃً لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ یعنی اس شہر میں تو شخص خرابی کرتے ملک میں اور نہ سوار کرتے بولے  
 آپس میں قسم کھاؤ اللہ کی مقرر رات کو ٹپن ہم صالح پر اور اسکے گھر پر بہریم کہہ دیں گے اسکا دعویٰ کو نیا  
 کہہنے نہیں دیکھا جب تباہ ہوا اسکا گھر اور بیشک ہم سچ کہتے ہیں اور انسانوں نے بنایا ایک فریب اور ہم نے  
 بنایا ایک فریب اور انکو ٹہر نہ ہوئی یعنی انکے ہاں کہنے کے سبب بوجہ ہوتے تھے حب تک شرارت حد کو  
 پہنچ کر جب تک ہاں کہنے نہیں آتا پھر کہہ دیا سو آخر انکے فریب کہہنے کو کثیر مارا انکو اور انکے قوم کو ساری سویرے

ہیں ان کے گھر ڈھے ہوئے انکار سے البتہ اس میں نشانی ہے ایک لوگوں کو جو جانتے ہیں یعنی یہی حال ہے ان کو فرود  
کا مجاہد بنے کہا کفار نے آپس میں نہیں کہا میں اس کی کجی نہیں کہ اسے تعالیٰ مردوں کو نہیں جلا دیگا جیسے اسے تم  
نے فرمایا وَ اَتْمَمُوا بِاللهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللهُ مِنْ مَمُوتٍ بَلٰی وَعَدًا عَلَیْهِمْ حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ  
النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ یعنی اور تم میں کہاتے ہیں اس کی کہ نہ اٹھا دے گا اسے جو کوئی مر جاوے کیوں نہیں مگر عدہ ہو گیا  
ہے اس پر ثابت لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور تم میں کہا میں کہ ہر کو نہیں مٹا جیسے اسے سجانہ و تعالیٰ نے فرمایا وَ اَتْمَمُوا  
النَّاسِ یَوْمَ یَاْتِیْهِمُ الْعَذَابُ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا رَبَّنَا اَخْرِجْنَا اِلَیْ اَجَلٍ قَرِیْبٍ حُجِّبْ عَوْنُكَ وَ  
نَتَّبِعِ الرَّسُوْلَ اَوْ لَمْ تَكُوْنُوْا اَنْفُسُكُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ یعنی اور ڈراوے لوگوں کو اس میں  
سے کہ آدیگا انکو عذاب تب کیسے گریے انصاف امور بھار فرصت دی ہو کہ توڑی مدت کہ ہم مایوس تیرا ملنا اور  
ساتھ ہوں رسولوں کے تم اگے قسم نہ کہاتے تھے کہ تم کو نہیں کی طرح ملنا اور کفار نے قسمیں کہا میں کہ سو مسنون کو  
کہی اسے تعالیٰ رحمت میں داخل نہ کرے گا جیسے اسے تعالیٰ نے فرمایا اَهُلُوْا الَّذِیْنَ اَنْفُسُكُمْ لَا یَاْلُیْكُمْ اللهُ  
بِرَحْمَتِیْ دَخَلُوْا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَیْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَخْرَبُوْنَ یعنی اعراض و الکفار کو مخاطب کر کر کہ میرے  
اب یہ یعنی جنت المومنین میں کہ تم قسم کہاتے تھے نہ ہو نہ چاؤ کہ انکو اسے کہ میرا انکو تو اسے نے فرمایا چلے جاؤ  
جنت میں نہ ڈرے تیرے تم غم نہ کیا تو کفار دنیا میں کسی چیز کی تکذیب نہ کرتے مگر ساتھ قسم ہی کہاتے اس پر اسلم  
انکو مقتسمین کہا گیا عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے کہا مقتسمین وہ صحابہ صلح علیہ السلام ہیں جنہوں نے اسے تعالیٰ  
کی قسمیں کہا میں کہ رات کو پڑیں صلح اور اسکے کہ ہر صحیحین میں ابو موسیٰ سے مرفوعاً مروی ہے کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور اس چیز کی مثال جو بیچے اسے تعالیٰ نے دیکر بھیجا ایک آدمی کی طرح ہے  
جو اپنے لوگوں کے پاس آیا اور بولا اے میری قوم میں نے ایک لشکر کو اپنی ان دونوں انہوں سے دیکھا اور میں  
تمکو رہنہ ہو کر ڈرا ہوا ہوں بچ جاؤ بچ جاؤ ایک جماعت نے اس کی اطاعت کی وہ تو پہلی رات ہی چل پڑا  
اور اپنی اسی حالت پر انہوں نے راہ لیا وہ تو بچ گئے اور ایک جماعت نے اسے اس آدمی کو جھٹلایا وہ صبح تک اُڑ  
ہی چلی رہی اور صبح کے وقت اپنے لشکر پہنچا اُس نے انکو ہلاک کر دیا اور انکی بیخ کنی کی تو یہی حال ہے اور  
یہی مثال ہے اسکی جس نے میری فرمانبرداری کی اور اس چیز کی تا عبداری کی جسکو میں لایا اور اسکی مثال جس نے  
میرے نافرمانی کی اور اس چیز کو جھٹلایا جسکو میں لایا حق سے اور یہ جو اسے تعالیٰ نے فرمایا جنہوں نے قرآن کو  
بوٹیاں کر دیا یعنی جو کتاب انہیں اتاری اُسکے کسی حکم کو مانا اور کسی حکم کا انکار کیا امام بخاری نے اپنے

اسناد کو ساتھ سعید بن جبیر سے انہون نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جعلوا القرآن عصفین کی تفسیر میں لایا  
 کیا کہ وہ کتاب الہی میں جنہوں نے اپنی کتاب کے ٹکڑے کیے کسی حکم کو مانا اور کسی حکم کا انکار کیا اور ایسا ہی ابو  
 ظبیان نے ابن عباس سے اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا ابن ابی حاتم نے کہا اور ایسا ہی مروی ہے مجاہد اور حسن  
 اور ضحاک اور عکرمہ اور سعید بن جبیر وغیرہم سے اور حکم بن ابان نے عکرمہ سے انہون نے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 سے روایت کیا کہ جنہون نے قرآن کو بوٹیاں کر دیا وہ ساحر مین اور عکرمہ نے کہا غصہ قریش کی زبان میں سحر کو  
 کہتے مین اور مجاہد نے کہا انہون نے قرآن کو بوٹیاں کر ڈالا بولے قرآن سحر ہے (جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فیکفر  
 أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ دَأْنَكُمْ تَبْصِرُونَ یعنی بہر کیوں پڑتے ہو جادو مین انکھون دیکھتے) اور بولے کمانت ہی اور  
 بولوا فقلین مین انکھون کی (جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْجِبَالُ مَوَدًّا ۖ يُغْوِلُونَ يَأْتُونَ الْفُلُوكَ  
 ۚ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ یعنی حیرت سے پاس جب گئے کو اتے مین تو کہتے مین شکر یہ کچھ نہیں مگر  
 نقلین پہلوں کی) اور عطائے کما بعض کا فرون نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساحر ہے اور بعض نے  
 کہا مجنون ہے اور بعض نے کہا کاہن ہے تو یہ بولیاں کرنا اور اس طرح ضحاک وغیرہ سے مروی ہے اور محمد بن  
 اسحاق نے محمد بن ابی محمد سے انہون نے عکرمہ سے یا سعید بن جبیر سے انہون نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 سے روایت کیا کہ ولید بن مغیرہ کے پاس قریش کی ایک جماعت جمع ہوئی اور وہ ان مین رئیس آدمی رہتا  
 اور جے کے ایام تھے تو بولا اسے قریش کی جماعت حیرت سے اور اس موقع مین عرب کی جماعت مین ہمارے پاس آؤ  
 گے اور انہون نے ہمارے اس آدمی کا حال سنا ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تو تم اس شخص کے پاس  
 مین ایک اسے قائم کرو اور ایک دوسرے کے مخالف با مین نہ کرو تو بعض ہمارے بعض کی تکذیب کرے اور  
 بعض ہمارے بعض کی بات کو رد کرے وہ بولے ای ابو عبد شمس آپ ہی کچھ برا ہے قائم کیجے اور ہمارے لیے  
 ایک بات قرار دی دیجے جسکو ہم اختیار کریں وہ بولا نہ تم ہی کہو مین سنتا ہوں بولو ہم کہیں گے یہ کاہن ہے وہ  
 بولا یہ کاہن تو نہیں ہے بولے پھر ہم کہیں گے یہ دیوانہ ہے بولا یہ دیوانہ ہی نہیں ہے بولے پھر ہم کہیں گے پھر  
 یہ شاعر ہے بولا یہ شاعر ہی نہیں ہے بولے پھر ہم کہیں گے یہ ساحر ہے بولا یہ ساحر ہی نہیں ہے بولے پھر ہم  
 کیا کہیں بولا اللہ کی قسم اسکی بات بالتحقیق سنائی ہے تو جو تم ان باتوں مین سے کہو گے معلوم ہو جاوے گا  
 کہ یہ جھوٹ بولتے مین اور بہت قریب قول جو ہم اسکے بارے مین کہیں ساحر ہے تو اسی اسے پر وہ اسکے  
 پاس سے جدا ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو حق مین یہ آیت تاروی الدین جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصِينَ كُودِيكَ

لَسْنَا لَكُمْ أَحْمَقِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور عطیہ عوفی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے لَسْنَا لَكُمْ أَحْمَقِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی تفسیر میں روایت کیا کہ اسنے کلمہ توحید کی بابت پوچھا جاوے گا اور مجاہد سے ہی ایسا ہی مروی ہے اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قَوْلَ رَبِّكَ لَسْنَا لَكُمْ أَحْمَقِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی تفسیر میں فرمایا اِنِّیْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ کی بابت سوال ہوگا رَدَّاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو یَعْلٰی الْمُوَصِّلِيُّ وَابْنُ جَرِیرٍ وَابْنُ اَبِی حَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَرِیْکُ الْفَاخِرِ عَنْ کَثِیْرٍ بْنِ اَبِی سُلَیْمٍ اور اسکو ابن اوریس نے لیٹ سے انہوں نے بغیر انہوں کے انوش کے روایت کیا اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اِس ذات کی قسم جسکے سوا کوئی لائق عبادت کے نہیں ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اکیلے نہ ہو جیسا ایک ہمارا جاننے کے ساتھ اکیلے ہوتا ہے چودہویں رات تو اللہ تعالیٰ فرماوے گا اِیْمَانُ اَدَمَ کَاسَیْءٌ سَبَّحَا تَوْجِبِیْرَ اِبْنِ اَدَمَ نَوْنِیْ کیا عمل کیا جو کیا اسے ابن آدم تو نے کیا جو ابدا یہ پیغام پہنچانے والوں کو اور ابو جعفر نے ربیع سے انوش ابوالعالیہ سے اللہ تعالیٰ کے قول قَوْلَ رَبِّكَ الْاٰتِیَةِ کی تفسیر میں روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ سب بندوں سے دو باتوں کا سوال کرے گا تو نے کس عبادت کی اور پیغام پہنچانے والوں کو کیا جواب دیا اور ابن عیینہ نے کہا اللہ تعالیٰ تیری عمل اور تیرے مال سے سوال کرے گا اور ابن ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ معاذ بن جبل سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسے معاذ اُفِّی قِیَاسَ رَسُوْلٍ دُنِیْ ہر کام پر پوچھا جاوے گا بھانٹک کہ انکھوں میں سرمہ لگانے سے سوال ہوگا اور جو اپنی انگلیوں سے مٹی کو ٹوڑتا ہے ہر میں تہمت کو قیامت کے دن ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تیرا غیر تجھ سے زیادہ اس چیز کے ساتھ سعادت حاصل کرے جو اللہ تعالیٰ نے تجھے دی اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے لَسْنَا لَكُمْ أَحْمَقِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی تفسیر نقل کی ہے کہ اِنَّا فِیْہِ سَیْنٌ لَا یُسْتَلٰ عَنْ ذَنبِہِ النَّاسُ وَلَا جَانٌ یُّنْفِیْہِمْ بِہِمْ ہر دن پوچھ نہیں ملے گا کہ کسی آدمی سے اور نہ جن سے کہ اللہ تعالیٰ نہ پوچھے گا کہ تھے یہ کام کیا یا نہ کیا کیونکہ وہ اسے زیادہ خبر دار ہے لیکن یہ فرماویں گے کہ یہ کام کیوں کیا انتہی ما قال ابن کثیر فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ تو کہہ لے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ڈرانے والا ہوں اور اللہ عذاب کو بیان کر دینے والا ہوں جو تم کو تمہاری مخالفت پر پوچھ کر گا اور وہ عذاب بقتلین کی عذاب کی طرح ہے جنہر منے ہمارا اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے فَاِنْ اَعْرَضْتُمْ عَنْ اَنْذَرْنٰکُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُوْدَ یٰنِیْ ہر گز وہ ٹلا دین تو کہہ میں نے خبر سنائی تم کو ایک کڑا کی کی جیسے کڑا کا آئیا عا اور ثمود





کو زیرین درہم لئے کھائیں ان سے اس نے اسے نہ سوائے انا کہ کینک المستکثرین الذین یجکون مع اللہ لہا  
 الخ کی تفسیر میں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (کچھ لوگوں پر) گذرے تو رائیں سے کسی (ملعون) نے  
 آپ کو چوک ماری اور جبریل علیہ السلام آئے اور میں گمان کرتا ہوں کہ جبریل علیہ السلام نے انکو چوک ماری اور وہ انکے  
 جہون میں ہی چوک کی طرح لگے تو وہ مر گئے اور محمد بن اسحاق نے کہا کہ ٹہٹے کر نیوالوں کی جماعت جیسے مجھ کو زیرین درہم  
 نے عروہ بن زبیر سے خبر دی پندرہ نفر تھے اور وہ اپنی قوم میں پرانے آدمی اور شریف تھیں بنی اسد بن عبد الغری بن قیس  
 میں ہوا سود بن مطلب ابو زرعہ مجھے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حبس کی ایذا اور استہزاء کی خبر ہوئی  
 تو اپنے اسپر بدعا کی اور فرمایا اللہ اس کی سنگین اندھی کر دے اور اس کی اولاد کو عذاب دے اور یہ خبر  
 (اسے) اور بنی زہرہ میں ہوا سود بن عبد یغوث بن درہب بن عبد مناف بن زہرہ اور بنی مخزوم میں سے ولید بن منیر  
 ابن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم اور بنی سہم میں ہوا بن عمر بن حصیص بن کعب بن لوی بن العاص بن وائل بن ہاشم  
 بن سعید بن سعد اور خزاعہ میں ہوا حرث بن طلحہ بن عمرو بن حرث بن عمرو بن لکھان حبیبہوں نے شرارت میں  
 سر اٹھایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ٹھٹھوں میں بیچ دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری فاصدع بما  
 تؤمر و احضر عین المشرکین انا کہ کینک المستکثرین فسوف یجکون تک محمد بن اسحاق نے کہا مجھ کو  
 زیرین درہم لئے خبر دی عروہ بن زبیر سے یا اسکے سوا کسی اور عالم سے کہ جبریل علیہ السلام کے پاس آئے اور آپ  
 بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے تو جبریل علیہ السلام آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی اسکے پہلو میں آئے  
 اور آپ کے پاس سے اسود بن عبد یغوث گذرنا تو آپ اسکے پیٹ کی طرف اشارہ کیا وہ سستی ہو گیا اور وہ اسی  
 استہزاء کا عارضہ میں مر گیا اور آپ کے پاس سود ولید بن مغیرہ گذرنا تو آپ اسکے منہ پر زخم کر اٹھ کی طرف اشارہ کیا  
 جو اسکے پاؤں کے ٹخنے کے نیچے تھا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ اس سے دو برس پہلے یہ پلیدہ ازار لٹکا تھا ہوا خزاعہ کے  
 ایک آدمی پر گزرا ہوا جو اپنے تیر کو پہل لگا رہا تھا تو اسکے ازار اسکے تیر کے ساتھ اڑ گئی اور اس سے اسکا پاؤں  
 رخی ہو گیا اور وہ کچھ ہی نہ تھا اب پٹ پٹا اور اس سے ڈر گیا اور آپ کے پاس عامر بن سواد کی ازار لٹکا ہوئی کی طرف اشارہ  
 کیا وہ اپنے گدے پر سوار ہو کر طائف کو جا رہا تھا تو وہ گدہ اسکو شہر قرین لیکر داخل ہو گیا (شہر قرین نبات  
 کا نام ہے اور ہر ملک میں اسکو توہم کہتے ہیں) اسکا نام بت تیز ہوتا ہے واللہ اعلم اور اسکا کاٹا عاص کے  
 پاؤں میں دھس گیا اور وہ اس سے مر گیا اور حارث بن طلحہ آپ کے پاس سے گذرنا تو اسکے سر کی طرف اشارہ کیا  
 وہ پیچھے بھگ گیا اور وہ اسی عارضہ سے مر گیا محمد بن اسحاق نے کہا مجھے محمد بن ابی محمد نے خبر دی ایک آدمی سے



انہوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور جس نے اسلام کا بوجھ اٹھایا اور اسکا ستولی ہوا وہ ولید بن سنیہ تھا اور ایسا ہی مروی ہے مجاہد اور قسّم اور قتادہ اور بہت لوگوں سے کہ وہ پانچ نفر تھے شعبی نے کہا سات نفر تھے اور شہور پہلا قول ہے اور یہ جو فرمایا جو نہیں آتے میں اللہ کی ساتہ اور کسی کی بندگی سوا اگر معلوم کرینگا اس میں تہدید شدید اور وعید اکید ہے اسکو کیے جو اللہ کے ساتھ کسی اور کی عبادت کرے اور فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم جانتے ہیں کہ انکی ایذا سیر اسینہ تنگ ہوتا ہے اور دل متقبض تو تجھے یہ غم میں نہوا اور تجھے اللہ تعالیٰ کی رسالت کی تبلیغ اور اوپر ہر دوسا کرنے سے انکی ایذا نہ روکے کیونکہ ہم تجھے بس میں اور تیرے مددگار ہیں تو اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول ہو اور اسکی حمد اور اسکی پاکی بول اور اسکی عبادت میں جو وہ نماز ہے شاغل ہو اسی پر فرمایا فَيَسْجُدْ سَبْجًا لِّرَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ جیسے حدیث میں آیا ہے جبکہ امام احمد نے روایت کیا کہ اسکا حدیث بیان کی عبد الرحمن بن ہمدانی کہ اسکا حدیث بیان کی معاویہ بن سالم نے انہوں نے ابی الزاہر یہ سوانح کچھ کفر بن مرہ سے انہوں نے نسیم بن عمار سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابی آدم تو دن کے ابتدا میں چار رکعت کو ادا کرنے سے عاجز نہ ہو میں تجھے آخر دن میں کفایت کروں گا اور ایسا ہی اس کو ابو داؤد اور نسائی نے کچھ ل کی حدیث سے انہوں نے کفر بن مرہ سے روایت کیا اسلیے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی امر غم میں ڈالتا تو آپ نماز پڑھتے اور یقین سے آیت میں موت مراد ہے بخاری نے کہا سالم نے کہا یقین سے اس آیت میں مراد موت ہے اور یہ سالم عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بیٹے ہیں جیسے ابن جریر نے کہا جیسے حدیث بیان کی محمد بن بشار نے انہوں نے کہا ہے حدیث بیان کی یحییٰ بن سعید نے انہوں نے سفیان سے انہوں نے کہا ہے حدیث بیان کی طارق بن عبد الرحمن نے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے روایت کیا وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ کی تفسیر میں سالم نے کہا یقین وہ موت ہے اور یہی قول ہے مجاہد اور حسن اور قتادہ اور عبد الرحمن بن زید بن سلم وغیرہ کا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا وہ قول دلیل ہے جس میں اللہ تعالیٰ اہل نار سے خبر دیتا ہے کہ وہ کہیں گے قَالُوا لَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ لَمْ نَكْ بِطَعْمِ الْمُسْكِينِ وَكُنَّا خَوْضُ مَعِ الْخَاطِئِينَ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِكُمُ الَّذِينَ حَتَّىٰ أَتَيْنَا الْيَقِينُ یعنی وہ بڑے ہم نوائے نماز پڑھتے اور نہ تم کہلاتے محتاج کو اور تھے بات میں نہ تھے ساتھ دہن و دلوان کے اور تھے جھٹلاتے انصاف کے دن کو جب تک کہ پہنچتی ہو یقین کر نیوالی یعنی موت اور صحیح بخاری میں زہری کی حدیث سے روایت ہے خارجہ بنت زید بن ثابت سے کہ وہ ام العلاء انصاری کی ایک عورت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ پر داخل ہوئے اور عثمان بن مظعون

فوت ہو چکے تھے ام العلاء نے کہا اللہ کی تجہیز و کرمت ہو اسے ابو سائب (عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ) کی گنہگار  
 میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے تیری عزت کی توسل امیر مصلیٰ علیہ السلام نے فرمایا اور تجھے کس چیز نے  
 معلوم کرایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا اکرام کیا میں بولی آپ پر میری مان باب قربان ہوں بہر اور کس کی اکرام کرے گا اگر  
 اسکی اکرام نہ کی، اپنے فریاد اسکو یقین کرینوالی آگئی یعنی موت اور میں اسکے لیونجیری اسید کرتا ہوں اور اللہ  
 تعالیٰ کے قول **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** سے دلیل لی گئی ہے کہ عبادت صبیہ نماز زکات حج وغیرہ نہایت  
 پر جب تک انسان کی عقل ثابت رہے وہ جب تک کہ موافق پڑے بمعینہ صحیح بخاری میں عمران بن حصین رضی  
 اللہ عنہ تاملے حضرت سمر ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پڑھے سو کر نماز پڑھا اگر طاعت نہ ہو نہ  
 ہوئی تو بیٹھ کر اگر بیٹھنے کی طاعت نہ تو پہلو پر اور دلیل لی گئی ہے اس آیت میں اللہ کی خطا اور غلطی اور  
 شیطنت پر جو کہتے ہیں کہ یقین سے مراد بیان معرفت ہے وہ اس بات کے قابل ہیں کہ جب تک کہ یقین نہ ہو نہفت آتی تاکہ اصل  
 ہو جاتا ہے تو اس سے انکے نزدیک تکلیف سا قیاد ہو جاتی ہو اور یہ انکا کفر اور ضلالت اور جہالت ہے کہ نہ تکلف انبیاء علیہم  
 السلام اور انکے اصحاب پر بیکر کون اعلم باللہ اور اعرف بہ ہے انبیاء علیہم السلام اور انکے اصحاب سب لوگوں  
 سے زیادہ اللہ کے جاننے والے اور اسکی معرفت مالہ اور اسکے حقوق اور صفات کو پہچاننے والے ہوتے ہیں مہمدا  
 وہ سب لوگوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے سے اور خیرات کرنے پر وفات تک موعظت کرتے تھے یہاں  
 نور اور یقین سے بالیقین موت ہر صیغہ منہر بیان کیا **وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ وَالْمُلْكُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى الْهُدَىٰ آيَةٌ وَعَلَيْهِ  
 الْاِسْتِغَاثَةُ وَالتَّوَكُّلُ وَهُوَ الْمُسْتَوَلُ اَنْ يَتَوَفَّاكَ اَوْ اَعْلَىٰ كَمَلِ الْاَحْوَالِ وَاَحْسَنَ مَا فَادَكَ جَوَادُ كَرَمِهِ  
 اٰخِرُ تَفْسِيْرِ سُورَةِ النِّجْمِ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ الْعَالَمِينَ** فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے واحد ہی کما جماعۃ مفسرین  
 کا یہ قول ہے کہ یقین سے (آیت میں مراد) موت ہے کیونکہ وہ یقین الوقوع ہے اسکا واقع ہونا متحقق ہے جس میں کوئی شک  
 نہیں کرتا ابوجیان نے کہا یقین ہوتے کے اسماء میں ہے اور اسکی نزول کے ساتھ سب شک اٹل ہو جاتے ہیں اور عبادت  
 کو موت تک موقت کر نہیں اخبار اور اعلام اور اشعار ہے کہ اسکی موت کے سوا کوئی نہایت نہیں ہو تو اب یہ اعتراض  
 وارد نہ ہوگا کہ اس توقیت میں کیا فائدہ تھا باوجود اسکے کہ ہر ایک جانتا ہے کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس سے عبادات  
 ساقط ہو جاتے ہیں اور جواب کی تفصیل اور ایضاح یہ ہے کہ تو اپنے حیات کی جمیع ارمان اور اپنی زندگانی کے جمیع  
 لحظات میں عبادت کر اور عبادت کو کوئی طرفہ خالی نہ چھوڑو اللہ علم بمرادہ رباعی کہ کما سنو میں کہ تو نہیں اللہ کی عبادت کر کیونکہ اگر غیر  
 توقیت رکھا جاتا کہ تو عبادت کر تو بے اثر تھا کہ ان ایک عبادت کر کے طبع نجات تو جب یہ فرمایا موت تک عبادت کر تو عبادت پر تامل

زیست قائم رہنے کا ارشاد فرمایا اور یہی شکل ہے اللہ تعالیٰ کا قول سورہ میم میں **وَإِذَا قُتِلُوا بِالْضَلٰوةِ وَٱلْزُكُوٰةِ مَا دُمَّتْ حَيٰتُكُمۡ ؕ ؕ** اور تاکہ کسی مجھ کو نماز کی اور زکوٰۃ کی جبتک ہوں میں جیتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کہ فی امر پیش آتا تو آپ کی طرف گہرائی سے عید بن تصور اور ابن ہند راو حاکم نے تاریخ میں اور ابن مردیہ اور دیگر ابوسلمہ خولانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے مال کے جمع کرنے اور تاجروں کو مرنے کی وحی نہیں کی مجھے تو یہ حکم کیا کہ تو یاد کر خوبیاں اپنی رب کی اور رہ سجدہ کرنے والوں میں رہنا اور اگر اپنے رب کی جبتک پیچھے جھکومتا اور یہ حدیث بہت طرق و مروی ہے **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ بِنِعْمَتِهِۦٓ جَعَلَنَا اُمَّةً مِّنَ الْمُسْلِمِیْنَ** اللہ تعالیٰ کا ہی حمد ہے جس نے ہم کو اپنے سچے دین کی راہ دکھائی اور نہ ہم نہ تھے کہ راہ پاتے اگر وہ ہمیں راہ نہ دیتا اور اگر پہاڑ ابہر و سا ہے اور اس سے پہاڑ اسواں یہ ہے کہ ہمیں اکمل اور حسن احوال پر فوٹ کرے وہ جو اذکریم ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توفیق اور اعانت اور اس کی یاری ہو آج دن جمعرات ۹ ذی الحج ۱۳۸۵ ہجری میں غفریب ہم بچوں کے سورہ حج کی تفسیر لکھتی ختم ہوئی اور مجھ کو اثن اسید ہے اپنے رب کے وہ مجھ کو کام پورا کر اویگا اور اپنی اعانت اور توفیق سیر شامل حال کیگا و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین اب شروع ہوتی ہے اللہ کی توفیق سے تفسیر سورہ نحل کی

### سورہ نحل

یہ ساری سورت مکی ہے جس پر عطا اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کے قول پر اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابو الزبیر سے مروی ہے کہ یہ سورت سوا آخری تین آیتوں کے مکہ میں اُتری ہے اور وہ تین آیتیں مکہ اور مدینہ کے درمیان اتری ہیں جب آپ احد و ابیہ طرے تھے اور وہ تین آیتیں اللہ تعالیٰ کے قول **وَكَأَنَّهُمْ يُفَصِّلُونَ** کے بعد اللہ سے تعلیم تک ہیں اور قادمہ نے کہا کہ یہ سورت مکی ہے مگر با پنج آیتیں اور وہ پنج آیتیں یہ ہیں **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا** آیت اور **ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا** آیت اور **وَأَنَّ عَاقِبَتَهُمْ فَعَاقِبَةُ الْأَوَّلِينَ** آخر سورہ مکہ مقابل نے زیادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کا قول **مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ** آیت اور ضرب اللہ مثلاً قرآن آیت یہ دو آیتیں ہی کے میں نہیں ترین اور اصم نے بعض سے حکایت کی ہے کہ یہ سورت ساری مکی ہے اور اول و اثن قبول ہے اور چونکہ اس سورت میں اللہ تعالیٰ اپنی ہمت نمونہ شمار کیا ہے اس لیے کہ سورہ نعم ہی کتہ میں ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ

اِنِّیْ اَعْلَمُ اللّٰہَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا بِسُحْنٰہِ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ ۝ پہنچا حکم اللہ کا سو کی شتابی رت کرو وہ پاک ہے اور اوپر ہے انکو شریک بنانے سے **ف** حافظ ابن کثیر نے کہا اللہ سبحانہ و تعالیٰ قیامت کے اقرب اور اسکو

نزدیک ہو چکی ماضی کے صیغہ کے ساتھ جو تحقیق اور وقوع پر بالاحوال دلالت کرتا ہے خبر دیتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا قول  
 اللہ پاک کے اس قول کی طرح ہے اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ذَهْمٌ فِعْلُهُ مُعَرِّضٌ یعنی نزدیک لگا لوگوں کو انکو  
 حساب کا وقت اور وہ خبر ملے گی کہ میں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالنَّاسُ لِلْحَسَابِ یعنی ہراس  
 آگئی وہ گھڑی اور ہسٹ گیا چاند اور یہ جو فرمایا اسکی جلدی مسرت کرو یعنی جو دور تادمہ نزدیک آگیا اور احتمال ہو کہ فَلَا  
 تَسْتَعْجِلُوهُ میں ضمیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف عائد ہو یعنی اللہ جلدی مسرت مانگو اور ضمیر کا وعدہ عذاب کی طرف ہی  
 ممکن ہے یعنی اسکی جلدی مسرت کرو اور دونوں میں تلمیذ ہے صبر اللہ تعالیٰ نے فرمایا یَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ  
 وَلَوْ أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَیَّا تَتَّخِذُهُمْ بَعْتَةً وَهُمْ لَا شَعْرُوهِنَّ لَیَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ  
 فَإِنْ جَهَنَّمَ لَکَیْطَةٌ بِالْكَافِرِينَ یعنی اور شتابانگتے ہیں تجھے جو آفت اور اگر نہ تو ایک عہہ ٹہر رہا ہو پوچھتی  
 انہر آفت آمد آگئی انہر اجا پاک اور انکو خبر نہ ہوگی شتابانگتے ہیں تجھ سے عذاب اور دوزخ گمیر رہی ہو سنکر دن  
 کو اور صبحا کے اس آیت کی تفسیر میں ایک غریب قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ پہنچا حکم اللہ کا سے مراد  
 اللہ تعالیٰ کے فرائض اور حدود میں اور اسکو ابن جریر نے رد کیا اور کہا ہم نہیں جانتے کہ کسینے فرائض اور شرائع  
 کا انکے وجود سے پہلے استعمال کیا ہو بخلاف عذاب کے کہ کفار نے استبعاد اور تمکد یا عذابا ترنے سے قبل  
 اسکو مانگا میں کہتا ہوں یہ آیت ہی دیکھتی ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا یُؤْمِنُونَ بِهَا  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا لِیَعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَقُّ لَا آتِیَ الَّذِينَ یُؤْمِنُونَ فِي السَّاعَةِ لِیُفْضِلَ  
 بَعْدَ یُسْرَ شتابی کرتے ہیں اسکی جو یقین نہیں رکھتے اُسپر اور جو یقین کہتے ہیں انکو اسکا ڈر ہے اور جاتے  
 ہیں کہ وہ دُشیا ہے سنتا ہے جو لوگ جھکے ہیں اس گھڑی کے آنے میں وہ بیکو میں صریح مترجم کہتا ہے قبل جُزْ  
 فرائض اور اس استعمال قرآن میں ثابت ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد نبی اسرائیل کا ایک مدت کام مبارک  
 ان کی جانب سے بری گئی انہر غنیم سلط ہو اجالوت بادشاہ نے انکو اطراف کے شہر جہین لیے اور لوٹا اور بت قید  
 کر کے لیکھا دہان کے بلکہ لوگ شہریت المقدس میں جمع ہوئے حضرت نموئیلؑ وغیرہ سے جا ہا کہ کوئی بادشاہ  
 با اقبال مقرر کرو کہ بغیر سردار با اقبال ہم ٹر نہیں سکتے انکا قصہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ بقرہ کے رکوع اکتیس  
 میں بیان فرمایا ہے اَلَمْ تَرَ اِلَی الْمَلَاِیْمِ مِنْ بَنی اِسْرَآئِیْلَ مِنْ بَعْدِ مُوسٰی اِذْ قَالُوا لِنَبِیِّیْهِمْ اَعْثِرْ لَنَا مَلِکًا  
 نَقَاتِلْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ قَالِ هَلْ عَسِیْتُمْ اَنْ تَکُوبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ اِنْ لَّا نَقَاتِلْوْا قَالُوْا وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَقَاتِلَ فِیْ  
 سَبِیْلِ اللّٰهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِیَارِنَا وَمَا بَآئِنَا فَمَا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا اِلَّا لَیْلًا مِنْهُمْ

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالْظَّالِمِينَ یعنی تو نے نہ دیکھی کیا جماعت نبی اسرائیل میں موسیٰ علیہ السلام کے معجز کیا اپنے بنی کو کھڑا کر دے سکے گا کیسا کہ کوہ طرائی کرین المسک۔ اہ میں ہوں کہ یہی توقع کرتے کہ اگر حکم ہو تو کوہ طرائی کا تب نہ لڑو بولے سکے گا۔ ہوا کہ ہم نہ ٹرین المسک کی راہ میں اور ہو گا کہ لہ یا سہارے گھر دن سوار میٹھوں سو بہر جب حکم ہوا انکو طرائی کا بہر گئے مگر نہ توڑی ان میں اور اس کو معلوم میں گنہ گار یہ مذکور صاف لالت کرتا ہے کہ انہی طرائی فرض نہ تھی انہوں ہی اسکا حکم نہ تھا اسکے وجود کو پہلو اور ایسا ہی ان مظلوم بے بس مسلمانوں نے جو کفار کے ہاتھ میں مکہ میں محصور تھے قتال کی فرضیت کا حکم نہ تھا انکی بابت اللہ سبحانہ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اَلَمْ تَرَ اَیُّ الدِّیْنِ قَبِلَ لَهُمْ لَقَدْ اٰیْدَیْکُمْ دَاۤیْمًا اَقِیْمُوا الْعَلَمَۃَ وَ اَتُوا الرِّکْوَۃَ کَذٰلَکَ کَتَبَ عَلَیْکُمُ الْقِبَالَ اِذَا فَرِیْقٌ مِنْهُمْ یُحْشَوْنَ النَّاسَ کَخَشِیَۃِ اللّٰهِ اَۤذَا شَئَتْ خَشِیَۃُ یَعْنِی تونے نہ دیکھے وہ لوگ جنکو حکم ہوا تھا کہ اپنے ہاتھ بند کر دو اور قائم کرو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ بہر جب حکم ہوا انہی طرائی کا اسی وقت ان میں ایک جماعت ڈرنے لگی لوگوں کو مضبوط ہو اسکا یا اس سے زیادہ ان دونوں مقصود سے بصراحت معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کے وجود و فرائض سے قبل استعجال فرائض کیا ہے ہاں البتہ ضحک کے یہ معنی یہاں تقسیم نہیں ہیں مگر کتا ہوں کہ کتا ہو کہ حکم ہو پھر پھر وہی قتال کا حکم ہو پھر مراد ہو جسکو مستضعفین مظلوم بے بس مسلمان مطالبے کیونکہ یہ سورت ملی ہو اور اس میں گویا بے بس مسلمانوں کو تسلی دینا منظور ہے اور سیاق سابق اور نظم قرآن اسکے کچھ مخفی نہیں ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ المربع والیہ عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہما عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم پر قیامت کے قریب ایک سیاہ بادل بچھ کر طوفان کی برابر نمودار ہو گا وہ اوپر کھٹیفے جٹا جاوے گا اُس میں ایک آواز کر نیوالا آواز کرے گا اور کہیگا اے لوگو تو بعض لوگ بعض کی طرف متوجہ کر کہیں گے (کچھ) سنا تو بعض انہیں سے کہیگا ہاں سنا ہوا اور بعض شک کے لیکر پھر وہ آواز کر نیوالا دوسری بار آواز کرے گا اے لوگو پھر بعض بعض کو کہیں گے تم نے کچھ سنا تو وہ کہیں گے ہاں سنا پھر تیسری بار آواز کرے گا اے لوگو پھر حکم اللہ کا سورت جلدی کرو اسکو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بیشک دو مردوں نے کپڑا اکٹولا ہوا ہو گا اور خرید و فروخت کے لیے) تو وہ لپیٹ نہ سکیں گے کہیں اور بیشک ایک دینے حوصں لیا ہو گا اور وہ اس میں کہیں پانی نہ پلاوے گا اور ایک مرد نے اپنی اوٹنی دوہی ہوئی وہ اسکے دودھ کہیں نہ لے سکے گا فرمایا اور لوگ اس آواز کے طرف رک جاویں گے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کو منفرہ کیا اُس چیز سے جسکو اسکا شریکیتا تھے میں اور اسکے ساتھ اسکی عبادت میں اور لوگوں کو ہمہ سر کرتے ہیں اوثمان اور انداد سے تَعَالٰی فَقَدْ اَسْخَطَ کِبِدًا اور یہ لوگ قیامت کی تکذیب کر نیوالے گئے

تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ الْكَاتِبِينَ انتہی ماقال ابن کثیر نے تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اس کا عذاب آگیا اور پہلی آمدنی نزدیک پہنچی اور قریبے کرکون کے لیے قتل بالسیف کو ساتھ اور ماضی کے ساتھ اس کا تعبیر کرنا اس لیے ہوا کہ اس کا وقوع محقق ہے اور ایک جماعت سے سرین کا قول ہے کہ امر سے آئی اُمُّ اللہ میں مراد قیامت ہے خارج نے کہا امر وہ جس مجازۃ کا اللہ سبحانہ تعالیٰ نے کفار کو ان کے کفر پر وعدہ دیا اور حیت آیت میں لہیٰ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ لَيْسَ بَيْنِيَا صَبْعَةً يُدْهِمُهُمَا یعنی سیجا گیا ہوں میں اور قیامت ان دونوں کی طرح اور آپ سب اب اور دم طر کے ساتھ اشارہ فرماتے اور انکو کٹر کرتے اُخْرَجَاهُ فِي الْعَقِيصَيْنِ مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ اور بعض نے کہا امر سے آیت میں مراد اس کا عذاب یا قیامت کو ساتھ حکم ہے اور وہ تو واقع ہو چکا ہے اگرچہ حکم بہ کا وقوع بالفعل نہیں ہوا اس لیے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اس کے وقوع کا حکم وقت سمین پر دیا ہے تو سو وقت کے آنے سے پہلے اس کا وجود ظہور میں نہیں آتا اور بعض نے کہا اس کے آنے سے مراد اس کے سبب اور مقدمات کا آنا ہے ضحاک نے کہا امر سے احکام اور حدود اور فرائض مراد ہیں فَالَا تَسْتَعِجِلُوهُ اس کے وقت سے پہلے اس کا آنا طلب کرو کیونکہ وہ لامحالہ واقع ہو گیا ہے اور تم ساری اس میں کچھ بدل کی نہیں ہو اور تم اس سے چھوٹ نہیں سکتو اور شرک عذاب طلبی مانگتے جیسے نصر بن حارث نے کہا اَللّٰهُمَّ اِنَّا كَانْ هَذَا اَهْوَالُ الْحَمِيْنِ عِنْدَكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حَاجَاتِنَا مِنَ السَّمَاءِ اَوْ اُنْثِنَا بِعَذَابِ اِلَيْهِمْ یعنی یا رب اگر یہی دین حق ہے تیرے پاس تو تو ہم پر برساتہ آسمان ہو یا بلا ہم پر دھم کی مارا بوجہل حب کہہ نے نکل کر لگا تو اس نے بی بی دعا کی کعبہ کے سامنے وہی پیش آئی اللہ تعالیٰ نے اپنی تنزیہ اور اپنا ترفع بیان کیا ان کے انحراف سے اور وہ اس بات سے پاک ہے کہ اس کا کوئی شریک ہے اور یہاں ان کا شرک یہ ہے جو انہوں نے عذاب کو طلبی مانگا اور قیامت کے قیام کا اتمہ اح اور درخواست ہنرا کی اور کمندیا کیونکہ اس کا قائم کرنا اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں سے ہے اور ان کا قیامت کے قیام کا انکار گویا اللہ سبحانہ تعالیٰ کی اس وصف کا انکار ہے اور ان کا یہ سوال اس امر کا مستغنی ہے کہ وہ سبحانہ تعالیٰ اس کے برپا کرنے پر قادر نہیں ہے اسکے کٹر کرنے سے عاجز ہے اور عجب اور عدم قدرت مخلوق کی صفات میں سے ہیں نہ خالق کی صفات میں ہو تو ان کا یہ انکار اور ہنرا شرک ٹھہرا اور اس میں خطاب غیبت کی طرف التفات ہے ان کے شان کی تحقیر کے لیے اور ان کا درجہ گرانے کے لیے خطاب کے رتبہ سے اور سبعیہ کی قرأت میں تشرکون ہوتا ہے خطاب کے ساتھ اور عا میں ماصد یہ ہو تو اب اسکو ایسے عاید کی ضرورت نہیں ہے جمہور کے نزدیک یا موصولہ ہے جیسے سمین نے کہا یعنی پاک ہے اس پر جس کو شرک یا تہ میں اور

ما عمارتہ اصنامہ یُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝ امارتا ہے فرشتے سبید دیکر اپنے حکم سے جس پر چاہے اپنے بندوں میں کہ خبر ہو چکا دو کہ کسی کی بندگی نہیں سوا میرے سو مجھ سے ڈرو **ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ امارتا ہے فرشتے سبید دیکر تنزیہی وحی دیکر اور ایسا ہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ قول وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ یعنی اور اس طرح بھیجا ہے تیرے لطیف الٰہی شستہ اپنے حکم سے تو نہ جانتا تھا کہ کیا ہے کتاب اور نہ ایمان پہ پہننے کہی ہو یہ روشنی اس سے راہ دیتی ہیں ہم جس کو چاہیں اپنے بندوں میں اور تو البتہ سو جہتا ہے سبید راہ اور جو فرمایا جس پر چاہے اپنے بندوں میں ان سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں جسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اللہ اعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ سبتر جاتا ہے جہاں بھیجے اپنا پیام اور جسے فرمایا اللہ يُخَفِّفُ مِنَ الْمَلَكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ بَصِيرٌ یعنی اللہ پاک جہاں لیتا ہے فرشتوں میں پیغام ہو جانے والے اور آدمیوں میں اللہ سُنتا ہو دیکھتا اور جسے فرمایا يُلْقِ الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُتَنَافِرِينَ يَمِزُّونَ الْأَشِدَّاءَ مِنَ الْوَسِيلِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اللہ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمِنَ الْمَلَكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ یعنی امارتا ہے سبید کی بات اپنے حکم سے جس پر چاہے اپنے بندوں میں کہ وہ ڈراوی ملاقات کے دن سے حسین وہ لوگ نکل کھڑے ہونگے جیسی زرہ کی گئی اللہ پر انکی کوئی چیز کسراج ہے اس دن اللہ کا ہے جو اکیلے با دوالا اور جو فرمایا کہ خبر پہنچا دو یعنی وہ خبر ہو چکا دو کہ کسی کی بندگی نہیں سیرے سوا سو مجھ سے ڈرو یعنی سیرے عذاب ڈراؤ اس شخص کو جو میرے امر کی مخالفت کرتا ہے اور میرے سوا کسی اور کے پرستش انتہی ماقال ابن کثیر نے تفسیر فتح البیان کا بیان مبین یہ ہے کہ ملائکہ سے مراد یتریل الملائکہ میں جبریل ہے اور جمع کے ساتھ تعبیر اسکی تعظیم کے لیے ہے اور روح سے مراد وحی ہے یا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا اور یہی مراد ہے روح سے اللہ تعالیٰ کو قول يُلْقِ الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ میں اور وحی کو روح تسلیم کیا گیا کہ وہ مومنین کے دلوں کو حیائت شستی ہے اور منجیل وحی کے قرآن مجید اور فرقان حمید اور قرآن دین کو ایسے مرتبہ اور مقام میں دار دہے جیسے جسم میں روح اور یہی حسن کا قول ہے تو روح کے ساتھ وحی کی تعبیر کرنے میں استعارہ تصریح ہے اس طرح کہ روح کے ساتھ بدن زندہ رہتا ہے اور وحی کے ساتھ دلون کو حیات لضمیم ہوتی ہے جہالت وغیرہ سے اور بعض نے کہا اس سے مراد ظالمین کے ارواح





میں اسکا کوئی شریک نہیں ہے ہر چیز انسان کو لفظ سے بننے پر تیار کی کہ اسکی اصل کسی مہین ذلیل ضعیف  
 چیز ہے پیدا ہو کر حسب اقبال پڑتا ہے اور درجہ بدرجہ چڑھتا ہے تو اپنے رب کے خاصہ کرتا ہے اور اسکی  
 تہذیب کرتا ہے اور اسکو رسولوں کو ماری کرتا ہے حالانکہ اسے پیدا کیا گیا ہے کہ بندہ بنے نہ مخالف جبر و اسہ  
 تعالیٰ نے فرمایا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا قَا  
 يَعْبُدُونِ مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا یعنی اور  
 وہی جو جس نے بنایا یا بنی سے آدمی ہر پھر پھر یا اسکا خدا اور سسرال اور ہر تیرا رب کر سکتا یعنی مار کر یہ چلاؤ  
 اور پختہ ہیں اللہ کو جو پڑ کر وہ چیز کہ نہ ہلا کرے انکا نہ بڑا اور ہے منکر اپنے رب کی طرف پڑے رہا اور  
 جیسے فرمایا اَوْ كَذَّبُوا بِالنَّاسِ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْلٌ مُّبِينٌ وَضَرَبَ لَنَا  
 مَثَلًا وَلَنَسِيَ خَلْقَهَا قَالَ مَنْ مَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ قُلْ يَحْيِيهَا الَّذِي اَنْشَأَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ  
 وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ اَلْاَخْضَرِ نَارًا فَاِذَا اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُوْنَ  
 اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِقَادِرٍ عَلٰۤى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلٰۤى وَهُوَ الْخَلَّاقُ  
 الْعَلِيْمُ اِنَّمَا اَمْرًا اِذَا اَرَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ فَسُبْحَانَ الَّذِيْ يَدُوْهُ مَلَكُوْتُ  
 كُلِّ شَيْءٍ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی کیا دیکھتا نہیں آدمی کہ جس نے اسکو بنایا ایک ہوند سے بہت ہی وہ ہو گیا  
 جو بگڑتا بہت اور بٹھاتا ہے ہم پر کماوت اور بھول گیا اپنی پیدائش کہنے لگا کون چلا ویکو ڈھریان جب  
 انکو کہلی ہو گئیں تو کہہ انکو چلا ویکو چاہنے بنایا انکو پہلی بار اور وہ سب بنانا جانتا ہے جس نے بنادی  
 تلو نیزہ و جنت و آگ ہر اہم اسے سوسلگاتے ہو کیا جس نے بنائے آسمان اور زمین سکتا نہیں کہ بناو  
 ایسے آدمی کیوں نہیں اور وہ ہے اصل بنانیوالا رب عا بتا اسکا حکم ہی ہے جب چاہے کسی چیز کو  
 کہ کہے اسکو ہو وہ موجود ہے سو پاک ہے وہ ذات جبکہ ہاتھ ہے حکومت ہر چیز کی اور اسکی طرف ہر جاؤ  
 اور اسکا رب ہی ہے جسکو نام احمد اور ابن ماجہ نے بشر بن جہان شے اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں تو کا ہر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے ابن آدم تو مجھ  
 کو طرح غاغر سمجھتا ہے اور حال یہ کہ میں نے تجھکو اس تنوک جتنی چیز سے پیدا کیا یہاں تک کہ حرب ٹیسک  
 کیا تجھکو ہر تجھکو سار کیا اور تو اپنی دو چادر وں میں چلا اور تو نے اٹھا کیا اور روکا یہاں تک کہ  
 جب بونچی جان خلق کر تو کہنے لگا میں خیرات کر لون اور وہ وقت خیرات کا کہان مقرر جم کہتا ہر  
 دین سے ہر چہ عطا کا اور انکا

اور اسی مقصد میں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّكُنِيَ  
اَحَدُكُمْ اَمْوُتَ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ اَنَّكَ اَخَّرْتَنِيْ اِلٰى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصْدَقْتَ اَو اَنْ مِّنَ الصَّالِحِيْنَ وَلَنْ  
يُؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا اَجَآءَ اَجَلُهَا وَاَللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اور خج کر دیکھ ہمارا دیا اس کے پہلے کہ پہنچے کہو  
کو تم میں بہت تب کہو اس رب کیون ڈھیل دی تو نے مجھ کو ایک تھوڑی مدت کہ میں خیرات کرتا اور ہوتا نیک  
لوگوں میں اور کہ نہ ڈھیل دیکھا اللہ کسی جی کو حرب سے بچا سکا وعدہ اور اللہ کو خیر ہے جو کرتے ہو فتح البیان  
کا بیان فتح یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو اس ضعف و لغت پر جس کا تم مشاہدہ و معاینہ کر رہے  
ہو ایسے ہیہ کیا کہ اس کے تم اس کی قدرت اور وحدانیت پر دلیل ہو اور بعض نے کہا حق سے مدد اور وال  
ہے وہ برتر ہے ان شکر کو ان کے انشراح سے یا ان کے ان شکر کو ان سے جنگو یا اللہ تعالیٰ کے شریک تہ ہیں باوہ  
ارض منکوت مرفوق و بہ چیز کہ انواع مخلوقات سلیہ سے نوع انسان شرف تھا ایسے ہیہ مقدم کیا اور ذکر  
سے خاص کتاب فرمایا وَاَلَا نَعَامَ اَخْلَقْنٰ لَكُمْ فِيْهَا دِفًا وَّمَنَافِعَ وَمِنْهَا اَنَّا كُنَّا فِيْكُمْ فَبِهَا جَعَلْنَا  
حٰیٰنَ تُرِيْحُوْنَ وَحٰیٰنَ لَتَسْرُحُوْنَ وَتَحْمِلُ اَنْفُسَكُمْ اِلَی الْبَیْدِ لَعَلَّكُمْ تُكُوْنُوْنَ اٰلِیْعٰیہ اِنَّا لَنَبْتَغِیْ  
اِنَّ رَبَّكُمْ لَدُوْفٌ رَّحِيْمٌ اور جو بابے بناوے تم کو ان میں جہاں ہے اور کتنے فائدے اور بعض ان کو  
کہتے ہو اور تم کو ان سے رونق ہے حیشام کو پہنچا لائے ہو اور حبیب پراتے ہو اور اٹھائے چیتے ہیں بوبہ  
متار کو ان شہر و ان تک کہ تم پہنچتے وہاں مگر جان توڑ کر دنیا کی متار اور رب بڑا شفقت والا ہے ہر ماں سے  
و اللہ تعالیٰ اپنے بندو پر منت رکھتا ہے اچھیز کی جو اس نے ان کے یہ جو پاؤں سے بنائے ان کے  
اور بکریاں جبکی تفصیل اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ انعام میں کی اور اٹھ ترا اور مادہ بیان کیا اور نہ مصدق  
اور منافع کے ساتھ احسان اور امتنان جتا ہے جو اس نے ان جو پاؤں کی اون اور بیرون اور بالوں میں  
انسان کر لیے رکھے کہ سیکر پہنتے ہیں اور سیکر بچا تے ہیں اور ان کے دودھ پیتے ہیں اور انکی اولاد کو کہتے  
ہیں اور اس کے علاوہ لوگوں کے لیے انمیں جمال ہے یعنی زینت اور رونق ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
وَلَكُمْ فِيْهَا جَمَالٌ حٰیٰنَ تُرِيْحُوْنَ وَحٰیٰنَ لَتَسْرُحُوْنَ روح اس وقت کو کہتے ہیں جب جو پاؤں پہنچ کر پاؤں  
سے جبر کرتے ہیں اور اس وقت انکی کو گیمیں سبب ہونے کے بھری ہوئی ہوتی ہیں اور ان کے تن ۱۱۱ سے  
لبزیر اور انکی کو لہن اور بچے ہونے میں اور سراج اس وقت کو کہتے ہیں جب انکو چبانے کے لیے جبر لگا ہوں میں  
لیجائے ہیں اور انفعال سے مراد وہ باری بوجہ میں خج کے نقل و حمل سے دوسرے شہر و ان تک تم عاجز ہو اور تم

عاجز ہو اور تم ان شہوان تک نہیں پہنچا سکتے مگر جانیں توڑ کر اور اس انعام کا محل حج اور عمرہ ہے اور غزوات اور تجارت جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْنًا فَاِنْ يُبْطِئُوا عَنْكُمْ فَفِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ یعنی اور تم کو چوپائوں میں وہیان کرنا ہی پلانے میں تم کو ان کے پیٹ کی خیر سے اور ان میں بہت فائدے ہیں اور بعضوں کو کھاتے ہو اور ان پر اور کشتی پر لے بہتے ہو اور فرمایا اللہ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَنْعَامَ لِكُلِّ بَيْتٍ مِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلِكُلِّ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ لِكُلِّكُمْ اَيْتٍ فَاِذَا ابْتِغَايْتُمْ تَنْكَرُونَ یعنی اللہ ہے جس نے بنادیا ہے تم کو چوپائے تاکہ سواری کرو گے کتنی پر اور کتنوں کو کھاتے ہو اور ان میں تم کو بہت فائدہ ہے اور تمہیں چوان پر چڑھ کر کسی کام تک جو تمہارے جسم میں ہو اور ان پر اور کشتی پر لے بہتے ہو اور دیکھتا ہے تم کو اپنے نشان یاں بہر کون کون نشان یاں اپنے رب کی بنانو گے اسی لیے اس جگہ ان نعمتوں کو شمار کر کے فرمایا اِنَّ رَبَّكُمُ لَكَرِيْمٌ رَّحِيْمٌ یعنی تمہارا رب جس نے ان چوپایوں پر تم کو مسلط کر دیا اور ان کو تمہارا فرمانبردار متبرک اشفت والا مہربان ہے جو فرمایا اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَا اَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالٌ يَكُونُ ذَلِكُنَا هَا لَهُمْ مِنْهَا رُكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَكْلَلُونَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ اَفَلَا تَشْكُرُونَ یعنی اور کیا انہیں کہتے کہنے بنادیا ان کو اپنے ہاتھوں بنا کے سے چوپائے پر وہ انکا مال ہیں اور عاجز کر دیا ان کو ان کے آگے بہر انہیں کوئی ہے انکی سواری اور کیوں کہتے ہیں اور ان کو ان میں فائدے ہیں اور پیٹے کو گھات بہر کیوں شکر نہیں کرتے اور فرمایا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْاَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ تَقْرَءُوا نِعْمَتَ رَبِّكُمْ اِذَا اسْتَوَيْتُمْ فَسَبِّحُوا الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْاَهْلَ وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَاِنَّا لَاسَيِّدٌ لِّمَنْ تُقْلَبُونَ یعنی اور بنادیا تم کو چوپائے اور کشتی جس پر سوار ہوتے ہو تاکہ چڑھ بیٹھو انکی پیٹ پر بہر یاد کرو اپنے رب کا احسان جب بیٹھ جاؤ اس پر اور کھوپا کتات ہو وہ جس نے بس میں دیا تمہارا یہ اور ہم نے تمہارے مقابل ہونے والے اور تم کو اپنے رب کی طرف بہر جاننا ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا دَفْعُ سَعْدِ بْنِ مَرْثَدٍ اور منافع سے مراد چوپایوں کے دودھ کو شربت اور عکبرہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ دَفْعُ سَعْدِ بْنِ مَرْثَدٍ سے مراد چوپائے کی نسل ہے اور مجاہد نے کہا دَفْعُ سَعْدِ بْنِ مَرْثَدٍ سے مراد لباس ہے جو چوپایوں کی آؤں اور بیرون اور بالوں سے بناتا ہے اور منافع سے مراد انکی سواری

ہے اور انکا دودھ اور انکا گوشت اور قوادہ کا یہ قول ہے کہ دَنُکُ دَمْنَا فُج سے مراد لباس ہے اور نفعت اور ایک جگہ دوسری جگہ پہنچنا اور ایسا ہی کہا بہت مفسرون نے جنمک الفاظ متقارب میں آتے ماقال ابن کثیر فی تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس نزع کی جنس کو جاد سے بنایا جو حیوان نہ نکلتا ہے اور وہ مٹی ہے اور اسکو کئی بار بنایا بیانتک کہ اسکی صورت کامل ہو گئی اور اسکا نقش کسینچ گیا اور اس میں روح پہنکا گیا اور اسکو اسکی بان کو شکم سے اس دنیا کی طرف نکالا پھر اس نے دنیا میں حیاتی کاٹی اور میں نُظْطَقَ مِن مِّنْ اَبْدَانِ اس کے لیے ہے اور اسکی انتہا مخدوف ہے جیسے کرخی نے ثابت کیا اور لطفہ بانی کے قطرہ کو کہتے ہیں کہا کرتے ہیں نُظْطَقَ دَامُہُ حَب اکر سر سے قطرے گرین اور بعض نے کہا لطفہ صاف بانی کو کہتے ہیں اور اس کے ساتھ عورت اور مرد کو پانی سے تعبیر کیجاتی ہے لطفہ کی جمع لطف اور لطاف بہر فرمایا کہ انسان باوجود اس بات کے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسکو ایسے ضعیف مہین ضعیف نکم چیز سے بنایا مستقل ہو کر خدا کی قدرت میں کمر بستہ ہو کر جگڑتا ہے کہا گیا ہے کہ یہ آیت الی بن خلعت کر حق میں شامل ہوئی ہے اور بہتر تو یہ ہے کہ آیت کریمہ کو ہر اوس شخص کے حق میں عام سمجھا جاوے جس سے خصوصیت خلوص میں آوے اور اسکو عام سمجھا جاوے ہر اس حضرت میں جو دنیا آخرت میں واقع ہوگی کیونکہ جب مقام عموم کا تقاضی ہو تو خصوص سبب کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے اصول میں ثابت ہو چکا ہے کرخی نے کہا یغیر اسیلے بیان کی گئی ہیں کہ ان دوجو صانع پرستدلال کیا جاوے لوگوں کی بیجیائی اور انکی کسرشی اور کفر میں بہنہ پور ہونے کے ثابت کرنے کے لیے بیان نہیں کیا گئیں نیز بہر انسان کی پیدائش کا ذکر کر کے انعام کے پیدا کرنے کا ذکر فرمایا اسیلے کہ ان میں اس نوع کے لیے منافع اور فوائد ہیں تو انعام کے ساتھ نوع انسان پر امتنان احسان رکھنا انعام کے غیر کے ساتھ نوع انسان پر احسان کہنے سے بہتر ہے فرمایا اور جو پاپے خدا نے بنائے اور وہ اونٹ ہیں اور گائے اور بکریاں اور نعیم اور انعام کا اکثر اطلاق اونٹ کر لیے آتا ہے اور ان رب کے بھی انعام کہتے ہیں لیکن صرف غنم پر انعام کا اطلاق نہیں آتا چہرے نے کہا انعام کا واحد نعم ہے اور اس اسم کا اطلاق اکثر اونٹ پر آتا ہے بہر جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ ہم نے اسکو نبی آدم کے لیے بنایا تو وہ منافع بیان کیے جو نبی آدم کے لیے ان چوپایوں میں رکھے واحدی نے کہا خَلَقَهَا بِكَلَامٍ خَم ہو گئی بہر فرمایا تمہارے واسطے ان چوپایوں میں گرمی کے اسباب ہیں اور ہو سکتا ہے کہ کلام لکھ پر نام ہو لیکن واحدی کی بات

حاصل ہوتی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا دف کپڑے ہیں اور منافع انکے گوشت اور دودھ میں یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور وہ منافع انکا دودھ دینا ہے اور انہیں سواری کرنی اور انکا ضنا اور انکے ساتھ کمیتی کرنی اور اسکے مثل اور بہت فوائد ہیں اور بعض نے کہا دف کتھو میں تاج اور دودھ کو صحاح میں جو ہرچی کہا دف اوٹوں کا تاج ہے اور انکا دودھ اور انکی وہ چیزیں جن کو نفع لیا جاتا ہے بہر کہا اور دف گرمی کو بھی کہتے ہیں صورت میں اگر دف سے معنی اول مراد میں نو منافع کو اور منافع پر اسکے سوجھل کر نا ضروری ہے اور اگر معنی ثانی مراد میں نو منافع کی تفسیر اُن چیزوں کے ساتھ جو بچنے ذکر کیں واضح ہوگی اور بعض نے کہا منافع سے خاص تاج مراد ہے اور بعض نے کہا رکوب بہر اللہ تعالیٰ نے گوشت کی منفعت کو علیحدہ کر کے ذکر کیا حالانکہ منافع میں یہی داخل ہے کیونکہ یہ منفعت عظیم ہے اور بعض نے کہا اس نعمت کے ذکر کو اس لیے خاص کیا کہ انکے گوشت اور چربیوں کو انتفاع کے وقت انکا وجود ہی نہیں رہتا بخلاف اور منافع کے کہ انہیں خود سالم رہتے ہیں اور ظرف کی تقدیم جو اختصاص کے خبر دیتی ہے اس میں اشارہ ہو کہ ان کا کمانا ہی مقصود بالذات ہو اور اسکا اعدادا در ہے تو انکے غیر کا کمانا جیسے مرغی اور بطخ اور مرغابی اور بر و بکر کا شکار تو یہ فاکہ کے قائم مقام ہے اور بعض نے کہا کہ ظرف کی تقدیم تنق کے لیے ہے نہ حصر کے لیے اور چونکہ لباس کی منفعت کمائی کی منفعت سے اکثر اور عظیم تر ہے اس لیے اسکو مقدم کیا اور ان اغاثات جانا کے ساتھ ہمارے لیے ان میں دنق ہے اور زینت جب پیر لاتے ہوشام کو اور جب چاہتے ہو اور انکے پیر لڑ کو انکے لیجانے پر مقدم کیا باوجود اسکے کہ یہ غلات واقع ہے اس لیے کہ انکا بہر لڑنیکے وقت دیکھنا اجمل اور احسن ہوتا ہے کیونکہ وہ اسوقت میں اپنے کمانے پینے کی حاجت کو پونچھتے ہیں اور انکے شکم کمانے پینے سے بھر رہے ہوتے ہیں اور انکے تن دودھ سے بھرے ہوئے ہوتے ہیں تو جو پاپون لے لے سو وقت خوش ہوتے ہیں بخلاف لیجانے کے وقت کہ وہ خالی شکم نکلتے ہیں اور انکے تن شکم سے نکلے ہوتے ہیں اور ان دونوں وقتوں کو اس لیے خاص کیا گیا کہ دیکھنے والوں کے لیے یہی دو وقت ہیں اور جب بارون میں ہوتے ہیں اسوقت انکو کوئی نہیں دیکھتا اور جب چراگا ہوں میں ہوتے ہیں تو دستغفر ہوتے ہیں کوئی کیسٹرت چرتا ہے کوئی کیسٹرت اور یہ جمال اکثر ایام ربیع میں ہوتا ہے جب بارشیں ہوتی ہیں اور کماس اگتے ہیں اور عرب باہر چلے آتے ہیں اور جو پاپون کا سو وقت بہت عمدہ نظارہ ہوتا ہے اونٹ اپنا آواز نکالتے ہیں اور گائے اپنا آواز اور بکریاں اپنا آواز بعض منکو جواب دیتے ہیں اور وہ انعام

متدار بوجہ اٹھا کر اس شہر کی طرف لیجئے، مین کہ تم ان شخصوں کا اگر متاثری با پس انعام نہون مین ہونچ  
 سکتے مگر جان مین توڑ کر متار انا لک تمپر ترا شفیق رحیم ہے جو اس نے متار بوجہ اٹھانے کے لیے جو پائے  
 بنا دیے اور متار کو مصالح کو آسان کر دیا لکہ کا لفظ آیت مین بلاتعین ہر بلکہ کو شامل ہے اور بعض نے کہا  
 بلکہ سے مراد مکہ ہے یہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے اور بعض نے کہا بلکہ سے مین اور مصر اور شام  
 مراد مین کیونکہ عرب کی تجارت کی ذی جگہ تین تہرجم کتاہ لفظ بلکہ عام ہے شامل ہے ہر بلکہ قریب بعید کو  
 کیونکہ جب مقام عموم کا مقتضی ہو مخصوص سبب کا اعتبار مین ہوتا اور شق کے معنی الا شق والافس  
 مین مشقت کو مین اور یہ لفظ ثین کی زیر اور زبر کے ساتھ دو نو طرح بڑھا گیا ہے جو ہر ہی نے صحاح مین  
 کہا الشَّقُّ الشَّقُّ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَارَى الْاَنْفُسُ الْاَنْفُسُ یعنی شق کے معنی مشقت کو مین اور یہی  
 معنی مین شق کے الکر سبحانہ و تعالیٰ قول الا شق والافس مین اور احتمال ہے کہ مفتوح مصدر ہو اور کلمہ صفت  
 کے معنی مین ہو کہا جاتا ہے اخَذْتُ شِقَّ الثَّاءِ وَ شِقَّةَ الثَّاءِ یعنی سینے نصف بکری لی اس  
 صورت مین معنی یہ ہو کہ تم ان شہر دن یا مین ہونچ سکتے مگر ادھی جانوں کو لینے تھکان کیوجہ جو اپنی  
 اصلی حالت پر نہیں رہ سکتے اور تعالیٰ نے اپنے بند و بندہ انعام کی پیدائش کا علی العموم احسان کہا  
 یہ خاص اوصاف کا ذکر کیا اس لیے کہ یہ بوجہ اٹھانے کے ساتھ مخصوص ہے بخلاف گائے بکری کے وَالْخَيْلِ  
 وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَرْكَبُوها وَ رِيَّةً وَ يَحْمِلُنْ مَا لَا تَعْمَلُونَ ۝ اور گھوڑے بگائے اور چرین اور  
 گدھے کہ ان پر سوار ہو اور رونق اور بتاتا ہے جو تم نہیں جانتے ف یہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی دوسری  
 قسم ہو جسکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے بنایا انکے ساتھ ان پر احسان جاتا ہے اور یہ تم گھوڑے  
 مین اور چرین اور گدھے جسکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سواری اور رونق کیلئے بنایا اور سواری اس نوع کی برتقا صدقہ ہو اور  
 چونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس نوع کو اور انعام پر فضیلت دی اور اذکار علمیہ بیان کیا اس لیے علی ویرج  
 جو گھوڑوں کے گوشت کی حرمت کو قائل مین انہوں نے اس آیت کو دلیل لی ہے جیسے ابو صنیفہ اور جو فقہاء  
 مین ہوا انکے موافق مین اس طرح کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے گھوڑوں کو چروان اور گدھوں کے ساتھ متعارف  
 کیا اور چرین اور گدھے (بال اتفاق) حرام مین جیسے سنت نبویہ و ثابت ہو اور اکثر علما اسی طرف  
 گئے مین اور امام ابو جعفر بن جریر نے روایت کیا کہ احادیث بیان کی مجھ سے یعقوب نے کہا حدیث بیان کی  
 ہے (سفیان) بن عیینہ نے کہا خبر دی مسکو ہشام و ستوائی نے کہا حدیث بیان کی ہے یحییٰ بن ابی شیبہ



پہرہ سبجاء و تعالیٰ نے ان انواع ثلاثہ کی پیدائش کی مستطمت بیان کی اور فرمایا لَنْزَكُوها و زينة اور علت اس اعتبار سے کہ سواری ان انواع کے ثبوت سے مقاصد میں ہے اور سواری کے سوا ان انواع سے اور طرح کے ہتھیار بھی معلوم ہیں بوجہ لادنا وغیرہ اور زینت کا لَنْزَكُوها کے محل بظاہر ہے کیونکہ وہ نصب کے محل ہیں اور یہ پیدائش کی ہی علت ہے اور لَنْزَكُوها فرمایا تاکہ معطوف علیہ کے مطابق ہو جائے کیونکہ رکوب منجلیبین کا فعل ہے اور زینت زان کا اور وہ باری تعالیٰ ہے اور اصل بات یہ ہے کہ معتبر مقصود میں رکوب ہی ہے بخلاف زینت کو کہ اس کی طرف ہمت کے التفات ہی نہیں کرتے کیونکہ اس سے عجب پیدا ہوتا ہے تو گویا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا میں نے انکو ایسے پیدا کیا کہ تم ان پر سوار ہو اور ان کے وسط اور ذریعے سے اپنی جانوں سے تکان اور شفقت کو دور کرو اور رہی زینت تو وہ اگرچہ فی نفس الامر حاصل ہے لیکن یہ صواب لذات نہیں ہے اور گھوڑے کے گوشت کی حرمت کے قائلین نے اس آیت کو دلیل لی ہے اس طرح کہ انکی خلق کر رکوب علت بیان کرنا دلالت کرتا ہے کہ یہ انواع اسی مصلحت کے لیے پیدا کی گئی ہیں نہ کسی اور مصلحت اور علت کے واسطے کہ تہمین اور ان انواع ثلاثہ کو علیحدہ بیان کرنا اور انکو انعام سے نکالنا بھی اسکی تائید ہے اب یہ مفید ہوگا کہ ان انواع ثلاثہ کا حکم تحریم اکل میں متحد اور مستفیع ہے اور کہتے ہیں اگر گھوڑوں کا اکل جائز ہوتا تو اسکے اکل کے ذکر کے ساتھ اسٹنان اور اسکے رکوب کے ذکر سے اولیٰ تھا کیونکہ اکل میں رکوب سے زیادہ فائدہ ہے اور گئے ہیں اس طرف امام مالک اور امام حنفیہ اندونو کے صحابہ اور اوزاعی اور مجاہد اور ابو عبیدہ وغیرہم اور گئے ہیں جمہور فقہاء اور محدثین وغیرہم گھوڑوں کے گوشت کی حلت کی طرف اور یہی قول ہے حسن (بصری) اور شریح اور عطاء اور مسعود بن حبیرہ کا اور اس طرف گئے ہیں امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور اسحاق اور پہلے قول والون کے یہیے لکھو ہمارے ساتھ علت بیان کرنے میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ یہ اسکی عظیم منفعت کا ذکر ہے اور اسکے اغلب منافع کا ذکر کرنا اسکے غیر کا متنافی نہیں اور ہم اس امر کو بھی تسلیم نہیں کرتے کہ اکل میں رکوب سے زیادہ فائدہ ہے تاکہ اسکا ذکر کیا جاتا اور اسکا ذکر کرنا رکوب کے ذکر کو مقدم ہوتا اور یہاں اگر یہ آیت تحریم فیہ دلالت کرتی تو لکھو ہمارے حکم کی حرمت پر یہی دلالت کرتی اور ہفت نمبر کے سال گدہوں کے گوشت کی تحریم کی تجدید کی حاجت نہ تھی اور ہم بیان کر چکے کہ یہ سوت کی ہے اور حاصل ہے کہ اول صحیحہ گھوڑوں کے گوشت کی حلت پر دلالت کرتی ہیں اگر ہم تسلیم کر لیں کہ اس آیت کو تحریم کے قائل متک کر سکتے ہیں نہ سنت مطہرہ ثابتہ اس احتمال کے سوا اور اس سے تلال کی دفع ہوگی اور علاء بن علی شوکانی نے اپنی مؤلفات میں اس مسئلہ کو اس وضاحت سے بیان کیا ہے جس

میں نظر کرنے والا غیر کا محتاج نہیں رہتا اور جو خلیل کی حلت میں احادیث وارد ہوئیں میں صحیحین وغیرہ میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہو گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد (مبارک) میں گھوڑا قربانی کیا اور پیٹنے اسکو کیا اور ابو عبیدہ اور ابن ابی شیبہ اور ترمذی نے نکالا اور صحیحہ کیا اور نسائی اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھوڑوں کے گوشت کمانیکی اجازت دی اور گھوڑے لے کر ہو کر گوشت کمانے سے منع فرمایا اور ابو داؤد نے اسکی خصل جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہی نکالا اور یہ دونو حدیثیں مسلم کی شرط پر ہیں اور صحیحین میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھوڑے لے کر گوشت کمانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کمانے کی اجازت دی اور یہی وہ حدیث حبیب ابو عبیدہ اور ابو داؤد اور نسائی نے خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہر دانت والی درندہ کے کمانے سے اور گھوڑوں اور چھپرہ دار اور گھوڑوں کے گوشت کمانے سے تو اسکی اسناد میں صالح بن یحییٰ بن ابی المقدام ہے اور اس میں مقال ہے اور اگر ہم فرض کر لیں کہ یہ حدیث صحیح ہے تو یہی حلت کی حدیث کا معارضہ نہیں کر سکتی علاوہ ممکن ہے کہ جس حدیث میں تحریم کی تصریح ہے خیر کے دن سے پہلے کی ہو تو یہ منسوخ ہوگی مگر فرمایا کہ جن چیزوں کو میان شمار کیا اسکے علاوہ وہ اشیاء عجیبہ اور غریبہ اللہ تعالیٰ بناتا ہے اور بنا دیکھا جسکے احاطہ سے شمار علم عاجز ہے اب اس آیت میں وہ سب چیزیں داخل ہیں اور آیت کریمہ ان سب اشیاء کو شامل ہو جو قرآن کریم کے نزول کے وقت موجود نہ تھیں اور پیچھے حادث ہوئیں اور ریل اور باؤن گھوڑے اور جنبی کلین اور شہین حادث ہوئیں سب کو یہ آیت شامل ہے بلکہ انکا حدوث قرآن کریم کا ایک معجزہ ہے کہ اس پیش گوئی کے مطابق قرآن کے نزول کے بعد ہزار اشیاء ظہور میں آئیں اور انشاء اللہ تعالیٰ آدین گی اگر قرآن کریم کے نزول کے بعد کوئی چیز ایجاد نہ ہوتی تو یہ قرآن مجید پر ایک اعتراض تھا کہ وہ کون اشیاء ہیں جنکی بابت اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ویخلق لا تعلمون یعنی اللہ تعالیٰ وہ چیزیں بنا دیکھا جسکا اسہی تم کو علم نہیں جب ان اشیاء کا ظہور ہوا تو یقیناً معلوم ہوا کہ قرآن کریم صادق ہے اور اسکی کلام ہے جس نے اپنے حق میں فرمایا مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا یعنی اللہ تعالیٰ سو کس کی بات سچی اور کس کا قول بکا ہے جَمِيعُ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِنْ تَقَاعَرَعَتْهُ أَفْهَامُ الرِّجَالِ + اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِينَ يَبِينُ يَدُكَ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ ذَرْعَهُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ یعنی یہ قرآن موافق اس کلام کے ہے جو اس سے پہلے ہے اور کہو نہا ہر چیز کا اور راہ سو جہاتی اور

مہربانی ان لوگوں کو جو یقین لاتے ہیں بعض نے کہا مراد انواع خضر اور ہوام ہیں جو زمین کے نیچے رہتے ہیں اور دریاؤں میں جنکو بشر نے نہیں دیکھا اور نہ سنا اور بعض نے کہا ان سجدہ انعامات مراد میں جنکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کے لیے جنت میں پیدا کیا ہے اور وہ عذاب مراد ہیں جنکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کفار کے لیے دوزخ میں مہیا کر رکھا ہے اور وہ انعامات اور عذاب ہیں جنکو انھوں نے نہیں دیکھا اور کائنات میں نہیں سنا اور دونوں پر انکا خیال نہیں آیا بعض نے کہا اس کے سسر کا نباتات میں اور کیر کا فواکہ میں پیدا کرنا مراد ہے اور بعض نے کہا عرش کے نیچے ایک شے ہے اور بعض نے کہا نور کی ایک نمر ہے اور بعض نے کہا سفید زمین مراد ہے اور ان انواع میں سے کسی نوع پر اس آیت کو مقصود محصور کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ وہ چیزیں پیدا کرتا ہے جنکا بندوں کو علم نہیں ہے تو یہ آیت ہے اس فقرہ کو شامل ہو جنکو بندے کا علم محیط نہیں ہے اور ابن مردویہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی مخلوق میں سے ایک زمین ہے سفید موتی کی بہر ابن مردویہ نے اسکے اوصاف بیان کیے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث موضوع ہے بہر اسکے آخرین کہا بہر ہی سننے میں اللہ تعالیٰ کے قول و یخلق ما تعلمون کے وَعَلَّمَ اللَّهُ قُصْدَ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ اور اللہ پر پوچھتی ہے سیدی راہ اور کوئی راہ کج بھی ہے اور وہ چاہے تو راہ دے تم سب کو فہم ہو قدرتیں دیکھ کر صاف معلوم ہوتے ہیں اسکی خوبیاں اور جسکی غفل سیدی نہیں وہ بہکتا ہے ف حبابہ سبحانہ و تعالیٰ نے اُن حیوانات کا ذکر فرمایا جنہر جسی راہوں میں سیر کیا جاتا ہے تو وہی راہوں پر چلنے کی تہیہ کی اور قرآن کریم کی یا اکثر عادت ہے کہ اسور حسیہ اسور معنویہ یا فہد مینیہ کی طرف عبور کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَتَزِدُّوا قَاتِلَ الْخَيْرِ الزَّادَ التَّقْوَىٰ یعنی اور خرچ راہ لیا کہ خرچ راہ میں بہتر سے گناہ سے بچنا اور فرمایا يَسْبِي اَدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْآتِهِمْ وَرَٰثًا لِّبَاسِ التَّقْوَىٰ ذٰلِكَ الْخَيْرُ یعنی عموماً لاد آدم کی ہنسنے تارسی تہر پویشاک کہ ڈہانکے مہاری عریب اور روفق اور کپڑے پر ہنر گاری کے سو بہتر میں اور حبیب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس سورت میں انعام وغیرہ میں سے اُن حیوانات کا ذکر فرمایا جنہر لوگ سوار ہوتے ہیں اور ہونچتے ہیں انہر اسکا تمک جو انکے جی میں ہوتے ہیں اور اٹھائے چلتے ہیں انکے بوجہ شہرون اور دور دور مکانوں اور تکلیف والے سفرون تک تو ان راہوں کا بیان کرنا شروع کیا جو میں لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف چلتے ہیں اور بیان کر دیا کہ سید ہارستہ اس تک ہونچتا ہے اور فرمایا وَعَلَىٰ

اللَّهُ تَصَدُّ السَّبِيلِ جِيسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ  
 تَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی اور یہ راہ جو میری سیدھی سوا سیر  
 جلوہ اور مست جلوہ کئی راہ میں تیرا جلوہ پٹا دینگے اسکی راہ سے یکدم یا ہے تم کو شاید تم مجھے رہو اور فرمایا هَذَا  
 صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ یعنی یہ راہ ہے مجھ تک سیدھی مجاہد نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے قول وَعَلَى اللَّهِ تَصَدُّ  
 السَّبِيلِ کی تفسیر میں کہا طَرِيقُ الْحَقِّ کے لئے اللہ نے حق راہ سے اللہ پر ہونا چاہیے اور سدی نے ایت کی  
 تفسیر میں کہا کہ قصد سبیل سے مراد اسلام ہے اور عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا اللہ تعالیٰ  
 کے قول وَعَلَى اللَّهِ تَصَدُّ السَّبِيلِ کی تفسیر میں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر بیان ہے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ ہدایت  
 اور ضلالت کو بیان کرتا ہے (جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَالَهُمْ هَاجِرُوا هَاجِرُوا قَالُوا هَاجِرُوا هَاجِرُوا قَالُوا هَاجِرُوا هَاجِرُوا  
 ہجرت کی اور سبیل کی اور فرمایا إِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ إِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ إِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ  
 راہ یا حق ماننا یا ناشکر اور ایسا ہی علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے  
 اور یہی قول قتادہ اور ضحاک کا لیکن مجاہد کا قول بیان سیاق کو رد و اتوی ہے کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 نے خبر دی کہ بیان ایمان میں جنہ پر چلتے ہیں اسکی طرف اور اسکی طرف تو طریق حق ہی ہونا چاہیے اور وہ وہ طریق  
 ہے جسکو اوس نے مقرر کیا اور پسند کیا اور اس کے سوا سب طرق سدا و دین اور ان میں اعمال مردود ہیں  
 (جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ دَهُوً فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ  
 یعنی اور جو کوئی چاہے سوائے اسلام کے کوئی اور دین سوا اس کے ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ آخرت میں خراب ہے  
 اور فرمایا مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى دَهُوً مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ  
 فَتَعْدِلُ یعنی اور جو کوئی نیک عمل کرے یا مرد ہو یا عورت اور ایمان کتنا ہوگا سودہ لوگ داخل ہونگے جنت میں  
 اور انکا حق نہ ہوگا بل ہر اور فرمایا مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى دَهُوً مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّكَ حَيَاتًا  
 لَّحِيَّةً یعنی جس نے کیا نیک کام مرد ہو یا عورت ہو اور وہ ایمان پر ہے تو اسکو ہم جلا دین گے اچھی زندگی اور  
 فرمایا مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ دَهُوً مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدٍ یعنی سو جو کوئی کرے نیک کام اور وہ  
 یقین کتنا ہو سو اکارت نکریں گے اسکی دوزان سب آیات سے معلوم ہوا کہ اعمال کی قبولیت میں ایمان  
 شرط ہے ایمان کی انتہا سے اعمال کی قبولیت منتفی ہو جاتی ہے) اسی لیے فرمایا وَمِنْهَا جَائِزٌ اے  
 حَائِزٌ مَا لِي ذُنُوبٌ عَنِ الْحَقِّ یعنی کوئی راہ کچھ ہے کہ حیران کر دینے والی ہے اور حق سے مائل اور درکنار

ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کما وہ کج رستے مختلف طرق میں اور متفرق اراہ جیسے یہودیت اور نصرانیت اور مجوسیت اور عبدالمہربن سعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دسکلم جاہل یعنی کوئی تم سے کج ہے بہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ یہ سب کی قدرت اور شیت میں اور فرمایا وَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْكُمْ أَجْمَعِينَ جیسے فرمایا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكَلِّمُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ

یعنی اور اگر تیرا رب جاہل یقین ہی لائے تبسے لوگ زمین میں سارے میں تمام اب کیا تو زور کرے گا لوگوں پر تاکہ ہو جاوین با ایمان اور فرمایا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَذْكُرُونَ تَخْلِيفِينَ الْأَمْنَ بِرَبِّكَ وَلَئِنْ لَمْ يَلِكَ خَلْقُهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

غیر اور اگر جاہل تیرا بکر ڈالتا لوگوں کو ایک اہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں مگر جنہر رحم کیا تیرے رب اور اسوئے انکو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ البتہ ہر لوگ دوزخ جنوں اور آدمیوں کے اکثر انتہے اقال ابن کثیر زیادہ فتح البیان کا بیان کا شفت ہے کہ قصہ صدر ہے یعنی فاعل کے توسعے یہ ہوئے وَعَلَى اللَّهِ هِدَايَةُ قَاصِدِ الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ بِمَنْ حَبِطَ عَلَيْهِ الْحَقُّومُ وَتَفَضَّلَ الْوَارِثُ

اللہ پر ہے طریق مستقیم کی ہدایت اپنی حتمی وعدہ اور وسیع فضل کے موجب اور بعض نے کہا بیان مصناف مخدوف ہے اور تقدیر یوں ہے وَعَلَى اللَّهِ بَيَانُ قَصْدِ السَّيِّدِ یعنی اللہ پر ہے سید ہی راہ کا بیان کرنا اور سبیل سے مراد اسلام ہے اور اسکا بیان کرنا اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور کتا میں نارین اور حج اور براہین اپنی توحید اور اپنے رسولوں کی رسالت پر قائم کیے اور سبیل میں قصہ یہ ہے کہ وہ سبیل موصل الی المطلوب ہو تو حاصل یعنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمے لیا ہے ان راہوں کا بیان کرنا جو مطلوب مکہ پر نچا دیتی من تو سید ہا راہ اسلام ہے اور کج راہیں یہودیت ہے اور نصرانیت اور مجوسیت ہے اور صائبیت اور کفر کی سب ملتیں بعض نے کہا قصد سبیل سے سنت مطہرہ مراد ہے اور جائز سے بدعت محدثہ مضر مراد ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ قول ہے کہ اللہ پر ہے کہ ہدایت اور ضلالت کو بیان کرے اور جائز سے سب متفرقہ مراد میں اور قہادہ کا یہ قول ہے کہ اللہ پر ہے بیان کرنا اپنے طالبوں اور حراموں کا اور اپنی طاعت اور معصیت کا اور بعض راہین کج ہیں یعنی حق سے کج ہیں اور حضرت علی علیہ السلام پر ہل کرتے دسکلم جائز اور اگر جاہل توراہ دیتا تم سب کو یعنی اگر جاہل توراہ کو ایسا راہ دیتا کہ وہ طریق واضح صحیح مکہ پر نچا دیتا تو کر سکتا تھا لیکن اس نے نہ جاہل بلکہ اسکی شدت ارادہ طریق اور اسکی دلالت کی چیز

مقتضی ہوئی جیسے فرمایا وَهَدَيْنَاهُ الْجَدِّينَ یعنی اور سوجھا دیں کہ دو گامائیں اور رہا بالفعل اس تک پہنچانا تو اس کو لازم آتا ہے کہ عباد میں کوئی کافر موجود نہ ہو اور یہ مسلمانوں میں کوئی مستحق نافر ہو حالانکہ نسبت بانی اس امر کی مقتضی ہے کہ بعض مومن ہوں اور بعض کافر جیسے قرآن کریم کی بہت آیات اہمضمون پر ناظر اور اس امر کی شاہد ہیں اور جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے وجود باوجود اور اپنی کمال قدرت اور اپنی بدیع صنعت پر حیوانات کو عجائب احوال بیان کرنے سے دلیل لی تو چاہا کہ مطلوب پر نباتات کو غرائب احوال کے ذکر کے ساتھ ہی استدلال بیان کرے تو فرمایا هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ ثَمَرَاتٌ

فِيهِ لَشَيْمُونَ ۝ يُنْذِرُ لَكُمْ بِهِ الزَّيْعَ وَالرَّيْثُونَ وَالْخَيْلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وہی جو جس نے ہمارا آسمان کو پانی تمہارا اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چراتے ہو اگاتا ہے تمہارے وسط اس سے کمیتی اور زیتون اور کجورین اور انگور اور ہر قسم کے میوے اس میں نشانی ہے ان لوگوں کو جو دہلیان کرتے ہیں ف حبیب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان انعام اور داب کا ذکر فرمایا جنکے ساتھ اس نے بند و پیر انعام کیا تو اپنی اس نعمت کا بیان کرنا شروع کیا جو اس نے میرے تارنے میں بند و پیر کی حسین انکے لیے لغت اور متاع ہے اور انکے انعام کے لیے فائدے ہیں اور فرمایا لکم منہ شراب یعنی تمہارا اس سے پینا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے انکو صاف میٹھا بنایا جبکہ پینا تمہارے لیے آسان ہو اور انکو کڑوا کھاری نہیں بنایا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا أَذْرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۚ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ جُحَاجًا ۚ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۚ بھلا دیکھو تو پانی جو تم پیتے ہو کیا تم نے ہمارا انکو بدل سے یا ہم میں تارنے والے اگر ہم چاہیں کر دیں اسکو کھاری بہر کیوں نہیں حق مانتے اور اس سے درخت ہیں جن میں چراتے ہو یعنی اس پانی سے تمہاری لیے درخت نکالتا ہے اور گھاس اگاتا ہے جس میں تم اپنے چار پائے چراتے ہو یہی قول ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عکرمہ اور ضحاک اور قتادہ اور ابن زید کا اور ابن ماص نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورج نکلنے سے پہلے چرانے سے منع کیا اور فرمایا اگاتا ہے تمہارے وسط اس سے کمیتی اور زیتون اور کجورین اور انگور اور ہر قسم کے میوے یعنی ان سب اقسام انواع اصناف کو ایک زمین سے ایک پانی کے ساتھ نکالتا ہے اور حال یہ ہے کہ انکے اقسام مختلف ہوتے ہیں اور انکی مزو جدا جدا اور انکے رنگ گونا گون اور انکی بو میں علیحدہ علیحدہ اور انکی شکلیں متفرق سیلیے فرمایا إِنَّ فِي

ذٰلِكَ لَايَةُ لِقَوْمٍ يَّفْكُرُونَ یعنی اس میں دلالت و نصیحہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی لائق عبادت کے  
 جنہیں سب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَاَنْبَتْنَا  
 بِهٖ حَلٰلًا تَوَدُّ اَنْ يَّجْعَلَ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُسَبِّحُوْا تَجْرَهَا ؕ اِلَآهَ مَعَ اللّٰهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُوْنَ  
 یعنی بدلا کس نے بنائے آسمان اور زمین اور تار دیا تم کو آسمان پر پانی بہا گائے ہے اس سے باغ رونق کے  
 ہمارا کام نہ تھا کہ اگائے اون کے و رخت اب کوئی اور حاکم ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی نہیں وہ لوگ راہ سے  
 ٹرتے ہیں اتنے مبالغہ ابن کثیر زیادہ فتح البیان کا بیان کا شفت ہو کہ بارش اتارنے اور زراعت اگانے  
 میں آیت عظیمہ اللہ ہے اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت اور اس کی تفرد و ربوبیت پر ان لوگوں کے یہ وجہ اللہ تعالیٰ  
 کی مخلوقات میں دہیان کرتے ہیں اور اس کی مصنوعات میں نظر کو مدت نہیں دیتے آیت کا لفظ اس سورت  
 میں سات بار مذکور ہوا ہے پانچ بار مفرد اور دو بار جمع کرمانی نے کہا جہاں اللہ تعالیٰ نے آیت کو افراد کے  
 لفظ سے تعبیر کیا ہے تو وحدت مدلول کے لیے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے اور جہاں جمع سے تعبیر کیا وہاں  
 سخرات کی مناسبت کا لحاظ کیا اتنے اور اس آیت کے فاصلہ اور وقف کو تفکر کے ساتھ ختم کیا کیونکہ  
 انکو رمی اگانے میں نظر فرماتا مل کی محتاج ہے اور استعمال فکر کی مفتقر تو نہیں دیکھتا کہ ایک دانہ جب  
 زمین میں رکھا جاتا ہے اور پہ پہ کچھ زمانہ گزرتا ہے زمین کی رطوبت کو ساتھ تو وہ دانہ پھوٹتا ہے اور  
 اسکا اوپر کا کنارہ پھوٹتا ہے اور ہوا کی طرف اس سے وحشت چڑھتا ہے اور اس کی نیچے سے عروق  
 اور جڑیں زمین میں دھتی جاتی ہیں پہ اوپر کا سبزہ بڑھتا ہے اور فوی ہوتا ہے اور اس سے پتے نکلتے ہیں  
 اور پھول اور غلات اور میوے جو ایسے اجسام پر شامل ہوتے ہیں جنکی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں اور  
 ہرے گوناگون اور رنگ علیہ اور بوئیں جدا اور شکلیں مختلف اور منافع متفرق پہ جو اس میں فکر  
 کرتا ہے جان لیتا ہے کہ جس شخص کو یہ کام ہیں اور یہ آثار ممکن نہیں ہے کہ اسکی کوئی چیز کسی چیز میں  
 صفات کمال سے مشابہت خواہ اسکی الوہیت میں شریک ہو تا تو بجائے خود ہا تعالیٰ  
 عَنْ ذٰلِكَ عَلَمًا كَبِيْرًا اِیسا ہی فاذن اور ابوالسعود میں ہے وَتَخْرَجُ لَكُمْ اَلِیْلٌ وَّالْنَّهَارُ  
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجَبُومُ مُخْرَجَاتٌ بِاَمْرِہٖ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ۝ وَا  
 ذَرَا لَكُمْ فِی الْاَرْضِ مَحْتَلِفًا اَلْوَانُہٗ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّذَكَّرُوْنَ ۝ اور  
 کام لگائے ہمارے رات اور دن اور سورج اور چاند اور تارے کام میں لگے ہیں اس کے حکم سے



اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کو جو بوجہ رکھتے ہیں **ف** چار چیزیں بندوں کے کام لگتے ہیں میری رحمت کی  
ستاروں کے کچھ ہرین انکو کام نہیں انکو جدا فرمایا **ف** اور جو مکہ پر ہے ہمارا واسطہ زمین میں کئی رنگ اس میں نشانی  
ہے ان لوگوں کو جو سوچتے ہیں **ف** شاید اسے جانور اور ہیں **ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندوں کو انبیاءات  
عظام اور منجہاں پر خبردار کرتا ہے جو اسے رات اور دن کے بندوں کے کام میں لگانے میں انہر احسان کیے رات کے  
بیچے دن آتا ہے اور دن کو بیچے رات اور سورج اور چاند آسمان کے بروج کا دورہ کرتے ہیں سورج تین سو ساٹھ  
دن میں ختم کرتا ہے اور چاند اسی دن میں اور نجوم ثواب اور سیارات آسمان کے کناروں میں جہاں ہے  
ہیں تو کھلمت میں اسے راہ لیا جاوے اور چاند سورج میں ہی رہا کیا اپنی اپنی راہ میں چلے ہیں اس سے نہیں  
ہٹتے جس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انکو چلا دیا ہے حرکت معین کے ساتھ کہ اس حرکت پر اندونو میں سو کوئی  
زیادہ حرکت نہیں کرتا اور نہ اس کے کم چلتا ہے اور سب کے سب اس کے قہر اور سلطان اور حکومت کے تحت ہیں  
اور ہر ایک اس کا کام لگا ہوا ہے اور ہر ایک اس کی قدرت میں ہی جیسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ رَبَّكُمُ الَّذِي  
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتِّ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِى الْاَيُّمَ النَّهَارَ يَطْلُبُ  
حَبِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرٰتٌ بَاَمْرِهٖ اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِ  
ہمارا رب اللہ جس نے بنائے آسمان اور زمین جبہ دن میں پہر بیٹھا تخت پر اور رات میں اس کے پیچھے  
لگا آتا ہے اور سورج اور چاند اور تارے کام لگے اسکے حکم پر اس کی اسی کا کام ہے بنانا اور حکم فرمانا بڑی  
برکت اس کی جو صاحبِ جہان کا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ  
میشک اس کی قدرت باہرہ اور اس کی عظیم غلبہ پر اس میں پتے ہیں اور نشانیاں ہیں ان کے لیے جو اللہ کے سمجھنے میں اور  
اس کی حج کو پہنچتے ہیں جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عالم سموات پر تنبیہ کی تو ان امور عجیبہ اور حیوانات اور معدلات  
اور نباتات میں سو ان اشیاء مختلفہ کی طرف نظر کر نیکی نوعیہ دلائی جو اس نے زمین میں پیدا کیں اور طرفہ یہ  
کہ ان سب کے الوان اور شکل میں تفریق کی اور ان کے منافع میں اختلاف رکھا فرمایا وَكَذٰلِكَ اَنۡزَلۡنَا مِنَ الْمُزۡنِ حُمۡلًا  
اَلَاۤ اِنَّكُمۡ اِنۡ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُوْنَ  
یہ ہے جو مکہ پر ہے ہمارا واسطہ زمین میں کئی رنگ  
اُس میں نشانی ہے ان لوگوں کو جو اللہ کے انعام اور احسانات یاد کرتے ہیں اور شکر کرتے ہیں انتہی ماقابل بن  
کثیر متع البیان کا بیان فالحیح یہ ہے کہ رات دن کو ہمارے کام لگا دیا ہے یعنی ان دونوں کو لوگوں کے  
لیے مسخر کر دیا ہے اور ان کے لیے نافع ان کے مصالح کے مقتضائی کے موافق اور حاجات کو استدعا کے مطابق ان کی

کے بعد دوسرا بلا ممدت آتا ہے جیسے اپنے ماما کا کہ فرما نہ دار غلام ماما کے امر کی مخالفت نہیں کرتا اور نہ اس کے ارادہ سے نکلنا ہے اور اپنی دوا اور کوشش اور سعی کو اس کے نفع میں اکارت نہیں کرتا اور ایسا ہی سورج جاہد کو کام لگا دیا ہے اور ستارہ کو کام لگا کر مینا کے حکم سے جن سے عباد و مقادیر اوقات پرستدلال لیتے ہیں اور ان کے ساتھ راہ باتے ہیں اور اخبار زمان کو ان سے پہچانتے ہیں اور یہ تو اپنے نفوس میں ہی متصرف نہیں ہیں اپنے غیر میں ان کا تصرف تو بجا و خود رہا اس میں فلاسفہ اور مخجبین کی تردید ہے ان کا اعتقاد ہے کہ یہ بخوم ہی عالم سفلی میں فاعل اور متصرف ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ یہ ہمارے مقصود اور ارادے کو تحت میں ذلیل ہیں اور ان کی تسخیر اور ان کے کام لگانے میں ان لوگوں کے لیے تپے اور نشانیاں ہیں جو اپنے عقول کو ان آیات میں خرچ کرتے ہیں جو صانع کے وجود اور اس کی تفرد الوہیت اور ربوبیت پر دلیل ہیں اور دلیل ہیں کہ اس کے شریک کا وجود موجود نہیں ہے اور اس وقت اور فاصلہ کو عقل کے ساتھ ختم کیا کیونکہ علمی آثار اور آیات کی دلالت قدرت باہرہ برظاہر ہے اور اس کی کبریا کی عظمت پر ان کی شہادت میں جو آیات کو جمع سے تعبیر کیا تسخیرات کی مطابقت کے لیے اور بعض نے کہا کہ جمع کی وجہ یہ ہے کہ ہر ایک کی تسخیرات کی تسخیر اور دن کی تسخیر اور آفتاب کی تسخیر اور چاند کی تسخیر اور بخوم کی تسخیر علیہ علیہ علیہ نے نفسہا ایک ایک آیت پر اور ہر تہذیب تقریر ہے کہ کہا جاو کہ جن مواضع میں سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے آیت کو بعض میں مفرد سے تعبیر کیا اور بعض میں جمع سے انہیں سے ہر ایک موضع ایک اعتبار سے آیت کو جمع کے ساتھ تعبیر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے اور ایک اعتبار سے افراد کے ساتھ تعبیر کرنے کی تو ایک طریق پر نہ رکھا تاکہ دونوں مردن کے حواجز پر تنبیہ ہو جاوے اور ہر ایک عہد کے معلوم ہو جاوے اور کام میں لگا دے مہماری وہ سب اب اور انعام اور اشجار اور نثار جنگل و زمین میں پسند یا بغیر اللہ تعالیٰ نے مخلوقات سماویہ اور مخلوقات ارضیہ کے سب کو بندوں کے کام میں لگا دیا اور ان کے الوان مختلف ہیں ان اشیا کے کبھی میں ایسی حالت میں کہ ان کے رنگ مختلف ہیں اور اشکال جدا جدا حالانکہ یہ سب طبیعت جسمیہ میں سادی ہیں آیت عظیمہ ہے جو اس پاک صانع کے وجود اور اس کے تفرد اور وحدانیت اور اکیلی ہونے پر دلیل ہے ان امور کی تسخیر میں باوجود اس کے کہ ان کے طبائع اور اشکال مختلف ہیں اور ان کا مادہ ایک ہے ضرورت آیت واضح ہے ان لوگوں کے لیے جو دہیان کرتے ہیں کیونکہ جو دہیان کرتا ہے وہ پسند لیتا ہے اور عبرت اور جو عبرت لیتا ہے وہ مطلوب پر دلیل لیتا ہے بعض نے کہا اول مقام تفکر کے ساتھ اس لیے مخصوص ہوا کہ دہان امرا و مشبہ کا امکان تھا اور مقام عقل کے ساتھ اس لیے کہ اس کو سب کے ازالہ اور علت

کے دو کر کے کو پیچھے بیان کیا یہ جس نے اسکے پیچھے بنی حدانیت کا اعتراف نہ کیا تو وہ عقل الامنیہ ہے اور تیسرے کو تذکرہ کے ساتھ زیادہ دلائل کے لیے جس نے اس کے بعد بھی شک کیا اسکی حس ہی نہیں ہے اور اس میں جو تکلف ہو وہ مخفی نہیں ہے اور بہتر یہی ہے کہ سبکدہ بنی ایسی ہی تقریر کی جاوے جیسے افراد آیت اور جمع آیت میں کی گئی اس طرح کہ ان مواضع ثلثہ میں سے ہر ایک موضع فکر کے ذکر اور غفل کے ذکر اور تذکر کے ذکر کی حسنت رکھتا ہے ان اعتباروں کے لحاظ سے جو ظاہر ہیں اور پوشیدہ نہیں ہیں تو ہر ایک موضع میں ان میں سے جدا جدا لفظوں کے ساتھ تعبیر کر نہیں ایک عمدہ تغصن ہے جو موضع ثلثہ میں ایک لفظ کے تعبیر کرنے میں نہیں پایا جاتا لے ما قال ابو الطیب تفسیر دھوالذی سخر الجبال لک لواءہ لکما طرنا وکسحہ جوامینہ حلیۃ تلبسوا بها وترى الفلک مواخر فیہ ولتبتغوا من فضلہ ولعلکم تشکرون ۵ و القى فی الارض ردای ان مبدیکم و انہض اوسبلا لعلکم تہتدون ۵ و علنت و بالبحر ہم یتحدون ۵ انمن یخلق کمن لا یخلق ۵ افلا تذکرون ۵ و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ۵ ان الله کفور رحیم ۵ اور وہی ہے جس نے کام لگا دیا دیر یا کہ کماؤ اس میں جو کشت

مازہ اور نکالو اس کے گنا جو اس کے پہننے ہو اور دیکھو تو کشتیان پہاڑی چلتیں اس میں اور اسو طر کہ تلاش کرو اسکے فضل سے اور شامد احسان با وف تلاش کرو اسکے فضل سے یعنی روزی کماؤ سوداگری سے دریا میں اور ڈالے زمین میں بوجہ کہ کبھی ٹھک پڑے ٹھک لیکر اور ندیاں بنائیں اور راہیں بنا دیں ہم راہ پاؤ **ف** یعنی ایک ملک سے دوسری ملک جاسکو **ف** اور بنا جو پتے اور تارے سے لوگ ملہ پاتے ہیں **ف** یعنی راہ میں پتے رکھو کہ بھول نہ جاویں **ف** بہلا جو پیدا کرے برابر جو اسکے جو نہ پیدا کرے کیا تم سوچ نہیں کرتے اور اگر گنو نعمتیں اسکی نہ پورا کر سکو انکو بیشک اللہ تجھے والا مصہبان ہے **ف** اور تعالیٰ بحر متلاطم الامواج کی تسخیر کی خبر دیتا ہے اور اپنے بند و پیر احسان ثابت کرتا ہے اس لیے کہ اس نے بحر کو انکے لیے مذل اور فرمانبردار کر دیا اور ان میں جہازوں پر سوار ہونے کو آسان کر دیا اور اس میں اقسام اقسام کی مچھلیاں پیدا کیں اور مچھلی جبینی مری کا گوشت اپنے بندوں کے لیے حلال کیا حل اور حرم میں اور ان لائی اور جو اسہر لغتہ کے خبر دیتا ہے جو اس نے بحر میں پیدا کیے اور بندوں کے لیے انکی حکمت سے انکو نکالنے کو آسان کر دیا گنا پہننے کے لیے اور بحر کو فرمانبردار کر دیا کہ اس میں کشتیان بوجھاٹا کر پہاڑی چلتی ہیں اپنی کوہان دار سینوں کو ساتھ جیکے بنانے کی طرف اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ارشاد

کیا اور کس طرف انکوارہ دیا اور اپنے باپ نوح علیہ السلام کا درخت ہے کیونکہ وہ پہلی کشتی پر سوار ہوئے  
 والا ہے اور انہیں کو پہلا اس صفت کی تعلیم دی گئی پہر قریب دو قرن اور جبیل بن جبیل لگنوں نے یہ کام ان  
 سے اخذ کیا اور سیکھا لوگ ایک قطر سے دوسرے قطر تک اور ایک شہر سے دوسرے شہر تک اور ایک اقلیم  
 سے دوسری اقلیم تک ان کی چیریں اس طرف لانے کے لیے اور میان کی دیوان اچانے کے لیے سیر کرتے  
 ہیں سیلیبے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا وَلَیْسَ لَکُمْ مَلٰئِکَةٌ لَّا تَکَلِّمُوْنَ یعنی تلاش کرو اس کی  
 فضل سے اور اسکے احسان مانو حافظ ابو بکر فرماتے اپنی سند میں کہ میں نے اپنی کتاب میں محمد بن معاویہ  
 سے پایا انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد الرحمن بن عبد اللہ بن سہب نے انہوں نے حدیث بیان کی ہے  
 ابن ابی صالح نے اپنے باپ سے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس  
 غریبی بچے سے کلام کی اور بجز شرقی و غربی کلام کی تو غریبی بچہ کو فرمایا میں تجھ میں (اپنے کچے) بندہ اپنے  
 بندہ سے سوار کرنے والا ہوں تو ان کے ساتھ کیا معاملہ کرے گا وہ بولا میں اس کو غرق کر دوں گا اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا تیرا غرض ہے کہ دن میں سب کا اور میں انکو اپنے ہاتھوں پر اٹھا لوں گا اور تو زیور اور صید جو محروم رہا  
 اور اس شرفی بچے سے کلام کی اور فرمایا میں تجھ میں کچے بندے اپنے بندہ سے سوار کر نیوالا ہوں تو تو انکو  
 ساتھ کیا معاملہ کر نیوالا ہے وہ بولا میں انکو اپنے ہاتھوں پر لے جاؤں گا اور میں ان کے لیے ایسا موجدوں کا جیسے  
 مان بچے کے تواسکے بدلے میں اس کو حلیہ اور صید دیا پر فرماتے کہ میں نے ان کو سہل سے عبد  
 بن عبد اللہ بن عمرو کے سوار ویت کیا اور یہ نکر الحدیث ہے اور سہل نے اس کو نعمان بن ابی عیاض سے انوار  
 نے عبد اللہ بن ابی عمرو سے سو فوار ویت کیا پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے زمین کا ذکر کیا اور ذکر کیا ان اونچے اونچے  
 پہاڑوں کا جو اس نے زمین میں بوجہ رکھ دیے تاکہ زمین ٹھیری رہے اور ان حیوانات کے ساتھ نہ لے اور نہ حرکت  
 کرے جو شہیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے ہی میں ہر اس کی وجہ سے ان کی زندگی اور ان کا عیش ہمیشہ ہو جاوے  
 اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَالْجِبَالُ اَرْسُلْنَاھُمْ پھاڑوں کا (زمین پر) بوجہ رکھا اور عبد الرزاق نے  
 کہا کہ عمر نے ہکو خبر دی قتادہ سے انہوں نے کہا میں نے حسن (بصری) سے سنا فرماتے تھے جب بن پیدا ہوئی  
 تو پہلے لگی (فرشتے) بوسے اس کی پشت پر کوئی ننیں ٹھیر سکے گا صبح کی وقت کیا دیکھتے ہیں کہ پہاڑ پیدا  
 ہوئے ہوئے ہیں تو فرشتوں کو معلوم نہوا کہ پہاڑ کس چیز سے بنائے گئے اور سعید نے قتادہ سے انہوں  
 نے حسن سے انہوں نے تیس بن عبادہ سے روایت کیا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جب بن کو پیدا کیا تو لرزنے

انکی فرشتے برے اسکی پشت پر کوئی نہیں ٹہرنے کا پھر انون نے صبح کی اور اس میں اس کے بوجھ کہے تھے اور ان  
 جرینے کہا مجھے حدیث بیان کی مشن نے انون نے کہا مہر سے حدیث بیان کی حجاج بن منہال نے انون نے  
 کہا ہے حدیث بیان کی حمد نے انون نے عطاء بن سائب سے انون نے عبد اللہ بن حبیب سے انون نے علی بن ابی  
 طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو بننے لگی اور بولی اسے میرے رب تو میرے پرہیز  
 آدم کو (خلیفہ) کر لیا اور وہ خطایا کہ تم مکہ سے جاؤ اور جب زنا کر گئے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر وہ پہاڑ بوجھ کر کہتا  
 جو تم بکھتے ہو اور جو نہیں دیکھتے تو یہ اسکی ٹھیراؤ کے وجہ ہوئی یہ کوٹھکا بنا ہوا زمین میں نہر بن رکھیں جو ایک  
 مکان سے دوسرے مکان تک چلتی ہیں اور بندوں کی روزی کے لیے ایک جگہ سے بہتی ہیں حالانکہ  
 وہ دوسری جگہ والوں کے لیے روزی کا واسطہ اور ذریعہ اور سب جہتی ہیں بقاع اور جنگلون اور پٹیر  
 سید انون کو قطع کرتی ہیں اور پہاڑوں اور اونچے اونچے ٹیلوں کو پہاڑ کر نکلتی ہیں اور اس شہر تک پہنچتی  
 ہیں جنکے لیے اللہ تعالیٰ نے انکو سخر کیا ہے اور جنکو لیے اوس نے انکو کام میں لگایا ہے اور وہ زمین دہریں  
 اور بائیں اور جنوب اور شمال اور مشرق اور مغرب ہر طرف چل رہے ہیں کوئی چوٹی ہے کوئی بڑی اور کوئی  
 وادی ہے کسی وقت چلتی ہیں اور کسی وقت اٹکا چلنا قطع ہو جاتا ہے کوئی کسی پہاڑ سے بہتی ہے کوئی تھوڑا  
 تھوڑا پانی جمع کر چلتی ہے کسی کی رفتار تیز ہے اور کسی کی چال آہستہ جطیح اللہ تبارک تعالیٰ نے  
 ارادہ کیا ہے اور انکا چلنا مقدر کیا ہے اور اس نے سخر کیا ہے اور سیر کے سوا کوئی معبود نہیں اور اسکو  
 بغیر کوئی رتبہ نہیں اور ایسی ہی اس نے زمین میں راہیں رکھیں جن میں ایک شہر سے جگہ دوسرے شہر تک  
 پہنچا جاتا ہے یہاں تک اللہ تعالیٰ پہاڑوں کے درمیان قطع کر دیتا ہے اور دوسری بنا دیتا ہے جنکو درمیان  
 گزرنے کا طریق اور چلنے کا راہ ہوتا ہے جیسے اس نے فرمایا وَجَعَلْنَا فِيهَا جَانًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ  
 يَهْتَدُوا وَيَسِيرُوا فِيهَا فِي سُبُلٍ مَّيْمَنًا مَّا تَأْتِي السُّبُلُ إِلَّا بِإِذْنِنَا إِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ  
 یعنی رکھیں پہاڑوں میں کناد راہیں شاید وہ راہ پاویں یعنی ایک ملک کے لوگ دوسرے  
 ملک والوں سے مل سکیں اگر پہاڑ ایسے ڈھلے پڑے کہ راہیں بند ہوتیں تو یہ بات کمان نبی اور اس نے  
 بڑے بڑے پہاڑوں اور چوٹے چوٹے پہاڑوں اور ٹیلوں کو علامتیں بنا دیں جن سے مسافر دریا اور  
 جنگلون میں رہ پاتے ہیں جب راہ گم کرتے ہیں اور اندھیری راتوں میں ستاروں سے راہ لیتے ہیں اور بجائے  
 رضی اللہ عنہما نے وبالنجیم ہم ہتھکڑی کی تفسیر میں کہا ہے کہ لوگ ات کی ظلمات میں بھجھ سے راہ یاب  
 ہوتے ہیں اور امام مالک سے وبالنجیم ہم ہتھکڑی کی تفسیر میں بھجھ کے سننے جبال کے مردی ہیں پھر اللہ تعالیٰ

نے اپنی عظمت پر خبردار کیا اور فرمایا کہ عبادت اسکو سوا ان اذنان کو لائق نہیں ہے جو کچھ پیدا نہیں کر سکتے اور خود مخلوق میں اسواسطے فرمایا اَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ یعنی بے جا جو پیدا کرے برابر ہے اسکے جو نہ پیدا کرے کیا تم وہاں نہیں کرتے بہر بندوں کو خبردار کیا کہ میرے نعمتوں کی تمہارا قدر کثرت ہے اور میرے احسان تمہارا ہے میں کہ تم انکے عمدے سے نکل ہی نہیں سکتے فرمایا دَانِ تَعْلَمُوْنَ نِعْمَةً اللّٰهِ لَا تَحْصُوْهَا اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ یعنی اگر گنواں اسکی نعمتیں پورا کر سکو انہوں نے اللہ بخشنا مہربان ہے تم سے تجاؤ کرتا ہے اور اگر تم سے اپنے جمیع نعم کا شکریہ مانگے تو تم انکے مقابلہ میں شکر کرنے سے عاجز ہو جاؤ اور اگر تم کو ان جمیع نعمتوں کے مقابلہ میں شکر کرنے کا حکم دے تو تم ضعیف ہو جاؤ اور چوڑا اگر ٹکڑوہ عذاب کرے تو عذاب کہہ سکتا ہے اور وہ اس عذاب میں تمہارا ظلم کرنے والا نہیں ہے لیکن وہ بخشنا مہربان ہے کہ اس نے جمیع نعم کا شکریہ معاف کیا اور تورا شکر یہ طلب کیا بہر اس پر پوری جزا دیتا ہے اور ابن جریر نے اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ کی تفسیر میں کہا کہ وہ معاف کرنے والا ہے تمہارا اس قصور کو جو ان نعمتوں کے شکریہ میں تم سے ہوا جب تم توبہ کرو اور اسکی اطاعت کی طرف رجوع کرو اور اسکی خوشنودی کے کاموں کی طرف او مہربان ہو کہ تمہارا توبہ الی اللہ اور توبہ کے بعد عذاب نہیں کرتا نئے ماقال ابن کثیر نے تفسیر فتح البیان کا بیان کا شفت یہ ہے اللہ تعالیٰ بجز کی تسخیر کے ساتھ بند و پھر نہایت کرتا ہے کہ اس نے اس میں سوار ہونے کی قدرت دی اور اس میں جو اہر اور شکار کو استخراج کی سکت اور طاقت اور توانائی بخشی اور یہ اسلیے کہ یہی اسکو منجملہ نعمتوں سے ہے جو اس نے اپنے بندوں پر کین علاوہ اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکو کمال قدرت پر دلیل ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس مقام میں بندوں کے وعظ اور تذکیر میں آیات ارضیہ اور آیات سماویہ اور آیات بحریہ کو جمع کیا اور آیات متنوعہ مختلفہ کے ساتھ نظر اور استدلال کی طرف ارشاد کیا حجت کو پورا کرنے کے لیے اور انداز کی تکمیل کے لیے اور منازع استدلال اور مناسبات برہان اور مواضع نظیر اور اعتبار کی توضیح کے لیے بہر کچھ کی تسخیر کی علت کو ذکر کیا اور فرمایا لَتَاْكُلُوْا مِنْهُ لَحْمًا طَيِّبًا اور آیت میں لحم سے مراد محلہ ہے اور لحم کو طراوش کے ساتھ موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ یہ ایک لطیف چیز ہے اور اسکو جلدی کما لینے کے طرف ارشاد ہے کیونکہ یہ اَنْ طعمومات میں سے ہے جن میں فنا و جلدی راہ پاتا ہے فنا و کاہی یہی قول ہے کہ اس سے مراد دریا کی مہلیاں ہیں اور سدی کا یہ قول ہے کہ اس سے مراد دریا کو

سار جو جانور ہیں اور اس کے اکل کا ذکر پہلے کیا اسلئے کہ یہی برا مقصود ہے اور اسی کے ساتھ بدن کا فیاہم ہے  
 اور مجبلی کو لحم سے سمی کرنا یہ مالکیہ کا مذہب ہے، بخلاف شافعیہ اور حنفیہ کے اور انکے مذہب پر اگر حلف کرے کہ لحم  
 نہ کھاوے گا تو مجبلی کے کمانے سوحانت نہیں ہوتا اور اس میں اسکی قدرت کا عجیب اظہار ہے کہ کما ہے  
 یا نہیں ایک سیٹی تازی چنیر پیدا کی یہ فرمایا وَلَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ یعنی نکالو دریسے گناہ یعنی لوگو اور مرجان  
 نکالو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا يَخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ یعنی نکلتا ہے ان سونے اور مونگا اور  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے قول تَلْبَسُوْنَهَا کا ظاہر تو یہ جانتا ہے کہ لوگو اور مرجان موتی اور مونگے کا پہنا مردوں  
 کے لیے جائز ہو جیسے عورتوں کو جائز ہے اور اس تکلف کی کچھ حاجت نہیں ہے جو مفسرین اللہ سبحانہ و  
 تعالیٰ کے قول وتلبسونہا کی تاویل میں جنس پار کیا ہے کہ تلبسونہا کے معنی تلبسنا سادہم میں اسلئے کہ  
 عورتیں ہی آخر مردوں کی جنس سے ہیں یا اسلئے کہ وہ مردوں ہی کے لیے پہنتی ہیں اور شریعت مطہرہ میں  
 کوئی ایسی دلیل موجود نہیں ہے جس سے موتی اور مونگے کا مردوں کے لیے پہننا ناجائز اور حرام نکلے جب  
 تک مرد انکو ایسی صفت پر استعمال نہ کریں جو عورتوں سے خاص ہے کیونکہ اس سے منع کیا گیا اور ع میں اس سے  
 نہی وارد ہوئی ہے کہ اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے نہ اسلئے کہ وہ موتی اور مرجان کا  
 زیور ہے اور ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ زیور میں زکوۃ نہیں ہے پھر  
 یہی آیت پڑھی اور سکو ابن ابی شیبہ نے نکالا میں کہتا ہوں اس استدلال میں نظر ہے اور جب پرستاد  
 لائق ہے وہ یہ ہے کہ اصل زکوۃ سے برابرت ہو اور ہکا عدم وجوب یہاں تک کہ مال کے انواع میں سے  
 کسی نوع میں اسکے وجوب کی دلیل موجود اور وارد ہو پھر اسوقت زکوۃ واجب ولازم ہوگی اور سونے چاند  
 کی زکوۃ میں تو وہ احادیث وارد ہوئی ہیں جو انکی زکوۃ کے وجوب پر دلیل ہیں اور جو اہر میں باوجود انکے  
 اختلاف اصناف اور انواع کے کوئی ایسی حدیث وارد نہیں ہوئی جو انکی زکوۃ کے وجوب کی دلیل ہو اور  
 تَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِیْہِ کے یہ سنہم میں کہ تو کشتیوں کو دیکھتا ہے کہ وہ پانی کو پھاڑتی چلتی ہیں پانی  
 کو اپنے سینوں سے ہٹاتی ہیں یہ عکسہ کا قول ہے کہا کرتے ہیں فَخَرَّ السَّقِیْمَةُ حَتَّى اِنْجَسَ سِنُّہِ  
 کے ساتھ پانی کو پھاڑتی چلتی ہو جو ہری نے صحیح میں کہا فَخَرَّ السَّائِحُ لِذَا شَقَّ الْمَاءَ بِسَکْلِہِمْ وَ  
 فَخَرَّ الْاَرْضُ شَقَّہَا لِذَوِیْہِ یعنی بولا کرتے ہیں مخر السابج حب تیرنوالا پانی کو اپنے سینے کے  
 ساتھ پھاڑتا جاوے اور کہا کرتے ہیں مخر الارض حب کوئی شخص زمین کو بونے کے لیے درست



کے بعض نے کہا سواخر کے معنی میں جاری ہوئیوالین یہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قول ہے اور مخر اصل میں جاری  
 ہو گیا کہتے ہیں مختار میں ہے کہ جہت میں دریا میں چلے اور اسکے جریان سے آواز برآمد ہو تو کہتے ہیں مخرت کہ سفینہ  
 اور بعض نے کہا سواخر کے معنی مخر خشت کے ہیں یعنی تو کشتیوں کو پانی میں سانسے آتین دیکھتا ہے اور بعض نے کہا  
 سواخر کے معنی میں تو دیکھتا ہے انکو آتین جاتین جنکا کہ یہ قول ہے کہ دو کشتیاں (دریا میں) ایک ہوا کو ساتھ  
 جاتی ہیں ایک آتی ہے ایک جاتی ہے اور بعض نے کہا سواخر کے معنی ہیں اسباب سے بہری ہوئیں اور ابو عبیدہ  
 کا یہ قول ہے کہ سواخر کے معنی صواک کے ہیں یعنی تو دیکھتا ہے کشتیوں کو دریا میں آواز نکالنے والین اور  
 ابن جریر نے کہا لغت میں مخر کہتے ہیں ہوا چلنے کی آواز کہ جب ہوا سخت چلے اور انہوں نے ہوا پانی میں ہونے کو  
 ساتھ مقید نہیں کیا پھر فرمایا ولتبتغوا من فضله یعنی ان اشیاء مذکورہ سے نفع لو اور اسکا فضل مانگو یا یہ  
 معنی کہ یکام اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اسلئے کیے تو کہ دریا میں تجارت کرو اور تمہاری لیے اللہ سبحانہ کے فضل  
 سے فائدہ ہو سدی نے کہا فضل سے مراد تجارت ہے اور تاکہ تم احسان نہ دینے جب اسکا فضل اپنے پر پاؤ گے  
 اور اسکا احسان اپنی جانوں پر معلوم کرو گے تو اسکی نعمتوں کا اپنے پر اقرار کرو گے پھر اسکا زبان اور اسکا  
 کے ساتھ شکر کرو گے بعض نے کہا ان معنی کے بعد شکر بیان کرنے کی یہ وجہ ہے کہ ان کشتیوں میں مسافر طویل  
 کا طی ہوتا ہے احوال فقیر کے ساتھ اسباب سفر کے فراوان کے سوا ملک کسی حرکت کے سوا باوجود اس بات کہ کہ  
 کشتیاں ہلاکت کی آہوں میں ہوتی ہیں اور صفت مذکورہ پر قطع مسافرت کے ساتھ اگر اس نعمت کو بھی ملایا  
 جاوے جس پر یا شامل ہے تو ممکن ہے وہ نعمت یہ ہے کہ عمدہ کھانا ملتا ہے اور نفیس لباس اور نعمتوں کی  
 کثرت اور پھر انکا نفیس ہونا ان بڑے اسباب میں ہے میں جو شکر کے مستحق ہیں اور اسکے وجہ کہ فر  
 والے بہر ان نعمتوں کو پیچھے جو توحید کے موجب ہیں اور مطلوب پر استدلال کی مفید ہیں ایک اور نعمت اور  
 ایک بڑی نشانی بیان کی اور فرمایا ذلک فی الکفر فی دایمہ آن تہدیک بکلمہ یعنی اور ڈالے زمین میں  
 بوجہ کہ کبھی نکلو لیکر جب تک چڑھ اور ندیاں بنائیں اور راہیں شاید تم راہ پاؤ اور بنائے پتے اور تارے سے  
 لوگ اہ پاتے ہیں ندیوں کا پھاڑ دن کے پیچھے ذکر کیا اسلئے کہ اکثر ندیوں کے اصول اور منابع پہاڑوں میں  
 ہی ہوتے ہیں سیوطی نے کہا جیسے نیل اور تمثیل میں سیوطی نے دریائے نیل کے سوا کسی اور ندی کا نام  
 نہیں لیا کیونکہ وہ اہل مصر میں ہے اور راہوں کو ظاہر کر دیا اور بیان کر دیا تاکہ تم اپنے سفر دن میں اپنی  
 مقاصد تک پہنچ سکو ایک بلد سے دوسری بلد تک اور ایک مکان سے دوسرے مکان تک اور ان سے

مطلق براہین مراد ہیں سدی نے کہا ببارون میں براہین مراد ہیں شاید تم راہ پاؤ یعنی ان براہین میں جیکر انچ  
 سقا سدا تک پہنچ جاؤ اور نہ ہو لو یا اپنے رب کی توحید پر ان سجدہ دلیل کو اور سہرا سکی عنایت اور رافت دیکھو  
 کہ راہوں میں چنے رکھی ہیں سے معلوم کر سکتے ہیں کہ یہ اس شہر کا راہ ہے اور یہ فلان کا اور نجم سے جس نجم  
 مراد ہے فراہ کا یہ قول ہے کہ نجم سے بیان قطب اور فرقان مراد ہیں اور فرقان قطب کے دائیں بائیں اس طرح  
 ہیں جیسے آدمی کی دو آنکھیں اور بعض نے کہا نجم سے مراد مراد ہیں اور بعض نے کہا نباتات بعض اور بعض نے کہا  
 علامات کرامت میں جبال مراد ہیں اور بعض نے کہا علامات کے یہی نجوم مراد ہیں کیونکہ بعض نجوم ہدایت طریقہ  
 کا ذریعہ ہیں اور بعض علامت ہیں جو ہدایت طریقہ کا واسطہ بنیں اور جمہور اس طرف گمراہ ہیں کہ آیت میں مراد  
 اسفار میں راہ بانہ ہے بعض نے کہا قبلہ کا راہ بانہ مراد ہے اور الفاظ آیت کو اس سے اعم چل کرنے سے  
 کوئی مانع نہیں ہے اختصار نے کہا علامات پر کلام ختم ہو جاتی ہے اور بالنجم ہم ہمیدون جدا کلام ہے اسکو کلام  
 اول سے کوئی علامت نہیں ہے سہی نے کہا ان کی علامات جبال ہیں اور رات کی علامت نجم ہے اور ان  
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بھی یہی قول ہے قتادہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے نجوم کو تین چیزوں کے لیے بنایا سماء  
 کی زینت کو لیے اور راہوں کے پتے اور شیطانوں کی پہنیک مار جس نے اسکے سوا (انکے معلق) میں کوئی  
 اور وجہ بیان کی اس نے اچیز کا تکلف کیا جسکا اسکو علم نہیں ہے بہر جب اللہ تعالیٰ نے ان آیات کو شمار کیا  
 جو وجود صانع بہر اسکی وحدانیت اور کمال قدرت کی دلیل ہیں چاہا کہ اہل شرک و عناد کو توبیخ کرے فرمایا  
 اَفَنُفِخُفُفٌ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ الْاٰیٰہِ یعنی جس نے ان مخلوقات عجیبہ عظیمہ اور مصنوعات غریبہ جلیلہ کو  
 پیدا کیا اور وہ افعال اس سے صدور ہوتے ہیں جنکا تم کو مشاہدہ معاینہ ہے اسکے برابر ہے جس نے ان اشیا  
 میں سے کوئی چیز نہیں بنائی اور ان میں سے کسی چیز کے ایجاد پر اسکو قدرت و کمیت نہیں اور ان کو اصنام  
 اوثان مراد ہیں جنکی مشرک عبادت کرتے ہیں اور جنکو انہوں نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا شریک بنا رکھا ہے اور  
 انہر اس لفظ کا اطلاق کیا جسکا ذوی العقول پر اطلاق کیا جاتا ہے ان کے زعم کے مطابق کہ یہ اللہ ہیں یا  
 افسرین مخلوق کی مشاکلت کر لیے کیونکہ اسکے صحبت میں واقف ہوئے ہیں یا یہ عکس شبیہ کو قبیل سے ہے  
 اور اس اتقان میں کفار کے لیے وہ نفیر اور توبیخ ہے جو پوشیدہ نہیں ہے اور اس میں وہ تہدید اور  
 تشدید ہے جسکے وہ لائق ہیں کیونکہ انہوں نے بعض مخلوقات کو باری تعالیٰ کا ہمسر بنا دیا تعالیٰ اللہ عالمگیر کو  
 بہر فرمایا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ یعنی تم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے مخلوقات کو جو اسکے وجود باوجود اور اسکے تفرد و ربوبیت

اور اسکی مدد پر صنعت کی دلیل میں نہیں یاد کرتے ان آیات میں غور کرنا تو بجائے خود رہا اگر انکو سرسری نگاہ سے دیکھو تو تم کو اسکو نفرد و ربوبیت پر دلیل مل جاوے گی کیونکہ ان آیات کے ساتھ استدلال میں انکا منہ بند نہ کر اور صرف انکا یاد کرنا ہی کافی ہے دقیق فکر اور نظر کی ان میں حاجت نہیں ہے قتادہ نے آیت کی تفسیر میں کہا اسدی خالق رازق ہے اور یہ اذنان جنکی ہر شکر اللہ کو چہر کر پوجا کرتے ہیں خود مخلوق میں کسی چیز کے خالق نہیں ہیں اور نہ یہ اپنے پوجنے والوں کو نفع نقصان کے مالک ہیں بہر تقدیر آیات کے بعد جو ہمارے دہم فہم میں فرمایا وہ ان تعدوا الا ینفینے اگر تم اللہ کی نعمتوں کے شمار اور احصا میں کوشش کرو اور اپنی جانوں کو تمکا تو تم شمار نہیں کر سکتے انکو مقابلہ میں تمہارا شکر کرنا تو بجائے خود رہا اور یہ اللہ تعالیٰ کی نعم کی اجمالی تذکیر ہے اسکی تفسیر سورہ ابراہیم میں گذر چکی عقل مندوں کے کہا ہے اگر انسان کچھ جبرائیل سے کسی جزو میں ایک ادنیٰ خلل اور ایک اندک سا نقصان ظاہر ہو جاوے تو انسان پر جمیع نعم بے مزہ ہو جاتی ہیں اور وہ اس خلل اور نقص کے دور کرنے کے لیے جہاں جہاں ہے کہ دنیا صرف کر ڈالے اگر دنیا اس کے قبضہ قدرت میں ہو تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی اس انسان کے بدن کی انسان کے موافق تدبیر کرتا ہے اور انسان کو اس بات کا علم ہی نہیں ہے بہرہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا حصر کیونکر کر سکتا ہے اور انکے حصہ پر کیسے قادر ہو سکتا ہے اور اسکی ادنیٰ نعمت کا شکر کس طرح ادا کر سکتا ہے یَا رَبَّنَا هَذَا نَوْصِيَّتُنَا بِيَدِكَ خَاصِعَةٌ لِّعَظَمِ نِعْمِكَ مُتَعَمِّرَةٌ بِالْعَجْزِ عَنْ تَكَاوُيَةِ الشُّكْرِ لَشَيْءٍ مِنْهَا لَا مُحْصَى ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ وَلَا نُطِيقُ التَّغْيِيرَ بِالشُّكْرِ لَكَ فَتَجَاوِزْ عَنَّا وَاعْفُ عَنَّا وَاسْئَلْ ذُنُوبَكَ سَنُتَرِكَ عَلَى عَمُورِنَا فَإِنَّكَ إِنْ لَا تَفْعَلْ تَهْلِكْ يَجْزِدُ التَّقْصِيرُ فِي شُكْرِ نِعْمِكَ فَكَيْفَ يَأْقُذُ قَرِطٌ مِنَّا الشَّاهِلُ فِي الْإِثْمَارِ يَا دَاهِرًا وَلَا آتِيًا عَن مَّنَاهِيكَ اے ہمارے رب یہ ہماری مانگو تیرے لم نہ میں ہیں تیری عظیم نعمتوں کے لیے دلیل ہیں اور ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ ہم تیری نعمتوں میں سے ایک نعمت کا بھی شکر ادا نہیں کر سکتے ہم تیری تعریف (کا حقد و کما سنہے) نہیں کر سکتے تو ویسا ہی ہے جیسے تو نے اپنی آپ تعریف کی ہلکو تو تیرے شکر کی تعبیر کی طاقت و کمیت نہیں ہے تو ہمیں تجاؤ کر اور ہکو معاف کر اور ہمارے عیوب پر اپنے پردے کے ذیل ڈالے رکھ اگر تو یہ کام نہ کرے گا تو ہم تیری نعمتوں کی شکر کے قصور ہی میں ہلاک ہو جاویں گے اور جو ہمیں تیرے ادا کر کے قبول کرنے میں اور تیری سناہی سے رکھنے میں قصور ہو گا اسکا سبب ہم پر بیگا اور جس نے کہا میں کیا اچھا کہا ہے ۛ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكْنَا فِيهِ اَعْمَ + فَكَيْفَ لَا يُجِبُ مِنَ الرَّبِّ +

میں نے جب نبی آدم سے عفو کی اسید، تو رب العلیٰ خالق کائنات سے عفو کی کیونکہ اسید نہ ہو اور کیا احسن جملہ ہے جس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس امتنان کو ختم کیا جو انسان پر ملتے ہیں میں ہے جس میں اسکی عظیم غفران اور اسکی وسیع رحمت کی طرف اشارہ ہو فرمایا اِنَّ اللہَ یَغْفِرُ حَسْبَ عِظَمِ عِظَمِ الذَّنْبِ سُبْحَانَہُ وَ تَعَالٰی مَغْفِرَتُہُ اَوْ رَحْمَتُہُ کَثِیْرَہُ کہ تم کو اس غفلت میں نہیں پکڑتا جو تم نے اسکی نعمتوں کے شکر میں کی اور اس تصور میں اخذ نہیں کرتا جو تم نے ان نعمتوں کے احصاء میں کیا اور تم اُن سے اُن کے نعمت کے شکر کے قیام سے عاجز رہے اور اپنی مھر اور رحمت سے قہر ہمیشہ احسان کرتا ہے اور ہر لحظہ اور ہر ساعت تم پر اپنی نعمتیں متواتر اتارتا ہے اور ہر نفس کے ساتھ جسکو ساتھ تمہارا تنفس ہے اور حرکت کے ساتھ جسکو ساتھ تمہاری حرکت ہے اسکا احسان اور انعام تم پر ہے یا اللہ میں تیرا شکر کرتا ہوں اسقدر جسقدر تیرا شکر ورنے ہر زبان کے ساتھ ہر زمان میں شکر کیا اور شکر کریں گے تو نے مجھے ضعیف البنیان مالا لاق ناکار کو ان نعمتوں سے مخصوص کیا جو میں نے تیری بہت مخلوق پر ان نعمتوں کو نہیں دیکھا آدمیوں سے اور غیر آدمیوں کو اور اگر میں نے ان نعمتوں میں سے کوئی نعمت کیسے دیکھے ہیں تو اس پر اسکا بقیہ نہ دیکھا تو میں کیونکر تیرا شکر کر سکتا ہوں اور کس طرح تیرے ادنیٰ سے ادنیٰ نعمت کو شکر کی طاقت رکھتا ہوں جب ادنیٰ سے ادنیٰ نعمت کو شکر کے قیام میں عاجز ہوں تو اعلیٰ نعمت کے شکر کے قیام سے کیونکر عاجز نہ ہوں اور انواع نعم میں سے کسی نوع کے تادیہ شکر میں میری کیا ہستی ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیان کیا کہ جو کچھ بندہ دن سے وقوع میں آتا ہے اور جن افعال کے وہ مرکب ہے تہ میں اُسے وہ خبردار ہے اس پر کوئی خافیہ مخفی نہیں ہے اور اس پر کوئی چھپی چیز جو مخلوق کی نظر سے

میں چھپی ہو پوشیدہ نہیں ہے فرمایا ۱ اللہ یعلم ما تسرؤن و ما تغفلون ۲ دال الذین یدعون من

دفعہ ۱ اللہ لا یخلفون شیئاً اذہم یخلفون ۳ اموات غیر اَحیاء ۴ و ما یتعزونی ۵

اَیَّانَ یُبْعَثُونَ ۶ اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور جو کہوتے ہو ف شاید اسجملہ یہ بات اس پر

فرمائی کہ بعضے شخص بات میں لاجواب ہوتے ہیں پر دل میں بات نہیں بیٹھتی سو خدا دل پر پکڑتا ہے ف

اور جسکو پکارتے ہیں اللہ کے سوا کچھ پیدا نہیں کرتے اور آپ پیدا ہوتے ہیں موعی میں جن میں جی نہیں اور

خبر نہیں رکھتے کب ٹٹائے جائیں گے ف شاید یہ انکو فرمایا جو بے بزرگوں کو بوجھے ہیں ف

اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ وہ میرے خبردار ہے ویسے ہی ضمائر اور سرائے سے ہی واقف ہو اور ہر عامل کو اسکو

عمل کی جزا قیامت کے دن دیگا عمدہ اعمال والوں کو احسن جزا اور حزاب عمل والوں کو بری سزا پھر اللہ سبحانہ

و تعالیٰ نے خبر دی کہ جن اصنام اوثان کی عبادت کرتے ہیں اور جنکو نافع اور مضر سمجھتے ہیں انہوں کو کوئی چیز پیدا نہیں کی اور نہ وہ پیدا کر سکتے ہیں اور وہ خود مخلوق ہیں جیسے ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اَعْبُدُوا مَا تَخْلُقُونَ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ یعنی بولا کیا بوجہ ہو جو آپ نے آشتی ہوا اور اس نے بنایا تم کو اور جو تم بناتے ہو اور یہ جو فرمایا مردی میں جن میں جن جنہیں یعنی وہ جمادات ہیں جن میں روح نہیں ہے جنہیں سنتے اور نہیں دیکھتے اور نہیں سمجھتے اور خبر نہیں کہتے کیا اٹھائے جاویں گے نہیں جانتے قیامت کب ہوگی تو ایسوں کو کس نفع اور جزا اور سزا کی امید ہے ان باتوں کی رعایت اور اس کی ذات سے ہے جبکہ عالم ہر چیز کو محیط ہے اور جو ہر بات سے واقف اور خبردار ہے اور وہی ہر چیز کا خالق ہے انتہی ما قال ابن کثیر فی تفسیر فتح البیان کا بیان فلان یہ ہے کہ جن عقاید اور اعمال کو تم چاہتے ہو ان سے ہی اللہ تعالیٰ واقف ہو اور جنکو ظاہر کرتے ہو انکو اسکا علم حاوی اور شامل ہے اسکی علم سے تمہارا کوئی عمل خارج نہیں ہے اسکے محیط علم کے نسبت تمہارے جمیع اعمال ظاہر و باطن ہر صفت و صیغہ میں اور اس آیت میں و عید ہے اور تعریف اور توبیخ اور تنبیہ اس امر پر کہ وہ ہو سکتا ہے جو ظوہر و ضمائر اور سرعلانیہ سے واقف ہو نہ جیسے اصنام جنکی تم پرستش کرتے ہو وہ تو بہتر ہیں جنہیں ظوہر سے کسی چیز کا شعور نہیں ہے انکو ضمائر اور مرار کا شعور کیسے ہوگا تو تم کیسے ان کی عبادت کرتے ہو پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمنام کا اس آیت سے عاجز ہونا ثابت کیا کہ انہوں نے کسی چیز کی پیدائش کا صدور ہو تو وہ سمجھ عبادت کیونکر ہو گئے فرمایا وَالَّذِينَ يَدْعُونَ الْاِلٰهَ لَيْسَ لَهُمْ حُكْمٌ کہ یہ کفار پکارتے ہیں اللہ کو چوڑ کر ان میں یہ تینوں صفات مذکور ہیں جو الوہیت کو منافی ہیں ایک یہ کہ وہ مخلوقات میں سے کسی چیز کے اصلاً خالق نہیں ہیں نہ کبیر کے اور نہ خیر اور نہ جلیل اور نہ حقیر کے دوسرے یہ کہ وہ خود مخلوق ہیں تو مخلوق کی کیا ہستی کہ وہ اپنے غیر کو پیدا کرے تو اس آیت میں زیادہ بیان ہے ایسے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انہیں صفت کمال کی نفی کر کے انکے لیے نقصان والی صفت ثابت کی بخلاف اللہ تعالیٰ کے قول اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ مِّنْ لَّا يَخْلُقُكُمْ کہ آہن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو صرف کمال الٰہی صفت کے سلب کرنے پر کفایت کی ہر ایک صفت ثلاثہ میں سے دوسری وصف بیان کی اور فرمایا اموات الایۃ یعنی یہ اصنام انکے اجساد تجھ پر دے ہیں جنہیں اصلاً حیات نہیں ہے بہر اپنے قول غیر احکام کے ساتھ زیادہ تاکید کی کہ یہ تو ان اجساد کی طرح ہی نہیں ہیں جنکو حیات کو عبودت عارض ہوئی ہے انکے لیے تو اصلاً کہیں حیات ثابت ہی نہیں ہوئی تو یہ شرک ان اصنام کی کیونکر عبادت کرتے ہیں حالانکہ یہ خود ان اصنام سے

مبتدئین کیونکہ یہ زندہ ہیں ان میں حیات ہے اور ان اصنام کو خبر نہیں کہ یہ کفار مرنے کے بعد کب اٹھا جائیگا  
ان پتھروں کو معلوم نہیں کہ ہمارے پوجار کو کتنی سبوت ہونگا اور اس میں اپنے شکم ہے ایسے کچھ کاموں کا ہرہ کر  
ساتھ شعور محال ہے وہ اُن امور سے تو کیا واقف ہونگا جبکہ اللہ کے سوا کسی کو خبر نہیں اور جبکہ اللہ تعالیٰ کے  
سوا کوئی واقف نہیں اور بعض نے کہا کہ یہ اصنام کیا جانیں کہ کب اٹھا جائیگا اور انکو انکار کب اٹھا دیگا  
اور انہیں مرنے کے ساتھ قاضی میناوی نے تبعا لکشاف ابتدا کیا اور اسکی تائید کرتا ہے وہ جو دوی ہر کہ  
سجناہ و تعالیٰ ہنام کو اٹھا دیگا اور انکے لیے ارواح پیدا کرے گا ان کے ساتھ انکے شیطان ہونگے پھر ان  
سب کے دوزخ میں ڈالنے کا ارشاد فرمایا اور سب پر دلالت کرتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قول اِنَّكُمْ وَمَا  
تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبٌ جَعَلَكُمْ اَنْتُمْ لَهَا وَاَرَدُوْنَ یعنی تم اور جو کچھ پوجتے ہو اللہ کے سوا جو  
ہے دوزخ میں لکھا سب پوچھنا ہے اور بعض کا یہ قول ہے کہ کلام و ہم تخلیقون پر ختم ہو جاتی ہے اور اسوات حملہ  
مستند ہے اور گویا یہ شکرین کی وصف ہے کہ وہ مردی ہن جن میں جنی نہیں اور انکو معلوم نہیں کہ وہ کب  
اٹھا جائیگا صورت میں دما شیعرون اور معیتون میں دونوں میں کفار کے لیے ہونگی اور حسبوت  
میں دونوں میں اصنام کی طرف عائد ہوں یا ایک اصنام کی طرف راجع ہو اصنام کا اس صیغہ کے ساتھ تعبیر کرنا  
جو دوی العقول کے لیے موضوع ہے انکو عابدین کے عقائد کے مطابق ہے کہ وہ انکو عاقل تصور کرتے ہیں۔  
اِنَّكُمْ اِلَٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ فَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّكْرَرَةٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ لَا  
جَرَمَ اَنْ اللّٰهُ يَعْلَمَ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۝ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ ۝ معبود ہمارا  
معبود ہے اکیلا سو جو یقین نہیں کہتے پچھلے دن کی زندگی کا انکے دل نہیں مانتے اور وہ مغرور ہیں ٹھیک  
بات ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ جانتا ہے جو چاہتے ہیں اور جو جاتے ہیں بیشک انہیں چاہتا غور کرنا  
کو ف اللہ سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے وہی اکیلا یگانہ مکتا ہے  
وہ نرا دہا ہے اور اس نے خبر دی کہ کفار کے دل اسکو نہیں مانیں گے جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو دیکھا  
جگہ خبر دی کہ وہ تعجب کر کر کہنے لگے اَجْعَلُ الْاِلٰهَةَ الْغَاوِیَّةَ وَاحِدًا ۚ اِنَّ هٰذِهِ الْاَشْیَءُ حُجَابٌ یُّعْنِیَ کیا ار  
نے کر دی اتنوں کی بندگی کے بدل ایک ہی کی بندگی یہ بھی ہے بڑے تعجب کی بات اور اللہ تعالیٰ  
نے ان کی طرف سے فرمایا اِنَّ اَنْتُمْ لَکَرِ اللّٰهُ وَحْدَهٗ ۚ اَسْمَا زَتْ قُلُوبُ الَّذِيْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ  
وَاَزَادَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِہِ اِذَا هُمْ یَسْتَكْبِرُوْنَ یعنی اور جب نام لیجے اللہ کا نزارک جادین ل

ایک جو یقین نہیں کہتے پچھلے گمراہ اور جب نام لیجے اسکے سوا اور ذلکا تب ہی وہ لگنیں خوشیاں کرنے اور یہ  
 جو فرمایا وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ اور وہ مغرور ہیں یعنی اللہ کی عبادت سے اور انکو دل اللہ کی توحید سے منکر ہیں  
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا إِنَّ الَّذِي يَكْفُرُ بِكَ بِرُؤُونِ عَرْجٍ بَادِي سَيْدٍ خُلُونِ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ  
 یعنی بیشک جو لوگ بڑائی کرتے ہیں میری بندگی سے اسٹیں گے دوزخ میں ذلیل ہو کر اور اسی لیے بیان  
 فرمایا لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كِبَاكَتُكَ بِرُؤُونِ عَرْجٍ بَادِي سَيْدٍ خُلُونِ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ  
 ہیں اور انکو انکے اعمال کی پوری جزا دینا وہ نہیں چاہتا غور کرنے والوں کو انتہے کے مافا کہ لَاحِظُوا ابْنَ  
 كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ فَتَحَ الْبَيَانِ كَا بَيَانِ كَا شَفَتْ بِرُؤُونِ عَرْجٍ بَادِي سَيْدٍ خُلُونِ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ  
 ایک ہی الہ ہو گا اور اس میں تعدد آئندہ کونہ چوڑے کا بخلاف ایام دنیا کے کہ ان میں وہ لوگ موجود ہیں  
 جو اس امر کے مدعی ہیں اور اس تقدیر پر کلام اللہ کے قول بشیر و نوحی پر ختم ہو گئی مگر سقول نے ایمان کو اسکے  
 موضوع سے نکال دیا محض ظرفیت کی طرف جو وقت کو معنی میں ہے اور اس جملہ کی طرف مضاف ہے جو  
 اسکے پیچھے ہے اور اسکا موضوع یا شرطیت ہے یا استفہام اور ظاہر یہ ہے کہ اسکی تفسیر متے کے ساتھ کیا ہو  
 جیسے کثرت وغیرہ میں ہے اور جب الہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمنام کے عابدین کے طریق کا کہوٹ ثابت کیا  
 تو اس طریق کی تصریح کی جو وہ حقیقت اور واقعہ اور نفس الامر میں صواب توحید ثواب اور وہ اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ کی وحدانیت ہے اور یہی باقی کا نتیجہ ہے یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے وہ وجہ بیان کی جسکو سبب  
 کفار اپنے فکر پر بصر میں اور جہے ہوئے فرمایا فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَةِ يَكْفُرُونَ بِهَا  
 دن پر انکے دل نہیں مانتے وحدانیت کو انہیں کوئی وعظ موثر نہیں ہے اور کوئی تذکیر کارگر نہیں اور وہ  
 حق کے قبول کرنے سے مغرور ہیں اور صواب کے آگے گردن جھکانے سے ناک چڑھاتے ہیں اور اپنے انکار  
 پراٹے جاتے ہیں ٹھیک بات ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جانتا ہے جو چاہتا ہے میں اور جو جانتے ہیں وہ  
 نہیں چاہتا غور کرنے والوں کو یعنی انکو نہیں چاہتا جو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اسکے انبیاء کی دعوت کی  
 اجابت سے استکبار کرتے ہیں اور حملہ نہ لایجب الآیۃ اس ضمنوں کی علت ہے جسکو گذشتہ کلام میں متذکر  
 مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکالا کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسکے دلمین ایک مہو را برابر غرور ہو گا وہ حنبت میں نہ جاوے گا اور جس  
 کے دلمین ایک مہو را برابر ایمان ہو گا وہ دوزخ میں نہ جاوے گا ایک مرد بولایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ



واللہ وسلم آدمی چاہتا ہے کہ اس کا لباس اچھا ہو اور اس کی جوتی عمدہ ہو فرمایا اللہ مجاہد ہے حال چاہتا ہے مگر کہتے ہو  
حق کے نہ مانتے اور لوگوں کو حقیر جانتے کو اور غرور کی مذمت اور تواضع کی مدح میں بہت احادیث ہیں اور  
ایسا ہی ایسی بہت حدیثیں ہیں جو عمدہ لباس اور اچھے جوتے کو غرور سے خارج کرتی ہیں حسین بن علی  
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ سائیکین پر گزرے کہ وہ ردائی ٹکڑے کما رہے تھے تو وہ بولے  
اے اباعبداللہ (حسین بن علی علیہما السلام کی کنیت ہو) کمانا کما یے آپ (سواری پر سے اترے) اور  
فرمایا انہ لا یحب تکبر بن یعنی اللہ غرور کرنے والوں کو نہیں چاہتا ہر کمانے لگے فارغ ہو کر فرمایا میں نے  
آپ کی دعوت قبول کی اب آپ لوگ میری دعوت قبول فرمائیے وہ آپ کے ساتھ اٹھے اور آپ کے ساتھ آپ کے گھر  
میں گئے آپ نے انکو کھلایا اور پلایا اور ادھر بھی کچھ دیا ہر وہ چلے آئے علماء نے کہا ہے ہر گناہ کا ڈھانچنا  
مکمل ہے مگر کے سوا کہ وہ ایسا فسق ہے کہ اسکو ظاہر ہونا لازم ہے اور یہ سب برائیوں کی تجربے اور صحیح حدیث  
میں ہے کہ غرور کرنے والے قیامت کے دن چپوٹنیوں کی طرح ہونگے انکو لوگ اپنی باؤں میں تارڑیں گے  
انکو غرور کی وجہ سے یا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انکے اجسام محشر میں جھوٹے کیو جاؤنگے  
جہاں انکا چھوٹا ہونا مضر ہے اور آگ میں ڈبے کیے جا دیں گے جہاں انکا بڑا ہونا نقصان پہونچانے  
والا ہے اسکو قرطبی نے ذکر کیا اور حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غرور کی ماحسنت  
کو بیان فرمادیا کہ وہ حق کا نہ ماننا اور لوگوں کا حقیر جاننا ہے تو یہی غرور مذموم ہے اور صاحب دین و دنیا  
نے اس آیت کی تفسیر میں بہت ایسی حدیثیں بیان کیں جنکے ایراد کا یہ محل نہیں ہے بلکہ یہ تو ان احادیث  
کے ذکر کرنا محض ہے جنکو کتاب غزنی کی تفسیر کے ساتھ کچھ علاقہ ہے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ مشرکین کی نیا کر  
سے کچھ قیامتیں بیان کیں اور فرمایا وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ مَآذًا أَمْزَلُكُمْ رَبُّكُمْ لَا تَقَالُوا اسَاطِيرَ الْأُولِينَ  
يُخْلِقُوا أَزْوَاجَهُمْ كَمَا يَلَكُّهُمُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةُ وَمِنْ أَزْوَاجِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَكْثَرُ مَا  
يَزِيدُونَ ۵ اور جب کہیو انکو کیا انار اتمارے رب نے کمین نقلیں ہیں پہلوں کی کہ انٹا دین بوجہ  
اپنے پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجہ انکے جنکو بہکانے ہیں بے تحقیق سنتا ہے برا بوجہ ہے جو اٹھتے  
ہیں **ف** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب ان مکذبین کو کما جاتا ہے تمہاری رب نے کیا انار ہے تو جواب  
سے اعراض کر کے کہتے ہیں پہلوں کی نقلیں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز نہیں اناری جو ہم پر پڑا  
جاتا ہے وہ پہلوں کی نقلیں ہیں یعنی متقدمین اہل کتب کی کتابوں سے ماخوذ ہے صلی اللہ تعالیٰ

نے فرمایا: وَقَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اَلْتَنبِیْہَا فَعَرَضْنَا عَلَیْہِمْ مِّکْرًا ۚ اَحْصِیَ لَا اَقْلَ تَزَلْہُ الَّذِیْ یَعْلَمُ  
 السِّرَّ فِی السَّمٰوٰتِ ۚ اَلَا ہِیْ اِنَّہٗ كَانَ عَفْوَ رَاحِیْمًا یعنی اور کہنے لگو یہ تقدیر ہے ان اکلون کی جو کلمہ لایا  
 ہے سو وہی لکھوائی جاتی ہیں اس میں صبح اور شام تو کہ اسکو اتارا ہے اس شخص جو بتاتا ہے جسے ہمیر سامانوں  
 میں اور زمین میں مقرر وہ بخشنے والا ہے ہاں ہم رسوا علیہ التحیۃ و التسلیم پہنچا رہے ہیں اور اقوال متضاد  
 مختلف اپنے مومنوں کو لکھتے ہیں جو سب کے سب باطل میں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰہُ لَآئِمَہٗ  
 فَضْلًا اَفَلَا یَسْتَفِیْہُمْ سَبِیْلًا اِنِمْوَ کہ کیسے بھائی ہیں (مشرکین نے) کہا تو میں اور یہ کلاب یا نہیں سکتا راہ  
 اور یہاں سے کہ جو شخص حق کو نکلتا ہے وہ جہنم کا ہے خطر کرنا ہے اور کہا کرتے تھے یہ ساحر ہے اور شاعر ہے  
 اور کاہن ہے اور مجنون ہے ہر ایک امر قرار پایا اس پر جو ان کے لیے ان کے شیخ وحید ولید بن مغیرہ نامی نے گھر جب  
 اس نے سوچا اور نزل میں تھیرا یا سو مارا جیو کیا تھیرا یا یہ مارا جیو کیا تھیرا یا یہ نگاہ کی اور ٹیڑھی چڑھائی  
 اور موتہ تنہا یا یہ پٹھیہ دی اور غرور کیا ہر بول اور نین یہ جادو ہے جلا آتا یعنی نقل ہوتا جلاتا ہے اور محض  
 کیا گیا ہے ہر ایک عقل اور رای پر متفرق ہو گئے فَجَہَّوْهُمُ اللّٰہُ الْمَعَالٰی نے فرمایا لَیْجُوْا اَوْ ذَارْہُمْ  
 کَا مِلَہٗ یَوْمَ لَیْقِیْمُوْہُمْ وَ مَنَ اَوْ ذَارِ الْاَیْمٰنِ یَضِلُّوْہُمْ بِخَیْرِ عِلْمٍ یعنی تو کہ اٹھا دین بوجہ اپنے پورے  
 دن قیامت کے اور کچھ بوجہ اپنے جبکہ مہکانے میں بے تحقیق یعنی بنے انبرائت کا کہنا مقدر کیا تاکہ  
 اٹھا دین اپنے بوجہ اور ان کے بوجہ جو ان کے بعد اور موافق ہیں لا دجا دیگا انبرائی ضلالت کا بوجہ اور انکا  
 بوجہ جبکہ انہوں نے اپنے سوا گمراہ کیا اور انہوں نے انکی اقتدار کی جیت حدیث میں آیا ہے مَن دَعَا اِلٰی  
 ہٰذِیْكَ اَنْ لَّہٗ مِنْ الْاٰخِرِ مِثْلُ اُجْرِیْمَنِ اَتَّبَعْہٗ لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اُجُوْرِہُمْ شَیْئًا وَ مَنَ  
 دَعَا اِلَیْہِ لَآ اِلٰہَ اِلَّا کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاَوْثَمِ مِثْلُ اَنَامٍ مِّنَ اَتْبَعْہٗ لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَنَا مِہِمِّمْ  
 شَیْئًا یعنی جس نے ہدایت کی طرف لوگوں کو بلایا تو اسکو وہی اُس قدر اجر ملتا ہے جقدر اسکو تا بعد از ول  
 کو اجر ملتا ہے اور اسکا اجر ان کے اجر سے کچھ کم نہیں کرنا اور جس نے (لوگوں کو) ضلالت کی طرف بلایا  
 اس پر یہ قدر گناہ ہوتا ہے جقدر اسکو تا بعد از ول کو گناہ ہوتا ہے اور اسکا گناہ ان کے گناہوں کو کچھ کم  
 نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَ لَیْجُوْہُمْ وَ لَیْجُوْہُمْ وَ لَیْجُوْہُمْ وَ لَیْجُوْہُمْ وَ لَیْجُوْہُمْ وَ لَیْجُوْہُمْ  
 عَمَّا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ یعنی اور البتہ اٹھا دین گے اپنے بوجہ اور کہنے بوجہ ساتھ اپنے بوجہ کے اور البتہ ان  
 سے بوجہ ہوگی قیامت کے دن جو باتیں جھوٹ بناتے تھے یعنی کوئی چاہے کہ نفاق کر کے کسی گناہ

اپنے اوپر لے لیوے یہ ہونا نہیں مگر جسکو گمراہ کیا اور اسکے بہکائے سے اس نے گناہ کیا وہ گناہ ہر سہمی اور سہمی پر سہمی اور ایسا ہی عوفی نے ابن عباس سے اللہ تعالیٰ عنہما سے آیت لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ کی تفسیر میں وہیت کیا کہ یا آیت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو قول وَلِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلًا مَعَهُمْ أَوْزَارَهُمْ کی طرح ہے اور مجاہد نے کہا اٹھاؤں گے اپنے بوجھ اور اپنے گناہ اور ان کے گناہ جنہوں نے انکی اطاعت کی اور جنہوں نے انکی اطاعت کی انکے عذاب کی کچھ تخفیف نہ ہوگی اتنے قائل الحافظ ابن کثیر نے تفسیر فتح البیان میں ہے حبیبان کفار منکرین مستکبرین کو کوئی پوچھا ہے کہ تم مارو رہے کیا اتار اؤ کہتے ہیں اے مسلمانوں جس کا تم دعویٰ کرتے ہو وہ پہلون کی نقلین ہیں اور انکی باتیں اور انکے باطل اور اس کا قائل نصر بن حارث تھا اور اسکے پاس قاری کی کتاب میں تین اور اس کا زعم تھا کہ میری باتیں اس قرآن سے اجل اور اتم ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اترا اور یہ آیت اسکے حق میں اتری ہے تو یہ قول اسکی طرف سے علی سبیل التہنیک ہوگا بعض نے کہا قائل اسکے وہ لوگ تھے جو ان پر باہر سے آتے جاتے تھے یا انکو بعض نے بعض سے پوچھا یا مسلمانوں سے پوچھا اور منکرین منکرین شکرین نے جواب دیا یا انہوں نے مسلمانوں کو ٹھٹھا کیا بولے جو چیز متیر اتری ہے پہلون کی نقلین ہیں اس صورت میں یہ اعتراض وارد نہ ہوگا کہ یہ منکرین کا جواب منکرین کی صلاحیت نہیں رکھتا ورنہ یوں سمجھیں ہوں گے جو چیز ہمارے رہنے اتاری ہے وہ پہلون نقلین ہیں اور کفار انزال کے مقرر نہیں ہیں اور اس اعتراض کے وارد نہ ہونے کی وہی وجہ ہے جو پہلے بیان کی کہ انہوں نے یہ ٹھٹھے کے طور پر کہا اور بعض نے کہا کہ یہ کلام ہے یعنی اے مسلمانوں جیسے کہ انزال کے تم مدعی ہو وہ منزل نہیں ہے وہ تو اساطیر اولیٰع ہے اور اساطیر وہ ابطال اور کماوتین ہیں جنکو لوگ قرون اولیٰ سے نقل کرتے ہیں اور انکے زعم میں اصلاً یہ اللہ کی کلام نہیں ہے اور نہ اسکی طرف منزل ہے اور اساطیر اسطورہ کی جمع ہے جیسے احادیث اصروثہ کی اور اصاحیک اضمحکہ اور اعاجیب اعجوبہ کی اور انہوں نے یہ قول اسلئے کہا تاکہ اپنے بوجھ پورے قیامت کے دن اٹھاؤں جسے انکا کوئی گناہ معاف نہیں ہوگا کیونکہ ان میں اسلام نہیں ہے جو کفیر ذنوب کا سبب ہے بعض نے کہا لام لیجملہ امین عاقبت کے لیے ہے تو اگرچہ انہوں نے قرآن کی وصف اساطیر اسلئے بیان نہیں کی کہ وہ بوجھ اٹھاؤں لیکن جب کہ انکا انجام یہی تھا تو یہ اسکی علت ڈالی گئی جیسے اللہ تعالیٰ کا قول لَيَكُونَنَّ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرْنَا يَنْصَبُ اسلئے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے گمراہوں نے کہ ہوا انکا دشمن اور گمراہوں اور بعض نے کہا یہ امر کلام ہے ام



میں ان سے انکو پہنچا اسد انکی چنائی پر پیوسے پیر گڑھی انپر حیت اور پیو اور آیا اون پر عذاب جہان سے خیر کہتے تھے **ف** چنائی پر پہنچا پیوسے اور حیت گڑھی یعنی انکو فریب اور دغا دکھا رہے تھے **ت** پہون قیامت کو سوا کرے گا انکو اور کہے گا کمان ہن میرے شربک جن پر تم ضد کرتے تھے بولیں گے جبکہ خبر ملی تھی بیشک سوائے اسکے ون اور ربائی نکرون پر ہے **ف** عوفی نے ابن عباس سے اسد تعالیٰ عنہما سے اسد تعالیٰ کے قول **قُلْ لَّكُمُ الَّذِينَ مَنَعْتُمْ بَيْعِهِمْ مِنْكُمْ وَأُوْءَدُوْهُمُ حَتَّىٰ يَسْلَمَ بَیْعُهُمْ** میں کہا وہ مزدوجہ جس نے محل بنایا ابن ابی حاتم نے کہا وہ مجاہد ہے ہی ایسا ہی مروی ہے اور عبدالرزاق نے عمر سے انہوں نے نیدین سلم سے روایت کیا کہ پہلا جبار زمین پر مزدوم تھا تو اس پر اسد نے ایک مجہر بھیجا اور وہ اسکی ناک میں داخل ہو گیا اسکے بعد وہ چار سو سال صیقا رہا اپنے سر کو ہتھوڑوں سے مارتا تھا اور لوگوں میں سے اسکو ساتھ زیادہ رحم کرنے والا اور نہ شخص ہوتا جو اپنی دونوں ہاتھ جمع کر کے اسکو سر پر تارتا اور وہ پلید چار سو سال تک سر کشی کرتا رہا اسی لیے اسد تعالیٰ نے اسکو پانچ سال تک عذاب میں رکھا پھر سکھو مارا اور یہ مزدوجہ نامہ اسے جس نے آسمان کی طرف ایک کو شک بنایا جسکے حق میں اسد سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا **فَإِنِّي اللَّهُ مُبْلَاغُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ يَحْكُمُ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْعِهِمْ وَأَنْتُمْ الْعَدْلُ** اب میں حیت لاکھنڈوں اور دوسروں نے کہا بلکہ یہ بخت نصر ہے اور انہوں نے اسکا وہ مکر بیان کیا جسکو اسد تعالیٰ نے بیان حکایت کیا جیسے سورہ ابراہیم میں فرمایا **وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَرْوُكُنَّ مِنْهُ الْحَبَالُ** یعنی نہ ہوگا انکا دانو کہ مل جاوے اس سے پھاڑا اور ون نے کہا یہ تمہیل کے قبیلے ہے اس کے ابطال کے لیے جو ان کافرین باسدا اور ان مشرکین نے عبادۃ اسد کے بنایا جیسے نوح علیہ السلام نے فرمایا **وَمَكْرُودٌ مَّكْرًا كَبِيرًا** یعنی لوگوں کے ہندل اور گمراہ کرنے میں انہوں نے ہر طرح کے حیلے کیے اور ہر وسیلہ کے ساتھ انکو شرک کی طرف مائل کیا جیسے فیارت کے دن انکو انکے اتباع کسب کے بل مکر اللیل واللقار اذ تآمرؤننا ان نکفر بالله و نحمل لہ انداد یعنی کوئی نہیں پیر فریب سے ات دن کو جب تم ہمکو حکم کرتے کہ ہم نہ مانیں اسد کو اور تمہارا دین اس کے ساتھ برابر کے اور پہنچا اسد انکی چنائی پر پیوسے یعنی انکو مکر کو حرب سے اوکھٹا مارا اور انکے عمل کو باطل کر دیا جیسے اسد تعالیٰ نے فرمایا **كُلَّمَا أَكْرَدْنَا لِلْحَرْبِ لَحَقَّهَا اللَّهُ وَكَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَلْيَسْأَلْهُمْ أَكُلْ سَلَكَتْ مِنْ لَّزَائِمِ كَيْدِ سَطْوِ اسد کہ جاتا ہے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے اور فرمایا **فَاتَّخَذْتُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ يَكْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّغْبُ يُخْزَوْنَ بِوَيْتِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ****



اس پر گزنی اور اس کی قوم پر آوردہ اور اس کی قوم ہلاک ہو گئی اور ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں وہ شخص بڑا جبار  
 تھا اور غزوہ ذنون کی پیش اور ذال معجبہ کے ساتھ ہے اور اہل یہ ہے کہ آیت عالم ہے جمیع مہطلین مکرین میں  
 جو ضرر کے لاحق کرنے کا محققین مومنین کے ساتھ ارادہ کرتے ہیں اور مکر کے معنی بیان کید اور تدبیر کے  
 میں جو حق کے مطابق نہ ہو اور اس میں ان کفار کے لیے وعید ہو جو رسول اللہ علیہ السلام کو سلم کے  
 ہنر زمان تھے اس طرح کہ انکا مکر علیہ انہیں پر چود کرے گا جیسے پہلو لوگوں کا مکر انہیں پر لوٹا مفسرین کو کما  
 ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہوا چلائی تو اس نے محل کے سر کو بحر میں پھینک دیا اور باقی انہیں زلزلہ کے ساتھ  
 گر پڑا تو ان کو ہلاک کر دیا اور وہ اسکے نیچے تو بعض نے کہا حبیبہ گرا تو لوگوں کی زبان میں اسکی گنہگار  
 سے مختلط ہو گئیں اور بدن لوگوں نے تندر زبانون میں کلام کی اسیلو اسکا نام بابل رکھا گیا اور  
 اس سے پہلو لوگوں کی زبان سریانی تھی اس طرح اسکو بغوی نے ذکر کیا ہے اور اس میں نظر ہے اسیلو  
 کہ حضرت صالح علیہ السلام اس واقعہ سے پہلو ہو چکا اور وہ عربی بولتے تھے اور میں اے ہی عربی  
 انہیں حرم قبیلہ ہے جس میں اسمعیل علیہ السلام نے پرورش پائی اور ان میں بڑے پہوے اور نیز  
 سے اپنے عربیت سیکھی اور عرب کے قبائل ابراہیم علیہ السلام سے پہلے تھے اور وہ سب کے سب  
 عرب تھے اور ابن الاعرابی نے کہا اللہ تعالیٰ نے من فوقہم فرمایا اور علیہم زمین کہا اس لیے کہ وہ اس کے نیچے  
 نازل تھے اور عرب کہا کرتے ہیں حَرَّ عَلَيْنَا سَقْفٌ وَ دَعَمَ عَلَيْنَا حَائِطٌ یعنی سر چھت گر پڑی  
 اور ہم پر دیوار گر پڑی حبیب انکو ملک میں ہوا اگرچہ اپنے واقعہ نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اس شک کے ازالہ کے لیے  
 من فوقہم فرمایا یعنی انہیں پر واقعہ ہوئی اور وہ اسکے تحت میں تھے تو وہ ہلاک ہو گئے اور نہ چھوٹے  
 اور بعض نے کہا من فوقہم تاکید ہے اس لیے کہ چھت اوپر ہی سے گرتی ہے اور بعض نے کہا کہ سقف کو  
 مراد آسمان ہے یعنی انہیں آسمان سے عذاب آیا جو ان کے اوپر ہے اب انہیں اختلاف ہوا ہے جو  
 پر چھت گری بعض نے کہا وہ غزوہ ذنون کفان ہے جب انکو شک بنا یا یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا  
 قول ہے اور مجاہد سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور بعض نے کہا اس سے بخت نفراد اسکے اصحاب اور  
 ہیں اور بعض نے کہا اس سے مقتسین مراد ہیں جبکا ذکر سورہ حج میں گذر چکا اور بعض نے کہا یہ آیت  
 اپنے عموم پر ہے اور معنی یہ ہیں کہ جب کفار نے منصوبہ پکڑے تاکہ ان کے ساتھ اللہ کے پیغمبرین  
 اور اسکے بندوں سے اہل حق کے ساتھ مکر کریں اللہ تعالیٰ نے انکو ہلاک کر دیا اور انکی ہلاکت



کی تمثیل نہیں ہے جیسے کسی قوم نے ایک حکم مہارت طیار کی اور اس کو ستونوں کے ساتھ کھڑا کیا اور انکی عمارت بن کر  
گڑبڑی اور اس نے انکو ہلاک کر دیا تو یہ ایک تمثیل ہے جسکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسکے لیے بیان کیا ہے جو دوسرے  
کے ساتھ مکر کرتا ہے اور جسکو اللہ تعالیٰ اسکے مکر کے ساتھ ہلاک کر دیتا ہے اور اسی تمثیل سے یہ تمثیل ہے جو لوگوں  
کی زبان زد ہو رہی ہے مَرْحَضَ رَبِّكَ اِذَا كُنْهٖ اَوْفَعَهُ اللّٰهُ فَاِخْطَفَتْ بِهٖ رَحْمٰتُ رَبِّهٖ اُولٰٓئِكَ اَلَّذِيْنَ كَانَتْ  
لَهُمْ اٰيٰتٌ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلٰكِنْ حَسِبُوْا اَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوْا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نُرِيْكَ الْاٰثَانَ وَنَسُوْكَ الْاِثَانَ وَنَسُوْكَ الْاِثَانَ وَنَسُوْكَ الْاِثَانَ  
کے لئے ان کو دیتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ اسی کو اس میں داخل کرتا ہے اور اسکو قاضی مینا دی نے کثرت  
کی طرح پسند کیا ہے اور پہلے سے اولیٰ بالقبول میں اور بعد لک اعتبار عموم الفاظ کا ہے یہ سبب کے  
خصوصیت کا قیادہ کا یہ قیادہ ہے کہ انکی عمارت پر اللہ تعالیٰ کا عذاب آیا اسکی جڑ سے تو انپر انکی حیرت انکے  
اور پھر گڑبڑی تو انکے ساتھ انکے گھر اوٹے ہو گئے اور انکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہلاک کر دیا اور ان کی جڑ  
اور کثیر دی اور آئی انپر ہلاکت جہاں جو خبر زکھتے تھے وہ امان میں تھے انکے دونوں میں عذاب کا خیال  
نہیں ہی نہ تاہم اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیان کیا کہ ان کا عذاب دینا کے عذاب پر ہی معصوم محصور نہیں ہے  
کہ قبل اسکے بعد اب انپر عذاب ہو ملک قیامت کے دن اللہ سبحانہ و تعالیٰ انکو پھر رسوا کرے گا انکو ان میں داخل  
کرنے کے ساتھ اور اسکے ساتھ انکو حواری کرے گا اور انکو ذلیل کرے گا اور انکی اہانت کرے گا اور بعد لک  
تو بخیا اور تقریباً فراموش کا کمان میں سیر نہ کرے جسے تمہارا زعم اور ادعا تھا جنہم انبیاء اور رسولین  
سے ضد کرتے تھے وہ کیوں تمہارے ساتھ حاضر نہیں ہوتے تم ان کو بلاؤ وہ تم سے تمہارے اس عذاب کے  
جو قبہ نازل ہوئے والا ہے دفع کریں بولیں گے جنکو خبر ملی تھی اور وہ موقف میں ہونگے بعض نے کہا وہ علماء  
ہونگے جو اپنی اپنی اہم کو دخل کیا کرتے تھے اور وہ انکے وعظ کی طرف التفات نہ کیا کرتے اور یہ قول انکی  
طرف دشمنیت کو طریق پر ہوگا اور بعض نے کہا ان سے صبرت انبیاء مراد ہیں بعض نے کہا ملائکہ مراد ہیں اور  
معنی اول ظاہر میں کیونکہ ان کا علم کی صفت کے ساتھ متصف ہوا اس امر کا مفید ہے اگرچہ انبیاء اور ملائکہ بھی اہل  
علم سے ہیں ملک وہ علم میں ان سے زیادہ اغرق ہیں لیکن انکے لیے ایک دوسری صفت ہے جس کے ساتھ وہ ذکر  
کیے جاتے ہیں کہ وہ اس صفت سے اشرف ہیں اور وہ انکا انبیاء ہونا یا ملائکہ ہونا ہے اور اس میں جواز طلاق  
قادر نہیں ہے کیونکہ مراد ظاہر پرست دلال ہے یہ کہیں گے کہ دولت اور موان اور فضیلت قیامت کے  
دن اور عذاب کفار سے مختص ہے یہ انکو غصہ دلانے کے لیے کہیں گے اَلَّذِيْنَ تَتَوَفَّوْهُمْ لَعَلَّہُمْ اَلْمَلٰٓئِکَۃُ ظٰلِمٰتٍ  
اَنْفُسُہُمْ مَّا قَالُوْا اَلَسَلٰمُ مَا کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍۭۤ بِاٰی اِنَّ اللّٰہَ عَلِيْمٌۢ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَدْخُلُوْا

ابواب جہنم خلیدین فیہا نکلیس مٹوی المتکبرین ۵ جبکہ جان لیتے ہیں فرشتے اور وہ بر کر رہے  
 ہیں اپنے حق میں تب اگرین گے اطاعت کہ ہم تو کرتے نہ تھے کچھ برائی کیوں نہیں اور خوب جاتا ہے جو تم  
 کرتے تھے سو داخل ہو جاؤ دروازوں میں و دوزخ کے رہا کرو اس میں ہمیشہ سو کیا برا ٹھکانا ہے غور کرنے  
 والوں کا **ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ مشرکین جو اپنی حیاتی میں اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں کے اس حال  
 سے خبر دیتا ہے جو انکے احتضار کی وقت اور فرشتوں کے انکے پاس انکے ارواح لینے کے بلانے کی وقت  
 ہوتا ہے کہ وہ اگرین گے اطاعت یعنی سمع اور طاعت اور انقیاد کو ظاہر کریں گے کیونکہ ہم تو کرتے نہ تھے کچھ  
 برائی جیسے قیامت کے دن کہیں گے واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی کہیں گے قسم اللہ کی ہے رب ہمارے  
 ہم شرکاب نہ تھے اور فرمایا یوم یجمعنہم اللہ جمیعاً فی الجہنم لہ کما کفحوا لکم لکم  
 یعنی جس دن جمع کرے گا اللہ سبحانہ و تعالیٰ انکو ساری ہر مشرکین کہا دیں گے اسکو آگے صبر فرمیں کہا  
 میں تمہاری آگے اللہ تعالیٰ انکے استغفار کی تکذیب میں فرماتا ہے بلی ان اللہ علیکم بما کفرتکم  
 تکفلون فا دخلوا ابواب جہنم خلیدین فیہا نکلیس مٹوی المتکبرین یعنی جو نہیں  
 تم بے عمل کرتے تھے اللہ تعالیٰ جاتا ہے جو تم کرتے تھے سو داخل ہو دروازوں میں و دوزخ کے رہا  
 کرو اس میں سو کیا برا ٹھکانا اور کیا برا مقیل اور کیا برا مقام اور کیا برا مکان ہے ذلت کے گھر سے  
 اس شخص کے لیے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی آیات سے غور کرے اور اسکو پیغمبروں کی اتباع سے ناک چڑیاوی  
 اور وہ تو دوزخ میں اُسی دن داخل ہو جاتے ہیں جس دن ہر تے ہیں اور انکی قبروں میں انکے صبروں کو دوزخ  
 کی گرمی اور پہنچتی ہے قیامت کے دن ان کے ارواح کو انکے احباب میں منسک کر کے دوزخ میں امہ الالباب  
 کے لیے داخل کیا جاوے گا نہ اپنے تقدیر آدے کہ وہ مر جا دیں اور نہ ان سے دوزخ کا عذاب ہلکا کیا جاوے  
 گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لئلا یعدو صون علیہا الھد و اوعشیایا ویوم نقض الما ساعۃ اذ دخلوا  
 الی فی عین الشد الھد آپ یعنی آگ ہے کہ وہ کہتے ہیں الموصیہم اور شام اور صبر انکی تھی داخل کرو  
 فرعون والوں کو سخت سے سخت عذاب میں یہ عالم قبر کا حال ہے کہ فرعون اسکا ٹھکانا دیکھا جاتا ہے اور  
 قیامت کو اس میں پیٹھے گا اور مومن کو بہشت انتہی ماقال ابن کثیرؒ باریہ فتح البیان میں کہا ہے  
 ملائکہ سے مراد اس آیت میں عزرائیل اور اسکے احوال میں اور ظلم سے مراد کفر اور شرک ہے اور اسکی  
 تفسیر سورہ نسا میں) گذر چکی اور فرمایا اگرین گے اطاعت یعنی مٹو کے وقت روبرویت کا اقرار کرتے ہیں

اور گردن جبکہ دیتے ہیں اور سلم کے معنی تسلیم کے ہیں یہ قطرب کا قول ہے اور بعض نے کہا سلم معنی میں سلم کے ہے یعنی وہ صلح کریں گے اور جبکہ اچھوڑ دینگے یہ بخشش کا قول ہے اور بعض نے کہا سلم بمعنی اسلام ہے یعنی اسلام کا اقرار کریں گے اور جب کفر میں تھے اسکو چھوڑ دینگے اور کہیں گے ہم تو بائیں نہ کرتے تھے ہو سکتا ہے کہ سو سو مراد آیت میں شرک ہو اور یہ انکا قول انکار کے طور پر ہو یا خوف کی شدت سے ہو اور جس نے اہل قیامت پر کذب کو جائز نہیں کہا وہ اسکو سپر حمل کرتا ہے کہ وہ کہیں گے ہم نے اپنے عقائد میں اور اپنے خیال میں کوئی بُرا کام نہیں کیا اور اسکی شکل ہے اللہ تعالیٰ کا قول **وَاللّٰهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ** یعنی تم اس کی ہم شرک یا نہیں بتاتے تھے جب یہ کہیں گے تو اہل علم انکے اسقول کا جواب دیں گے کیونکہ ہم نے تم کو بُرے کام کرتے تھے پرلے درجہ کے شرک میں مبتلا تھے اللہ سبحانہ و تعالیٰ جانتا ہے جو تم دنیا میں کرتے تھے تم کو اسکی مطابق جزا دیگا اور یہ تمہارا چھوٹا ٹکڑا کچھ فائدہ بخش نہیں ہوگا اور عکسہ کہ یہ قول ہے کہ اس سے مراد وہ ہے جو کفار سے بدرجہ کے دن حاصل ہوا کہما جاوے گا انکی موت کے وقت پٹیا جاوے اور وازون میز دوزخ کے دوزخ کے ابواب کا بیان ہو چکا اور یہ سب مذکور ہو چکا کہ دوزخ کے درجات ہیں بعض بعض تاکہ ہر قسم اپنے سوغود بہا طبقہ میں جاوے اور یہ سب لکھا جاوے گا کہ اس میں انکے لیے زیادہ رسوائی اور گستاخ ہے اور اس میں دلیل ہے کہ کفار سب عذاب میں متفاوت ہوں گے بعض کو بعض کی نسبت عذاب شدید ہوگا اور بعض کو بعض کی نسبت خفیف اور انکی تکبیر سے ایمان اور عبادت سے تمکبر کرنا مراد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اِنَّهُمْ كَانُوْا اِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ** یعنی وہ تھے کہ جب ان سے کوئی کہتا کیسی بندگی نہیں سوائے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تو غور کرتے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امتیاز کی اوصاف کو پیچھے سدا کی اوصاف کا بیان کیا اور فرمایا **قُلِ لِلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا مَا ذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ** **قَالُوْا خَيْرًا مِّنْ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّلَا دَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَّلٰكِنْهُمْ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُوْنَهَا يُجْرٰوْنَ مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَاەوْنَ ۝ كَذٰلِكَ يُجْزٰى اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ سَوَّاهُمْ الْمَلٰٓئِكَةُ طٰيِّبِيْنَ يَقُوْلُوْنَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ** اور کہا ہر نہ کار دن کو کیا اتارنا تمہارے رب نے بولے نیک بات جنہوں نے بدکاری کی اس دنیا میں انکو بدکاری ہے اور بچپلا گھر بہتر ہے اور کیا خوب گھر ہے ہر نہ کار کو کامیاب میں رہنے کے جنہیں وہ جاوے گے بہت ہی انکے نیچے نہرین انکو دامن میں جو جاہلین ابابلاوگا

امر پہ نہ گارون کو جنگی جان لیتی رہی من فرشتہ اور وہ سترے میں انکو کہتے ہیں سلامتی ہم تمہارے جہنم میں  
 بدلا اسکا جو کرتے تھے یہ سدا کی جانب سے خبر ہے بخلاف اس خبر کے جو اشقیاء کی طرف سے تھی کیونکہ  
 اشقیاء کو جب کہا گیا تمہارے رب کیا اتنا تو انہوں نے جواب اے اعراض کر کے کہا خدا نے تو کوئی چیز نہیں  
 اتاری یہ تو پہلوں کی نقلیں ہیں اور ان سدا نے جواب میں کہا نیک باب اتاری ہے یعنی کہ سچا نہ و  
 تعالیٰ نے رحمت اور برکت اتاری ہے کہ اس کے لیے جو اسکی اتباع کرے اور اس کے ساتھ ایمان لاوے پھر  
 سچا نہ و تعالیٰ نے اس وعدہ کی خیر دی جو اس نے اپنے بندوں کے ساتھ رسولوں کی زبانوں پر کیا ہے اور  
 فرمایا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنًا ۖ الْآتِيَنَ بِهِمْ جَنَّتُمْ سُبُلًا لِّمَن يَهْدِيهِ اللَّهُ سُبُلًا  
 مِّنْ بَيِّنَاتٍ ۚ مِّنْ بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَتْ لِمَن كَانَ يَدْعُو إِلَى الْغَيِّ ۚ وَمَن كَانَ يَدْعُو إِلَى الْغَيِّ  
 فَهُوَ مِنَ الْغَايَةِ ۚ وَمَن كَانَ مِنَ الْغَايَةِ فَهُوَ مِنَ الْغَايَةِ ۚ وَمَن كَانَ مِنَ الْغَايَةِ فَهُوَ مِنَ الْغَايَةِ ۚ  
 کام دنیا میں مرد ہو یا عورت اور وہ یقین پر ہے تو اسکو ہم جلا و نیکر اجبی نہ گی اور بدے میں دین گے  
 ان کو حق انکا بہتر کامو نہ جو کرتے تھے یعنی دنیا آخرت میں اللہ سچا نہ و تعالیٰ ان کے اعمال کی اجبی  
 جزا دیتا ہے پھر اللہ سچا نہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ آخرت کا گم دنیا کے گم سے بہتر ہے اور آخرت کی حسرت  
 دنیا کی خرابی سے اتم اور اکمل ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَالِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَكُنُوا تُوَابًا  
 اللَّهُ خَيْرٌ لِّكَ أَمِّنٌ وَعَمِلْ صَالِحًا وَلَا تُلْقِهَا إِلَّا فِي الْبُحْرِ ۚ فَمَن يَدْعُو إِلَى الْغَيِّ فَهُوَ مِنَ الْغَايَةِ ۚ  
 تمہاری اللہ کا دیا ثواب بہتر ہے انکو جو یقین لائے اور کیا بھلا کام اور یہ بات انہیں کو دل میں پڑتی  
 ہے جو سنی والی میں یعنی دنیا سے آخرت کو وہی بہتر جانتے ہیں جسے محنت سہی جاتی ہے اور بے  
 صبر لوگ حرص کے مارے دنیا کی آرزو پر گرتے ہیں نادان آدمی دنیا کی آسودگی کو جانتا ہے اسکی بڑی  
 فتنہ ہے اس کے فکر کو اور آخرت کی ذلت کو اور تلخ جگہ خوشا مد کرنے کو نہیں دیکھتا  
 اور یہ نہیں دیکھتا کہ دنیا میں آرام ہے تو دس سیر برس اڑ مرتے کے بعد کاٹنے میں نہرا دن برس اور  
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا عُنِدَ اللَّهُ خَيْرٌ لِّلْآبَرَارِ ۚ اور جو اللہ کے ہاں ہے سو بہتر ہے نیک بختوں  
 کو اور اللہ سچا نہ و تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْبُحْرِ ۚ اور پھیل گم بہتر ہے اور رہنے والا  
 اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْبُحْرِ ۚ اور آخرت تیرے  
 لیے بہتر ہے دنیا سے پھر اللہ تعالیٰ نے پچلو گم کی وصف بیان کی اور فرمایا وَلَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ

اور اللہ تعالیٰ کا قول جنات عدن الایہ وار متقین سے بدل ہے یعنی ان کے لیے آخرت میں جنات عدن ہیں جن میں داخل ہونگے جنکے نیچے شجر کے درمیان اور قصور کے تحت میں ندیان بہتی ہیں انکو وہاں ہو جو چاہیں جیسے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا **فِيهَا مَا كُنْتُمْ تَهْتَبُونَ الْكَافِرُونَ رَدُّوا عَنْهَا رَاَوْهَا فِيهَا خَالِدُونَ** یعنی اور وہاں میں جو بدل چاہیں اور جس سے انکسیر آراء پاویں اور تم کو ان میں سے ہمیشہ رہنا اور حدیث میں آیا ہے کہ بادل جنات کی ایک جماعت پر گرنے لگا اور وہ اپنے شراب پر بیٹھے رہنے لگے تو کوئی انہیں سے کوئی چیز طلب نہ کر سکا مگر وہ بادل انہیں اس چیز کو برسا دیکھا یہاں تک کہ ایک ان میں کا کہہ لگا کہ ہم نے جو ان عورتیں سب ایک عمر کی برسا تو وہ بادل نے جو ان سب ایک عمر کی جنگی جہاتیاں بھٹ رہی ہوں برسا دو گویا بدلا دیکھا اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کو جو اس کے ساتھ ایمان لایا اور وہ اس سے ڈرنا رہا اور اس نے اپنے اعمال میں احسان کیا پھر اللہ تعالیٰ نے انکے حقار کی وقت کو خبر دی کہ وہ موت کے قریب شکر اور کفر کی دہشت اور جس اور ہر پلیدی سے طیب و ستر سے ہو ہیں انہیں سے کسی بلا میں نہ مبتلا نہیں ہوتے اور فرشتے انہیں سلام کہتے ہیں اور انکو جنات کی بشارت دیتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ شَعَدَ اسْتِغْفَارُكُمْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَنْ لَا تُخَافُوا وَلَا تُحْزِنُوا وَأَنْتُمْ بِالْحِجَةِ أَلَيْسَ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ سَخُنَ أُولَئِكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا كُنْتُمْ تَنفُسُونَ** اور انکے لیے جو اللہ تعالیٰ نے انکے لیے عفو و رحیم یعنی تحقیق جنہوں نے کہا رب ہمارا اللہ ہے اسی پر ہے ہے انہیں اتنے ہیں فرشتے کہ تم نہ ڈرو نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اس ثابت کی جہاں تمکو وعدہ تمام میں تمہارے رفیق دنیا میں اور آخرت میں اور تم کو وہاں ہے جو چاہے جی ہمارا اور تم کو وہاں ہے جو منگو اور وہاں ہے اس شخص کو والے مہربان ہو اور ہم ان عبادت کو جو مومن کی روح اور کافر کی روح کے قبض میں وارد ہیں اللہ تعالیٰ کے قول **يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الْقَوْمَ الْغَالِبِينَ** دیکھو اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں بیان کر چکا ہے مآل الامم الجلیل الکبیر الحافظ عماد الدین ابو الفدا اسمعیل بن عمر بن کثیر القرطبی الذہبی نے تفسیر فتح البیان کا بیان بہین ہے کہ متقین کس قدر ادب میں مومنین ہیں اور للذین احسنوا الایہ اس کی جانب سے کلام ہوگی اور بعض نے کہا یہ متقین کی کلام حکایت ہے تو یہ حبلہ خیر اسے بدل ہوگا **قَالَ الذُّكْحَنِيُّ** اور تقدیر ادب یہ حبلہ کلام میں لاف ہوگی متعجب کی مع میں چلائی گئی اور معنی یہ ہیں کہ جنہوں نے دنیا میں اپنے اعمال کو ایمان کے ساتھ بدلا کر لیا ان کے

لیے بدلایا اچھا دونا کیا ہوا ایک دس تک اور سات سو تک بلکہ صاف کثرت تک اور قیامت دہنے کے کما احسن  
 لینے کے ساتھ ایمان لائے اور اسکی کتابوں اور اسکے رسولوں کے ساتھ اور اسکی طاعت کا حکم کیا  
 اور اس کے بندوں کو خیر کی رغبت دلائی اور خیر کی طرف انکو بلایا صفا ک نے کما حسنہ سے مراد نص اور فتح ہے  
 اور مجاہد نے کما رزق جن مراد ہے اور بعض نے کما حیات طیبہ مراد ہے اور مدح اور ثنا کا استحقاق ہو یا  
 مشاہدات اور کاشفات کو ابواب کملنا قالہ الکفری اور آخرت کا بدلایا یعنی جنت دنیا کے آرام سے بہتر  
 ہے اور متقین کا گھر کیا اچھا گھر ہے وہ کیا ہے سدا رہنے کے باغ میں جنہیں بیٹھینگے اور ان سے کوچ  
 نہ کرینگے اور نہ ان سے نکلیں گے جنکے گھر دن اور محلوں کے نیچے اور جنکے ماسکن کے تحت میں ندیاں  
 برہی ہیں من کے لیے ان باغوں میں جو جاہلین انکے لیے بجز دشیت انکو اٹھالیں گی اور یہ حالت  
 آخرت ہی میں حاصل ہوگی کیونکہ انسان دنیا میں اپنی ہر ایک مراد میں پاتا رہا ملک اکثر انسان کے ارادات  
 اور غرائم کے خلاف ہی ہوا کرتا ہے علی علیہ السلام نے فرمایا عَزَّوَجَلَّ رَبِّیْ یُخْطِئُ الْعَبْدُ لِرَبِّهِ فِی شَیْءٍ  
 رَبِّیْ مَعْرِفَتِیْ اور اسکا عرفان اسطرح ہو گیا کہ میں جس امر کا قصد اور عاظم اور مرید ہوتا ہوں وہ  
 ٹوٹ جاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ جو میرے ارادات اور غرائم کو پورا ہونے نہیں دیتا وہی میرا رب ہے  
 فَیَا بَنِیَّ اِنَّ اللّٰہَ اَمَّا اَرَادَ اَنْ یَّهْدِیْکُمْ سُبُلَیْہِمْ اَمَّا اَرَادَ اَنْ یَّهْدِیْکُمْ سُبُلَیْہِمْ اَمَّا اَرَادَ اَنْ یَّهْدِیْکُمْ سُبُلَیْہِمْ  
 بچتا ہے اور بچتا ہے ہر اس لقمہ اور عصیان اور گناہ سے جو آگ میں داخل کرنے کا موجب اور باعث  
 ہے جنکی جان لیتے ہیں فرشتے حال یہ کہ وہ شوائب شرک اور کفر اور نفاق سے طہر ہوتے ہیں یا مباح  
 ہوتے ہیں یا انکے افعال اور اقوال طہر ہوتے ہیں یا انہوں نے اپنے جانوں پر عاصی کے ساتھ ظلم  
 نہیں کیا ہوتا قال البیضاوی یا اپنی جانوں میں اس نواب کے ساتھ خوش میں جسکے ملوک اللہ سبحانہ تعالیٰ  
 کی طرف ان کو اسید ہو یا اپنی جانوں میں رجوع الے اللہ کے ساتھ خوش میں یا وفات اپر سہل ہے جس  
 میں انکے لیے کوئی صعوبت اور کلفت نہیں ہے مجاہد نے کہا وہ جیتے مری پاک ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو  
 لیے اس امر کو مقدر کیا ہے یا وہ خوش ہیں اس جنت کی بناوت کے ساتھ جو اللہ سبحانہ تعالیٰ نے انکو دی ہے  
 یا اپنے ارواح کے قبض کے ساتھ خوش ہیں کیونکہ انکے نفوس بالکل حضرت قدس کی طرف متوجہ ہیں  
 بعض نے کہا طیبین کلمہ جامع ہے ہر شے حسن کو عموماً پر حمل کر کے تو اس میں جمیع ماذکر داخل ہوا اور شرک  
 انکو سلام علیکم کہتے ہیں اور یہ سلام انکے لیے یا تو وفات کی اطلاع کے لیے ہے اور یا ان کو جنت کی





انہر بلکہ انکا عذر دو کیا اور انہر حجت قائم کی اپنے پیغمبرؐ کے ارسال اور کتب کو اتارنے کے ساتھ پر وہ اپنا آپؐ بر کرتے رہے رسل کی مخالفت اور اسد کی کتابوں کی تکذیب کے ساتھ جبکہ وہ رسل امہ کھٹرف سے لائے اسی لیے انکو امہ تعالیٰ کا عذاب پہ پہنچا اور اولٹ پڑا انہر دردناک عذاب اس لیے کہ وہ رسولوں سے ٹپٹے کرتے تھے جبہ ان کو عذاب اسد سے ڈرتے اسی لیے انکو قیامت کے دن کہا جاوے گا ھٰذِلَ النَّارُ التَّيْكَ كُنْتُمْ بِهَا تَكْتَلِبُونَ یعنی یہ وہ آگ ہے جبکو تم جھوٹ بتاتے تھے انتہے ماقال الحافظ عماد الدین بز کثیر فی تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ ہل نظرون میں سنگین نبوت کے دوسرے شبہ اور اعتراض کا جواب ہے جو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس بات کی اقتراح کی اور کہا کہ ہم پر فرشتہ آسمان نازل ہو کر آپؐ کے ادعا نبوت کی صداقت کی شہادت کے تو اسد تعالیٰ نے فرمایا اب کچھ راہ دیکھتے ہیں تیری نبوت کی تصدیق میں مگر یہی کہ اوین انہر فرشتے اور یہی اجمال ہے کہ جب انہوں نے قرآن میں بطور بر طعن کیا کہ یہ تو پہلون کی نقلیں ہیں تو انکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے اسقول کے ساتھ ڈرایا ہل نظرون الایۃ یعنی یہ تو اسی امر کا راہ دیکھتے ہیں کہ ان کے پاس فرشتے انکی ارواح کے فیض کے لیے آجاوین دنیا میں اسکا عذاب آجاوے جو انکی استیصال کر دے اور انکو جڑ سے اکٹیر مارے یا امر اللہ سر امر اذ قیامت ہے اور انکے راہ دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ وہ فرشتوں کے آنے کے منتظر ہیں یا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے امر کے آنے کے دوسری تفسیر پر اور وہ اسطرح کہ انہوں نے اس شخص کے سے کام کیے جب عذاب آج ہو جاتا ہے اور وہ اس عذاب کا منتظر ہوتا ہے اور اسکی تاک میں ہوتا ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ وہ حقیقۃً اس امر کے منتظر ہیں وہ توفیارت اور عذاب کے ساتھ ایمان ہی سنیں لائے وہ کیونکر اسکا باور کرتے ہیں اور اسکو سچا جانتے ہیں بعض نے کہاؤ منع خلوکے لیے ہے اسلئے کہ موت اور عذاب دونوں پاس اوین گئے اگرچہ مختلف وقتوں میں اوین اور آؤ کے ساتھ اسلئے تعبیر کی تاکہ اسطرف اشارہ ہو کہ امر میں سر امر ایک انکی تعذیب میں کافی ہے اسی طرح ابوسعود نے بیان کیا جیسے ان کفار نے کفر اور تکذیب پر اصرار کیا ہے اور تنہا پر اڑی ہیں اسطرح ان سے پہلے کفار کفر پر قادی کر چکے اور رسل اکو تب اتنی کی تکذیب کر چکے اور اپنی روش سے باز نہ آئے ہیں انہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا عذاب آیا اور اس نے انکو ہلاک کر دیا اور انکے ہلاک کرنے میں اللہ تعالیٰ نے انہر ظلم سنیں کیا بلکہ ان پر وہی عذاب اتارا جبکہ وہ اپنے کفر کو جو سے مستحق اور مستوجب تھے لیکن وہ آپؐ اپنا برا کرتے رہے اسلئے کہ وہ قباہ کمر

ترکیب ہو اور اس میں دلیل ہے کہ ان کا ظلم انہیں پر باعتبار مائول الیہ کے مقصور ہے ہر ٹپری ان کے بڑے  
 کام کی خرابی اور ان پر وہ عذاب اولٹ پڑا جس کو وہ ٹٹا کرتے تھے یا ان کے ٹٹے کی خرابی میں ان پر عذاب اولٹ  
 پڑا اتنے قاتل ابو لہریہ البصیرین حسن تقی جی البخاری نے تفسیرہ وقال الذین اشرکوا لوشاء اللہ  
 مَا عِبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَكُلَّ آبَاءٍ وَاُولَآءِ لَا حَرَمٌ مِّنْهُ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ نَعْمَلُ  
 الذِّینَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِیْنُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا  
 اِذْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّاغُوْتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدٰی اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ جَعَلَتْ عَلَیْهِ  
 الْعَنَّا لَهٗ فَاِذَا فِی الْاَرْضِ قَانْظُرْ ۖ کَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُکَذِّبِیْنَ ۝ اِنْ کُنتُمْ عَلٰی  
 هٰذِهِمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ ۝ اور بولے شریک پڑیو لے  
 اگر چاہتا اللہ نہ پوجتے ہم اسکے سوا کوئی چیز اور نہ ہمارے باپ اور حرام ٹٹیر لیتے ہم اسکے سوا کوئی چیز اسی  
 طرح کیا ان سے اگلوں سے رسولوں پر ذمہ نہیں مگر سوچنا دنیا کو مکر ف یہ یاد انوں کے کلام میں کہ اللہ کو یہ  
 کام برا لگتا تو کیوں کرنے دیتا آخر ہر فرقے کے نزدیک بعضی کام بے ہن بہرہ کیوں ہوتے ہیں بیان  
 جواب مجمل فرمایا کہ ہمیشہ رسول منع کرتے آئے ہیں اسی سے جسکی قسمت تھی ہدایت بائی جو خراب ہونا تھا خراب  
 ہوا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو یہی منظور ہے ف اور عینے اٹھائے ہیں ہر امت میں رسول کہ ہندگی کرو اور  
 بچو ہر ڈنگے سے سوکھو راہ دی اللہ نے اور کسیہ نہایت ہوئی مگر اسی سو پہر دزمین میں تو دکھیو کیا ہوا آخر  
 جہنم انوں کا ف ہر ڈنگا وہ جو ناحق سرداری کا دعویٰ کرے کچھ سند نہ رکھے ایسے کو طاعت  
 کہتے ہیں بت اور شیطان اور بد دست ظالم سب ہی میں ف اگر تو لالچا دے انکو راہ پر لانے کو  
 تو اللہ راہ نہیں دیتا جسکو بچلے تا ہے اور کوئی نہیں انکا مددگار ف اللہ تعالیٰ اس چیز کے ساتھ دھوکا  
 کھانے سے خبر دیتا ہے جس شرک میں وہ مبتلا ہیں اور ان کے اس عند لگے اطلاع دیتا ہے جس میں قدر  
 کے ساتھ احتجاج کر رہے ہیں اپنے اسفل کے ساتھ کہ اگر اللہ چاہتا تو پوجتے ہم اسکے سوا کوئی چیز اور نہ  
 ہمارے باپ اور نہ حرام ٹٹیر لیتے اسکے سوا کوئی چیز بحیرہ دن سے اور سوا کچھ اور دسیلوں سے اور دو  
 جناح پڑ رہے ہیں جو کہ ساتھ جو تعلق اپنی طرف سے ابتداء و اختراع کی ہو اور اس نے ہر کوئی دلیل نہیں تاروی اور انکی کلام کا مضمون یہ کہ اگر اللہ  
 تعالیٰ ان کا سون کو بر جاتا جسکے ہم نہ کسب میں تو ہم پر ضرور عذاب کرنا اور سکھو اسکی نوبت ہی دیتا اللہ  
 سبحانہ تعالیٰ نے انکی اس شبہ کی تردید میں فرمایا فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِیْنُ یعنی امر میں نہیں

ہے جیسا تمہارا رحم ہے کہ اس نے تم کو رکھنا نہیں بلکہ اس نے تم پر ان کے افعال کا انکار بہت سخت طور پر کیا ہے اور تم کو ان ناجائز اطوار سے بڑی تاکید کے ساتھ منع کیا ہے اور ہر قرن اور لوگوں کی ہر ایک حالت میں رسول بھیجے جس کے سب لوگوں کو اللہ کی عبادت کی طرف بلاتے رہے اور ماسواہی اللہ کی عبادت سے روکتے رہے ہر طرح کی بندگی کو اللہ کی اور بچو ماسواہی سے اور ہمیشہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو ان کی طرف رسولوں کو یہ حکم دیکر بھیجتا رہا جسے نبی آدم میں شرک کا حادث ہوا نوح علیہ السلام کی قوم میں جن میں نوح علیہ السلام مبعوث ہوئے اور نوح علیہ السلام پہلے رسول تھے جبکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اہل ارض کو طوط بھیجا یہاں تک کہ ان کو ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جبکہ دعوت اللہ و جن کے لیے مشرق و مغرب میں منطبق ہو جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا أَنْزَلْنَا مَعَهُ آيَةً لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عِبَادِ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ عَلَيْهِ يُخَيَّرُ مَن يَشَاءُ ۚ لِّلَّهِ الْفَتْحُ ۚ وَإِلَيْهِ لَنَرْجِعَنَّ ۚ اٰنَا كَا عِبَادِي يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عِبَادِ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ عَلَيْهِ يُخَيَّرُ مَن يَشَاءُ ۚ لِّلَّهِ الْفَتْحُ ۚ وَإِلَيْهِ لَنَرْجِعَنَّ ۚ اٰنَا كَا عِبَادِي يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عِبَادِ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ عَلَيْهِ يُخَيَّرُ مَن يَشَاءُ ۚ لِّلَّهِ الْفَتْحُ ۚ وَإِلَيْهِ لَنَرْجِعَنَّ ۚ اٰنَا كَا عِبَادِي

یہی بندگی نہیں سوائے سو میری بندگی کرو اور فرمایا اَسْأَلُ مِنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا اَجْعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الْوَحْيِ الْوَحْيَ يُعْبَدُ ۚ یٰٓأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا عِبَادِ لِلَّهِ الَّذِيْ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْاَرْضِ ۚ عَلَيْهِ يُخَيَّرُ مَن يَشَاءُ ۚ لِّلَّهِ الْفَتْحُ ۚ وَإِلَيْهِ لَنَرْجِعَنَّ ۚ اٰنَا كَا عِبَادِي

یہی بندگی نہیں سوائے سو اور حاکم کو پوجے جاوین یعنی کسی میں شرک و انہیں کہا اور پوجہ دیکھ یعنی جو وقت ان کی ادراج سے ملاقات ہو یا ان کے احوال کتابوں سے تحقیق کر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں فرمایا اور ہم نے اٹھائے ہیں رسول ہر ہر میں کہ بندگی کرو اللہ کی اور بچو ماسواہی کی عبادت سے تو کس طرح مشرکین میں سے کسی کو جائز ہے کہ اس آیت کے بعد کہے کہ اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ چاہتا تو ہم اس کے سوا کسی کی پوجا نہ کرتے اب اللہ تعالیٰ کی شہادت شرعیہ ان سے منتفی ہے کیونکہ اس نے رسولوں کے زمانوں پر ان کو ان امور سے روک دیا ہے اور یہی شہادت کوئی اور وہ ان کو ان کاموں کی قدرت دینا ہے تو انکی اس میں کچھ حجت نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نار اور نار کے رہنے والے شیطان اور کافربائے اور وہ پسند نہیں کرتا اپنے ہندوؤں کا کفر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی اس میں محبت بالہ ہے اور حکمت قاطعہ ہے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ ہم نے اپنا دنیا میں عذاب کر کے ساتھ ہی بات کا انکار کیا ہے رسولوں کے انداز کے پیچھے اسی لیے فرمایا فَيَنْهَضُكُمْ مِّنْهُنَّ اِلٰى اللّٰهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّقَتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ فَيَبْزِيْ فِى الْاَرْضِ فَانْظُرْ اَكَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ

ان سے پوچھو تو سہی کہ جنہوں نے رسل کی مخالفت کی اور حق کی تکذیب کی انکو اللہ تعالیٰ نے کیسے

او کہتا ہوں کہ میں نے ایسی چیزیں اور فرمایا کہ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ  
 كَانَ نَكِيرِ یعنی اور جہنم کے میں جو اس نے پہلے تھے پہ کیا ہوا سیرا بگاڑ رہا ہے سب جانہ و تعالیٰ نے اپنے  
 رسول کریم علیہ التحیۃ و التسلیم کو خبر دی کہ آپ کا حرص کرنا اور آپ کی طمع انکی ہدایت پر انکے سود مند بننے  
 ہے حبیب اللہ تعالیٰ نے انکے ضلالت اور گمراہ کرنا ارادہ کیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ  
 فِتْنَتَهُ فَلَا تَمْلِكْ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا یعنی اور جسکو اللہ نے بھلا نا چاہا سو تو اسکا کچھ نہیں کر سکتا اللہ کے ہاں  
 اور نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو فرمایا وَلَا يَعْصِيَا أَمْرًا إِلَّا بِمَا يَقُولُ إِنَّكَ كَمِثْلُ شَجَرٍ مُبَارَكٍ  
 أَنْ يُعْصِيَا أَمْرًا إِلَّا بِمَا يَقُولُ یعنی اور نہ کام کرے گی تمکو میری نصیحت جو میں چاہوں تم کو  
 نصیحت کریں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تمکو بے راہ چلا دے وہی ہے رب تمہارا اور اسی کی طرف پہ چلاوے  
 اور اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا اِنْ تَحَرَّصَ عَلَىٰ هَذِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ یعنی اگر  
 تو بچا دے انکو راہ پر لانے کو تو اللہ راہ نہیں دیتا جسکو بچلا دے جیسے اللہ نے فرمایا مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ  
 فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ یعنی جسکو اللہ بھکا دے اسے کوئی نہیں راہ دینے  
 والا اور انکو چوڑا کرتا ہے انکی شرارت میں سکتے اور فرمایا اِنَّ الَّذِيْنَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ  
 لَا يُؤْمِنُوْنَ وَلَا يَؤْمِنُوْنَ كُلُّ اٰيَةٍ حَتّٰى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ یعنی خبر ٹھیک اسی بات تیری  
 رب کی وہ نہ مانیں گے اگرچہ پہنچیں انکو ساری نشانیاں حرب تک نہ دیکھیں و کہہ کی ہار اور اللہ سبحانہ و  
 تعالیٰ کی شان اور امر سے ہے یہ بات کہ جو چاہتا ہو تا ہے اور جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا اسی لیے فرمایا  
 لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ یعنی جسکو بھکا دے اسکو کوئی راہ دینے والا نہیں پیرا اسکو کون اللہ کے پیچھے  
 ہدایت کرے اور انکا کون مددگار رہے کہ اسکے عذاب اور دُعا کو جو چاہے سن لو اسی کا کام  
 ہے بنانا اور حکم فرمانا بڑی برکت اللہ کی جو صاحب ہمارے جہان کا انتھے ماقال الحافظ ابن کثیر فی  
 تفسیر فتح البیان میں کہا ہے یہ انکے کفر کی دوسری قسم ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے ان سے حکایت کیا ہے اور ان  
 مشرکین سے مراد اہل مکہ میں اور بولے کہ اگر اللہ سے اپنے غیر کی عبادت نہ چاہتا تو ہم اسکے سوا کسی چیز  
 کی پوجا نہ کرتے تو اتنا یا نہ اتنا اور اگر ہمے کفر چاہے تو ہم ضرور کفر کریں گے تو اتنا یا نہ اتنا اور جب امر ایسا  
 ہی ہے تو ہر ایک بات اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب و اور اسی کی طرف ہو ہے ہر ائم کی جانب اور انکی طرف  
 رسولوں کے ارسال اور انکے بھیجنے میں کیا فائدہ ہے اور ہمارے باپ دادا کو اسی کفر اور شرک پر تھے

جس پر ہم میں زجاج نے کیا یہ کفار مکہ کا قول ہے وجہ الاستثناء تھا اور اگر انکے یہ قول اعتقاد آہوتا تو وہ مومن ہو جاتے۔  
 انتہی اور اس جیسی آیت پر سورہ انعام میں کلام گزر چکی اور ہم سابقوں اور پیچیدوں اور نبیلوں کو اپنی طرف  
 سے حرام نہ کر لیتے اور انکا مقصود اس قول سے جبکہ تعلق شئیئت کو ساتھ ہے رسالت میں طعن کرنا تھا یعنی  
 اگر رسول ایسا غیر اس کی عبادت سے منع کرتا اور بجا را و سوا رب اور وسائل کے تحریم سے منع کرنا حق ہوتا اور یہ  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حکم ہوتا تو ہم سے یہ باتیں کہیں دفع میں نہ آتیں کیونکہ اسی نے اسکو جاہل ہے اور جو چاہتا  
 ہے ہو جاتا ہے اور جو نہیں چاہتا نہیں ہوتا تو جب ہم سے غیر کی عبادت دفع میں آئی اور ہم نے ان اشیاء  
 کو حرام کیا جبکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حرام نہیں کیا تو یہ اس امر کی دلیل ہے کہ یہ اسکی مراد کے مطابق ہے اور  
 اسکی شئیئت کو موافق ہے باوجود اس بات کہ وہ حقیقت میں اس امر کے معترف اور نفس لاء میں اس بات  
 کے اقراری نہ تھے لیکن انکا مقصود صرف راستیں طعن کرنا تھا اور ظاہر یہ ہے کہ ان دونوں میں لفظ میں  
 دونوں کا یہ اندہ ہے قَالَهُ الْكَفَّارُ وَالْكَافِرُ اللہ تعالیٰ نے انکے جواب میں فرمایا ایسا ہی کیا ہے پہلے کافروں نے  
 کیونکہ انہوں نے ہی اللہ کے ساتھ شریک بجا اور جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ حرام نہ کیا ان اشیاء کو انہوں نے  
 حرام کیا اور باطل کے ساتھ انہوں نے اپنے رسولوں سے مجاہدہ کیا اور انکے ساتھ ٹھٹھے کرتے ہے یہ فرمایا  
 هَلْ عَلَى الرَّسُولِ الْآيَةُ یعنی رسولوں پر جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی طرف شرائع دیکر بھیجا جبکہ اس  
 نوعیت ہے اور شرک کا چھوڑنا انکا ذمہ اور کچھ نہیں مگر سوچنا دنیا کو ملکر انکے آگے جنگی طرف انکو بھیجا گیا  
 یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اور ہم نے بھیجے ہیں ہر امت میں رسول جیسے ان لوگوں میں تم کو بھیجا اپنی  
 محبت قائم کرنے کے لیے اور ہم بلائیں ڈالتے اور عذاب نہیں کرتے جب تک یہ یحییٰ کوئی رسول اور  
 یہ کہ رسولوں کو بھیجا کہ لوگوں کو کہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت کرو اور جو ہر مومن و مومنہ کے شیطاں  
 اور کافراں اور بت اور جو ضلالت کی طرف داعی ہو اور طاغوت شتم ہے طغیان سے مذکور ٹوٹ دونوں  
 طرف جبر آتا ہے اور واحد پر ہی اسکا اطلاق آتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا يَرْيَدُ أَنْ يَسْتَحْكَمُوا  
 إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ یعنی جاہلہ میں کہ قبیسے لے جاوین شیطاں کی طرف  
 اور حکم ہو چکا ہے انکو کہ اس سے منکر ہو جاوین اور اسکا اطلاق جمع پر ہی آتا ہے جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 نے فرمایا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ التُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ یعنی وہ جو منکر میں انکے رفیق  
 میں شیطاں نکالتے ہیں انکو جاہل سے اندھیروں میں طاغوت کی جمع طوغیبت ہو اور نقد ریلوں ہے

کہ طاغوت کی عبادت ہو جو تو کلام میں مضاف مخدوم ہے کیلکہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کی طرف راہ دی اور اپنی  
توحید اور عبادت کا راستہ بتایا اور اس کے دلمیں طاغوت سے اقتباب ڈالا تو وہ ایمان لے آیا اور کسی پیر  
سابق کے ساتھ ازل میں منکالات ثابت ہو گئی اور وہ اپنے کفر اور عناد پر اڑا رہا اور ایمان نہ لایا نہ حاج نے  
کہا اللہ تعالیٰ نے خبردار کیا اور لوگوں کے کان کھول دیے اس امر کے ساتھ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے رسولوں  
کو عبادت کے حکم کے ساتھ بھیجا اور یضلال اور ہدایت کو راہ ہے اور اسکی مثل ہے اللہ تعالیٰ کا قول فَرِيقًا  
هَذِي سَرِيفًا حَقَّ عَلَيْنَهُمُ الضَّلَالَةُ یعنی ایک فرقے کو راہ دی اور ایک فرقے پر پھیری لگا رہی اور  
اس آیت میں تصریح ہے اس امر کی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جمیع عباد کو اپنی عبادت کا حکم کیا اور شیطان سے  
اور ہر اس چیز سے جو منکالات کی طرف داعی ہوا اقتباب کا ارشاد فرمایا تو یہ دلیل ہے اس پر کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
کا امر اس کے ارادے کے موافق کامیاب نہیں ہے کیونکہ وہ سب کو ایمان کا حکم کرتا ہے اور نہیں چاہتا راہ  
دینا مگر بعض کو کیونکہ اگر جمیع کی ہدایت کا ارادہ کرتا تو کوئی کافر نہ ہوتا اور یہ فرقے ہیں جنکو ہم نے زجاج  
سے بیان حکایت کیا سو پھر زمین پر نہایت گہر دن فکر کرنے والوں کا تاکہ ان لوگوں کا مال بچاؤ جنہوں  
نے رسولوں کی تکذیب کی اور وہ ان کے منازل کا خراب ہونا ہے عذاب اور ہلاکت کو ساتھ اور حملہ فسیرو  
پر جو فادخل ہوئی ہے اس میں شعا رہے ساتھ سادرت کے نظر اور ہستدال کی طوف اور دیکھو کس طرح ہوا انجام  
مکذبین کا جنہوں نے اہم سابقہ میں ہو اپنے رسولوں کی تکذیب کی جس پر عاف و نمود و مکہ و انکا مال کا راور ان کے  
امر کا انجام کیا ہوا دیار خراب ہو گئے اور ابدان ہلاک ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کے ساتھ  
خاص کیا اتقدم کی تاکید کے لیے اور فرمایا اگر تو اسے محمدؐ ملجا دے کہ وہ راہ پر آجادین حالانکہ انکو اللہ سبحانہ  
و تعالیٰ نے بے راہ کر دیا ہے تو تو انکو راہ پر لانیکی طاقت نہیں رکھتا اور تیری یہ مقدرت و کمیت نہیں ہے  
کہ تو اسے بے راہ و ن کو راہ پر لادے کیونکہ اللہ راہ نہیں دیتا جسکو بچلاتا ہے اور انکا کوئی مددگار نہیں پھر اسے  
سبحانہ و تعالیٰ نے قریش کے عناد کا ذکر کیا اور فرمایا کہ وہ محبت کو منکر ہیں فرمایا اَتَقْمُولُ بِاللّٰهِ جَهْدًا

اَيُّكُمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ يَمُوتُ طَبْلًا رَّعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ كَثَرًا مِّنَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ  
لَيَسِّتُنَّ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَلَهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝ اِنَّمَا  
قَوْلُنَا لَشَيْءٍ اِذَا ارَادْنَاهُ اَنْ نَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ اور تمہیں کہانے میں اللہ کی بچہ کی تمہیں کہ نہ  
اٹھا دیکھا اللہ جو کوئی امر چاہے کیون نہیں وعدہ ہو چکا ہے اس پر ثابت لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ہو سطر

کہ گولہ اسے انہر جس بات میں جھگڑتے ہیں اور تا معلوم کریں منکر کہ وہ جھوٹے تھے **ف** یعنی اس جہان میں بہت باتوں کا شبہ رہا اور کینے اس کو مانا کوئی منکر نہ تھا تو دوسرا جہان ہونا لازم ہے کہ جھگڑے تحقیق ہوں پھر اور جھوٹ جدا ہوا اور مطیع اور منکر اپنا کیا پاؤں **ت** ہمارا کہنا کسی چیز کو جب ہم نے چاہا اسکو یہی ہے کہ کہیں اسکو نہ ہو تو وہ ہو جاوے **ف** یعنی مردوں کو جلا نا ہمارے پاس کچھ مشکل نہیں آتے مافی منہ القرآن اللہ تعالیٰ مشرکین کی طرف سے خبر دیتا ہے کہ انہوں نے آپس میں قسمیں کھائیں پھر اللہ کی ناکہ سے تیز کسائیں اور غلیظ قسمیں کسائیں اس پر نہ اٹھا دے گا اللہ جو کوئی مر جاوے اور انہوں نے اس امر کو بعید جانا اور رسولوں کی اس اخبار میں انہوں نے تکذیب کی اور انکی اخبار کے نقیض پر انہوں نے قسمیں کسائیں تو اللہ تعالیٰ نے انکی تکذیب اور تردید میں فرمایا کیوں نہیں یہ بات جلد ہو گئی غم ہو چکا ہے سپر ثابت جبکہ ہونا ضروری ہے لیکن بہت لوگ نہیں جانتے اور اپنی جہالت کے سبب اور اپنی نادانی کے باعث رسولوں کی مخالفت کرنے میں اور کفر میں واقع ہوتے ہیں پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی اس حکمت کا بیان فرمایا جو اسو سعاد اور یوم التناد میں اجساد کے اٹھانے میں رکھی ہے پھر فرمایا لَيَسْئَلُنَّ لَهْمُ الْاَكِيَدِ يَنْعِي قِيَامُ سَاعَتِ كَاوَعَدِهٖ اِسْمَہٗ پراسیے ثابت کیا ہے کہ گولہ اسے انہر وہ چیز جس میں اب جھگڑتے ہیں اور تاکہ بدلا دیوے برائی والوں کو انکے کیے کا اور بدلا دیوے بدائی والوں کو بدائی اور تاکہ معلوم کریں منکر کہ وہ جھوٹے تھے اپنی اس قسم میں کہ نہ اٹھا دے گا اللہ جو کوئی مر جاوے اور اسی سے ڈھکیلے جائیں گے فیارت کے دن دوزخ کو ڈھکیل کر اور انکو دوزخ کے پیادے کہیں گے یہ ہے وہ آگ جسکو تم جھوٹ جانتے تھے اب بدلا دیوے یا تم کو نہیں سوچنا پیٹھو اس میں پھر صبر کرو یا نہ صبر کرو تم کو برابر ہے وہی بدلا دیوے جاوے جو کرتے تھے پھر اللہ تعالیٰ خبر دی کہ میں جو جاہوں کر سکنا ہوں اور میرا وہ نہیں جسکو تم کاوے کوئی چیز آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور میرا کہنا کسی چیز کو جب میں اسکا ارادہ کروں یہی ہے کہ میں کمون اسکو ہوں تو وہ ہو جاوے صبر میں جاہوں اور قیامت کا کٹر کرنا اور حشر نشر کا برابر کا رہا ہی قیامت ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا أَكْمَرُ النَّاسَ إِلَّا كَلِمَةُ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ یعنی اور قیامت کا کام دیا ہے صبر ایک نفاہ کی یا اس سے ہی طلبی اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور فرمایا مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْيَاكُمْ اِلَّا اَنَّا كُنْزُ اَحَدٍ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيْرٌ یعنی تم سب کا جانا اور مرے پر جلا نا وہی صبر ایک جی کا (پیدا کرنا) بیشک اللہ مستاہر



دیکھنا اور اس آیت کریمہ میں فرمایا انا قولنا الایہ یعنی ہمارا کہنا کسی چیز کو جب ہم اس کو چاہیں ہے کہ کہیں ہو تو وہ ہو جاوے گا یعنی ایک بار بھی ارشاد فرما دین تو وہ ہوئی پڑی ہو گا قال الشاعر  
اِذَا مَا ارَادَ اللّٰهُ اَقْرَبًا فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارشاد فرماوے اس میں تاکید کا محتاج نہیں ہے کیونکہ کوئی اس کو اس امر سے مانع نہیں ہے اور نہ اس امر میں اس کی کوئی مخالفت کر سکتا ہے کیونکہ وہ ہے اکیلہ دباو والا غلظت والا ہر کی سلطان اور جبروت اور عزت نے ہر چیز کو مقهور مغلوب کر لیا ہے ذَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَلَا رِبَّ سِوَاہُ اسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اسی کے سب مربوب ہیں ابن ابی حاتم نے عطاے باسنادہ روایت کیا کہ اس نے ابو ہریرہؓ سے سنا فرماتے تھے اللہ سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے دشت نام دیتا ہے مجھ کو بیٹا آدم کا اور اس کو یہ لائق نہیں ہے اور تکذیب کرتا ہے میری بیٹیا آدم کا اور کمان لائق ہے اس کو یہ اس کی تکذیب تو یہ ہے کہ کہتا ہے اللہ کی قسم کبی نہ اٹھا دے گا اللہ جو مر جاوے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں کتا ہوں کیوں نہیں وعدہ ہے ہر ثابت پر بہت لوگ نہیں جانتے اور رہا اس کا مجھ کو دشت نام دیتا تو کتا ہے اِنَّ اللّٰهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثٌ یعنی اللہ ہے تین میں کا ایک اور میں کتا ہوں قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اللّٰهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَہٗ کُفُوًا اَحَدٌ یعنی تو کہ وہ اللہ ایک ہے اللہ زاد ہمار ہے یعنی کتا تا بیتا نہیں نہ کسی کو جنانہ کسی سے جنانہ اور نہیں اسکے جوڑ کا کوئی ایسا ذکر کیا ہے اس کو ابن ابی حاتم نے موثوقاً اور یہ حدیث صحیحین میں مرفوعاً اور الفاظ سے مروی ہے استیعے ماقال الحافظ عماد الدین بن کثیر نے تفسیر فتح البیان میں کہا ہے حلف کو قسم ایسے کہا جاتا ہے کہ یہ لوگوں کی تصدیق اور تکذیب کے وقت کمائی جاتی ہے اور یہ جو فرمایا کہ متین کما تو میں اللہ کی پھر کی متین یہ ایسے کہ وہ اپنے ابا و اجداد کی متین کما تے تھے اور اپنے بھائیوں کی اور جب کوئی امر عظیم ہوتا تو اللہ کی متین کما تے انہوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ بعث اموات سے عاجز ہے ابوالعالیہ سے مروی ہے کہ ایک مرد کا مسلمانوں میں سے ایک مشرک پر کچھ قرض تھا تو مسلمان مشرک کے پاس تھانہ کرنے کو آیا مسلمان کی یہ تکیہ کلام تھی کہ وہ کما کرتا تھا جس چیز میں مرنے کے پیچھے امید کرتا ہوں وہ البتہ یہ ہے اور یہ ہے مشرک نے مسلمان کو کہا تیرا خیال ہے کہ تو مرنے کے پیچھے زندہ ہو گا اور سنہ قسم کما ہی اللہ کی پھر کی قسم کہ اللہ نہ اٹھا دے گا اس کو جو

مرجوحی تبسبہ تعالیٰ نے یہ آیت انامری اور حضرت علی علیہ السلام سے مروی ہے کہ یہ آیت میری حق میں نازل ہوئی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیونکہ میں اللہ تعالیٰ انکو مرنے کے پیچھے اٹھا دیکھا کیونکہ مرنے کے پیچھے اٹھانا اللہ کا وعدہ ہے اور اللہ اپنے وعدے خلاف نہیں کرتا، پر بہت لوگوں کو اسکی خبر نہیں کہ یہ کام اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر سیر ہے اسپر کچھ یہ خبر نہیں ہے یا تو اسلئے کہ انکو علم نہیں ہے اسباب کا کہ یہ اسر حکمت کے موجب ہے جسکی مراعات کے ساتھ اللہ کی عادت جاری ہے اور یا اسلئے کہ مالوت میں انکا فکر نہیں ہے تو ان کو امتناع بعث اور قیامت کے نہ قائم ہونیکا وہم ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کے برابر کیا وعدہ اسلئے کیا ہے تاکہ ظاہر کرے انکیلئے وہ باتیں جن میں جھگڑتے ہیں اور تاکہ جانیں اللہ اور بعثت کو منکر نہ کہ وہ اپنے جد ال اور بعثت کے انکار میں جھوٹے تھے اور یہ کام کچھ ہمارے آگے مشکل نہیں ہم تو جن چیز کو چاہتے ہیں ہی کہا کرتے ہیں ہودہ ہو جایا کرتے ہیں اور قیامت کا قائم کرنا اسی قبیل سے ہے اور یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی کلام ثقیل کے قبیل سے ہے اس سے نہ کہ اسپر کوئی چیز ممتنع نہیں ہے اور اسبجیر کا وجود اسکے ارادے کے وقت ایسا ہے جیسا مامور کا وجود اسیر مطاع کے حکم کے وقت حبیبہ مامور مطیع کو ارشاد کرے اور وہ ان نہ کوئی قول ہے نہ مقول نہ اور نہ امر ہے اور نہ مامور اور نہ کاف ہے اور نہ فون تاکہ نما جاوے کہ اس سے اھل الحلیہ لازم آتا ہے یا معدوم کا خطاب یا حاصل کی تحصیل میں کتنا ہون اکثر مفسرین کا یہی قول ہے لیکن یہ نظم قرآنی کے ظاہر کے خلاف ہے اور حق وہی ہے جسپر آیت دلالت کرتی ہے کہ وہ ان قول ہے اور وہ اپنی حقیقت پر محمول ہے اور اسکے ساتھ عادت اللہ جاری ہے اور اس آیت کی تفسیر سورہ بقرہ میں استیفاء اور استقصاء اور استیعابا گذر چکی اور آیت کریمہ میں وہ فحارست اور خیرالت ہر جس میں عقلین حیران ہیں وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَكَأَجْرُ الْآخِرَةِ الْكَبِيرِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى مَا عَلَي دَرَجَتِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ اور جنہوں نے گھر چھوڑا اللہ کے مسطے بعد اسکے کہ ظلم اٹھایا البتہ ان کو ہم ٹھکانا دین گے دنیا میں اچھا ثواب آخرت کا تو بہت بڑا ہے اگر انکو معلوم ہوتا جو ثوابت رہے اور اپنے رب پر ہوساکیا **ف** اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی خبر اسے خبر دیتا ہے جنہوں نے اللہ کے واسطے اپنے گھر چھوڑے اسکی رضا چاہنے کو اور اپنے گھر وں اور بہائی بندوں اور دوستوں

سے اس کی ثواب اور اس کا کام کی خبر اس کی اسید پر مفاہوت اختیار کی اور احتمال ہے کہ آیت کریمہ کے نزول کے سبب شیخ کے وہ مہاجرین ہوں جن کو لیے ان کی قوم کی انداء کہ میں سخت ہوئی یہاں تک کہ وہ ان کی درسیان سے نکلا کر بلا و حبش کو چلے گئے تاکہ اپنے رب کی عبادت کو لیے جگہ بکیرین اور ان میں کے اشرف جناب امیر المؤمنین خلیفہ ثالث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تھے اور آپ کے ساتھ آپ کی زوجہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی بھی تھیں اور جعفر بن ابیطالب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی اور ابوسلمہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بھی تھے ایک جماعت میں جن کی تعداد اتنی نفر کے قریب تھی بامین مرد اور عورت کے رضی اللہ تعالیٰ عنہم وارضائہم تو اللہ تعالیٰ نے انکو اچھی خبر دینے کا دنیا اور آخرت میں وعدہ دیا اور فرمایا کُنُوزٌ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الْآيَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور شعبی اور قتادہ کا یہ قول ہے کہ دنیا کی حسد سمر اور دینہ ہے اور بعض نے کہا نازق طیب اور ہے قَالَ هُجَاهِدْ اور ان دونوں قولوں میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ انہوں نے اپنی گمراہی بار اموال چھوڑے تو ان کو اللہ تعالیٰ نے اس کے بہتر دنیا میں عوض دیا کیونکہ جو شخص کسی چیز کو اللہ کے واسطے چھوڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بہتر اور عمدہ سکود بلا دیتا ہے اور ایسا ہی وقوع میں آیا کیونکہ اللہ تعالیٰ انکو بلا دین میں ممکن کر دیا اور ان بلاؤں کی رعایا پر حکومت بخشی اور وہ امیر اور حاکم ہوئے اور انکو متفقین کے پیشوا بنایا اور خبر دی کہ اسکا ثواب مہاجرین کے لیے دار آخرت میں اس سے اعظم اور بڑا ہے جو اس نے انکو دنیا میں عطا کیا اور فرمایا لَا جُزْءَ الْآخِرَةِ إِلَّا لَكُمُ الْكُفْرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ یعنی اور ثواب آخرت کا تو بہت بڑا ہے (اس سے جو ہم نے انکو دنیا میں دیا) اگر ان کو معلوم ہوتا (یعنی اگر ہجرت سے پیچھے رہنے والے اور اس سے تعلق کرنے والے جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمانبرداروں کے لیے ذخیرہ کر رکھا ہے اور انکو لیے جنہوں نے اس کے رسول کے اتباع کی ہشیم نے عوام سے انہوں نے اس شخص سے جس نے انکو امیر المؤمنین خلیفہ ثانی جناب عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ جناب امیر المؤمنین جب بلخ میں رہے اس کی عطا کرتے تو فرماتے خُذْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ هَذَا مَا دَعَاكَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَمَا أَذْخَرَ لَكَ فِي الْآخِرَةِ أَفْضَلَ یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ تجھے اس میں برکت کرے یہ وہ ہے جس کا تجھے اللہ نے دنیا میں وعدہ دیا اور جو تیرے لیے اللہ تعالیٰ نے آخرت میں طیار کر رکھا ہے وہ اس کے بہتر ہے یہی آیت پڑھی کُنُوزٌ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا خَيْرَ الْآخِرَةِ إِلَّا لَكُمُ الْكُفْرُ لَوْ كَانُوا

یَعْلَمُونَ پھر اللہ سبحانہ تعالیٰ نے مہاجرین کی وصف بیان کی اور فرمایا اَلَّذِیْنَ حَبَّطُوا شُجْرًا عَلٰی رُءُوسِهِمْ لَیْسَ لَهُمْ شِرْكٌ بِاللّٰهِ یعنی جنہوں نے اپنی قوم کی انداز پر صبر کیا اور آپ پر ہوسا کیا جس نے انکو دنیا آخرت میں نیک بلا دیا انتہی تا قیام الخافض ابن کثیر فی تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ ہجرت کے منہ سورہ نسا میں گذر چکے اور وہ اہل اوطان کا چھوڑ دینا ہے صحابہ نے مکہ چھوڑ کر اللہ سبحانہ تعالیٰ کے دین کی اقامت کو لیے مدینہ کی طرف انتقال کیا اللہ کی رضا کو لیے یا اللہ کے لیے غذا کبے جانے اور اہانت کی وجہ سے بعد ایت کو نزول کے سبب میں اختلاف ہوا بعض نے کہا صہیب اور بلال اور خباب اور عمار رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حق میں نازل ہوئی ہے اور آپ پر اعتراض ہوا ہے کہ یہ سورت مکی ہے اور اس سورت کا مکہ نما اللہ کے قول کا اَلَّذِیْنَ هَاجَرُوْا کے مخالف ہو اور ممکن ہے کہ اسکا یوں جواب دیا جاوے کہ یہ آیت منجملہ ان آیات مدنیہ کے ہے جو اس سورت میں ہیں جیسے اس سورت کے عنوان اور ترجمہ میں ہم نے بیان کیا اور بعض نے کہا کہ یہ سورت ابو جندل بن سمیل رضی اللہ عنہ کے حق میں اتری ہے اور بعض نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور اصحاب کے حق میں اتری ہے جب ان پر مشرکین نے مکہ میں ظلم کیا اور انکو نکال دیا یا یہاں تک کہ انہیں سے ایک جماعت حبشہ میں جالسی پھر انکو اللہ تعالیٰ نے مدینہ مقام دیا اسکے پیچھے اور اسکو ان کے لیے دار ہجرت بنایا اور انکے لیے مومنین میں سے انصار کھڑے کیے فرمایا اللہ ہم ان کو ٹھکانا دین گے دنیا میں نیک بعض نے کہا اس سے مراد صحابہ کا مدینہ میں اترنا ہے قَالَ اَبْرَءُ بَابٍ وَ الْحَسَنِ وَ الشَّعْبِیُّ وَ قَتَادَةُ اور بعض نے کہا حسنہ سے مراد ہے قَالَ مُحَمَّدٌ اور بعض نے کہا دشمن نبی سے مراد ہے قَالَ الشَّحْلُکُ اور بعض نے کہا اس کو فتوح بلاد مراد ہیں جن بلاد پر صحابہ مستولی اور غالب ہو اور یہ انکے حاکم ہوئے اور بعض نے کہا حسنہ سے مراد ہے جو انکے لیے (قیامت تک) باقی رہیگی اور یہ انکا عمل نیک ان کی اولاد کے واسطے خلافت کا موجب باعث ہو گیا اور ان جمیع معانی پر ایت کے حمل کرنے سے کوئی مانع نہیں ہے اور انکے اعمال کی جزا جو انکو آخرت میں ملنی ہے اور وہ حجت جو اصل مقصود ہر وہ بہت بڑی ہے اور اس سے اعظم ہے کہ اللہ کی مخلوق سے کسی کے علم میں وہ اسکے ہر مشاہدہ کو پہلے اسی سے ہے اللہ تعالیٰ کا فرمانا اِذَا رَأٰیْتَ فَخْرًا نَّآیْتَ فَعِیْمًا وَّمَلَاکَ کَیْنًا یعنی اور جب تو دیکھو وہاں تو دیکھو نعمت اور سلطنت بڑی اگر یہ ظالم جاہلین اور بعض نے کہا یعلمون میں ضمیر مومنین مہاجرین کی طرف عائد ہے یعنی اگر تو آیا آخرت کو دیکھیں اور اسکا مشاہدہ اور معائنہ کریں تو ضرور جاہلین کو یہ دنیا گریز

اور اجرا اور پہلائی سے اکبر ہے اور دنیا میں جس نہ کو مراد مدینہ میں بسنا ہی ہر اللہ تعالیٰ نے ان مہاجرین کو سنیز  
کی وصفت بیان فرمائی اور فرمایا جنہوں نے صبر کیا مشرکین کی انداز پر یا اوطان کی مفارقت پر یا ہجرت پر  
یا جہاد اور جان اور مال کو خرچ کرنے پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی راہ میں اور لفظ قرآن ان سب وجوہ کو شامل ہے  
اور ان جمیع معانی سے اعم ہے اور آپ جمیع امور کا سوا اللہ سے اعراض کر کے اس وجہ کو شریک نہ پرہو یا  
لیا اور صبر سلوک الی اللہ کا ابتدا اور سبب ہے اور توکل اسکا آخر اور منتہا ہے اور واللہ اعلم ظاہر تو ماضی کے  
معنی میں لیکن مضارع کے معنی کو تعبیر کرنا انکے توکل کی صورت بدیعہ کے استحضار کے لیے ہے اور اس  
میں انکے غیر کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی اطاعت میں ترغیب ہے یا یہ جملہ مستانفہ ہے اور وصول کا جواب مجذوب  
ہے اسی فِیْ ذَٰلِكَ فَهَمَّ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ یعنی انکو اللہ تعالیٰ دہان سے روزی دیتا ہے جہاز  
سے انکا خیال تک نہیں ہوتا مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ  
الذِّكْرِ أَنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ  
لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ اور ترجمہ پہلو ہی بننے ہی مرد بھیجے کہ تم بھیجے تو  
ان کی طرف سو پوچھو یاد رکھنے والوں سے اگر تم کو معلوم نہیں **ف** یاد رکھنے والے یعنی اہل کتاب  
کہ انکو احوال جانتے تھے **ف** بھیجے تھے نشانیاں لیکر اور ورق اور ترجمہ کو اتاری بننے یہ یادداشت کہ  
تو کہول لوگوں پاس جو انرا انکی طرف اور شاہدہ وہ بیان کریں **ف** صفا کہنے ابن عباس رضی اللہ  
عنہما سے روایت کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رسول کر کے بھیجا تو عرب نے آپ کی رسالت  
کا انکار کیا اور بولے اللہ اس سے عظم ہے کہ اسکا رسول بشر ہو تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی  
أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَوْ كُنْ حِينًا إِلَى الرَّجُلِ مِنْهُمْ أَرْسَلْنَا إِلَى النَّاسِ وَكَثِيرٌ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ  
قَدْ مَصِدَّقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَٰذَا سِحْرٌ مُبِينٌ لَمْ يَكُنْ لَوْ كُنْ كَوْتُجِبْ مَوَاكِبِهِمْ  
ایک مرد کو ان میں سے کہ ڈرنا لوگوں کو اور خود بخبری دے جو کوئی یقین لاوے کہ ان کو ہے یا یہ بجا  
اپنے رکے مان کہنے لگے منکر بیشک یہ جادو گر ہے صیرجہ اور فرمایا مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا  
نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی پہلے اہل کتاب سے پوچھو تو آیا بشر  
ہی انکی طرف رسول ہو کر آئے یا فرشتے اگر پہلی رسول ہی ملا کہ تھے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت  
میں تمہارا انکار بجا ہے اور اگر وہ ہی بشر تھے جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو پھر انکی رسالت کو کیوں

[illegible]

سب کتے تھے کمانا اور پرتے تھے بازاروں میں اور ہم نے رکھا ہے تم میں ایک دوسرے کے چاچنے کو کہ میں  
 ثابت رہتم جو اور تیرا رب سب دیکتا ہے اور فرمایا مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا اَوْ كَانُوا الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا  
 خُلْدًا یعنی اور ایسے بدن نہ بنائے تھے کہ وہ کمانا نہ کھا دین اور نہ تھے وہ رہ جانے والے یعنی موت ہی آئی  
 انکو اور فرمایا قُلْ مَا كُنْتُ يَدْعَايَ الرَّسُلِ یعنی تو کہہ میں بنا رسول نہیں ہوں اور فرمایا قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ  
 مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ اِلَيَّ یعنی تو کہہ میں ہی ایک آدمی ہوں جیسے تم حکم آتا ہے مجھ کو ہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ارشاد  
 فرمایا کہ جو شخص رسول کے بشیر ہونے میں شک کرتا ہے وہ پہلو کتاب والوں سے پوچھے آیا ان کے رسول جو گذر  
 چکے وہ بشیر تھے یا ملائکہ ہر اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اس نے انکو بھی بنیات اور حجج اور دلائل اور کتاب کے ساتھ  
 بھیجا قَالَ اَبْرُءُ عَبَّاسٍ وَهَاجَا هَكَّ وَهَاجَا اَكْ وَغَيْرُهُمْ اور بزرگ بزرگی جمع ہے عرب کہا کرتے ہیں بُرْتُ  
 الْكَلْبِ اِذَا كَتَبْتَهُ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الرَّبِّ یعنی اور جو چیز انہوں نے کی ہے مکھی گئی  
 ہے درقون میں اور فرمایا وَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ اَلْاَرْضَ بِرِئْهَا عِبَادِيَ  
 الصَّالِحِينَ یعنی ہم نے لکھ دیا ہے زبور میں نصیحت کو پیچھے کہ آخر زمین پر مالک ہو گویا میرے نیک بندے  
 ہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا وَاتَّزْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ یعنی تیری طرف ہم نے قرآن نازل کیا کہ تو اسکو قبول  
 سناؤ لوگوں کو جو انکی طرف اترا ان کے رب کی طرف سے اسلئے کہ جو اللہ نے تیری طرف نازل کیا ہے  
 اسکو تو جانتا ہے اور اس سے تو عالم ہے اور تو اس پر تسلط ہے اور تو اسکا پیر ہے اور ہم جانتے ہیں کہ تو افضل  
 الخلائق ہے اور آدم کی اولاد کا سردار ہے ہر تو انکے اسطرح اجمال کی تفصیل کرے اور اس میں سے  
 مشکل کو بیان کرے اور شاید وہ دھیان کریں اور اپنے فائدہ کو واسطے فکر کریں اور راہ یاب ہوں اور  
 دارین کی نجات حاصل کریں انتھے افعال الحافظ علیہ السلام بن کثیر نے تفسیر فتح البیان کا بیان فاتح  
 و تفریکاشفتہ ہے کہ اس میں قریش کی تردید ہے اسلئے کہ انہوں نے زعم کیا اور خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ  
 بشیر کے رسول بنا کر بھیجنے سے اہل اور عظم ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکے اس خیال اور زعم کو رد کیا اس طرح  
 کہ اسکی عادت اور سنت یوں ہی جاری ہے کہ وہ نہیں بھیجتا رسول مگر مرد آدمیوں میں سے کہ حکم بھیجے  
 انکی طرف اور ابوعلی جبائی نے زعم کیا کہ آیہ کے یہ سننے میں کہ اللہ تعالیٰ انبیاء کی طرف وحی دیکر انہیں  
 ملائکہ کو بھیجتا ہے جو آدمیوں کی صورت پر ہوں اور اس پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس مختلف صورتوں میں حاضر ہوا کرتا تھا اور جب کہا کہ اس بات کو



اقرار کرتے کہ یہود اور نصاریٰ وہ توریت اور انجیل کے عالم ہیں تو ان کی طرف خطاب کیا اور انکو حکم کیا کہ اہل کتاب کے طرقت رجوع کریں اور فرمایا **فَاَسْأَلُوكُمُ الْاَيَةَ بَيْنُنَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** اگر تم کو اس چیز میں شبہ ہے جو مذکور ہوا اور اس میں یقین اور تردد ہے جو بیان ہوا تو اہل کتاب کی ہوسنوں کی پوچھو وہ جلد بتا دیں گے کہ جمیع انبیاء بشریٰ تھے یا مطلق اہل کتاب کی پوچھو سوا ہوسنوں کے تقیید کے جیسے ظاہر سیاق کی معلوم ہوا ہے اور اسلئے کہ وہ رب کے حبیب جمیع انبیاء علیہم السلام کے بشر ہوئے مگر ہر ایک نے تو اور انکے نبی آدم سے ہونے کے قرار دیئے اور انکو چپاتے نہیں تھے اور بعض نے کہا کہ کتاب قرآن مراد ہے اور مینے یہ مین کہ قرآن واللہ سے پوچھو سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کہا کہ عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی ہے اور اہل توریت کی ایک جماعت کے حقیقین اور مجوزین تقلید نے اس آیت کی دلیل لی ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو حکم کیا ہے جسکو پاس علم نہ ہو کہ علم والوں سے پوچھیں اور جواب یہ ہے کہ یہ آیت مشرعت ایک خاص سوال کے جواب میں انری ہے جو محل نزاع سے خارج ہے اور جس لفظ کے ساتھ انہوں نے دلیل لی ہے اسکی پہلی آیت اسکے مفید ہے اور اسی ہی اسکے بعد کی آیت اور یہی ابن جریر اور بغوی اور اکثر مفسرین کا قول ہے اور اسکو سیوطی نے درمنثور میں استیفاء بیان کیا اور اسی منہو کا سیاق سابق مقتضی ہے اور ہم فرض کرتے ہیں کہ مراد سوال عام ہے تو یہی مامور انکے ساتھ اہل ذکر ہیں اور ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی کتاب ہے اور اسکے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت لاغیر ہما اور میں کیسیو اپنا اس بات میں مخالفت نہیں سمجھتا کیونکہ یہ مشرعت طہرہ صحیحہ دیا تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کیجا نہیں ہے اور وہ قرآن کریم ہے اور فرقان عظیم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور وہ سنت طہرہ ہے اور ان دونو کا ثالث نہیں ہے اور جب مامور ان کے سوال کے ساتھ اہل قرآن اور حدیث ہیں تو آیت کریمہ مقلدین پر حجت ہوئی انکی دلیل نہ ہوئی کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ اہل کتاب کی پوچھتے ہیں اور وہ ان کو خبر دیتے ہیں اسکے ساتھ تو مسؤلین کا جواب یہ ہونا چاہیے کہ کہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ فرمایا اور اسکے رسول امین علیہ صلوٰۃ رب علیہ نے یہ فرمایا اور سائل اس پر عمل کریں اور یہ بات ان مقلدین کے مخالف ہے جو ہر آیت کی دلیل مینے کہیں کہ وہ تو اس امر پر دلیل لیتے ہیں کہ بلا دلیل رجال کی بات ماننی جائز ہے بلکہ وہ جب سمجھتے ہیں اور بلا دلیل بات کا مان لینا یہی تو تقلید ہے اور سبیل تقلید کی یہ تعریف لکھی ہے **التَّقْلِيدُ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ دُونِ مَطَالَبَةِ الْحَقِّ بِعَيْنِهِ** تقلید غیر کے قول کو بلا دلیل و بلا طلب محبت مان لینا ہے اور حاصل تقلید کا یہ ہے کہ مقلدین اللہ کی کتاب

اور رسول کریم علیہ السلام کے سنت سے سوال نہیں کرتے بلکہ اپنے امام کے مذہب سے پہچتے ہیں فقط اور حسب  
اس کے تجاوز کر کے کتاب السنۃ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کریں تو وہ مقلد نہیں ہیں اور  
اس امر کو ہر قلمہ مانتا ہے اور اسکا منکر نہیں ہے اور جب ثابت ہو چکا کہ مقلد جب کتاب راں اور حدیث راں کو سوا  
کرے تو مقلد نہیں ہوتا قیود آیت کریمہ اس بات کے مان لینے پر یہی کہ سوال سے خاص ہے نہیں ہے جب یہ بات  
ہے بلکہ شریعت کی ہر چیز سے سوال مراد ہے جس طرح کہ قلمہ کا ترجمہ ہے اسکے مؤید برہانی ہے اور اسکی ناک فال کو  
کئی ہے اور اسکی پیمہ توڑتی ہے کیونکہ معنی اس سوال کے جبکہ اللہ تعالیٰ نے شریعت کیا ہے حجت شریعت  
سوال کرنا ہے اور عالم سے اسکا طلب کرنا تو عالم را دی ہوگا اور یہ سائل ستروئی (یعنی رویت کو طلب کرنے  
والا) اور مقلد مانتا ہے اور اپنے لفظ میں اس کا استہراف اور مقرب ہے کہ عالم کا قول بلا دلیل مان لیتا ہے اور  
اس کے برہان کا طالب نہیں ہوتا تو یہ آیت اتباع کی دلیل ہے نہ تقلید کی اور اس کے ملاحظہ ہو جو یاد کیا کہ حجت  
جس کے مقلد نے دلیل لی ہے یہ حجت ڈگنی والی ہے اس تقدیر پر کہ مراد آیت سے معنی خاص ہے اور اس  
مخویر اور تقدیر پر یہی کہ آیت سے مراد معنی عام میں اس پر حجت ہو پر فرمایا یا اَنْزَلْنَا الْاَيَاتِیْنَ لَعَلَّكُمْ  
اَلْمُحْصِیْنَ اور علیہ السلام نیز بیطرف سمجھنے یا بدوشت اناری اور قرآن کو ذکر ایسے فرمایا کہ اس میں مواظب میں اور  
غافلین کے لیے تنبیہ ہے پہر جو انزال سے غایت اور مطلوب ہے اور جس امر کا اتارنے سے ارادہ کیا گیا ہے اسکا  
بیان فرمایا اور فرمایا تاکہ تو سب لوگوں پاس کہو لے جو احکام شریعیہ اور دعد اور وعید اس کے کرین اتارے اور تو  
اس کتاب کو سنت کو ساتھ بیان کرے تو اس مجمل کے مبین مع رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اسی لیے کہا  
گیا ہے کہ جب کتاب راں اور حدیث میں تعارض واقع ہو جاوے اور صورت خلاف معلوم ہو تو حدیث شریعت  
کا مقدم کرنا واجب ہے کیونکہ قرآن مجمل ہے اور حدیث مبین ہے اس آیت کی دلیل کے ساتھ اور مبین مجمل  
مقدم ہوتا ہے اور بعض نے کہا حکم آئین مبین میں اور متشابہ مجمل میں جبکہ بیان سنت سے طلب کیا جاوے  
تو آیت اس آیت پر مجمل ہے جس میں اجمال ہے نہ حکم مبین مختصر پر اور اس لیے اس کتاب کو اتاراکہ اس میں فکر  
کرین اور تامل کرین اور اپنے افکار کو اس میں استعمال کرین اور اس سے منعظ ہوں اور اس پر عمل کرین

اَكَاْمِنَ الَّذِیْنَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّخَفِّفَ اللّٰهُ بِهِمْ الْعَاصِیْنَ اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ  
حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ اَوْ يَأْخُذَهُمْ اَوْ تَقْلُبُهُمْ مُّعْجِزٰتِنَا ۝ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلٰی غَوٰثِ  
فَاِنَّ رَبَّكُمُ لَكُوْدٌ رَّحِیْمٌ ۝ سو کیا نذر ہوئے میں جو بری دانو کرتے ہیں کہ دہنادی آمدان کو

زمین میں یا پھر انکو عذاب جہان سے خبر نہ کہتے ہوں یا کپڑے انکو چلتے بہرے سودہ نہیں تنہا کے والے یا کپڑے  
ان کو ڈرانے کو سوتا رہا رب بٹا نرم ہے مہربان **ف** اللہ تعالیٰ اپنے حکم اور بردباری اور تحمل کی خبر دیتا  
ہے اور اس بات کی خبر دیتا ہے کہ اس نے ان نافرمانوں کو مہلت دے رکھی ہے جو بری دانو کرنے میں اور  
برائی کی طرت لوگوں کو بلاتے ہیں اور لوگوں کی برائی کی طرف بلانے میں دانو اور مکر کرنے میں اور اور  
لوگوں کو بائیون پر برا بھلا کہتے ہیں اور اہل بارے میں باوجود اسکے کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ انکے زمین  
میں دھنسانے پر قادر ہے اور توانا ہے اپنی زبان سے عذاب دے جہان سے خبر نہ کہتے ہوں اور اس  
کے آئینے انکو اطلاع نہ ہو جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا **أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ**  
**الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُوتُ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ**  
**كَيْفَ نُنْذِرُ الْكَافِرِينَ** یعنی کیا تمہو کے ہو اس سے جو آسمان میں ہے کہ وہ مہلت دو تم کو زمین میں بہر دیکھو وہ لرزتی  
ہے یا نذر ہو کے ہو اس سے جو آسمان میں ہے کہ چوڑے تم پر تہر او ہوا کا سواب جانو گے کیسا ہر  
ہے ہر اور ہر کا اور یہ جو فرمایا کہ کپڑے انکو چلتے بہرے یعنی اسباب معاش کے واسطے سفروں میں چلتے  
بہرے انکو کپڑے اور انکے چلنے بہرنے سے انکے سفر مراد میں یہ قتادہ اور سی کا قول ہے اور مجاہد  
اور ضحا کے کہا انکے رات دن کے چلنے بہرنے میں انکو کپڑے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **أَكَا مَنِ أَهْلُ**  
**الْأَرْضِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَامُونَ أَوْ أَكَا مَنِ أَهْلُ الْفُكْرِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا**  
**لَحِيحَةً وَهُمْ يَلْعَبُونَ** یعنی اب کیا تمہیں سببیوں والے کہ آپہنچے ان پر آفت ہماری رات ہی رات  
جب سوتے ہوں یا نذر میں سببیوں والے کہ آپہنچے ان پر آفت ہماری دن چڑھتے جب کھیلے ہوں اور  
یہ جو فرمایا سودہ نہیں میں بہکانے والے یعنی اللہ تعالیٰ کو جس حال پر ہوں وہ تنہا نہیں سکتے اور  
فرمایا یا کپڑے انکو ڈرانے کے یعنی انکو اللہ تعالیٰ ان کے خوف کی حالت میں کپڑے جو ان پر اسکی پکڑ کی  
وجہ سے اترا ہوا اور یہ بہت سخت ہے کیونکہ اس چیز کا حاصل ہونا جسکی اسید ہو خوف کے ساتھ ہے اسی لیے عذرا  
نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے **أَوْ يَأْخُذْهُمْ** کی تفسیر میں روایت کیا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے  
اگر میں چاہوں تو انکو ڈسا کہ کپڑے لوں جبکہ صاحب جادوے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اسکے ساتھ ڈرتا ہے  
اور ایسا ہی مجاہد اور ضحا کہ اور قتادہ وغیرہم سے مروی ہے یہ فرمایا تمہارا رب بٹا نرم ہے مہربان  
کہ تم کو عذاب میں جلدی نہیں کرتا صحیح میں مروی ہے **لَا أَحَدٌ أَكْبَرُ عَلَى آذَنِي سَمِعَهُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا هُمْ**



میں انکو پکڑ لیوے اسکی تفسیر میں مفسرین کئی وجہیں بیان کیں بعض نے کہا ان کے ہمارا اور ساجر میں  
انکو پکڑ لیوے کیونکہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ انکو انکے سفر میں ہلاک کر دیوے جیسے نہ میں انکے ہلاک کر دو  
پر قادر ہے وہ سب کو تم کا نہیں سکتو زمین میں سفر کرنے کے ساتھ اور اوطان کے بعد کے ساتھ اور قتل  
لئے جانکی حرکت کا نام ہے اور بعض نے کہا کہ پکڑ لیوے انکو انکے چلنے پہننے میں قصاص اور حج کے لیے تو اللہ  
سبحانہ و تعالیٰ روک ہو جاوے ان کے اور انکے مقاصد اور حیلوں کے درمیان اور بعض نے کہا پکڑ لے انکو  
حبیب اپنے فرشتے پر رات کو آتے جاتے ہیں اور بعض نے کہا اس سے مطلق آنا جاہا مراد ہے یعنی انکے انقبال  
اور اوبار آنے جانے کی حالت میں رات میں اور دن میں اور معنی اول کے ساتھ تقدیر اللہ تعالیٰ کے استقوال  
سے ماخوذ ہے لَا يُغْنِيكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ الْآتِيَةِ یعنی نو نہ بکاسب کہ آتے جاتے ہیں کافر  
شہر میں اور معنی ثانی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے استقوال سے ماخوذ ہے فَاقْلَبُوا إِلَيْكُمْ أَلَمْ تَرَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ  
وَوَظَّهَرَ أَفْرَاسُ اللَّهِ وَهُمْ كَادُّهُونَ یعنی اور اٹھتے رہے ہیں (یہ کافر) تیری کام جب تک آپہنچا وعدہ اور  
غالب ہوا حکم اللہ کا اور وہ ناخوش ہی رہے پھر وہ نہیں تہکانے والے اور عذاب سے رکنے والے اور نہ اس  
سے بڑبچا نیوالے پکڑ لے انکو ورنے کر بیٹھ خوف کی حالت میں اس طرح کہ انکو عذاب کی آنکلی توقع اور  
اسید ہوا اور وہ اس سے ڈر نیوالے ہوں نہ غافل اس سے تو یہ اللہ تعالیٰ کے قول اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ  
مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي قَلْبِهِمْ کے خلاف ہے (اسی لیے کہ اس میں عذاب کا آنا  
انکی غفلت کی حالت میں مذکور ہے ابن الاعرابی نے اس جملہ کی تفسیر میں لکھا کہ انکو پکڑے اس طرح  
کہ انکے مال اور جانوں اور سیوون میں نقصان پہنچاوے یہاں تک کہ سب کو ہلاک کر دے واحدی نے  
کہا اکثر مفسرین کا یہ قول ہے کہ خوف سے مراد نقص ہے وہ قتل کے ساتھ ہو یا موت کو ساتھ یعنی ان کے  
اطراف سے انکو گستاخا جلا آتا ہے ان میں سے اول کو پکڑتا ہے پھر دوسرے کو یہاں تک کہ سب کو پکڑ لے لگا  
رہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اَفَلَا يَدْرُونَ اَنَّا نَأْتِي الْكَافِرِينَ مَغْشَاهُمْ اَطْرَافُهُمْ اَلْغُلَبِيُّونَ یعنی پھر  
کیا نہیں کہتے کہ ہم چلے آتے ہیں زمین کو گستاخا لے لے کے کناروں سے اب کیا یہ کفار جیتنے والے ہیں  
یعنی عرب کے ملک میں مسلمان سپہنوں کی اور کفر گھٹنے لگا لگا اور خوف نقص ہے کہ کرنے میں حق  
يَتَخَوُّنَ اَلْمَالَ یعنی وہ شخص مال کو گستاخا ہے اور اسکو اطراف سے لیتا ہے اتنے سنیم بن عدی نے کہا  
خوف فار کے ساتھ نقص کے معنی میں ہے اور یہ از دشمنوں اور جو عرب کا ایک بڑا قبیلہ ہے) کی لغت ہے

اور ابن قتیبہ نے کہا یہ ہذیل کی لغت ہے اور بعض نے کہا خوف کے معنی طلبی کے ہیں **قَالَهَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ**  
 اور بعض نے کہا انکو کپڑے تقسیم پر ان گنا ہون میں جو انہوں نے کیے یہ سننے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی  
 ہیں اور بعض نے کہا انکو کپڑے عقاب اور تجاور کا خوف دیکر **قَالَهَ قَتَادَةُ** اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے  
 مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کپڑے اسکو اسکے صاحب کی موت کا خیر پر اور یہی اس سے مروی ہے کہ انہوں  
 نے فرمایا ان کے ہمال گنا کر اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے صحابہ سے اس آیت  
 کا تفسیر پوچھی تو انہوں نے فرمایا ہم نہیں خیال کرتے مگر یہی کہ اللہ تعالیٰ انکو کپڑے کیوں سے سپرد کردہ آیات اللہ سبحانہ  
 و تعالیٰ کی شان گستاخی ہیں تو اسیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نہیں خیال کرتا مگر یہ کہ  
 اللہ تبارک و تعالیٰ انکو کپڑے سپرد کردہ معاصی کو حقیر جانتے ہیں تو جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس لوگ  
 موجود تھے انہیں سے ایک مرد باہر نکلا اور وہ ایک اعرابی کو ملا اور بولا اے فلان تیرے مالک نے کیا کیا وہ  
 وہ بولا **قَدْ خَفِيفَتَكَ اَنْتَ نَقَصْتَهُ** یعنی میں نے اسکی عزت اتاری تو وہ شخص عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف  
 لوٹا اور اس نے آپ کو خبر دی تو اپنے فرمایا **قَدْ دَاخِلُكَ ذَلِكَ مِّنْ** یہی خیال کرتا تھا اور بیضاوی کی عبارت اس طرح  
 ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیر پڑھایا تھا ہمارا اس آیت کی تفسیر میں کیا خیال ہے تو سب کے سب غلط  
 تھے اور ہذیل کا ایک مرد کھڑا ہوا اور بولا یہ ہماری لغت ہے خوف تنقص کمکتہ ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ نے فرمایا ہلا عباس لغت کو اپنے اشعار میں بیچا ہے میں وہ بولا ہاں ہمارے شاعر اپونکے اپنی  
 ناکہ کی وصف میں یہ شعر کہا **خُوفُ الرَّحْلِ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا + كَمَا تَخُوفُ عَوْنُ النَّبْعَةِ الشَّكْنُ**  
 یعنی بالان لے ناکہ کی اونچی کو ہاں میں اثر کر دیا اور اسکو اس طرح کم کر دیا ہے جیسے دشت منبع کی لکڑی کو  
 ریتی اور تیشہ کم کر دیتا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تم اپنے دیوانوں میں غور کیا کرو گمراہ نہ ہو گے  
 وہ بولے اور ہمارے دیوان کیا ہیں فرمایا جاہلیت کو اشعار کیونکہ ان میں تمہاری کتاب کی تفسیر ہے اور تمہاری  
 کلام کے اس میں معانی ہیں اتنے اوضحا اور گہبی کا یہ قول ہے کہ خوف خوف سے مشتق ہے یعنی اللہ  
 سبحانہ و تعالیٰ ایک جماعت کو ہلاک کرتا ہے اور دوسرا اس کو ڈرتے ہیں کہ کہیں ہمیں بھی وہ عذاب  
 نہ پہنچے جو انکو پہنچا اور حاصل یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انکو خوف کو ساتھ ڈرایا ہے جو زمین  
 میں حاصل ہوتا ہے یا اس عذاب کے ساتھ جو آسمان سے اترے یا ان آفات کے ساتھ جو یک بارگی حادث  
 ہوں یا ان آفات کے ساتھ جو تھوڑی تھوڑی حادث ہوں یہاں تک کہ وہ سب کے سب ہلاک ہو جاویں

[illegible]

خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّوْظِلُّهُ عَنِ الْمَآئِنِ وَالشَّمَاكِيلِ سَجْدَ اللَّهُ وَهُمْ إِخْرُونَ ۝ وَاللَّهُ  
يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُ  
رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ کیا نہیں دیکھتے جو اس نے بنائی ہے کوئی چیز دہنی  
میں چہا میں انکی واسطے سے اور بائیں سجدہ کرتی اس کو اور وہ عاجزی میں ہیں **ف** ہر چیز ٹیک  
دوہر میں کٹری ہے اس کا سایہ بھی کٹرا ہے جب دن ڈھلا سایہ جبکا پہ چمکتے جگتے شام تک زمین پر پڑ گیا  
جیسے نماز میں کٹے سر رکوع اور رکوع سے سجدہ اس طرح ہر چیز آپ کٹری ہے اپنے سایہ سے نماز کرتی  
ہے کسی ملک میں کسی موسم میں داہنی طرف جبکتا ہے کہیں بائیں طرف **ت** اور اس کو سجدہ کرتا ہے  
جو آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی جانور اور فرشتے اور وہ بڑائی نہیں کرتے **ف** پہلی کٹری  
چیز دن کا سجدہ بیان ہوا یہ جانور دن کا اور فرشتوں کا مغرور لوگوں کو سر رکنا زمین پر شکل پڑتا ہے  
نہیں جانتے کہ بندے کی بڑائی اس میں ہے **ت** ڈر رکھتے ہیں اپنے رب کا اور پستے اور کرتے ہیں جو حکم پاتے  
ہیں **ف** ہر بندے کے دل میں ہے کہ میرے اوپر اللہ ہے آپ کو نیچے سمجھتا ہے یہ سجدہ فرشتوں کا بھی اور  
سب کا اتنے مانی موضع القرآن **ف** اللہ سب ازاد و تعالیٰ اپنی عظمت اور طبالت اور کبر باری کی خبر دیتا  
ہے جس کے آگے ہر چیز عاجز ہے اور سب اشیاء اسکے قریب ہیں اور مخلوقات باسرا کیا جمادات اور کیا حیوانا  
اور کیا ملکات انسان ہوا جن فرشتے ہوں یا اور کوئی جنس سب اسکے قمر اور غلبہ کی آگے لاچار ہیں اور  
اسکی عظمت اور جبر ویت کے آگے ناتوان اور اسے خبر دی کہ ہر وہ چیز جس کا سایہ ہے اس کا سایہ ڈھلتا ہے



داہنے اور بائیں صہجہ اور شام نوہ سایہ الہر سجدانہ و تعالیٰ کے آگے ساجد ہے مجاہد نے کہا جب سورج ڈھلتا ہے تو ہر چیز الہ تعالیٰ کو سجدہ کرتی ہے اور یہی قتادہ اور ضحاک وغیرہم کا قول ہے اور اخرون کے معنی صاعزوں کے ہیں یعنی ذلیل اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے کہ ہر چیز کا سجدہ اسکا سایہ ہے اور جبال کا سجدہ بھی انکا سایہ ہے اور ابو غالب شیبانی نے کہا کہ دریا کی امواج اسکی نماز ہے اور الہ تعالیٰ نے انکو ذی العقول کے قائم مقام رکھا اسیلئے کہ ان کی طرف سجدہ کی اضافت کی اور فرمایا **وَاللّٰهُ يَسْجُدُ مَكَفِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ حَيَّةٍ** فرمایا **وَاللّٰهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ الْاَرْضِ طَوْعًا وَكَوْهًا وَظِلًا اَللّٰهُمَّ بِالْعَدُوِّ وَالْاَصْحَابِ** یعنی اور الہ کو سجدہ کرنا ہے جو کوئی ہے آسمان اور زمین میں خوشی سے اور زور سے اور انکے پرچہ بانیان صہجہ اور شام اور یہ جو فرمایا اور فرشتے یعنی فرشتے بھی سجدہ کرتے ہیں الہ کو بڑی تہنیز رکھتے اسکی بندگی سے ڈر رکھتے ہیں اپنے رب کا اور پرہیز سے سجدہ کرتے ہوئے الہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور کرتے ہیں جو حکم کیے جاتے ہیں اسکی فرمانبرداری کرتے ہیں اور اسکے ادا کر کی امتثال میں مشغول ہیں اور صرف انتہی ماقال الحافظ عماد الدین بن شیراز شہ البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ **اَوَّلُ مَا يَرَوُ الْاِنْسَانُ** نجات کے ساتھ پہلی صورت میں یہو امین ضمیر ماکری اسنیات کی طرف راجع ہے اور خطاب کی حالت میں جمیع ماس مخاطب ہیں اور چونکہ یہ رویت نظر کے معنی میں ہے اسیلئے اسکا الی صلہ واقع ہوا ہے کیونکہ مراد اس سے اعتبار ہے اور عبرت لینا نہیں ہو سکتا مگر نفس رویت کو ساتھ جسکے ساتھ شے کی طرف نظر بھی کی جادے تو کہ اسکے احوال میں تامل کیا جاوے اور اس میں غور کیا جاوے اور اس سے عبرت لی جاوے فرمایا کیا نہیں دیکھتے جو الہ سجدانہ و تعالیٰ نے بنائی کوئی چیز جسکے لیے سایہ ہوا اور وہ اجسام ہیں تو اس جگہ شے کا لفظ تو عام ہے لیکن اسے مراد خاص ہے اور فرشتے اور جن اس سے خارج ہیں ڈھلتے ہیں پرچہ بانیان انکی یعنی جھکتے ہیں اور بہرتے ہیں اور منتقل ہوتے ہیں ایک طرف سے دوسری طرف اور اول ہزار میں ایک حال پر ہوتے ہیں بہر آخر ہزار میں دوسرے حال پر از ہری نے کہا پرچہ بانیوں کا ٹھکانا انصاف ہزار کے بعد انکا واپس آنا اور لوٹنا ہے تو فی کا اطلاق نہیں ہوتا مگر پچھلے پہر کے سایہ پر اور تفسیر وہ ہوتا ہے جس سے سورج اور چاند پہرے اور جو پہلے پہر سایہ ہوتا ہے اسکو ظل کہتے ہیں اور وہ سایہ ہے جسکو سورج نہ پہونچ اور تعلیق کے مابین اور عبیدہ لغوی سے خبر دیا گیا کہ رو بہ لغوی نے کہا وہ سایہ جسپر سورج ہوا اور اس سے پہرے اور ڈھلے نوہ نے ہے اور جسپر سورج نہ ہو تو وہ ظل ہے اور زمین میں ہے

تفسیر فارسی کا تفسیل ہے اور فار کے معنی راج کے ہیں جب اسکو متعدی بنانے کا ارادہ کیا جاتا ہے تو ہمزہ انفال سے متعدی بنجاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَی سُلَیْمَہُ یعنی جو باتہ لگا دو امر اپنے رسول کو یا الضعیف کے ساتھ جیسے قَتَلَ اللَّهُ الظِّلَّ فَتَقَاتَ یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ظل کو قتل کیا تو وہ فنی ہو گیا اور تَقَاتَ قَتَا کا مطابقت ہے تو تفیاض فل لازم ہے اب فی میں اختلاف ہے بعض نے کہا یہ مطلق ساء کا نام ہے زوال سے پہلے ہوا یہ پیچھے اور یہ آیت کو معنی کو مطابق ہے اور بعض نے کہا جو ساء زوال سے پہلے ہوا وہ فقط ظل ہے اور جو زوال سے پیچھے ہوا اسکو ظل ہی کہتے ہیں اور فی بھی تو ظل اعم ہے اور بعض نے کہا ظل باقبل زوال سے مخصوص ہے اور فی البعد زوال سے اور ظلال ظل کی جمع ہے اور یہ واحد کی طرف مضاف ہے کیونکہ وہ واحد جب کی طرف ظلال مضاف ہے وہ ایسا واحد ہے جس سے کثرت مراد ہوتی ہے اور یہ پرچہ یا یان و ملہتی میں اسنے اور بائیں یعنی ہر طرف اور ہر جانب یہ استعارہ ہے یہ مجاز ہے کہ عقیدہ ہو کہ مطلق مراد لیا ہے۔ ابولسغونے کہا ان دونوں جہتوں سے انسان کے دائیں اور بائیں جانب مراد ہے اور بعض نے کہا یمن سے فلک کی دائیں جانب مراد ہے اور وہ مشرق کی جہت ہے کیونکہ کو کعب کا ظہور سیطرت سے شروع ہوتا ہے اور شمال سے فلک کی بائیں طرف اور وہ مغرب کی جہت ہے جو مشرق کے مقابل ہے کیونکہ ظلال ابتدا ہمار میں مشرق سے شروع ہوتے ہیں زمین کے ربع غربی پر واقع ہونے ہیں اور زوال کے بعد مغرب سے شروع ہوتے ہیں اور زمین کے ربع مشرقی پر پڑتے ہیں فراہنے کہا یمن کو مسعود سے تعبیر کیا اسلئے کہ ذوات اظلال کو واحد قرار دیا اور شمال کو جمع سے تعبیر فرمایا اسلئے کہ ذوات اظلال سے کل ذوات اظلال مراد ہیں کیونکہ ماضی اللہ مسعود لفظ ہے اور اسکی معنی جمع کے ہیں اور واحدی کا یہ قول ہے کہ یمن اگرچہ لفظ مسعود ہے لیکن اس سے مراد جمع ہے مجازاً جیسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا دِیَوُثُوْنَ الذُّبُرُ یعنی اور بیا گریں گے پیڑ دیکر اور خوشخبری کا یہی قول ہے اور لفظ شمال جو یمن کے مقابل ہے اسلئے دلالت کرتا ہے کہ یمن سے مراد جمع ہے اور بعض نے کہا کہ عرب کے لوگ جب جمع کے دو صیغے ذکر کرتے ہوں ایک صیغہ کو واحد کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّوْرَ یعنی ٹھیرایا اندھیرا اور اجالا اور فرمایا خَلَقَ اللَّهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَعَلٰی سَمْعِهِمْ یعنی مہر کر دی اللہ نے ان کے دل پر اور ان کے کان پر اور بعض نے کہا یمن سے وہ فقط مراد ہے جو سورج کے طلوع کی جگہ ہے اور وہ واحد ہے اور شمال عبارت سے انحراف مراد ان سا کون میں انکی زمین پر واقع ہونے کے پیچھے اور وہ بہت ہوتے ہیں

بعض نے کہا جب روح مشرق کی طرف سے چڑھے اور تو قبل کی طرف متوجہ ہو تو تیرا سایہ تیری داہنی طرف ہوگا اور جب ٹپس وسط آسمان میں ستوی ہو تو تیرا سایہ تیرے پیچھے ہوگا اور جب غروب کے لیے جبکہ تو تیرا سایہ تیرے بائیں طرف ہوگا اور قتادہ اور ضحاک کا یہ قول ہے کہ زمین اول بنا رہے اور شمال آخر بنا رہا اور مشرق سکون کے ساتھ اس لیے تعبیر کی گئی کہ انسان کے دونوں طرف سے جانب بئیں توی ہوتی ہے اور اسی طرح حرکت قویہ ظاہر ہوتی ہے اور شمال شمال کی جانب ہے علی خلاف القیاس اور قیاس چاہتا ہے کہ شمال ہو جیسے ذراع کی جمع اذرع ہے پھر فرمایا کہ اللہ اکیلے کیلئے نہ اس کے غیر کے لیے عاجز ہے اور اس کی فرمانبرداری ہر جاندار جو آسمانوں اور زمین میں ہے اور سجدہ و طاعت و عبادت صبر انسان کا سجدہ اور سجدہ انقیاد اور خضوع جیسے سجدہ ظلال اور آیت نوغین کی محفل ہے اور دابہ سے آیت میں ہر وہ حیوان جسمانی اور ذی روح جو زمین پر متحرک ہے اور چلتی پہرتی ہے اور مرد اس سے ہر دابہ ہے اخفش نے کہا یہ تیری اس قول کی طرح ہے مَا آتَانِي مِنْ رَجُلٍ مِثْلَكَ وَمَا آتَانِي مِنْ رَجُلٍ مِثْلَكَ اور مانے السموات والارض کے عموم میں جمیع اشیاء جو اند و نوین موجود ہیں داخل ہر قتادہ نے کہا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کوئی چیز اپنی مخلوق سے زمین جو بڑی گمراہ اسکی عابد ہے خوشی کے رے یا زور سے اور حسن بصری نے اسکی تفسیر میں کہا یَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ طَوْعًا وَمَنْ فِي الْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا یعنی جو کوئی آسمان میں ہے وہ اسکو خوشی سے سجدہ کرتا ہے اور جو زمین میں ہے وہ خوشی سے اور زور سے اور اسکی تائید کرتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا قول سورہ رعد میں وَآلِهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْأَعْدَادِ وَالْأَصْلَاطُ یعنی اور اللہ کی سجدہ کرتا ہے جو کوئی ہے آسمان اور زمین میں خوشی سے اور زور سے اور انکی پرچا کیا ہے اور شام یعنی جو اللہ پر بقیہ میں لایا خوشی کے رکھتا ہے اسکے حکم پر اور جو یقین لایا آخر اس پر ہی اسکا حکم جاری ہے اور پرچا کیاں صبح اور شام زمین پر سپر جاتی ہیں یہی ہے انکا سجدہ اور دابہ کا سوا حکم خاص نہ کر کیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اَوَلَمْ يَرَوْا الْآيَاتِ مِنْ جَدَاتِ كَابِی الْقِيَادِ معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے یہ خاص کہ عام پر عطف ہے فرشتوں کی تعظیم اور تشریف کر لیے اور وہ تو معطوف علیہ ہیں اور جن نے کہا فرشتوں کو اس واسطے علیحدہ ذکر کیا کہ وہ پروردگار سے ہیں جن کے نام فرشتہ ہیں آسمان میں ہی ایسی مخلوق کی جو چلتے پھرتے ہوتے اور حال یہ ہے کہ اللہ کی

عبادتِ غور و نین کرتے اور اسے ماذن فرشتے میں اور احتمال ہے کہ یہ جملہ منافق ہے اور اس میں قریش پر دوسے  
 اسلئے کہ انہوں نے خیال کیا کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں اور معنی یہ ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کرتے ہیں وہ  
 جو آسمان میں اور زمین میں ہیں اور فرشتے اور یہ کہ سب جوئے غور و نین کرتے ڈر و کتر میں اپنے رب کا اپنا اور  
 سے یہ حال ہے یا جملہ منافق ہیں اور اس میں ان کے ہتکبار کی نفی ہے اور خوف کو آثار اور علامات سے ہے شکباً  
 کا نہ ہونا یعنی اپنے رب کے عذاب سے خائف ہیں اپنے اور سے یا یہ کہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں حال یہ ہے کہ ان کا رب  
 ان کے اوپر ہے ان کی غالی ہے رتبہ اور درجہ میں اور قدرت میں ان سے بائن ہے استواء علی العرش کے ساتھ  
 یا یہ معنی میں کہ لوگ ملائکہ سے خائف ہیں تو سو وقت رمضان محذوف ہو گلیں اپنے رب کے ملائکہ سے خائف  
 میں حال یہ کہ وہ ملائکہ ان کے اوپر ہیں تو یہ ملائکہ اپنے رب کی عزت و حاکمیت میں ہیں اور ان تاویلات بعیدہ و معانی  
 رکھ کر ان مذہب کی حاکمیت تفسیر ہے جو ان میں راسخ ہو گئے ہیں اور دل میں ثابت ہو گئے بعض نے  
 کہا اور خوف اجلال کا خوف ہے اور سب کو زجاج نے پسند کیا اور ان معنی کی صحت پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول لکھا  
 کرتا ہے وَهُوَ الْقَاهِرُ ذُو الْعَرْشِ عَالِمُ الْغُيُوبِ یعنی ہی مالت ہے اپنے بندوں پر اور اللہ کا قول دفعہ ان کی طرف خبر دیکر  
 وَأَنَّا نَفْقِصُ مَا لَهُمْ دَنِّ یعنی اپنے رب سے کم کر دیں گے اور کرتے ہیں جو حکم پاتے ہیں یعنی ملائکہ اللہ کی طاعت  
 اور عبادت میں قصور نہیں کرتے یا وہ جب کا ذکر آیت میں ہوا لکھیں اسکا ملائکہ پر حمل کرنا اولیٰ ہے کیونکہ اللہ  
 کی مخلوقات میں وہ ہی ہیں جو اسکی عبادت سے تنگ ہیں اور اس میں نین کرتے اور جو ان کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 کی طرف کلمہ پڑتا ہے اسکو بجا نہیں لاتے جیسے کافر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فرمان وہ ان صفات سے متصف  
 نہیں ہیں اور علیہ السلام اسکا لشکر اور یہ سجدہ قرآن مجید اور قرآن حمید میں ان جو دین سے ہے جو جب میں  
 تو فارسی اور مستمع دونوں کو ضرور ہے کہ اس آیت کو پڑھنے اور سننے کی بوقت سجدہ کریں اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ  
 نے بیان کیا کہ اسکی مخلوقات سادہ اور ارضی اسکی فرمانبردار ہے اور اسکی جلال کے آگے خاضع ہے تو اسکی  
 پیچھے شکر کے روکا اور فرمایا قَالَ اللَّهُ لَا تَتَكَبَّرُوا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ مُعِزُّ الْفَقِيرِ ۝ لَمَّا أَكْشَفَ الْقَمَرَ عَنْكُمْ  
 فَإِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُكْفُرُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ اور  
 کہا ہے اللہ نے نہ پکڑو معبود دو وہ معبود ایک سو مجھ سے ڈرو اور اسکا ہر جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین

میں اور سب کا انصاف ہے ہمیشہ سو کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی خطہ رکھتا ہو اور جتنا مری پاس سے کوئی نعمت سو  
 اللہ سبحانہ تعالیٰ کے طرف پہر جہت لگتی ہو تم کو سختی تو اسی کی طرف چلتے ہو یہ جب کہ لہدی سختی تھے تب ہی کا فرقہ  
 تم میں اپنے رب کے ساتھ لگتے ہیں شریک بنانے مانکر ہو جاوین ابھیر سے جو جتنے ہی سو بہت لو آخر معلوم کرو گے  
**ف** اللہ تبارک و تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ اسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور زمین لائق ہے عبادت مگر اسی عدل  
 شریک کے لیے کیونکہ وہ ہر چیز کا مالک ہے اور انکا پیدا کرنے والا اور انکا رب سب کا انصاف ہے ہمیشہ ابن  
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مجاہد اور عکرمہ اور سمیع بن مہران اور سدی اور قتادہ اور غیر واحد نے کہا  
 کی دامن کے ساتھ تفسیر کی اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وصال کی وجہ کے ساتھ تفسیر ہی مروی ہے  
 یعنی سب کا دین ہے اور مجاہد سے خالص مروی ہے یعنی اسی لکھنے کی عبادت ہے ان لوگوں میں سے جو  
 آسمانوں میں ہیں اور زمین جیسے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا **أَفَعَلِرَبِّدِّينِ اللَّهُ يَبْعُونَ وَلَهُ أَسْكَنُ مِنْ**  
**فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَوْعَاقٍ كَرِهَ الْكَافِرُونَ** یعنی اب کہہ اور دین ہو جتنے ہیں سو ادین اس  
 کے اور اسی کے حکم میں ہے جو کوئی آسمان اور زمین پر خوشی سے یا زور سے اور سب کی طرف پہر جاؤ گے یا ابن  
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عکرمہ کے قول پر ہے صورت میں یہ جملہ خبر یہ ہوگا اور رہا مجاہد کا قول کہ **وَأَصْبَحَ**  
**سَعْدًا خَالِصًا** ہے اس صورت میں یہ جملہ انشاء ہوگا اور سننے یہ ہونگے کہ ڈرو اس سے کہ میرے ساتھ کسی چیز کو  
 شریک نہیں اور خالص مخلص میرے ہی پر عبادت کرو اور میری ہی طاعت کرو جیسے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے  
 فرمایا **أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ** یعنی سنا ہے اللہ کو ہے نری بندگی پہر اللہ سبحانہ تعالیٰ نے خبر دی کہ وہی نعم  
 نقصان کا مالک ہے اور جو بندوں کے پاس حق اور نعمت اور عافیت سب اسی کے فضل اور احسان سے ہے پہر  
 جب لگتی ہے تم کو سختی اور جب تم کو کوئی بلا یا آفت پہنچتی ہے تو سب کی طرف چلتے ہو اور اسی پر اسکا دفعہ  
 چاہتے ہو کیونکہ تم کو اس بات کا علم کہ اسکے ازالہ اور دور کرنے پر اسکے سوا کوئی قادر نہیں ہے تم ضرورت کے وقت  
 اسکی طرف التجا کرتے ہو اور اس کو مانگتے ہو اور اسکے آگے الحاح کرتے ہو اور اس سے استغاثہ کرتے ہو جب اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا **وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا خَشَّكُمْ إِلَّا أَلْبَسَهُمْ مِنْكُمْ**  
**وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا** یعنی اور جب تم پر تکلیف پڑے دریا میں بہتے ہو جبکہ بکارتے تھے تم اسکو  
 سوا پر بھیجا لایا تم کو جنگل کی طرف ملا گئے اور ہے انسان بڑا ناشکر اور بیان فرمایا **ثُمَّ إِذَا شَفَّ الضُّرُّ**  
**عَنكُمْ إِذَا فَرَّغْتُمْ مِنْهُمْ فَرَغْتُمْ كَمَا كُنْتُمْ** لیکھو اے ایمان والو تم نے تمہارا شکر نہ کیا تھا تو تم نے انکو نہ یاد کیا تھا

جب کہ مولد سے سختی تھے تب ہی ایک فرقہ تم میں لگتے ہیں اپنے رب کے ساتھ شریک بنانے کا منکر ہو جاویں یا سچیز  
 سے جو ہم نے دی سو بہت لو آخر معلوم کرو گے بعض نے کہا لام لیکن و امین لام عاقبت کا ہے بعض نے کہا لام تعلیل  
 ہے اور معنی یہ ہیں کہ لگا دیا ہے اپنے رب کا منکر ہو جاویں اور اللہ تعالیٰ کے ان انعامات کے منکر ہوں جو ان پر ہیں حالاً  
 وہی لکھنا صرف نعمتوں کا جلانے والا ہے اور دو کدہ در دو کدہ کرنے والا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو اسپر  
 و عیون سنا ہی رکھا کہ قَتَمَتُوا یعنی جو ہمتارے جی میں آوے کر لو اور بہت لو اور ان انعامات کے فائدہ اٹھا لو  
 جس میں تم ہو توڑی مدت آخر اسکا انجام کار اور اسکا برائے نتیجہ اور برا اثر معلوم کر لو گے (جیسے اللہ سبحانہ و  
 تعالیٰ نے فرمایا قُلْ تَمَتُّوا نَآئِمًا مَّصِیْرُكُمْ إِلَى النَّارِ یعنی تو کہہ بہت لو بہر ملک ہو پر جانا ہے طرف الگ کے اور  
 فرمایا قُلْ مَتَّعْتُ بِکُمْ مَّا لَیْسَ لَکُمْ مِنْہُ اَنْتُمْ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ یعنی تو کہہ بڑے سادہ منکری کے تھوڑے دنوں میں ہے  
 آگ والوں میں) اثنیہ اقال الحافظ عطاء الدین بن کثیر نے تفسیر زیادہ فتح البیان کا بیان فاتح اور تقریر کا  
 یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے دو معبودوں کے پکڑنے سے اس آیت میں منع فرمایا بہر ثابت کیا کہ الہیت الہ واحد یز  
 منہر ہے اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہے اور کہا گیا کہ الہین کا تثنیہ ہونا لفظا لکین اثنینیت پر دلالت کرتا ہے  
 اور افراد الہ لفظا کہ میں وحدت پر دلالت کرتا ہے تو الہین کا اثنین کے ساتھ موصوف کرنا اور الہ کی وصف  
 میں احد بیان کرنا اسکی کیا وجہ ہے تو اسکے جواب میں کہا گیا ہے کہ کلام تقدیم تاخیر ہے اور تقدیر عبارت  
 یون ہے لَا تَتَّخِذُوا اِلٰہَیْنِ اِلَّا اِلٰہَیْنِ اور اس میں بعد ہے اور ابو البقاء نے کہا اثنین الہین اثنین یز  
 دوسرا مفعول ہے اور یہ غلط ہے اسلئے کہ اسکے کوئی معنی نہیں ہیں اور بعض نے کہا کلام ارا اسلئے  
 ہے کہ شریک ٹھیک ٹھیک تغیر میں زیادہ سبالغہ ہو اور بعض نے کہا کہ اثنین الہین کی تاکید ہے اور اسپر اکثر لوگ ہیں  
 اور مخشری نے جو بیان کلام کی ہے اس سے تو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ یہ تاکید نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ اثنین کی  
 زیادہ کا فائدہ یہ ہے کہ معلوم ہو کہ نہی تعدد کی طرف راجع ہے یہ جہنیت کی طرف اور واحد کی زیادت کا فائدہ  
 اس وحکم دہر کرنے کے لیے ہے کہ مراد اثبات الہیت ہے سوا وحدانیت کو باوجود اسکے کہ الہیت اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 کے لیے فی نفسہا مسلم ہے اور شرکین کا خلاف تو وحدت ہی میں ہے بہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے غیبت تو لکلم  
 کی طرف التفات کیا التماس کے طریق پر زیادہ تر یہ کہے لیے تو فرمایا مجھے ہے ڈرو یعنی اگر تم کسی چیز سے ڈرنے  
 والے ہو تو مجھ سے ڈرو نہ میرے غیر سے تو کہہ جیسے کی سفید ہے اور بعض نے کہا تقدیر یون ہے اِیَّآیْ اُذْہَبُوا  
 فَآذْہَبُوْنَ مجھ سے ہی ڈرنا بہر مجھ ہی سے ڈرو اور ابن عطلی نے اس طرح کہا اِذْہَبُوا اِیَّآیْ فَآذْہَبُوْنَ





الدین میں دین واجب ہو گیا اور استغمام اللہ کے قول اَفْعَلِ اللّٰهُ تَتَّقُوْنَ آمین تقریر اور توبیخ کے لیے ہے یا تعجب اور انکار کے لیے اور فاعل تعجب کے لیے ہر اور معنی یہ ہے کہ بطلان اسکی وجہ اہم ہوئی جس کا انقطاع مقصود نہیں ہے تو تخصیص تقویٰ کی ہی اسی کے ساتھ مناسب ہے اور لائق ہے کہ کسی اور سے نہ دے پر کیسے معقول ہے کہ انسان کی عزت غیر الدین ہو اور اسکی رتبہ اسکو اسکی اور سے پر اللہ تعالیٰ نے جاد کیا کہ جن انعامات اور احسانات میں یہ لوگ متقلب ہیں یہ اسکا احسان ہے نہ اسکی غیر کا اور فرمایا اور جو تمہارے پاس ہے کوئی نعمت سوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے یعنی جتنے انعامات علی اختلاف الالاء تمہاری ملائیں میں وہ اسی کی طرف سے ہیں اور انعام یا دینی ہوتے ہیں اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کی معرفت ہو اور خیر کی معرفت ہو ہر عمل کرنے کے لیے یا دیا دی ہوتے ہیں وہ نفسانی ہوں یا دینی یا حاجی جیسے سعادت مالمیہ وغیرہ اور ان میں سے ہر ایک میں ہے جسکے تحت میں انواع ہیں جبکہ کوئی حصہ نہیں ہے اور سب اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے تو معادل پر واجب لازم ہے کہ اسکو اسکی شکر یہ ادا کرے پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انسان کے کمالات بیان کیے جو اس سے بحر نعم میں استغراق کے پیچھے وقوع میں آتے ہیں اور فرمایا ہر جب لگتی ہے مکمل سختی امراض اسقام مکمل لاحق ہوتی ہیں اور جو بصیبت مکمل پہنچتی ہے تو اسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرقت چلاتے ہو اور اسکی طرقت پناہ ڈھونڈتے ہو نہ اسکی غیر کی طرف اسکی طرقت تھم کر کرتے ہو اور اسی سے استفادہ چاہتے ہو اور اس بصیبت کو کشف میں اسی کے آگے چلاتے ہو تو نہیں ہے کوئی کمولنے والا اسکا اسکو سوا ہر جب کمولتے سختی تم سے شب ہی ایک فرقہ تم سے اپنے رب کے ساتھ لگتے ہیں شریک بنائے پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ دوسرے معبود نہیں تھے ہیں تو میں وغیرہ سے تامل کر دو جادین اسچیز سے جو ہم نے ہی سو بہت لو آخر معلوم کر دو گے اپنے کام کا انجام اور جانو گے کہ کیا کچھ تیرا اس جہان سے بلا اترتی ہے اور کس چیز کی طرف تم آخرت میں پہنچے ہو حزن نے کہا یہ وغیرہ پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انکے اعمال فیجہ کی دوسری قسم بیان کی اور فرمایا وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَكْفُرُونَ نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللّٰهُ لَشَتْلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَقْتَرُونَ وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ لَا لَهُمْ شَآئِئُھُمْ ۝ وَاِذَا الْبُیْرُ اَحْلٰھُمْ بِالْاُنْثٰی ظَلَّ وَجْھُہٗ مُسَوِّدًا وَھُوَ كَظِيْمٌ ۝ يَتَوَارٰی مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبہٗ اُمِّیْکَ عَلٰھُمْ اُمِّیْکَ سَکَ فِی الْاَرْآبِ الْاَسَآءِ مَا یَجْعَلُوْنَ ۝ لِلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ سَتْلُ السَّوْدِ ۝ وَلِلّٰهِ اَنْتَلُ الْاَعْلٰی وَھُوَ الْغَرِیْبُ الْحَکِیْمُ اور میرے میں ایوں کو جسکی خبر نہیں کتر

ایک حصہ ہاری دی اور مین سے قسم اس کی قسم سے پوچھا ہے جو جوٹ باز رہتے تھے **ف** یا اے کوفرا یا جو آپ  
 کمیت مین موشی مین تجارت مین اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی نیاز نہیں کرتے مین سب مال اللہ کا ہے اور کسی کا حق  
 نہیں مگر اللہ کی راہ مین سے اپنے ثواب کو ہر اپنے بدلے نواک سیکو دلواو **و** اور نہیں اتے مین اللہ کی  
 بیٹیاں وہ اس لائق نہیں اور آپ کو جو دل چاہے **ف** یعنی اپنے دھرم ملگتے مین بیٹیاں **و** اور جب  
 خوشخبری ملی ایسی سیکو بیٹی کی ساری دن ہے منہ اسکا سیاہ اور جی مین گھٹ رہا چپتا ہے لوگوں کی ماری  
 برائی اس خوشخبری کی جو سنی اسکو بہنے دی زلت قبول کر کر یا اسکو داب و سٹی مین سنتا ہے بری چکوتی  
 کہتے مین جو نہیں مانتے پہلے دن کو انہیں بہ بری کہا دیتے اور اللہ کی کمادت سب اور پروردی ہے زہر  
 دست حکمت **والا ف** اللہ سبحانہ و تعالیٰ مشرکین کی قباحتوں کو خبردار کرتا ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 کے ساتھ اصنام اور انانہ کو بغیر علم کے پوجتے مین اور انہوں نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی دی روزی مین توڑ  
 کا حصہ قرار کر چھوڑا ہے جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا **وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ آدَارٍ مِنَ الْحَدِيثِ وَالْأَعْلَامِ**  
**نَصِيْبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ**  
**مَا كَانَ لِلَّهِ كُفُو يَعْلُ الشُّرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** یعنی اور نہیں اتے مین اللہ کا اسکے بیدار کی  
 کسیتی اور موشی مین ایک حصہ ہر کہتے مین یہ حصہ اللہ کا ہے انہیں خیال پر اور یہ ہمارے شرکیوں کا سو جو ان کے شرکیوں  
 کا ہے سوزہ ہو بنجے اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے سو ہو بنجے ان کے شرکیوں کی طرف کیا برا انصاف کرتے ہیں  
 یعنی کا طریق کسیتی مین موشی کے بچوں مین سوا اللہ کی نیاز نکالتے اور بتوں کی ہی نیاز نکالتے ہر بعض  
 جانور اللہ کے نام بہتر دیکھا بتوں کی طرف بدل دیا اور بتوں کی طرف کا اللہ کی طرف نہ کرتے ان کو زیادہ ڈرتے  
 تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نفس کریم کی قسم کھائی کہ وہ ضرور اس فقرہ کا ان سے سوال کر لیکھا جو انہوں  
 نے باندھ لیا ہے اور ضرور انکا مقابلہ اس پر کر لیا اور میک انکو اس بری ضعیف اور قبیح عمل کی خراب دیکھا و دفع کی  
 آگ مین اور فرمایا **وَاللَّهُ لَكُنْشُكُلًا عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** یعنی تم سے تمہاری اعمال افعال کی ضرور باز پرس  
 ہوگی پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ انہوں نے نہیں یا فرشتوں کو جو بند مین رحمان کے عورت اور انہوں  
 نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیا اور انکی اللہ کو ساتھ پوجا کی سو یہ انکی بڑی چوک ہے کہ انہوں نے ان  
 مقامات ثلاث مین ہر مقام مین خطا کی اور اللہ کی طرف دل کی نسبت دی اور حالانکہ اسکی کوئی اولاد نہ ہو  
 ہے خبر اس لطیفین کو انہوں نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ثابت کیا اور وہ بیٹیاں مین اور خود ان کے ہونے

اپنے لیے وہ خوش نہیں جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اَلَمْ نَكْرِفْ لَهُ الْاِلٰهَ الَّذِي نَزَّلْنَا  
فِي سَمَاءِ صُفْيٰى سَبِّحْهُ كَيْفَ تَكُونُ اَوْ اَسْ كَمِثْلَانِ تَقُوْبَ بَانَا بَهْوَا اور یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَ يَجْعَلُوْنَ  
لِلنَّبَاتِ سُبْحٰنَكَ اَلٰلِیٰہِیْنِ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انکے انفر اور اس پر وہ نواسے پاک ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
تَبٰرَكَ الَّذِیْ اَرْسَلْنَا النَّبَاتَ لَہُمْ النَّبُوْنَ اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَا نَا وَہُمْ شٰہِدُوْنَ اَلَا  
رَبُّہُمْ مِنْ اَفْوَکَہُمْ لَیْقُوْلُوْنَ وَلٰکِنَّہُمْ لَکٰذِبُوْنَ اَصْطَفٰی النَّبَاتِ عَلٰی الْبَشَرِیْنَ مَا لَکُمْ کَیْفَ  
تَحْکُمُوْنَ یعنی اپنے اپنے پرچہ کیا تیرے رکے ہاں بیٹیاں اور انکے ہاں بیٹیاں ہاں فرشتوں کو عورت اور  
بیٹے تھے سنا یہ اپنا جھوٹ بنایا کہتے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہوئی اور یہ بیشک جمع ٹی ہاں کیا پسند کن بیٹیاں  
بیویاں کر کیا ہوا ہے مگر کیا انصاف کرتے ہو اور یہ جو فرمایا وَ لَکُمْ مَا لَیْسَتْ تَحُوْنَ اَلٰیہِیْنِ یعنی اپنے لیے جو دل  
چاہے یعنی اپنے لیے بیویاں کو پسند کرتے ہیں اور بیٹیوں سے ناک خڑا تھے ہاں جبکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف  
منسوب کرتے ہیں تَعٰلٰی اللہ عَنْ قَوْلِہُمْ عَلَوْا کَبِیْرًا اللہ سبحانہ و تعالیٰ انکی ان بیویاں باتوں کو برتر  
اے علی ہے اور جیسا کہ کسی بیٹی کی خوشخبری ملتی ہے تو اسکا سارے دن منہ سیاہ رہتا ہے اور اسکا سینہ غم سے  
بھرا رہتا ہے اور اس کی بچہ کی شدت سے جو ہکو پہنچا ساکت رہتا ہے لوگوں کو چھپتا پرتا ہے اور لوگوں کو دیکھ کر  
برا جاتا ہے مارے ماریاں اُنھیں کہ جو خوشی اور دل میں تہرزد ہوتا ہے کہ آیا اسکو ذات قبول کر رہنے دیا اسکو  
مٹی میں گار دے یعنی لڑکی کو رہنے دے تو اسکو ذلیل کہے اور اسکی پروا نہ کرے اور اپنی وصات ہو اسکو  
مخدوم کرے اور اپنی ذکور اولاد کو اس پر فضیلت دی دیا اسکو زندہ ہی مٹی میں گار دے جو جاہلیت کے زمانہ میں  
دستور تھا بھلا جو لوگ بیٹیوں کو اس قدر متنفر ہیں اور ان پر بیاریوں کو اتنا مکروہ جانتے ہیں اور اپنے لیے انکو جوئے  
سے ناک خڑا تے ہیں کیا انکو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے مقرر کرتے ہیں سنا ہے بُری جگہ تہ کرتے ہیں یہ انکا قول  
بہت بڑا ہے اور یہ انکی تقسیم نہایت ناقص ہے اور یہ انکا بانٹا ہوا ہے اور جس چیز کی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف  
نسبت و اضافت کرتے ہیں بُری ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا اِذَا بُشِّرَ اَحَدُہُمْ بِمَا ضَرَبَ الرَّحْمٰنُ  
عَلٰی وُجُوْہِہُمْ سَوَّوْا وُجُوْہَہُمْ لَہُمْ اَمِنْ یَنْشَآءُ فِی الْخَلْقِ وَہُوَ فِی الْخَصَامِ غَیْبٌ مُّبِیْنٌ وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِیْنَ  
ہُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَا نَا اَشْہِدُ اَنْہُمْ خَلَقُوْہُمْ سَتُکْتَبُ شَہَادَتُہُمْ وَیَسْئَلُوْنَ یعنی اور جیسا  
میں خوشخبری ملے کسیکو اسچیز کی جو رحمن پر دہرا سارے دن ہے اسکا منہ کالا اور وہ دل میں گمٹ رہا اور ایسا  
شخص کہ پتا رہے کہنے میں اور جب گڑے میں بات نہ کہے اور پھر ایسا فرشتوں کو جو بندے ہیں رحمان کے عورت

کیا دیکھتے تھیں ان کا بننا اب کلمہ کہیں گے انکی گواہی اور انکو پوچھ رہی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے اگرچہ نہ  
 ہیں نہ عورت پر انکے حق بولی مگرانی بولیے اور بیان فرمایا الذین لایؤمنون بالآخرة الا یہیمنے جو نہیں مانتے  
 پچھلے دن کو انہیں کے واسطے بری کلمات کہ جو نقصان کی بات کہ وہ انہیں کی طرف منسوب اور انہیں سبنا  
 و تعالیٰ کی کلمات سب سے ادب سے یعنی من کل وجہ کمال مطلق اسی کی طرف منسوب اور وہی غریب کا یہ ہے  
 انتھے مانا ان بن کثیر زیادہ فتح البیان کا بیان فائدہ اور تقریر کا شفت ہے کہ مشرکین سے اس جو ارادہ پناہ جوئی  
 کے بعد جو نہ کہ رہا ایسا ہی وقوع میں آتا ہے کہ حرب البسجاء و تعالیٰ ان بلایا مصائب و امراض و اسقام  
 کو ان سے دور کرتا ہے جو ان کو لاحق ہوتے ہیں اور اس ضرر کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان سے دفع کر دیتا ہے جن میں  
 وہ مبتلا ہوتے ہیں تو اسکے شکر یہ میں انے ایسی ہی کفریات اور نہ لیاات سرزد ہوا کرتے ہیں اور سعد لک  
 ان جہات اور شیاطین کے لیے جنگی حقیقت سے انکو اطلاع نہیں اور جنگی ماہیت سے وہ بھیجہ میں سہاری  
 دی روزی سے انکا حصہ مقرر کرتے ہیں جب کہ انکا تقرب ڈھونڈتے ہیں اور بعض نے یسلمون کو ضمیر کو  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے قول ویجعلون الایہ میں ماکیطوط عائد کیا یعنی کفار اور مشرکین ان اصنام و بتات  
 کا اس کی دی روزی میں حصہ نہیں لینے ہیں جنگ و انکو حصہ مقرر کرنے کی خبر ہی نہیں ہے اس لیے کہ وہ جہاد  
 ہیں اور انکو ذمی العقول کے قائم مقام نہ کہا کفار کے اعتقاد کے مطابق اور حاصل منے یہ ہیں کہ یہ  
 کفار ان اصنام کے لیے جنگ کو کسی چیز کا ادراک اور کسی قسم کا شعور نہیں ہے اپنے اموال میں جو ان کو  
 اللہ تعالیٰ نے دیا کہما ہے حصہ نہیں انہیں میں مجاہد نے کہا جانتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو  
 پیدا کیا ہے اور وہی انکو ضرر دیتا ہے اور وہی فائدہ بخشتا ہے پھر جبکہ ضرر اور فائدہ کا ان کو علم نہیں  
 ہے اور جبکہ فائدہ اور نقصان سے وہ بے خبر ہیں ان کے لیے وہ ہماری دی روزی میں حصہ نہیں لیتے  
 ہیں اور قتادہ کا یہ قول ہے کہ ان سے مراد مشرکین عرب ہیں کہ انہوں نے اپنی اوثان اور شیاطین کے  
 لیے اللہ تعالیٰ کی دی روزی سے بجز اٹھیر لیا اور اپنے مالون کو ٹکڑے کر دیا جن میں سے ایک ٹکڑا انکی  
 لیے ہی مقرر کیا اور سدی نے کہا اس سے مراد انکا یہ قول ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انہیں بارہ  
 سورہ انعام میں ذکر کیا ہے، هَذَا اللّٰهُ يَرْفَعُكُمْ هَذَا الَّذِي رَافَعَنَا الْاَيَةُ اور اس آیت کی طرف ہم ابن  
 کثیر کی تقریر میں اشارہ کر چکے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریم کی قسم کھائی کہ وہ ان سے قیامت کے دن انکو  
 اس عمل شنیع سے پوچھے گا اور اس ضعیف فیہ پر انکو مواخذہ کرے گا اور یہ سوال تقریر اور توجہ کا لہجہ ہوگا

ہر اس سجدہ و تسبیح کے لئے نفع کا مہر اور قبیح امر اور شنیع فعل کے نوع آخر کو بیان فرمایا اور فرمایا وَجَعَلُونَ لِلَّهِ  
 الْكِبَارَاتِ اَلَا يَتَذَكَّرُ اِنَّهُ هُوَ الْبَاقِیُّ یعنی وہ تمہارا تہمین اس کی تثنیان اور تراجم اور کنہ جو عرب میں ڈوٹے بہار کہنے سے نکلا  
 اعتقاد تھا کہ ملائکہ نبات اس میں تو اس سجدہ و تعالیٰ نے اپنی تشریف بیان کی اور فرمایا سَجْدَةُ یعنی وہ پاک ذات  
 ان ظالموں کی اس بری نسبت سے پاک ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسکی تفسیر میں فرمایا یَجْعَلُونَ  
 لِّلْكَبَارَاتِ تَرْكُضُوهُنَّ لِي دَكَ تَرْكُضُوهُنَّ لَا تَفْسِكُهُنَّ یعنی اس سجدہ و تعالیٰ فرماتا ہے ظالمو  
 میرے لیے تثنیان تہمین ہر میرے لیے انکو پسند کرتے ہو اور اپنے لیے نہیں چاہتے اور یہ اس لیے کہ جاہلیت  
 میں جب کسی شخص کے ہاں لڑکی پیدا ہوتی یا تو ذلت قبول کر کر اسکو رہنے دیتا یا مٹی میں جیتی ہی داب  
 دیتا ننہ میں یہ کفار مگر جیسے چوپائے ملک ان سے زیادہ بے راہ اور اس تشریف میں انکے حال سے تعجب ہے  
 ہر فرمایا لَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ یعنی اپنے لیے جو دل چاہے یعنی اپنے لیے ذکر پسند کرتے ہیں اور جملہ تافہ  
 ہے یا جملوں کی ضمیمہ سے حال ہے استثنیٰ جملہ لفظ کے محل میں ہوگا ہر اس سجدہ و تعالیٰ نے بیان کیا کہ ہر  
 بیویوں کو اس تعالیٰ کو پسند کرتے ہیں انکا اپنے گمرون میں ہونا پسند نہیں کرتے فرمایا وَاِذَا الْبُقْرُ كَلَامًا  
 یعنی اور جب شمشیر ہی ملے ایسے کہ کیو بیٹی کی یعنی ان میں کسی کو اسکے گھر بیٹی پیدا ہونے کی اطلاع  
 کی جاوے اور خبر دی جاوے سارے دن اسے منہ اسکا سیاہ سواد میں سیاہ وہ سواد میں انہیں ہے جو یا ضر  
 کے مقابل ہوتا ہے بلکہ اس سے مراد انکسار اور تغیر ہے جو اسکو بیٹی کے تولد ہونے پر غم اور خزن اور غیظ  
 سے لاحق ہوا ہے اور عرب کا یہ محاورہ ہے کہ جب بیکو انہیں سے کراہت ہو پوچھو کہا کرتے ہیں قَدْ اَسْقَى  
 وَجْهَهُ غَمًّا وَحَزَنًا یعنی فلانے کا منہ مارے غم اور خزن کے کالا ہو گیا فَالْكَافُ الْاَسْقَى اور ماوردی نے  
 کہا اس سے حقیقتہً لون کا سیاہ ہونا مراد ہے کہا اور یہی جمہور کا قول ہے اور پہلے معنی اولیٰ بالقبول  
 ہیں کیونکہ تجربہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ جو شخص غم ہوتا ہے اور غمناک اسکر رنگ میں فرق نہیں آتا سوا  
 تغیر کے اور ظہور غم اور انکسار کے سوا حقیقی کا تو وجود اسکے منہ پر نہیں ہوتا فرمایا هُوَ كَطَيْمِرٍ  
 ہو تلبہ وہ شخص جس کے گھر میں بیٹی ہونے کی خبر دی جاوے جس میں گشتا پچھتا ہے انھیں نے کہا کظیم  
 وہ شخص ہے جو غصہ کو پی جاوے اور اسکو ظاہر نہ کرے اور بعض نے کہا کظیم نیم ہے جسکا منہ مارے غم کے  
 بند ہو جاتا ہے اور یہ کظا سے مشتق ہے اور کظا مت کہتی ہیں کنوین کے سونہ بند کرنے کو فَالْكَافُ الْاَسْقَى  
 ابن عیینی اور اس لفظ پر سورہ یوسف میں پوری طہر کلام گذر چکی فرمایا وہ چھپتا ہے لوگوں سے



زمین پر کوئی جاندار باقی نہ رہے سگردد اب زمین کو ٹاک کر ڈالیں جمعیت اہلک بشر مکن اللہ تعالیٰ علیم و ستر ہے  
 مدت مقرر تک نہایت دینا ہے عقوبت میں جلدی نہیں کرتا کیونکہ اگر ایسا کرتا تو کسی ایک کو باقی نہ چھوڑتا ابوالاحص  
 نے لکھا کہ جب گناہ نبی آدم کی وجہ سے معذب ہو یہ آیت باب پڑھی عبد اللہ کا لفظ یہ ہے کا دال جمل ان  
 یَعْلَمُ لَیْسَ فِیْ جُحِشٍ وَ یُحْطِیْ بِہِ بَعِیْ اَدَمَ یَعْنِ قَرِیْبَ کَرْبَازِ کَاکِیْرَ اِبْنِی سَوْرَاحِ مِیْنِ بَنِی اَدَمَ کَے گناہ سے ہلاک  
 ہو جاوے ابوسیرہ نے ایک شخص کو سنا کہ وہ کہتا ہے اِنَّ الظَّالِمَ لَا یَقْضِیْ لَہٗ اَلْاَنْفُسَہُ یَعْنِ تحقیق ظالم نہیں ضرر  
 کرتا مگر اپنی جان کو اسکی طرف منت منت ہو کر کہا بَلَّی وَاللّٰہِ حَتّٰی الْحَبَّارِی کَتَمُوْتْ فِیْ ذَکُوْہَا یُطْلَمِہُ الظَّالِمُ  
 یعنی بیشک ظالم کی قسم جاری تک اپنی آشیانہ میں رہتا ہے ظالم کے ظلم کے سبب ابوالدرداء کہتے ہیں جتنے حضرت  
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کچھ ذکر کیا فرمایا اِنَّ اللّٰہَ لَا یُوَخِّیْ شَیْئًا اِذَا حَآجَہٗ اَجَلُہٗ وَاَمَّا زِیَادَةُ الْعُمْرِ بِالذِّیْقَةِ  
 الصَّالِحَةِ بَرَزَتْہَا اللّٰہُ الْعَبْدَ فِیْدَعُوْنَ لَہٗ مِنْ کَعْبِہٖ یَسْکُنُہٗ دُعَاؤُہُمْ فِیْ قَبْرِہٖ فَذَٰلِکَ زِیَادَةُ  
 الْعُمْرِ رَوَّاهُ ابْنُ اَبِی حَتِیْرَہٗ بِسَکِّ اللّٰہِ تَعَالٰی نَبِیْنِ فَمِیْلَ دِیْنِا کِیْ جِزْرِ کَوْجِبِ اسْکِی مَوْتَ اَوَّی اور عمر کی زیادہ  
 نیک اولاد کے ساتھ ہوتی ہے جو اس پر ایک شب کو دیتا ہے تو وہ اسکے لیے بیچے سے دعا کرتے ہیں تو انکی دعا اسکو  
 قبر میں پہنچتی ہے بہت سی عمر کی زیادت کو رَوَّاهُ ابْنُ اَبِی حَتِیْرَہٗ بِسَکِّ اللّٰہِ تَعَالٰی جِزْرِ کَوْجِبِ اسْکِی مَوْتَ اَوَّی اور عمر کی زیادہ  
 کے لیے تھیرا یا جاہلین یعنی یتیمان اور یتیم کا جو اللہ سبحانہ تعالیٰ کے عبید میں حالانکہ خود اس سے عار کرتے  
 ہیں کہ کوئی شخص انکا شریک انکو مال میں ہو اور اپنے لیے دعویٰ خوبی کا کرتے ہیں دنیا میں اور اگر معاد ہو اتو  
 وہاں ہی وہ اچھے رہیں گے سو یہاں تک انکی سراسر کذب و دروغ میں گفتار و اَلْکَلْبُ اَذَقْنَاهُ رَحْمَۃً مِّثْلًا مِنْ  
 بَعْدِ حَرِّ اَدَمَسَکَہٗ لَقِیْوْا لَہٗ لَیْسَ اِلَّا رَوْحًا اَطْلُقُ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَاَلْکَلْبُ رُجِحْتُ اِلَی سَبِّی اَنْ اِلْعِیْذَہٗ  
 لِحُسْنٰی فَلَنْ نَّبِیْنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِمَا عَمِلُوْا وَاَلْکَلْبُ یَقْنَعُہُمْ مِنْ عَذَابِ عَلِیْظٍ یَعْنِ اور اگر تم حکماء  
 اسکو کچھ اپنی مہر بیچے آیت تکلیف کے جو اسکو لگی تھی تو کہنے لگے گا یہ ہے میرا لائق اللہ میں نہیں سمجھتا کہ قیامت  
 اٹنی ہے اور اگر میں پہلے اپنے رب کی طرف بیشک سے مجھ کو اسکے پاس خبی سوچتا دینگے منکروں کو جو انکو  
 نے کیا ہے اور حکماء دین کے انکو ایک گاڑی مار اور فرمایا اَفَرَأَیْتَ الَّذِیْ کَفَرَ بِاٰیٰتِنَا وَّقَالَ لَا تُؤْتِنِیْ  
 مَا لَا ذَکَ وَاَلَّا یَعْنِ بلا تو نے دیکھا وہ جو منکر ہوا ماری آیتوں کو اور کہا مجھ کو ملنا ہے مال اور اولاد اور ایک  
 شخص کے حال سے خبر دی کہ دُخِلَ جَنَّتَہٗ وَہُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہٖ قَالَ مَا اَطْلُبُ اَنْ تَبِیْدَ ہٰذَا اَبَدًا وَّمَا اَطْلُبُ  
 السَّاعَةَ قَائِمَةً وَاَلْکَلْبُ رُودَتْ اِلَی رُیْثِہٖ لَا حِیْدَ خَبَرٌ مِنْہَا مُتَقَلِّبًا اور گیا اپنے باع میں اور وہ برادر



رہتا اپنی جان پر بولا مجھ کو نہیں اتنا خیال میں کہ خراب ہو یہ باغ کبھی اور مجھ کو خیال میں نہیں آتا کہ قیامت ہوں  
 ہے اور اگر کبھی ہو پانچ یا مجھ کو میرے رکے پاس یا پانچ کا ستر اس سے اس طرف پہنچ کر غرض کہ ان لوگوں نے عمل  
 سود و منی باطل کو جمع کیا اور سمجھا ہے کہ اس پر جزا حسن ملے گی کما قیل مع خطا نمودہ ام و چشم آفرین دارم  
 حالانکہ یہ محال ہے چنانچہ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ کعبہ کی بنیاد میں ایک پہر ملا جبکہ بنیاد کو وسط محمدیہ کے  
 کہو داتا اس پر کچھ حکم و مواظبت کا ہے ازاں بعد ایک بات یہ بھی مکتوب تھی تَعْلُونَ الشَّيَئَاتِ وَتَجْزُونَ الْحَسَنَاتِ  
 اَجَلُكُمْ مَا يَجْتَنِي مِنَ الشَّوْكِ الْعَيْنُ یعنی کرنے ہو برائیاں اور جزا دیے جاؤ نیکوں کی اسکی تھامی مثال  
 ہے جیسے کائناتوں پر انگوڑی کی اسید کبھی دے قتادہ اور مجاہد نے کہا حسنی سے مراد عثمان بن ابی جریس نے کہا حسر  
 عاقبت مراد ہے یہی صواب ہے ولله الحمد ولله العز والحمد سبحانہ و تعالیٰ نے انکی تمنا پر رد کیا اور کہا انکے لیون قیامت  
 کے آگ ہے اور یہ اسدن منی و مضیع ہونگے کقولہ تعالیٰ قَالِیَوْمَ نَنسَاهُمْ کَمَا نَسُوا الْاِیَّامَ الَّتِیْ فِیْہِمْ هَٰذَا  
 یعنی سو آج ہم انکو نسا دیں گے جیسے وہ بولے انپر اسدن کا ملنا قتادہ نے کہا وہ شتانیم جو جاہلین کے طرف  
 آگ کے ماخوذ ہے فطر سے فطر وہ ہے جو رب سے پہلے پانی پر جاہو پنے اس میں کچھ سنا فات نہیں ہے کیونکہ علیہ  
 سے دوزخ میں بھیج کر بھلا دیے جاہلین کے یعنی ہمیشہ اس میں رہیں گے یا وہی نہ آئین کے فتح البیان میں کہا ہے  
 مراد لوگوں کی اس علیہ کفار اور سارے گنہگار ہیں انہیں سبحانہ و تعالیٰ انکو انکے ظلم پر پکڑے تو نوبت زمین پر  
 کوئی جا نہ رہی بسبب مظلوم کے باقی نہ رہے اسلئے کہ یہ سب اسی زمین پر مستقر ہیں مراد ابہو کا فر ہے یا ہر  
 چلنے رنگینہ والا کوئی کہے اس ہلاک عالم میں بگینا ہی آگے توجہ باں سکا یہ ہے کہ ظالم کا ہلاک کرنا بطور انتقام کر  
 ہے اور غیر ظالم کا اگر مکلف ہو تو واسطے توفیر اجر کے ہے اور اگر مکلف نہیں ہو تو بسبب شوم ظلم ظالمین کے  
 وَیَلِّیْهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ وَالْحُكْمُ السَّائِقَةُ لَا یُسْکَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یُسْکَلُونَ اور اس کے لیے ہے حجت  
 پوری اور حکمت کامل نہ چھپا جاوے جو کہے اور وہ پوچھی جاوے اسی کی سئل آیتہ یَا اَقْوَمُ فَتَنَةً لَا تُصِیْبُ  
 الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَاصَّةً یعنی اور نہ چھپتے رہو اس فساد کے نہ پڑیکا تم میں سے ظالمین پر جن کو اس بارے  
 میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں ابن عمرؓ فرماتے ہیں اِذَا اَرَادَ اللّٰهُ یَقُوْمُ عَذَابًا اَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ  
 فِیْہُمْ ثُمَّ یُعْثُوْا عَلَیْہِمْ یعنی جیسے یہ تھا کسی قوم کے عذاب کا ارادہ کرتا ہے تو عذاب میں ان سب کو  
 شامل کرتا ہے جو ان میں ہوتے ہیں ہر اپنی نیا ت کہ مطابق اٹھا سے جاوے گا رَوَاهُ مُسْلِمٌ و اس طرح حدیث  
 خففہ میں نے البیہار کے آخر میں آیا ہے اِنَّہُمْ یُعْثُوْنَ عَلَیْہِمْ و اپنی نیا ت کہ مطابق اٹھا کر جاوے گا

سعید بن جبیر نے کہا مراد یہ ہے کہ سینہ بزرگ سدی نے کہا اپنے اسکاں طرہ ہو بسبب اونکلم کے اور انقطاع سطر سے  
انقطاع نسل مرہا ہے یا اگر آبا پر سبب کفر کے ہلاک ہو عادیں تو ہو رہا ہوں اور جب بنا رہے ہوئے تو کوئی شخص رہے  
بہرین باقی نہ رہے گا قنادہ کہتے ہیں یہ واقعہ زمان نوح علیہ السلام میں ہو چکا ہے کہ پشت زمین پر کوئی دابہ باقی رہا  
مگر وہی جو شقی میں تھے اس میں اعلام ہے اس بات کا کہ جو قبائح انہوں نے کیے ہیں وہ اس حد تک پہنچے ہیں جس کی  
کچھ نہایت غایت نہیں ہے، لیکن اللہ نے انکو ایک اجل سے نہ تک چھوڑ رکھا ہے مراد اس سے سنتا ہے حیات  
اور انقطاع اعمار ہے اس تلخیر عذاب میں ایک حکمت بالغہ ہو جیسے انظار طرف انکو اور ارغام عنان ساتھ ان کے  
یا جیسے حصول اولاد و جنبا علم سابق ہو چکا ہے ہر جب اجل آگئی تو اب کچھ آگیا چہا نہیں ہے اسکے بعد بطور تقیہ  
دو سوچ فرمایا کہ جو چیز خود کو برائی لگتی ہے وہ اللہ کے لیے ٹھہرتے ہیں جیسے نسبت نبات کو طرف اپنی یا شریک  
الریاست کی یا امانت رسل کی اور ان کی زبان جھوٹ بولتی ہو کہ ان کے لیے خصلت یا عاقبت خوب ہوگی کقولہ  
وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي اَنْ اُنْعِمَ عَلَيَّ لِحُسْنِي يَنْعَمُ اور اگر میں پہر گیا اپنے رب کی طرف بیشک مجھ کو اسکو پاس  
خوبی ہے مجاہد نے کہا کفار قریش کہتے تھے لَمَّا الْاَلْبُنُونَ وَلَهُ الْاَلْبُكْتُ یعنی ہمارے واسطے بیٹے ہیں اور اللہ  
کے لیے بیٹیاں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انہر رد کیا اور کہا ان کے لیے دوزخ ہے صحیح معنی اور یہ مقدم ہون کو طرف  
نار کی ابن الاعرابی و ابو عبیدہ نے کہا اَمْ مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ فَالْاَنْبِيَاءُ يَنْعَمُ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُبُلًا جَاوِزًا  
چھوڑے جاوینگے اس ارشاد میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے رسول کو تسلی دی ہو اس غم سے جو انکو بہ سبب حالات  
قوم کے لاحق ہوتا تھا تھے لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ هَوَتْ وَلَهُمْ  
الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۝ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ اِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ۝  
وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاصْبَاهُ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا  
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ قسم ہے اللہ کی جتنے رسول بھیجے کتنے فرقوں میں تجمہ ہو پہلے پہر ہونا کہ  
انکو انکے شیطان نے انکے کام سو وہی فیق انکا ہے آج اور انکو دکھ کی مار ہے اور جتنے ہماری بھجپرتاب ہی  
واسطے کہ کمرل سادہ انکو جس میں جگر رہے میں اور سبھانے کو اور مر کو ان لوگوں پر جو جانتے ہیں اور اللہ نے  
انمارا آسمان کو بانی ہر اس سے جلایا زمین کو اسکے منے پیچھے اس میں تپے میں ان لوگوں کو جو سنتے  
میں **ف** یعنی اسطرح قرآن سے جاہلون کو عالم کرے گا اگر دل سے سنیں گے انتہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
نے ذکر کیا کہ جتنے گذشتہ امتوں میں رسول بھیجے تھے وہ رسول جہلائے گئے مٹا دیے ان اخوان

مرسلین میں اسودہ قدہ ہے تم کو کذب تمہاری قوم کی رنجیدہ نہ کرے اور جن شرکوں سے پیغمبرؐ کو بھلا یاؤ  
ایسے کہ شیطان نے انکی نظروں میں اس امر کو رونق دی تھی وہ آجکے دن انکا یار و مددگار ہے یہ خصوصیت  
و نکاح کے ہونگے اور شیطان انکو ہدائی نہ دلا سکے گا اس وقت کہ اسوی غریبہ جتنے جو بہ قرآن پیرا ہوا ہے سو  
اسلمی کو تم مختلف فیہ کا بیان لو گوان و اید و یقرآن ایک فاصلہ ہے ہر امت متعارف فیہ میں اور ہدایت ہر وسط  
دلون کے اور حجت ہے واسطے نیک نیا دلون کے جو ایمان کہتے ہیں اور جس طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
نے قرآن کو حیات الدہاؤم وہ بکھر ٹھیرا ہے اس طرح وہ زمین مردہ کو آسمان کو پانی اتار کر زندہ کرنا ہے اس  
میں نشان ہے ہنہ مقوم کے لیے جو بات کا مطلب سمجھتی ہیں فتح البیان میں کہ ماہیت شیطان کے ولی ہونے سے  
یہ مراد ہے کہ وہ دنیا میں ان کفار کا فرین ہر سعادۃ عزت میں کچ بکرا آید ان کے نزدیک مادیہ و مذہب الیمین  
گرفتار ہونے مختلف فیہ کو مراد توحید و شرک و جبر و قدر و احوال نبوت و انبیا و سادات احکام شرعیہ  
قرآن پاک ان امور کا فیصلہ و بیان کرتا ہے اور کونین کے لیے ہدایت رحمت ہے وہی تصدیق رسل کرتے ہیں  
اور کتب پر ایمان لاتے ہیں اُس سے مستفہ ہوتے ہیں پھر زمین کے زندہ کرنے کو پانی سے آسمان کی ایک  
نشان کما واسطے اس قوم کے جو اس کا کلام منہی ہے اور خلق سموات و ارض میں فکر کرتے ہیں مراد وسیع  
دل ہے سیر گشت و آن لکھ فی الانعام کعبۃ ۱۰ شفیقۃ شیمار فبطونہ من باین فکرت و دیم کینا خا  
سایع اللشیرین ۱۰ و من قنات الخیل و الکعبات تخذون منه سکرا و زینا حسنا و ان ذلک  
لایۃ لقوم یعقلون ۱۰ تمکو جو پانیوں میں بوجہ کی جگہ ہے پلانے میں نکو اسکے پیٹ کی چیزوں میں سے  
گو برا دلوں کے سچ ہیں و دودھ ستہ را و چہا پینے والوں کو اور سپودن سے کھجور کے اور انگور کے بناتے ہو  
اس سے نشہ اور روزی خاصی اس میں پیا ہے ان لوگوں کو جو بوجہ میں ف اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرما  
ہے اے لوگو تمکو انعام میں یعنی اونٹ گاؤں کبیری میں ایک نشانی اور دلالت ہے حکمت خالق پر اور اسکی  
قدرت و جود و لطف پر کہ اسکے پیٹ سے تم نکو پانے میں افراد ضمیر کا باعتبار نعم ہے یا عائد ہے حیوان پر  
کیونکہ انعام حیوانات میں دوسری آیت میں مانی بطوننا کما ہے و نون طر حیر جائز ہے کافی قولہ تعالیٰ  
کَلَّا اِنَّهَا لَکَ کَرۡہٌ فَنَسَّۤہَا ذَکَرۡہُ یَنۡسَہُ لَہٗ نَمِیۡنٌ یَّہۡدِیۡہِ لَہٗ سُبۡحٰنَہٗ یَہۡدِیۡہِ لَہٗ سُبۡحٰنَہٗ یَہۡدِیۡہِ لَہٗ سُبۡحٰنَہٗ یَہۡدِیۡہِ لَہٗ سُبۡحٰنَہٗ  
و قولہ تعالیٰ وَاٰتِیۡ مَرۡسِلَہٗ اِلَیۡہِمۡ بِہِدٰیۃٍ فَنَظَرُوۡا بِہِۡمۡ رِجۡۃً مُّسۡتَلۡوٰۡۃً فَلَمَّا حَآۡجَۃً مُّسۡلِمٰنَ اٰیۡ الْمَلَکِ  
یعنی اور میں بھیجتی ہوں اکی طرف کو کچھ نہ دیکھتی ہوں کیا جواب لیکر بہتے ہیں بھیجے ہو کچھ نہ بھیجے ہو

پس ہر دودھ کی سفیدی اور فزادہ اور ملاط گوبر اور خون کے پچھلے میں سے جو حیوان کے شکم میں جو خالص ہو کر نکلتا ہو اور ہر چیز اپنے وطن کی طیف طانی ہے بعد نصف غذا کے معدہ میں دہان ہو خون رنگوں میں جاتا ہے اور دودھ تن میں آتا ہے اور بول نشانہ میں اور روٹ نخرج میں اور ہر ایک چیز ان میں ہو دوسری چیز سے نہیں ملتی اور بعد انفصال کے اپنی جگہ سے دوسرے شے سے مزوج ہو کر درگون نہیں ہوتی سانس سے میرا ہے کہ گلہ میں نہیں بہت سہولت ہو اور جاتا ہے بعد ذکر شیر کے جو ایک شراب صافی ہے ان اشربہ کا ذکر فرمایا جسکو لوگ ثمر نخیل و انگور سے بناتے ہیں اور نبیہ سر قبل تحریم کے طیار کرتے ہیں لہذا اس امر کی سنت لوگوں پر رکھی ہے اس سے اباحت نبیہ کی شرعاً ثابت ہوئی قبل تحریم کے اس میں دلیل ہے تصویر پر درمیان مسکر کے جو کھجور سے بنایا ہے اور جسکو انگور سے لیا ہے یہی مذہب ہاکٹ شافعی و احمد و تہجد علما کا اور یہی حکم ہے سائر اشربہ کا جو کہ گندم و جو و ار و شہد ہو بنا یا جاتا ہے سنت میں اسکی تفصیل آئی ہے یہ موضع اس مسئلہ کے لبط کا نہیں ہے ابن عباس کے کہا سکروہ ہے جو حرام ہے اندونو کے ثرائے اور رزق حسنہ ہو جو حلال ہے یعنی تروزیب خشک اور وہ طلا جو ان سے بنائی گئی ہے جسکو دس فعل و نبیہ کہتے ہیں انکا پینا قبل اشتداد کے حلال ہے بطرح کہ سنت میں آیا ہے ذکر عقل کا اس جگہ مناسب اسلئے کہ انسان میں یہی اشرف چیز ہے ولہذا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس اہل براشر بہ سکروہ کو دس صیانت عقل کے حرام کر دیا ہے قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا فِيهَا كَبَشْرًا مِّنْ نَّحْيِلٍ وَاعْتَابَتْ فَجَرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ لِيَاْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيهِمْ اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ سُبحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْاَنْزَامَ اَجْ كَلِمًا ثَلَاثًا لَّا تُنْبِئُ الْاَرْضُ وَمِنْ الْفُتُوحِمْ فَمَا لَا يَعْلَمُوْنَ یعنی اور باؤ ہمنے اس میں باؤ کھجور کے و انگور کے اور بوائے اس میں بعضے چشمے کے کما دین اسکے میوؤں کو اور وہ بنا یا نہیں انکے ہاتھوں نے بہر کیوں شکر نہیں کرتے پاک ذات ہو وہ جس نے بوائے جوڑے سب چیز کے اس قسم کو جو آگتا ہے زمین میں اور آب زمین اور جن چیزوں میں کہ انکو خبر نہیں مستح البیان میں کہا ہے زجاج نے کہا ہے کہ لفظ جمع مذکر و مؤنث آتی ہے ہوا الانعام وہ الانعام کہتے ہیں اسوجہ سے عود ضمیر مذکر کا جائز ہے مہر نے کہا یہ محاورہ قرآن میں فاش کثیر ہے مِثْلُ قَوْلِهِ لِلشَّمْسِ هَذَا اَيُّ يَعْثِي هَذَا الطَّالِعِ یعنی جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول سے حکایت کی کہ انہوں نے سورج کو دیکھ کر فرمایا یا ربی حالانکہ شمس نہ تھی اور غرض انکی یہی کہ یہ چیز چڑھنے والی میرا ہے قرآن

سے مراد نبل ہے یعنی گوبر جو چیز کرش میں اترتی ہے اسکو اسفل کو فرث اور اعلیٰ کو دم اور اوسط کو لبن کہتے ہیں خون گونہ میں شیرستان میں فرث کرش میں جاری ہوتا ہے فَسَبَّحَانَ مَنْ هَذَا بَعْضُ حِكْمَتِهِ وَرَوْ سِرِّهِ خُونِ اور فذارت فرث سے حاصل ہوتا ہے حالانکہ ایک ہی ظرف میں جمع تھا حاصل یہ ہے کہ اگر سبجانہ و تعالیٰ نے لبن مکان و مطمین در میان فرث و دم کے پیدا کیا ہے یہ پینے والوں کو خوشگوار و سہل التناول ہے آسانی سے حلق میں اتر جاتا ہے رو پہل کھجور و انگور کے ان سے لوگ نشہ و خورشہر بتاتے ہیں ابن عباسؓ نے کہا نشہ حرام ہے اور رزق یعنی زرب نخل و عنب حلال ہے دوسرا لفظ یہ ہے کہ سکر بنیدہ ہے اور رزق زرب آیت اِنَّمَا الْخَمْرُ الْكَاسُ الَّذِي يَصْرِفُ الْوَسْطَىٰ مِنَ الْوَسْطَىٰ اسکو منسج کر دیا تیسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کے سکر کو مع تخم خمر حرام کر دیا اور رزق حسن خل زرب بنیدہ کو فرمایا یہ حلال ہے ابن عمرؓ نے کہا سکر بعینہ خمر ہے یہی قول ابن مسعود کا بھی ہے بالجملہ نزول اس آیت کا قبل تحریم خمر کے تناسیو علی نے ایسی ساتھ خمر کیا ہے اس اعتماد پر کہ یہ سورت ملی ہے بخبر سے آیت کہ اور سورہ مائدہ مدنی ہے اس میں تحریم خمر کی آئی ہے اور یہی آخر قرآن ہے نزول میں جسطرح کہ حدیث میں ہے بعض نے کہا سکر لغت حبشہ میں خل یعنی سرکہ کو کہتے ہیں اور رزق سے مراد طعام مشجرتین ہے لیکن قول اول اوسے ہے جمہور یہی اسپر میں اور اہل لغت نے تصریح کی ہے کہ سکر نام ہے خمر کا اس میں بخرب ابو عبیدہ کے کوئی مخالفت نہیں ہو وہ سکر کو طعم بتاتے ہیں سیکو ابن جریر نے ترجیح دی ہو اور کہا ہے کہ سکر وہ طعام ہے جو کما یا جائے اور اسکا پینا ناما نخل و عنب ہے درست ہو رزق حسن یہی ہے لفظ مختلف ہو اور معنی واحد میں جیسے اِنَّمَا اَشْكُوْا بَيْنِي وَبَيْنَ رَبِّكَ اِلَى اللّٰهِ يَفْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ رَبِّكَ اَوْ يَزِيدْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ رَبِّكَ كَيْفَ يَشَاءُ اِنَّكَ اِلَى رَبِّكَ لَآتٍ اس میں اس سے بھی اس بنیاج نے کہا یہ قول ابو عبیدہ کا معروف نہیں اور اہل تفسیر بر خلاف اسکو میں بایک جماعت خفصیہ نے حمل سکر کا انبؤہ غیر سکرہ پر کیا ہے اور سہر جس کے دولت طنجہ سے جاتے رہیں کیونکہ اگر اپنی منت بندہ نخل کی کہتا ہے نہ انجیر کی جو اپنے حرام کی ہے لیکن یہ قول مردود ہے احادیث صحیحہ متواترہ ہو اگر فرض کریں کہ یہ آیت تحریم خمر سے متاخر ہے بالجملہ اس اخراج لبن و تاختا سکر و رزق حسن میں فی لالت ہے و اسطر اس تو م کے جو عقل استعمال میں لاکر مقتضا و نظر و فکر عمل کرتے ہیں مَا دَخَلَ رَبِّكَ اِلَى الْخَمْلِ اِنْ اَتَّخَذْتَنِي مِنْ اَلْبَعَالِ مِثْلَ مِثْرَةٍ اَوْ مِمَّا يَخْرِقُونَ ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْأَلْكَ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا لَّا تَخْرُجَ مِنْ بَطْنِهَا شَرَّ اَبْ تَخْتَلِفُ اَلْوَانُ فِيْهِ شِعَاءُ النَّاسِ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُوْنَ

نام ہیجا ہرے رب نے شہ کی محکم کو کہ بنا سے ہزاروں میں گہ اور دختون میں اور جہان جہر بیان ڈالنے میں

پہر کہا ہر طرح کے سیودن سے پہر حل راہون میں اپنے کبے صاف پڑے ہیں نکلتی انکے پٹ میں کپینے کی چیز  
جسکے کئی رنگ ہیں اس میں آزار چنگے ہوتے ہیں لوگوں کے اس میں تباہی ہے ان لوگوں کو جو دسیان کرتے ہیں  
**ف** جہتری کو مراد انکو کی بیل چڑھانا ہے تین پتے بنائے بکری سے بھلا نکلنے کے جانور کے پٹ میں سے  
دودھ اور نشہ کی انکو رکھو ر سے روزی پاک اور کھکی کے پٹ کو شہد یعنی اس قرآن کو جانوں کی اولاد  
عالم نکلے گی حضرت سلی امہ علیہ وآلہ وسلم کی وقت میں ہی ہوا کا فزون کی اولاد کامل ہوئی انتہ وحی سے  
مراد اسجگہ المام ہے کہ شہد کی کھکی کو تباہیت کی اور ارشاد فرمایا کہ ان تین جگہوں میں اپنا گھر بنایہ کہی ۱۲  
کام میں نجات درجے کا اتقان کہتی ہے اور اپنے گھر تیس درجہ میں محکم ہے کیا ذکر ہے کہ اس گھر میں  
کوئی خلل و درار ہو پھر انکو اذن قدری تسخیری اس بات کا دیا کہ وہ سبوعی دن میں سے کما کر اور ان ستونوں  
میں چلے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسکو لیے سہل آسان کر دیے ہیں اس جو عظیم دیباہان دور دراز و ادویا  
بعیدہ و کوہستان بلند میں جہان چاہے چلے پہرے پہر وہاں سے اپنے گھر کی طرف آئے اور راہ نہ ہوئے اور  
دامین بامین نہ ہنکے بلکہ اسی گھر میں اگر باس انہو بچوں اور شہد کے آرام لے اور اپنے پردے سو منائے  
اور اپنے دہن کو انگبین اوگلے اور دیر سے اندر بچو دے پو صبح کو اپنی چراگاہ میں چلی جائے قتادہ و  
ابن زید نے کہا ہُوَ ذَلَّالٌ مَطِيعَةٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَذَلَّلْنَاَهَا لَصُمِّ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَكْلُونَ مِنْهُ  
اور عاجز کر دیا انکو انکے گے پہر ان میں کوئی ہے املی سواری اور کسی کو کھاتے ہیں تو نے نہیں دیکھا کہ یہ لوگ  
شہد کی کھکی کو مع انکے گھر دن کے ایک شہر سے دوسرے شہر کو نقل کر کے لیجاتے ہیں اور وہ انکے ہمراہ چلی  
جاتی ہے لیکن قول اول اظہر ہے کہ لفظ ذللا حال ہے طریق کی نہ سالک سے مجاہد نے سپہ نفس کی ہے  
ابن جریر نے کہا دو قول صحیح ہیں حدیث الشَّيْءِ مِّنْ آيَا هِيَ عُمُرُ الذُّبَابِ اَرَبَعُونَ يَوْمًا وَالذُّبَابُ كُلُّهُ  
فِي النَّارِ اِلَّا الْخَلْلُ يَفْنَى كَبْهَى كِي نَدَگِی جالیں دن کی ہوتی ہے سب کھیاں دوزخ میں جا میں گی مگر شہد  
کی کسی اختلاف رنگ کو یہ مراد ہے کہ کوئی شہد سفید ہوتا ہے کوئی زرد و سرخ وغیرہ یا یہ اختلاف چراگاہ کا  
ہے شہد میں بیماریوں کی تشابہ بعض تسکلیج طب نبوی نے کہا ہے اگر یوں ارشاد ہوتا فَيُفْلِتُ ثَقَلُ النَّاسِ  
یعنی شہد میں ثقا ہے لوگوں کے لیے تو شہد ہر بیماری کی دوا ہوتا و لکن فَيُفْلِتُ ثَقَلُ النَّاسِ کہا ہے بعض  
صالح ہے واسطہ ہر ایک شخص کو اسقام داد و بار دہہ و کیونکہ شہد حار ہے اور دوا رستہ ضد کے کیجانی  
ہے مجاہد و ابن جریر نے کہا یعنی قرآن ثقا ہے ابن کثیر کہتے ہیں یہ قول فی لفظ صحیح ہے مکن اسجگہ سابق

آیت و ظاہر ہی سبب کیونکہ سابق میں ذکر غسل کلمہ ہے مجاہد کا اس قول میں کوئی تابع اس جگہ نہیں ہے بلکہ یہ  
قول التکاذیل میں اس آیت کے کلمہ کی ہر ذیل سے القرآن مآہو شفاءً وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ یَّذُنُّونَ اور ہم اترتے  
میں قرآن میں جو جس سے روگ جنگ ہو اور مرہ ایمان والوں کو اور فرمایا تھا النَّاسُ قَدْ جَاءُوكُم مِّنْ عِظْمِهِمْ مِنْ دُونِکُمْ وَ  
شَكَرُوا بِمَا كَفَى الْفُتُورَ وَ رَحْمَةً لِّلَّذِینَ یُنِیْنِ یعنی اے لوگو تم کو آئی نصیحت تمہارے رب اور پڑھ کر لی جیونگ روگ اور اہمبتالی اور پڑھ  
بنقین لیسوا لہم اور دلیل سہ کو اور جگہ غسل ہے حدیث ابو سعید رضی عنہ و یزید بن عیینہ کہ ایک شخص نے کہا اے رسول خدا میری بہائی کا پرٹ  
سبب یعنی اسکو دست آتے ہیں فرمایا اسکو شہد پلا اس نے جا کر شہد پلا یا اور اگر کہا اے رسول خدا میں نے اسکو  
شہد پلا یا تا اسکو اور زیادہ دست آئے لگے فرمایا جا شہد پلا اس نے جا کر شہد پلا یا اور اگر عرض کیا کہ میں نے  
شہد پلا یا استطلاق زیادہ ہو گیا فرمایا اسے تعالے سچا ہے اور میری بہائی کا پرٹ جہوٹا ہے جا اسکو شہد پلا  
وہ گیا اور شہد پلا یا وہ اچھا ہو گیا بعض علما کے طے کیا ہے کہ اس شخص کے پرٹ میں فضیلت ہے جب  
اسکو شہد پلا یا گیا اور شہد گرم ہوتا ہے تو وہ فضیلت تحلیل ہو کر طبع منفع ہوئے اور اس سال بڑھ گیا اس  
اعرابی نے عقدا کیا کہ شہد مضر ہے حالانکہ وہ اسکے بہائی کے لیے صلیحت بنا پر جب دوبارہ اسکو پلا یا تو  
اور ہی تحلیل ہوئے اور دست جہوٹے جب دوبارہ پلا یا تب ہر سبب فضیلت جو فاسد اور بدن کو مضر تھے نکل  
گئے اور دست آنا بند ہو گیا مزاج صلاح پڑ گیا اور اسقام والام برکت اشارت پر ثبات جناب رسالت  
علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام دور ہو گئے متعجب رحم کتا ہے کہ جو وجہ اسجگہ ذکر ہوئی یہی وجہ اجمالاً قبل اطلاع  
کے اس تعبیر پر خاطر شکستہ و بال گستاخ ترحمان میں ہی وقت تحریر تفسیر آیت باب کے گذری تھی فَذَعَمَ  
اَلِیْتَانِ وَ حَبَبَا الْوِثَاقِ وَ لِلّٰہِ الْحَمْدُ ملکہ میرے عقدا میں یہ بات ہے کہ شہد جب بے کریمہ شفاء و ہر  
مرض حار و بار دہے کچھ حاجت اس فقرہ کی نہیں ہے اسلئے کہ آیت کریمہ مطلقاً دلیل ہے شفاء پر ہر ہاٹا  
نہ ہونا شفاء کا مرض حار میں سوا اسکی بنیاد صنعت عقدا خلق پر ہے لوگ اپنی کم فہمی سے فہم اطباء کو حکم دے کر  
خدا پر مقدم کرتے ہیں لہذا ان سب کے پرٹ جہوٹے ہیں اور اسے سبحانہ و تعالیٰ کا کلام سچا ہے اگر قوت پلا یا تو  
وہم قاعدہ طبیہ خارج و داخل دعائن نہ ہو تو یقیناً شہد صافی ہر مرض کو کافی وانی شافی ہو جائے و اللہ اعلم  
و علم الآخر و احکم و لہذا حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شیرینی و شہد کو دوست رکھتے  
تھے رَوَاهُ الشَّیْخَانِ وَ الْفَظُّ لِلْجَعْفَرِ ابْنِ عَبَّاسٍ کَالْفَرْغَاءِ ہے ثقات میں چیزوں میں ہے شرط محکم  
یا شربت غسل یا کریمہ رَوَاهُ الْجَعْفَرُ ابْنُ جَابِرٍ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ نے رنفا کہا ہے کہ اگر کسی چیز میں شہد و دواؤں



میں کو کچھ بہتری ذخیرہ ہے تو شرط محکم یا شرط عمل یا لذتہ ما میں ہے جو موافق بیماری کے پڑے لیکن میں دماغ  
 دین کو درست نہیں کہتا ہوں رَوَاهُ الْجَاهِلُونَ وَصَلَّى عَقِبُ بْنُ عَامِرٍ كَالْفَرْغَاءِ بِهٖ تَمِينَ جَمِيزٍ مِّنْ أَمْرِ كَرَسِي  
 شے میں شفا ہوا ایک پھینسی لگانا دوسرے شہد بنیائے رِدْوَی جگہ آگ کا دماغ دینا لیکن میں دماغ دینے کو کمر  
 کہتا ہوں اور درست نہیں کہتا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَاهُ الْقَاسِمُ بْنُ يَكْفِظِ أَنْ كَانَ فِي شَيْءٍ شَفَاءٌ شَفَّ طَهْ  
 حَجَّ وَكَوْهَ وَهَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ وَكَهْجَةُ جَوْهٍ یعنی اسکو امام احمد نے روایت کیا اور طبرانی نے  
 اس طرح روایت کیا کہ اگر کسی شے میں شفا ہے تو سنگیوں کے پچھنوں میں ہے اور باقی حدیث کو دوسرا ہی ذکر کیا  
 اور یہ اسناد صحیح ہے اور انمول اسکو نہیں نکالا ابن مسعود نے رفا کہا ہے عَلَيَّكُمْ بِالشَّكَاكِينِ الْعَسَلِ  
 وَالْقُرْآنِ يَنْبَغِي لَكُمْ بِرَدِّهِمْ وَرَدُّوا لَكُمْ دَهْرٌ مِنْ كِي دُوْرٍ مِنْ شَهْدٍ أَوْ قُرْآنٍ كُوْرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَهَذَا  
 إِسْنَادٌ جَيِّدٌ تَفَرَّقَ بِهِ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ قَوْمٍ أَنَّ عَادِيثَ مِّنْ بَنِي عَمَلٍ كُوْلًا تَفَرَّقَ مَرَجٍ بَارِدٍ وَحَارٍ شَفَاءٌ فَمَا  
 ہے علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ مروی ہے کہ تم میں جب کوئی شفا چاہے تو ایک کاغذ پر کتاب اللہ کی آیت  
 لکھا اور آب آسمان سے اسکو دھو اور اپنی بی بی سے ایک درہم خوشی خاطر اسکے لئے اور شہد خرید کرے  
 اور اسکو بی جائے کہ یہ شفا ہے کئی وجہ سے قال اللہ تعالیٰ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ  
 لِلْمُؤْمِنِينَ یعنی اور ہم انارے میں قرآن میں سے جس سے روگ چنگی ہوں اور مہربانیاں والوں کو اور فرمایا  
 وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا لِّعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ اور انارے آسمان کو پانی برکت کا اور فرمایا فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ  
 عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْهُ هَنِيئًا وَرِغًا يُبَاقِ یعنی پھر اگر وہ اس میں سے کچھ پڑ دین تکو دل کی خوشی سے  
 تو وہ کھاؤ و چتا چتا اور حضمی شہد کے فرمایا ہے فِيْهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ یعنی اس میں لوگوں کی شفا ہے حد  
 ابو ہریرہ میں رفا آیا ہے جس نے چائنا شہد تین مہر ہر ماہ میں اسکو بڑی بلانہ پہنچے گی رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ اس  
 کی سند میں سعید بن زید مرقہ ہے ابی بن ام حرام رفا کہتے ہیں عَلَيَّكُمْ بِالشَّكَاكِينِ وَالسُّبُوتِ فَإِنْ فُيِّدَا  
 شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ یعنی لازم پڑوسنا رکھی اور شہد کو کہ اندون میں ہر مرض کی دوا بہت سوا  
 رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ بعض نے کہا ملکہ موت و شہد ہے بہر حال اس العام میں جو خالق انام نے شہد کی کمی  
 کو کیا ہے اور وہ ایک دابہ ضعیف الخلق ہے اور وہ بادیہ پیمائی کر کے سائر شمار سے اعتبار کرتی ہے بہرہ  
 و شہد باتی ہے جو کہ طیب اشیا رہے ایک نشانی ہے واسطی اس قوم کے جو اسکے خالق دستد و مخد و مسر  
 عظمت میں فکر کرتے ہیں اور اس سے قاد و حکیم علیم کریم پرستند ہوتے ہیں

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ آيَةٌ تَذَكُّرٌ لِّأَنَّهُ وَاحِدٌ

فتح البیان میں کہا ہے الہام وہ چیز ہے جو دل میں ابتداءً بغیر کسی سبب ظاہر کے پیدا ہو قال تعالیٰ فَالْهَمَّهَا نُجُوْهَا وَتَقْوَاهَا اسی طرح ہبائے الہام انکے نفع و ضرر کا ہوتا ہے خطبات آیت باب میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر فرد کو اصحابِ فضل و فکر سے جو اللہ پاک کی قدرت و وحدانیت پر استدلال کرتے ہیں اور اس کو خالق و مدبرِ جمیع اشیاء جانتے ہیں اللہ نے نخل کو سخر کیا ہے اور الہام رشد کا فرمایا اور یہ اعمالِ عجیبہ جس سے عقل و بشر عاجز ہیں اس میں اندازے سے کہہ دوہ اپنا گہر شکلِ مسدس پر باضلاع متساویہ بناتی ہے اپنی نری طبیعت سے کوئی غاۃ اس گہر کا کسی نمانے سے زیادہ نہیں ہوتا اگر اسکے گہر گول یا مثلث یا مربع وغیرہ اشکال پر ہوتے تو انہیں درار ہوتی اور جگہ خالی رہتی وہ ضائع جاتی اور مقصود حاصل نہ ہوتا اسیلئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسکو الہام اس شکلِ مسدس کا کیا کہ کوئی خلل و فرج خالی نہ حاصل نہ ہو دوسرا الہام یہ کیا کہ اپنے اوپر ایک امیر کبیر نافذ الحکم مقرر کرے اور یہ سب مکھیاں اسکی میٹھ ہوں اور اسکا حکم بجالائیں یہ امیر ان سب میں کبیر الجنتہ اعظم الخلق ہوتا ہے اسکا نام یسوع النخل ہے یعنی بادشاہ شہد کی مکھیاں کا کڈا آگاہ و جھوٹا قیسر الہام یہ کیا ہے کہ ہر دروازہ پر جانے کے ایک دربان ہوتا ہے کیا ذکر ہے کہ کوئی غیر مکھی اس طرف سے گھر لے جو تما الہام کیجے کہ وہ اپنے گھر سے نکل کر جگہ مارنی ہے اور جرتی ہے پھر اپنے گھر کو واپس آتی ہو راہ نہیں بھولتی اس حیوانِ ضعیف کا ان خواصِ عجیبہ کے ساتھ امتیاز ہونا دلیل ہے مزید ذکا و فطانت پر اور یہ دلیل ہے الہام الہی پر اور حیوان کہ یہ کبھی ہڈیوں میں گہر بناتی ہے اسی طرح وختون اور چتون اور دیواروں میں گہر تیار کرتی ہے اکثر استعمالِ تعریف کا خانہ چوبی پر آتا ہے نخل وحشی کے گہر جبال و دشجبار پر ہوتے ہیں اور نخل اہلی کے گہر اہلیہ و نحوہ میں یہ درختوں کی کلیان کما تہ ہیں اور اپنے رب کی رہنمائی میں داخل ہوتی ہے یہ راہین اسکے لیے آسان کر دی گئی ہیں ان مکھیوں کے پیٹ پر شہد نکلتا ہے طرح طرح کے رنگ کا یا اختلاف الوان بوجہ اختلاف ذوات نخل و ماکولات نخل ہوتا ہے بقدر اکل شمار و از بار ہر اس کے شکم میں جا کر غسل نجاتا ہے یہ دلیل ہے کمال قدرت الہی پر بیضاوی نے کہا اختلاف الوان کا سبب اختلاف سن نخل یا فصل کے ہوتا ہے شہانے کہا امیض نخل جو ایک اور اصغر گندکا اور احمر سن کا ہوتا ہے لیکن اس پر کوئی دلیل نہیں ہے جمہور مفسرین کہتے ہیں کہ غسل افواہ نخل سے مثل لہا کے ہوتا ہے اور بعض نے کہا اسفل سے اور کسی نے کہا معلوم نہیں کہ ہر سے نکلتا ہے اس شہد میں

شفا ہے دسٹو لوگوں کے یہی نہیں ہے جمہور کا فرار دین کیان اور ایک جماعت سلف نے کہا ہے کہ ضمیمہ طرہ  
 قرآن کے بہرتی ہے لیکن کوئی وجہ عدول کی ظاہر سے نہیں ہے اور مخالفت مرجع و سابق کی ظاہر ہے اہل علم  
 نے اختلاف کیا ہے کہ یہ شفا اصل میں عام ہے و ہر داء کے یا خاص ہے ایک گروہ نے کہا عام ہے ہر حال میں  
 ہر ایک کے لیے دوسرے گروہ نے کہا کہ خاص ہے ساتھ بعض امراض کے اور مقتضی عموم کو ہر علت اور ہر انسان میں  
 نہیں ہے اور یہ کوئی اول لفظ مخصوص نہیں ہے بلکہ قرآن اس طرح کی تخصیص سے مملو ہے اور لغت عرب میں  
 عام بمعنی خاص بہت آتا ہے اور خاص بمعنی عام چنانچہ نکرہ ہونا شفا کا سیاق اثبات میں دلیل ہے خصوص  
 پر تو بالفاق اہل لسان عام نہ ہوگا محققین اہل اصول کا قول ہی یہی ہے اور اگر اس تکمیر کو واسطے تعظیم کو  
 تسمیہ میں تب ہی ضمیمہ محرم نہیں ہے اور ظاہر و استفادہ تجر بہ و قوانین علم طے یہ بات ہے کہ حرب استعمال  
 کا سفر دہوتا ہے تو دوار امراض خاصہ تسمیہ تا ہے اور اگر مخلوط بالغیر ہوتا ہے مثل معاصین و نحو ہا کے تو یہ  
 بہت سی بیماریوں کی دوا ہوتا ہے لیکن حدیث بخاری جس میں ذکر استطلاق بطن کا آیا ہے واضح  
 دلیل ہے نہ ہر طائفہ قائلہ تعمیم شفا کی کیونکہ یہ قول آنحضرت کا صدق اللہ اگر واسطے بعض دون بعض  
 کے ہوتا تو حکم لمجانے کا مکر نہ فرماتا بعض محدثین نے جنکو دل میں بیماری ہے سجدت پر اعتراض  
 کیا ہے کہ خلاف اجماع اطباء ہے کیونکہ غسل کودہ سہل تاتے ہیں ہر اس سال دالے کو اسکا بلوانا یعنی  
 جو اسکا جواب خازن نے طریقہ طبعیہ پر دیا ہے جبکو شیخ سلیمان جبل نے نقل کیا ہے ہر کہا ہے و لَسْنَا  
 نَقْصِدُ إِلَّا سَهْلًا لِّتَصْدُقَ الْحَدِيثُ يَقُولُ الْأَطْبَاءُ بَلْ لَوْ كَذَّبُوا لَكَذَّبْنَا هُمْ وَكَفَرْنَا هُمْ  
 بِذَلِكَ انہی یعنی اور ہماری یہ غرض نہیں ہے کہ ہم اطباء کے قول کے ساتھ حدیث کو تقویت دین نہیں اگر  
 وہ حدیث کی تکذیب کرتے تو ہم انکو جہلتاے اور ہم اس سبب انکو کافر کہتے ابن عمر سے مروی ہے کہ جب کوئی بھڑا  
 بیہوشی یا اور کوئی چیز ہوتی بیانتنا کہ دل قویہ اس پر شہد ملتے اور ابو جرحہ شہد کا سر نہ لگاتے اور سنگھتی  
 یعنی ماس لیتے اور دوا کرتے ذکرہ القرطبی سباب میں ایک جماعت سلف سے انارائے میں بیضاوی نے  
 کہا ہے عمل شفا ہے دسٹو لوگوں کے بنفسہ امراض بلغمیہ میں یا ہر ادغیر کے سائر امراض میں ایسے  
 کہ کم کوئی ایسی سجون ہے کہ عمل اسکا خبر نہ ہو و بالجلد اس امر محل میں نشانی ہے واسطے اس قوم کے  
 جوابی نظر سے اللہ کی ضیغ میں کام لیتے ہیں اور عجاب مخلوقات خدا میں غور کرتے ہیں کیونکہ امر محل  
 اعجب اغرب اذوق و احکم اسو ہے اور جو کوئی ختم خاص محل میں ساتھ ان علوم دقیقہ و انفعال عجیبہ ہو

پورا تدبیر کر لیا تو جان لیگا کہ ضرور کوئی خالق قادر حکیم سے جو ان اشیاء کا الہام اس گیس کو کرتا ہے اور حامل اسکا ان احوال غریب رہتا ہے وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَدُّكُمْ لَا يَمْنُكُم مِّنْ يَّسَّرَ لَكُمْ اِلٰى اَرْضٍ اَكْرَدِلَ الْعَمْرُ لَكُمْ لَا يَعْصِيكُمْ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ اس نے تم کو پیدا کیا بہتر تم کو موت دیتا ہے اور کوئی تم میں پہنچتا ہے نکلی عمر کو کہ سمجھ کے پیچھے کچھ نہ سمجھنے لگا اللہ تعالیٰ حسبِ برکت ہے قدرت والا ف اپنے اس امت میں کامل پیدا ہو کر بہر ناقص ہونے لگیں گے انتہی اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنے تصرف کی اپنے بندوں میں خبر دی کہ اس نے انکو عدم سے وجود بخشا بہر بعد اسکے موت دیگا بہر بعض کو ان میں اتنا چھوڑ دیا ہے کہ اسکو پیری و ضعیفی پالیتی ہے کما قال تعالیٰ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ۖ اَلَا يَتَذَكَّرُ اَلَّذِيْنَ يَفْضَحُ عَنْ يَّسْرِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ یعنی اللہ ہے جس نے بنایا تمکو کمزوری بہر دیگر کمزوری پیچھے زور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ارذل عمر ۷۵ سال ہے اس سن میں ضعف قوت و خرافت و سوء حفظ و قلت علم حاصل ہوتا ہے ولہذا اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بعد عالم ہونے کے اب بوجہ خرافت کچھ نہیں جانتا بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں انس بن مالک سے روایت کیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا کیا کرتے تھے اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْلِ وَالْكَدِّ وَالْهَرَمِ وَارْذَلِ الْعُمُرِ عَذَابِ الْفَاكِرِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ وَفِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ یعنی پناہ مانگتا ہوں میں نعل اور جھوٹ اور بوڑھاپے اور نکلی عمر اور قبر کے عذاب اور دجال کے فتنہ اور جینے اور مرنے کے فتنے سے زہیر بن ابی سلمہ نے اپنے سعلقہ مشہورہ میں کہا ہے

مَمْتَنٌ تَكَالُفُ الْحَيَوةِ وَمَنْ يَعْشُرُ

رَأَيْتُ الْمَنَاءَ يَخْبُطُ عَشْوَاءَ مَنْ تُصِيبُ

قَمَانَيْنِ عَامًا لَا آيَا لَكَ يَسَامُ

مُتُّهُ وَمَنْ تُحْطَى بِعُمُرٍ كَيْهَرَامٍ

فتح البیان میں کہا ہے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے تم کو بنایا تم کچھ چیز نہ تھے بہر جب ہمارے آجال منتقضی ہو جاتے ہیں پچھن یا جوابی یا کھولت میں تو تمکو وہ موت دیتا ہے اور سیکو تم مریح سے طرہ ضعف و جزر و ردی تر عمر کے بہر تہا ہے یہ بوڑھا باپ یا بوڑھی نے کہا ہے عقلانے مراتب عمر انسان کے چارہ درجہ میں ضبط کیج میں اول سن نشو و نما کا ہے یہ اول عمر سے ۳۳ سال تک ہوتا ہے یہی غایت جوانی کی ہے سیکو بلوغ اشد کہتے ہیں دوم سن وقوف ہو یہ ۳۳ سے چالیس تک ہوتا ہے یہ غایت قوت و کمال عقل کا وقت ہے سوم سن کھولت یا چالیس سے ساٹھ برس تک ہے اس مرتبہ میں انسان طرف نقص کے متنبہ کرنا ہے مگر

یہ نقص خفی ہوتا ہے ظاہر نہیں ہوتا چارم سن بخیرت و خطاط ہے ساتھ برس تا آخر عمر اس مرتبہ میں نقص  
کمل جاتا ہے و ہر حرف ہوتا ہے علی ثلثین ۸۰ اور بعد از ۹۰ برس کے میں مثل ہذا الایۃ قولہ تعالیٰ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ  
فی احسن تعلیم ثم رددتہ اسفل الاندین میں ہنر بیا آدمی خوب انداز پر بہرہ پیکٹ اسکو نیچے سو نیچے سدی نے  
کما یہ حرف ہر عمر نے کہا من کذہ القرآن لکیر ذی الی الی ذل العمر یعنی قاری قرآن حرف نہیں ہوتا ہے  
یہ برکت ہوتا وہ ای قرآن کی ولہ الحمد طائوس لکما العالم لا یخیر یعنی عالم باہر حرف نہیں ہوتا  
ہے صحیح میں استعاذہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انزل عمر سے آیا ہے یہ ذالت عمر اس لیے ہوتی  
ہے کہ بعد علم و عقل کے یہ کچھ نہیں جانتا جو جتنا تہوڑا نہ بہت یا علم سے مراد آجگہ معلوم ہے یا عقل بعض نے  
کہا مراد یہ ہے کہ جتنا علم حاصل ہو چکا ہے اب زیادہ اس سے حاصل نہیں ہوتا بعض نے کہا مثل صبی کے بے  
عقل ہو جاتا ہے زجاج نے کہا کوئی تم میں کا انسا بڑا ہوتا ہے کہ اسکی عقل جا کر حرف ہو جاتا ہے بعد ازان  
کہ وہ عالم تھا اسنے اپنی قدرت کو دکھاتا ہے کہ جسطح وہ مارنے جلانے پر قادر ہے اسی طرح علم سہ طرف  
جہل کے مائل ہے پس یہ دلیل ہے صحت بعثت پر بعد موت کے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو اس تخیل کا طرف  
ارذل کے اکمل سے یا طرف انما کے احیاء سے علم ہے اور وہ قادر ہے کہ جس شے کو چاہے اور جس طرح  
چاہے بدل دے وَاللّٰهُ فَتَلَّ بَعْضُکُمْ عَلٰی بَعْضٍ فِی الْمَرْثٰی ؕ فَمَا الَّذِیْنَ فَضَّلُوْا اِذْ دُیُّ رِزْقُہُمْ  
عَلٰی مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُہُمْ فَبُھِمَ فِیْہِ سَوَآءٌ ؕ اَفَیَنْعَمْتُمْ اللّٰہَ یُحَدِّثُ ۝ اللہ نے بڑی دی  
ایک کو ایک سے تم میں روزی کی جنگو بڑی دی نہیں ہو بچاتے اپنی روزی انکو جو اون کے ہاتھ کا مال  
ہیں کہ وہ سب امین برابر میں کیا اللہ کے فضل سے منکر ہیں **ف** رسول نے فرمایا کہ جب یکا غلام کہنا  
پکا لائے گرمی اور دھوان آپ اٹھائے اور تحفہ مال اسکو پہنچائے تو لازم ہے کہ اسکو ساتھ بٹا کر کھلاو  
نہ ہو سکے تو دو ایک نوالے ہاتھ میں رکھ دے انتہی اللہ نے اس جگہ مشرکوں کے جہل و کفر کا حال بیان  
کیا کہ یہ لوگ اپنے عقدا میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے شکر کا رکھتے ہیں حالانکہ ان بات کو معترف میں کہ یہ  
سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جسطح کہ اپنے ملیے میں وقت حج کے کہتے تھے لَبَّیْکَ لَا شَرِیْکَ  
لَکَ الْاَشْرَیْکَ اَھُوَ لَکَ تَمَلِکُکَ وَاَمَّا مَلَکَ یعنی ہم تیری جناب میں حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں ہے  
مگر ایک شریک کہ تو اسکا مالک ہے اور وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہے اس پر اللہ نے مشرکوں پر انکار کیا کہ تم  
تو اس بات پر راضی ہی نہیں ہوتے ہو کہ اپنے عبید و مالیک کو رزق میں برابر رکھو پھر اللہ تعالیٰ

کسطح اس امر کو پسند کر سکتا ہے کہ اُسکے بندے برابر اُسکے اُمتیت و تعظیم میں ہوں جسطح کہ دوسری آیت میں فرمایا ہے ضَرَبَ لَکُمْ مَثَلًا مِّنْ اَنْفُسِکُمْ هَلْ لَّکُمْ مِمَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ مِّنْ شَرِّکَکُمْ فِیْ مَا رَزَقَکُمْ فَاَنْتُمْ فِیْهِ سَوَادٌ تَخَافُوْنَہُمْ کَخِیْفَتِکُمْ اَنْفُسَکُمْ الْاٰیۃ یعنی تم کو ایک کما دت تمہارا اندر سے تمہارا جو اتہ کے مال میں اتنے میں کوئی ایسا نہیں جس سے تمہاری ہی روزی میں کہ وہ سب سین برابر ہو خطروں رکھو انکا جیسے خطرہ رکھو اپنے کا ابن عباسؓ نے کہا وہ اپنے عہد کی شرکت اپنی اموال و مستورات میں نہیں کرتے تھے تو پھر یہ نبیوں کو کس طرح میری سلطنت میں کرتے ہیں فَاِنَّکَ تَقُوْلُ اَفَبِعَمَلِیْ تَخْجَلُوْنَ دوسرا لفظ انکا یہ ہے فَکَیْفَ تَحْضُوْنَ لِمَا لَا تَحْضُوْنَ لَا اَنْفُسَکُمْ اسی جگہ پر یہ مثل مشہور ہے کہ آنچہ بر خود زبندی بردگیر سے پسند نہ جابہنے اس آیت میں کہا ہے کہ یہ مثل ہے اللہ باطلہ کی قنادہ نے کہا اس

نے یہ ایک مثل بیان کی ہے کہ تم میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے اپنے ملک کو اپنی زوجہ و فرات میں شریک کیا ہو اور تم اس کی خلق و عباد کو برابر اللہ کے کرتے ہو سو اگر تم اپنے لیے اس بات کو پسند نہیں کرتے ہو تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ زیادہ تر سختی ہے اس تفریق کا فرمایا کہ کیا اللہ کی نعمت کو منکر میں کہ کبھی بڑی اور چو پائون میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں ایک حصہ شریک کا دکھاتے ہیں اور کفران نعمت کر کے غیر کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناتے ہیں جس بھری کہتے ہیں عمر بن خطابؓ نے اللہ تعالیٰ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو خط لکھا تاکہ اَتَقْعَبُ رِزْقًا مِّنَ الدُّنْیَا فَاِنَّ الرَّحْمٰنَ فَضَّلَ بَعْضَ عِبَادِہٖ عَلٰی بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ بَلَا دَ یُکْنٰی بِہٖ کُلًّا فَنُتْلٰی مِّنْ سُبُلَہٗ کَیْفَ شُکْرُہٗ لِلّٰہِ اَدَّاءُہٗ لَکُمُ الَّذِیْ اَفْضَلُ عَلَیْکُمْ فِیْ مَا رَزَقَہٗ وَخَوَّلَہٗ رَوَّاهُ اَبُو اَبِی حَازِمٍ یعنی تو اپنے رزق پر جو دنیا میں جمع کر لیا ہے قناعت کر لیں کہ رحمان نے اپنے بعض بندوں کو بعض پر رزق میں زیادتی دی ہے یہ ایک باب ہے جس میں سب سے سببتلا میں سوچنے کے لیے کٹ لیش رزق کی ہوئی ہے دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسطح اللہ کا شکر بخالیا اور جو حق کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی فرض کیا تھا اس رزق و عطا میں اُسکو کوئی کمزوری ادا کیا معلوم ہوا کہ دولت مند سے سپاس و شکر و تادویہ حق مراد ہے اور مفلس قانع سے صبر و شکر و قناعت ۛ

شکر و رزق میں ہرچیز تنگ جو صلگان و رکھو گریہ گرہ چون سودا نہ شکر

فتح البیان میں کہا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہر شکر کو غنی و تو نگر کیا ہے اور بعض کو فقیر و مسکین اور کوئی مالک ہے اور کوئی ملک و غرض ملک نبی آدم کو متفاد و پیدا کیا ہے کیہ پر سبط و توسیع رزق کی ہے اور اتنا مال

ہے کہ نزارون بنی آدم کو نہیں دیا اور کسی شخص پر اتنی تنگی رزق کی ذمائی ہے کہ بے مانگے سکوت ہی میرے نہیں آتا اور لگائی کرنا ہے باتہ پیداکر سائل ہوتا ہے غرض کہ ایک بڑ کمینہ کی ہے اور دوسرے پر تھیل اس میں حکمت باغ ہے جس کے سمجھنے سے بندہ دن کی عقلیں قاصر میں اور صبح ہونے سے اسکو حقائق اسباب پر متغیر اور جس طرح یہ تفاوت مال میں رکھا ہے اس طرح عقل و علم و فہم و فلق و جبل و دلت و ضعف بدن و حسن و قبح و صحت و سقم وغیرہ احوال میں ہی رکھا ہے سو جبکو زیادہ رزق ملے وہ کچھ اس رزق کو اپنے مال ایک پر برابر تقسیم نہیں کرتے بلکہ ان کو شے یہ دیتے ہیں اسی کی مثال اللہ تعالیٰ نے حق بن بت پرستوں کو بیان کی ہے یعنی جب تمہاری نوڈی غلام برابر تمہاری نہیں اور تم اسپر راضی ہی نہیں ہو کہ انکو اپنی برابر کرو باوہ تمہارے برابر ہی کرنا چاہیں تو تم بہ میرے بندہ کو کس طرح برابر میرے ٹھیلے ہو حالانکہ تمہارے نیزہ و غلام تمہاری برابر ہیں بشریت و مخلوقیت میں انکو تو تم نے اپنے اموال میں شریک ہی نہیں کیا پھر اللہ کے بعض بندہ کو کس طرح شریک باری تعالیٰ ٹھیرا کر بوجھے ہو یا بعض مخلوقات کو جیسے اصنام اوثان میں کس طرح شریک فی العبادہ کرتے ہو یہ معنی ابن جریر نے ذکر کیے ہیں کیا یہ لوگ نعمت اللہ کے جاحد ہیں کہ شریک کرتے ہیں نعمت یہ تھی کہ مالکین کو مال ایک پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فضیلت بخشی ہے و اوت غیبت کی اولیٰ پر سبب قرب و غیر غنہ کے اور نیز اگر یہ خطاب ہوتا تو مخاطب اسکو مسلمان ٹھیرتے حالانکہ یہ استقام و سطر انکار و توجیح و تفریع کے ہے اور قرأت خطاب پر معنی آیت کریمہ ہوتے ہیں کہ مالکین اپنے مال ایک کو رزق نہیں دیتے بلکہ رازق ہوتا رہا اور انکے ہم ہیں ہم یہ گمان نہ کرو کہ تم کچھ انکو عطا کرتے ہو بلکہ یہ تو میرا رزق ہے جو جسکو میں تمہارے ہاتھوں پر انکے دینے کو جاری کیا ہے سو تم اور وہ مال ایک برابر ہو کچھ حریت مگر ان پر نہیں ہے کیا تم یہ بات نہیں سمجھتے ہو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی نعمت کا انکار کرتے ہو ۱۱۹ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَّتَجُلَّ

لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَدَّةٍ وَذَرَفَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ اَفِيَا لِبَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَنِعْمَةَ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ اللہ نے باندین کو تمہاری قسم سے عورتیں اور دیئے تمکو تمہاری عورتوں سے بیٹے اور پوتے اور کمانے کو دین کو دین کو ستمی چیزیں سو کیا جوڑی باتیں ملتے ہیں اور اللہ کے فضل کو نہیں مانتے ۱۲۰ ف لیسے جن کا احسان ملتے ہیں کہ بیماری سے چھٹا کیا یا بیٹا دیا یا روزی دی اور یہ سب جوڑ دیئے والہ اس کے شکر گزار نہیں لے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ذکر اپنی نعمت کا اپنے بندہ پر کیا کہ اس نے انہیں کی جس دخل کی بیبیاں انکو دین اگر یہ بیبیاں کسی دوسرے نوہ کی ہوتیں تو باہم الفت و وحدت و حرمت و محال



نہ ہوتی و لکن یسکا رحم ہے کہ اس نے بنی آدم کو ذکر و اناث پیدا کیا اور اناث کو ازواج ذکر و ٹھیلہ پہر ان ازواج سے بیٹے پوتے عنایت کی ہر خندہ اولاد میں ہوئے ابن عباسؓ و حسنؓ و صفاکؓ ابن زید کا یہی قول ہے مجاہد نے کہا خندہ سمراد الفار و اعمان و خدام میں ملاوس و غیر واحد نے کہا بیٹے خدام ہی قول قتادہ و ابومانک و حسن بصریؓ کا یہی ہو عکرمہ نے کہا **اَلْخَفْدُ مَنْ خَدَّكَ مِنْ ذَكَرِكَ وَ فَلَذْ فَكَدِكَ** یعنی خندہ وہیں جو تیرے خادوم ہوں تیری اولاد میں ہے اور تیری اولاد کی اولاد میں ہے صفاکؓ نے کہا عرب کی خدمت انکی اولاد کرتی ہتی دوسرے قول ابن عباسؓ کا یہ ہے کہ خندہ اولاد ہر زن مرد کی جو اس شخص سے نہ ہو بعض نے کہا خندہ وہ آدمی ہے جو سامنے ایک آدمی کے کام کرے کسی نے کہا خندہ اختان رجل میں ابن شمو و سرفق و ابوالضحیٰ و ابراہیم بنی سعید بن جبیر و مجاہد و قسطلی نے اسطرح کہا ہے ایک لفظ ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ہے کہ خندہ اصہار میں ابن جریر نے کہا یہ ساری اقوال و اہل میں معنی خندہ میں بیٹے معنی خدمت میں اسی جگہ سے قنوت میں آیا ہے **اَلَيْكَ لَشَعْرِي وَ تَخَفِدُ** یعنی ہم تیری طرف دوڑتے ہیں اور تیرے ہی خادوم ہیں جو کہ خدمت اولاد و خدمت اصہار میں حاصل ہوتی ہے و لہذا نعمت ان سب میں ہے ابن اثیر کہتے ہیں جس نے خندہ کو متعلق ازواج ٹھیرا یا ہے نومر اس سے یہی اولاد اور اولاد اولاد و ہمہار میں کیونکہ وہ ازواج بات و اولاد و زوجہ میں شعی و صفاکؓ نے کہا یہ لوگ غالباً زیر پاہ و کنار خدمت مرد میں ہوتے ہیں حدیث نصیر بن الکریم میں **اَلْوَلَدُ عَيْدُكَ** یعنی اولاد تیری غلام ہے **اَلْوَلَدُ اَبُو دَاوُدَ** اور جس نے خندہ کو بیٹے خادوم کہا ہے اسکے نزدیک معطوف ہے اس قول پر **قَالَ اللهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا** یعنی اُنہ نے تمہارے لیے اولاد و ازواج کو خدام مقرر کیا و مطاعم و مشارب دے پہر جو لوگ عبادت منعم میں غیر کوثر رکھتے اگر تم میں انہر انکار فرمایا اور کہا کہ کیا تم باطل پر بیٹھے انداد و اصنام پر یقین لانے ہو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی نعمتوں کا انکار کرتے ہو اور ان کو چہپانے ہو اور انکو طرف غیر کے منسوب کرتے ہو حدیث صحیح میں آیا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے بند کو سے دن قیامت کے فرمایا **يَا بَلْعَمْرُوتَ رَكْنِي** کے اوسپر **اَلَا اَرْوَحُكَ اَلَا اُكْرِمُكَ اَلَا اُسَخِّرُكَ اَلَا اُخْلِقُكَ اَلَا اُزِيلُكَ وَ اَذْرُكَ** **اَرَأَيْتَ اَنْ تَرْجِعَ** یعنی کیا میں نے تجھ کو جو ر و زمین ہی تیری عزت زمین کی گھوڑے اور اونٹ کو تیرا سخر نہیں کیا کیا تجھ کو رئیس چہارم لینے والا نہیں بنا یا فتح البیان میں کہا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمہارے نفس میں سے تمہارے ازواج مقرر کیے مفسرین کہتے ہیں یعنی لسا کہ کیونکہ جو حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ و السلام کے پہلی سے پیدا ہوئی ہیں قتادہ نے حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے پہر انکی زوجہ اُن سے پیدا ہوئی یا اسلے کہ صنف طرف جنس کے مائل

ہوتی ہے اور غیر جنس سے خوش کرتی ہے یہی سنت جو درمیان مرد و عورت کو ہے سبب اس سے یہی نسل مقصود و اولاد  
 ہے نبات کا ذکر نہیں کیا اسلئے کہ لوگ بیبیوں سے کراہت کرتے ہیں لہذا جو چیز محبوب تھی اسی کی سنت ان پر رکھی  
 حنفہ جمع ہر حنفہ کی حنفہ وہ ہر جوادا کی خدمت میں جلدی کرے ابو عبیدہ نے کہا حنفہ بننے سے عمل و قدرت ہم ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما نے کہا حنفہ کہتے ہیں تو پا اور پونی کو اور نواسی کو بعض نے کہا حنفہ نباتات و خدات پر مرین یہ  
 سب اقوال متعارف ہیں اور لفظ ان سب کو محمل ہے بحسب معنی مشترک اور بہت سے علمائے کما ہے کہ حنفہ اولاد  
 الاولاد ہے اور سب کو ترجیح بھی دی ہے طبیبات کے مراد انواع و اقسام و حیوان و فہر بہ حلال طیب ہیں من  
 تبعیض کا اسلئے ہے کہ اجتماع سارہ طبیبات کا حجت میں ہوگا دنیا میں جو مرزوق ہے وہ ایک نوز ہے اسکا  
 باطل سے مراد اعتقاد دفع و ضرر کا ہے حق میں اصنام کے یا تحریک بحیرہ و سائبہ و دخول ابن جریر نے کہا باطل شیطانی  
 ہے اور نعمت خدا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے **يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا شَيْئًا**  
**الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ** ○ فلا تضرُّوا الله ○ الا شئاً ○ ان الله يعلم وامنكم  
 لا تعلمون ○ پوجتے ہیں اللہ کے سوا ایسوں کو کہ مختار نہیں انکی روزی کے آسمان اور زمین سے کچھ اور نہ  
 مقدمہ و رکبتے ہیں سورت ہماؤ اللہ پر کہا دین اللہ جاتا ہے اور تم نہیں جانتے **ف** یعنی نہ آسمان سے  
 مینہ برسا دین نہ زمین سے اناج نکالیں مشترک کہتے ہیں کہ مالک اللہ ہی یہ لوگ اسکی سرکار میں مختار ہیں اس  
 واسطے انکو بوجہ سوبہ غلط مثال ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہر چیز آپ کرنا ہے کسی پر نہیں کرنا اور اگر صحیح مثال  
 چاہو تو آگے دو مثالیں فرمائیں اتنے اللہ نے حال سے مشرکوں کے جو اسکے ساتھ غیر کو پوجتے ہیں حالانکہ منعم  
 متفضل خالق رازق و مدد لا شریک لہ وہی ہے خبر دی ہے کہ یہ لوگ عابد اصنام و انداد و اتمان ہیں جو کہ زمین  
 و آسمان میں کسی طرح کی عکس نہیں کہتے ہیں نہ پانی انا سکین نہ کہیتی و درخت گاسکین انکو ہر کچھ قدرت  
 ان کا مون پر نہیں ہے گودہ ارادہ کیوں نہ کریں و لہذا انداد و شہابہ کے مقرر کرنے سے نہی کی ہے کہ تم  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے مثال نہ ٹھیراؤ اللہ عالم و شاہد ہے اس امر کا کہ لا الہ الا ہو اور تم اپنی سفاہت جبل  
 سے غیر کو اسکی عبادت میں انبار کرتے ہو اور برابر ٹھیراتے ہو فتح البیان میں کہا ہے کہ مراد من دن اللہ سے  
 اصنام و دخول ہیں جو کہ نہ کچھ نفع دے سکین اور نہ ضرر پہنچا سکین اور نہ آسمان اور زمینوں میں ہر کچھ رزق دے سکین  
 اور نہ مالک خیر و حیات و نشوونہی بلکہ عاجز و محض ہیں کیسے طبع کی استطاعت نہیں کہتے ہیں اب تم اللہ کے لیے مثال  
 مت بیان کرو کیونکہ وہ احد صمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد ہے زمین نے کہا اللہ کا کوئی مثل نہیں ہے کھا

کہتے تھے کہ محبوب عالم کا رتبہ اس سے زیادہ ہے کہ کوئی ہم میں کا اُسکو پہچنے ایسے وہ اصنام و کواکب کو اپنا وسیلہ  
 ٹھہراتے تھے جس طرح کہ اصغر مردم اکابر حضرت ملک کی خدمت بجاتے ہیں اور وہ اکابر بادشاہ کی خدمت کرتے ہیں  
 کیونکہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ تبر کیا عبادت فرض ہے اور تم نہیں جانتے کہ اس عبادت میں کیا کی عاقبت کتنی  
 بُری ہے اور تعرض کرنا اللہ سبحانہ تعالیٰ کے عذاب کے ساتھ کچھ اجنبی بات نہیں ہے اللہ کو نہ امور کا علم ہے اور نہ کوئی چیز  
 ملک یا غیر میں اتنا ہم فاسد و خاطر باطل خیال مختل ہے ابن عباسؓ نے کہا مرد اتحاد اصنام ہے میں کہتا ہوں لفظ  
 من دون اللہ عام ہے ہر غیر اللہ و ما سواہی اللہ کو شامل ہے خواہ صنم ہوں یا انسان یا انداد یا اموات یا ملوکیات  
 یا سائر جمادات و کائنات جس سیکو کوئی شخص اللہ کی عبادت و عبادت ستائش و ستائش میں شریک کرتا ہے وہ شرک ہو  
 جاتا ہے رسائل توحید و رد شرک میں تفصیل اس مقام کی موجود ہے **حَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثًا ۖ كَمَا تُؤْكَلُ الْأَقْنَعُ**  
**عَلَى شَرْبِهِ ۚ مَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ۖ هَلْ يَلْتَمِسُونَ لَهُ التَّحْمِيلَ ۚ اللَّهُ بَلَّ**  
**الَّذِينَ هُمْ لَا يُفَكِّرُونَ ۝** اللہ نے بتائی ایک کماوت ایک بندہ پر یا مال نہیں مقدور کتا کسی چیز پر اور ایک  
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے فاضل روزی سودہ خرچ کرتا ہے اس میں سوچیں اور کہیں کہیں برابر ہوتے  
 ہیں سب تعریف اللہ کو ہے بہت لوگ نہیں جانتے **فَنُفِيسَ** اللہ سبحانہ تعالیٰ مالک ہر چیز کا ہے جس کو  
 جو چاہے سکھو اور بت مالک نہیں کسی چیز کا بلکہ آپ پر یا مال ہے انتہا ابن عباسؓ نے کیا یہ ایک مثل ہے کافر و مسرور  
 کی جو اللہ تعالیٰ نے بیان کی ہے قنادہ کا قول یہی ہے اُسکیو ابن جریر نے بھی اقتباس کیا ہے بندہ مملوک  
 کسی ثوب پر فادہ نہیں ہوتا ہے یہ مثل ہے کافر کی اور جسکو رزق حسن ملا ہے اور وہ کھلی چھپے کھو خرچ کرتا ہے یہ مثل  
 ہے مومن کی مجاہد نے کیا یہ ایک مثل بیان کی گئی ہے دُشمن اور حق تعالیٰ کی کیا یہ دونوں برابر ہوتے ہیں کوئی  
 نہیں بلکہ فرق درمیان انکے ظاہر و باطن روشن ہے جسکو کوئی غیبی ہی مجبور نہیں کہیگا و الحمد للہ فرمایا الحمد للہ فتح  
 البیان میں کہا ہے اللہ تعالیٰ نے اکیسی بات کہی جس سے استدلال بتا میں حال پر درمیان جناب  
 حق سبحانہ اور اصنام کے جسکو شریک اللہ کا کرتے ہیں کیا جاتا ہے ایک تو بندہ مملوک ہے اُسکو کسی چیز کی  
 قدرت نہیں ہے بندہ کی قید سے مکتب و نون نکل گئے ایسے کہ انکو بعض تصرفات پر قدرت ہوتی ہے  
 یہ وصف انکی تفسیر کے لیے ہے اسی جگہ سے فقہاء نے احتجاج کیا ہے اس بات پر کہ بندہ کسی شے کا مالک نہیں ہوتا  
 ہے و در راہ شخص ہے جسکو ہم نے اجازت دیا ہے یعنی آزاد صاحب مال ہے جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے  
 اور ہکا اتفاق عام ہے ہلکے کہیں یہ بندہ و غلام اور وہ آزاد مالدار برابر ہو سکتے ہیں حالانکہ دونوں اللہ کی مخلوق

ہیں منجملہ لشکر پر حسب یہ بات معلوم ہے کہ ان دونوں میں مساوات نہیں ہے تو پھر اس کا شریک کیونکر کوئی ہو سکتا ہے جس کو نہ قدرت نفع کی ہے نہ طاقت ضرر کی اور نہ مالک کسی شے کا ہے اس کو کمان پر استحقاق عبادت کا آیا حاصل معزز بہین کہ جس طرح غلام و آزاد برابر بنیں میں اس طرح رقیانق و رائق اور جمادات صیو انسانم معبودہ جو نہ دیکھیں نہ سنیں نہ مانع ہوں نہ مضار برابر بنیں ہو سکتے ہیں بعض نے کہا مراد عبد الملک سے کافر ہے جو نہ محروم ہے طاقت و عبودیت سے اور دوسرے مراد مومن ہیں یا مجملہ یہ دونوں و تہذیب و شرف میں برابر بنیں میں عطا نے کیا یہ دونوں ابو جہل بن شام و ابو بکر صدیق میں بعض نے کہا عبد بنہم ہے اور ثانی عابد بنہم یہ دونوں قدرت و تقوت میں یکساں نہیں کیونکہ اول جہاد ہے اور ثانی انسان سار کو حمد سے الہ کو ہے وہی حق جمیع محامد کا ہے اسکے سوا کوئی استحقاق کسی شخص کا نہیں رہتا یہ یا یہ حمد سے نعمت توحید پر جبکا انعام اپنے اولیا پر کیا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے کہ کس کی عبادت کرنا چاہیے اور کس کی نہیں خَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا تَجْلِيَنَ أَحَدُهُمَا أَبْكَهُ لَا يَفْقِدُ عَلَى  
نَبِيِّ دَهْوَلٍ عَلَى مَوْلَاهُ لَا أَيْتَا يُوَجِّهُهُ لَا كِيَاتٍ يَحْكِيهِ طَهْلٌ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ قَ  
هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ○ تباہی الہ نے ایک مثال دو مڑ میں ایک گونگا کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ  
بومہ و راہی صاحب پر جس طرف اس کو بھیجے کچھ سہلانہ کر لاوے کہیں برابر ہے وہ اور ایک شخص جو حکم کرتا  
ہے انصاف پر اور ہے سیدی راہ پر **ف** یعنی خدا کے دوست ایک بٹ بٹا نہ مل سکے نہ چل سکے صیو  
گوٹھا غلام دوسرا رسول جواسکر کی راہ بناوے ہزار دن کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اسکے تابع بہتر یا اسکر  
انتہ مجاہد نے کہا مراد دشمن ہے یعنی بٹ گونگا ہے نہ بولے نہ کچھ کر سکے فَلَا مَقَالٌ وَلَا فِعَالٌ یعنی نہ بولے  
نہ کوئی کام کرے معنہ ادا اپنے مولیٰ پر باری ہے اسکا مالک جدمہ اسکو بھیجا ہے وہ کوئی خیر نہیں لاتا اور  
نہ اسکی کوشش سے کچھ کام نکلتا ہے سو کیا جس کے یہ صفات ہیں وہ اور ایسا شخص جو انصاف کا حکم دیتا ہے  
اور اسکا فعل حق اور فعل مستقیم ہے اور خود ہی وہ راہ است پر ہی برابر ہو سکتا ہے بعض نے کہا اکلم ایک  
غلام تنا عثمان کا سدی و قتادہ و عطا خراسانی اسی کے قائل ہیں ابن جریر نے بھی اسکو اختیار کیا ہے  
ابن عباس نے کہا یہ کمات ہو کافر و مومن کی نزول اس آیت کا حق میں ایک مرد قریش اور اسکے عبد کے  
ہوا ہے یعنی عثمان بن عفان اور ان کے غلام اکلم کے بارے میں عثمان اسکو نفقہ دیتے اور اسکا ماہر اٹھاتے  
اور دوسرا اسلام کو مکروہ رکھتا اور صدقہ و معروف سے نہی کرتا فتح البیان میں کہا ہے اکلم وہ ہے جو بات نہ کر  
یا جس کے زبان مقطوع ہو اچھی طرح کلام نہ کرے یا وہ جو گونگا پیدا ہوا ہے ہر اکلم اخراں ہوتا ہے اور اگر اس اکلم

نہیں ہوتا ابن الاعرابی نے کہا اکبر وہ ہے جو نہ سنے اور نہ دیکھو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اکبر کی صفت میں یہ کہا کہ وہ کسی شجر پر ان اشیاء میں سے جو اس کی ذات سے یا غیر سے متعلق ہیں قدرت نہیں کہتا یہ سبب عدم قدرت کو لفظ پر اور عدم فہم کے یہ اشارہ ہے طرف عجز تام و نقصان کامل کے معنی وہ اپنے آقا پر فقیل ہے آقا جس سے کام کے لیے اس کو کمین کہتے ہیں وہ کوئی خیر لیکر نہیں آتا کہ نہ عاجز آخر سے نہ فہم رکھتا ہے اور نہ عقل اور نہ کچ بات کر سکے کیا ایسا شخص اور وہ شخص جو بدل کا حکم کرتا ہے اور مناطق دی فہم اور قادر تصرف پر شایار میں ہر اور سلیم الخو اس نفع ذوقانیت و رشہ و دیانت ہر اور خود ایک ہر بہت پر سنا کہ ہے یعنی دین تویم اور سیرت صالحہ پر اور جانب افراط و تفریط مائل نہیں ہے برابر ہو سکتا ہے یعنی نہیں ہو سکتا مقصود اس مثل سے استدلال کرنا ہے عدم تساوی میں ہر دو امر کے امتناع تساوی پر درمیان رکے اور اس کے جسکو ترکیب ٹھیرایا ہے مثلاً دربارہ اعمال ہے اور آیت عام ہے حق میں ہر مومن کا فر کے یا خاص ہے کہ اکبر ابو جہل تھا اور امر بالمعروف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا اکبر ابے بن خلف اور آخر حمزہ و عثمان بن مظعون تھے یا اکبر سید بن ابی المعیر تھا غلام حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا یہ اسلام کو مکروہ رکھتا تھا اور عثمان اس کے فضیل مومن تھے

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ ۖ إِنْ يَشَاءُ يُفْصِلْ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ ۖ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطْنِ أُمِّ يَكْتُمُ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ۖ وَجَعَلَ لَكُمُ الشَّمْعَ دَلَالًا ۖ فَبُذِلَ ۚ لَا لَكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظَّالِمِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْالِمَاءِ مَا يُنْكِرُونَ ۚ إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَتْلُو لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ اللہ تعالیٰ کے پاس میں ہر بیدار آسمان کے اور زمین کے اور قیامت کا کام دیا ہے میا لپک نگاہ کی یا اس سے قریب اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور اللہ نے تم کو نکال لا مان کے پیٹ سے کچھ نہ جانتے تھے اور دیے تم کو کان اور آنکھیں اور دل شاید تم حسان مانو کیا نہیں دیکھتے اڑتے جانور حکم کے باندھے آسمان کی ہوا میں کوئی نہیں تمام ہا انکو سوا اللہ کے اس میں تہی میں ان کو گون کو جو یقین لاتے ہیں **ف** یعنی ایمان لانے میں بعض اٹکتے ہیں معاش کی فکر سے سو فرمایا کہ مان کے پیٹ سے کوئی کچھ نہیں آتا اسباب کمائی کے انکے کان فل اللہ ہی تیا ہے اور اڑتے جانور اڑتے ہیں کس کے بہرے رہتے ہیں انتہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی اپنے کمال علم و قدرت کی اشیاء پر اور مختص ہونے علم غیب کے اپنے ساتھ کہ سیکو غیب کی بات پر اطلاع نہیں ہے مگر کیا اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کو ظلم کر دے اس کی قدرت تا نہ میں کوئی مخالف مانع نہیں وہ جب کسی شی کا ارادہ کرتا ہے تو کن کہتا ہے وہ چیز

جو ان پر کمال کا اثر نہ کرے۔ لاکھ لاکھ بصر غیور ہمارا کام ہی کیا کہ ہم کب ہر جیسر ایک لپک لگا کر سینہ ہکا را وہ ایک دم میں موجود ہوتا ہو بلکہ  
اس سے بھی قریب تر زمانے میں اس کو ہر شے پر قدرت ہے کہما قال ما خلقکم ولا یحیئکم ولا یمیتکم الا کنفس و احیاء  
تم سب بنا اور میرے پر بلانا وہی جیسا ایک جی کا پہرہ ہے اپنی منت کا ذکر کیا کہ اس نے تو کون کو ماؤن کے  
سکون کو نکال دیا ہے یہ کچھ ہی نہ جانتے تھے پہر ان کو کان لیے جس سے اور آل اصوات کا کرتے ہیں ابصار دیے خبر  
سے احساس مریات کا کرتے ہیں دل دیے یعنی عقلیں خبر کا مرکز علی الصمیم دل ہے اور بعض نے کہا دماغ ہی  
نقل ہے ہشیاء صاف نافع میں تیز حاصل ہوتا ہے اور یہ قوی و حواس انسان کو تدریج فیما تعلیلاً حاصل ہوتے  
ہیں جتنا بڑھتا جاتا ہے سمع و بصر و عقل میں زیادتی ہوتی ہے یہاں تک کہ اپنی جوابی و کمال قوت کو پہنچتا ہو  
اسر سب جان و تعالیٰ نے یہ اوصاف انسان میں ایسے رکھے ہیں کہ ان سے اپنے سب عبادت پر قادر ہو اور ہر  
جبار و معضو و قوت و طاعت ہو لے پر استعانت کی سطح صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ فرماتا آیا ہے کہ یقول  
تعالیٰ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ وَمَا تُقَرَّبُ إِلَيَّ عَبْدِي لِشَيْءٍ إِلَّا أَفْضَلُ مِنْ آدَاءِ  
مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِاللَّوْأْلِ حَتَّىٰ أَحْبَبَهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ  
الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَيَبْصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَأَرْجُلَهُ الَّتِي  
يَمْشِي بِهَا وَلَكِنَّ سَأَلَنِي لِأَعْظِيَّتِهِ فَلَكِنَّ تَعَانِي لِأُحِبِّتُهُ وَلَكِنَّ اسْتَعَاذَنِي لِأُحْيِيْتُهُ  
وَمَا تَزِدُّنِي فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَزِدُّنِي فِي تَبَعٍ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ يَكُونُ الْمَوْتُ وَآكِرُهُ  
مَسْأَلَتُهُ وَلَا بُدَّ لَكُمْ مِنْهُ مَنْ أَحْبَبْتُهُ حَرْبِ اخْلَاصِ طَاعَتِ كَرَامَةِ تَوَسُّلِ أَفْعَالِ اسْكَ  
اسر عزوجل کے لیے ہو جاتے ہیں سنتا نہیں مگر اس کے لیے دیکھتا نہیں مگر اس کے لیے یعنی جو اسر سبحانہ  
و تعالیٰ نے اس کے لیے مشروع کیا ہے اور نہ کچھ پکڑتا ہے اور نہ لیتا ہے اور نہ چلتا ہے مگر اسر تعالیٰ کی اطاعت  
میں ان سب امور میں تعالیٰ سے مستعین ہوتا ہے و لکن بعض آیات میں علاوہ صمیم کے آیا ہے فَيُحْيِي  
يَسْمَعُ وَيَبْصُرُ وَيَبْطِشُ وَيَمْشِي وَلَهُدِ اسر تعالیٰ نے فرمایا کہ تم کو کان انکم عقل دی ہے  
کہ شاید تم شکر مانو بطرح دوسری آیت میں کہا ہے قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ  
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ  
یعنی تو کہہ دی ہے جس نے تم کو نکال کر کیا اور بنا دیے تم کو کان اور انکمین اور دل تو را تم حق مانتے ہو  
تو کہہ دی ہے جس نے تم کو زمین میں اور اسی کی طرف اکٹھے کیے جاو گے پھر اس نے اپنے بندوں کو اکٹھا

کیا کہ تم ذرا طرف پرندوں کے تو نظر کرو جو آسمان و زمین کے بیچ میں سخن زمین کہ کیونکر انکو دو پر دیے ہیں جن پر وہ  
 جو آسمان میں اوڑتے پیرتے ہیں انکار کو نہ والا کوئی نہیں مگر اے اس نے اپنی قدرت سے انکو ایسے قوی دیے  
 ہیں جس سے یہ کام ہوتا ہے اور ہوا کو مسخر کر دیا ہے وہ انکو اٹھائی بہرتی ہے اور طیر سیر کرتے ہیں کہا قال تعالیٰ  
 فِي سُوْرَةِ الْمَلٰٓئِكَةِ اَدَّكَ يَرْكُوْا اِلَى الطَّٰئِرِ فَوَقَّعَهُمْ صَآئِکَآتٍ وَتَقِيْعُضْنَ مَا يُمَيِّسُكُمْ هُنَّ اِلَّا الْاٰتَمْنَ  
 اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيْرٌ یعنی اور کیا نہیں دیکھتا اوڑتے جانور اپنے اوپر پر کھولے اور جبکہ کھڑا کو کوئی نہیں تمام  
 رہا رحمٰن کے سوا اسکی نگاہ میں ہر چیز اور بیان فرمایا کہ اس میں نشانیاں ہیں واسطے قوم ایماندار کے  
 فتح البیان میں کہا ہے کہ علم غیب مختص ہے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کوئی غیر اس میں شریک اسکا نہیں  
 ہے اور نہ استقلال کہتا ہے مراد غیب ہے جو بندوں سے غائب ہے آسمانوں اور زمین میں یا مراد  
 قیامت ہے کہ اسکا علم عباد سے غائب ہر اس میں تو بخیر ہے مشرکین کو یعنی عبادت کا استحقاق اسکو ہے جو  
 یہ صفت غیبی کی رکھتا ہے نہ اسکو جو جاہل عاجز غیر منار و نافع ہے اور کوئی نوع علم کی نہیں جانتا ہے  
 ساعت یعنی قیامت انظم وقائع میرج سے ہے اور اس غیب میں اکثر مارات ہوا کرتی ہے یعنی زندوں کا  
 مارنا اور مردوں کا اولین و آخرین سے زندہ کرنا اور سارے الکوان کی صورتیں بدل دینا یہ ایک بلکہ  
 مارنے کی فرصت میں واقع ہوا جو دے گالغالبہ کہتے ہیں نگاہ کے اعلیٰ حد سے طرف اسفل حد کے لئے کو نشان  
 لمحہ بصر کی اسلئے دی ہو کہ اس سے زیادہ کمتر زمانہ معروف نہیں ہو لمحہ کہتے ہیں سرعت سے نظر کرنے کو اور  
 ضرور ہے کہ اتنا زمانہ ہو کہ اس میں حد سے نقل ہو سکے طرف مرئی کے اور ہر زمان قابل تجزیہ کے ہے لہذا  
 فرمایا کہ بلکہ اس سے بھی قریب تر زمانے میں قیامت قائم ہوا جو یکی مثلاً زمان نصف اس حرکت میں بلکہ اندر  
 ایک آن کے جس میں ابتدا حرکت کی ہوگی کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ خلق کو کیا بارگی پیدا کرے گا اور جو چیز  
 کیا بارگی پیدا ہوگی وہ ایک آن میں ہو سکتی ہے یعنی جزو غیر منقسم میں اور یہ کہ پسا بلغہ نہیں ہے بلکہ ایک  
 کلام ہے غایت صدق میں کیونکہ مدت بامین خطاب قیامت کے متناہی ہے اور اس سے ابتدا تک غیر متناہی  
 اور متناہی کو کچھ نسبت ساتھ غیر متناہی کے نہیں ہے زجاج نے کہا یہ مراد نہیں ہے کہ قیامت لمحہ بصر میں  
 آجائیگی بلکہ سرعت قدرت کا قیامت کے لانے میں بیان فرمایا ہے اللہ نے سے کہتا ہے ہوا وہ ہوا جاتی  
 ہے بعض نے کہا یہ نزدیک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ایک لمحہ بصر ہے گو نزدیک مخلوق میں اس صفت سمونہ ہو  
 مثلاً قولہ تعالیٰ اِنَّهُمْ يَرٰوْكَ بَعِيْدًا وَّاَنْزَاہُ قَرِيْبًا وہ دیکھتے ہیں اسکو دور اور ہم دیکھتے ہیں اسکو نزدیک





ف بیرون کو مراد اونٹ کی نشیم ہے جن کو توں میں گرمی کا بچاؤ ہے سردی کا بھی بچاؤ ہے پراس ملک میں گرمی بہت ہو سیکار فرمایا اور گرائی کا بچاؤ زمین میں اُنٹے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی تمام نعمت کا ذکر اپنے بند و پیغمبر کیا کہ ہم نے اُنکے لیے گہ بنا دیے بسنے کے جن میں وہ رہتے ہیں اور چھپنے اور طرح طرح کے آرام پانے میں یہ گہ ترسناک و خشت و چوبے کھانے کے ہوئی و دیگر گہ جانور دن کی کمال کے میں انکو سفر میں سبب خفت کے ہمراہ لے جاتے ہیں جہاں جا با دبان خمیہ ڈیرہ لگایا اور آرام لیا اور چاہا تو یہ بنیام حضرت میں لگا ئی ٹھہری کے بالوں کو صدف اور اونٹ و بالوں کو دوبرکتہ میں ان بالوں کو اثاث یعنی مال و متاع یا جا بہ بناتے ہیں صحیح یہ ہے کہ لفظ اعم تر ہے ان سب کے کیونکہ اثاث سولسط و ثياب طیار کے جاتے ہیں وغیر ذلک اور مال و تجارت کا سرمایہ لیا جاتا ہے ابن عباسؓ نے کہا اثاث بمعنی متاع ہے یہی قول ہے مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر حسن و عطیہ و عطا و ضحاک قتادہ کا معین کو مراد اہل سے ہے ظلال سے مراد شجر میں انسان سے مراد حصول و معاقل ہیں سراہیل کو مراد کبڑے ہیں ردی اور کنان اور اُن کے اُنٹے حفظ گرمی کا ہوتا ہے اور وقایہ باس کو مراد و روع آہن مصفح ہیں اور زرد و غیر ذلک اللہ نے ان دونوں طرح کے لباس کو نعمت ٹھہرایا اس سے عون طاعت و عبادت پر حاصل ہوتی ہے شاید کہ تم لوگ اسلام لے آؤ یا زخم سے سلامت رہو جمہور نے تسلیوں کو کبر لام اسلام سے پڑا ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما تسلیوں کو نفع لام یعنی من الجراح عطا خراسانی کہتے ہیں نزول قرآن کا بقدر معرفت عرب ہوا ہے تو نے یہ قول اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا سنیں دیکھا **وَاللّٰهُ جَبَلٌ لَّکُمْ مِّمَّا تَخْلُفُ لَآ دَجْعَلُ لَّکُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَکْثَانًا** یعنی اور اللہ نے بنا دیں تمکو اپنی بنائی چیزوں کی جہا میں اور بنا دیں تمکو پہاڑوں میں چھپنے کی جگہیں اور جو چیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سہل سے بنائی ہے وہ کمین و اعظم و اکثر ہے جہاں سے لوگ اصحاب جبال تھے تو نے یہ قول اللہ کا سنیں دیکھا **وَمِنْ اَصْوَارِهَا اَوْبَارُهَا وَاَشْعَارُهَا اَنَّا نَادُوْا مَتَّعًا اِلٰی حَبِیْنٍ** اور انکی آؤں سے اور بیرون سے اور بالوں سے کتنے اسباب ربر تنے کی چیز ایک وقت تک اور جو چیز اسکے سوا بنائی ہے وہ اعظم و اکثر ہے اس کو لوگ اصحاب و برد و شعر تھے تو نے یہ قول خدا کا سنیں دیکھا **وَيَزِلُّ مِنَ السَّمَاءِ مِیْنِ جِبَالٍ فِیْهَا مِیْنُ بَرَدٍ یَّخْرُوْا اِنَّا نَسْجُدُ لَہُمْ سَیِّدَہُمْ** کما اور جو چیز اس کے ناری ہے وہ اعظم و اکثر ہے اس کے لوگ وہ اسکو پہچانتے نہ تھے تو نے اس قول خدا کو سنیں دیکھا **سَوَّیْلٌ یَّقِیْنُکُمْ اَلْحَدَّ اُوْکُرُ اَوْ جُوْکُوْا مِّنْ کَرَمِیْ** کما لانکہ جو کچھ کہی جاتی ہے وہ اعظم و اکثر ہے حسی مکن وہ لوگ اصحاب حرس تھے پھر اللہ نے فرمایا کہ اگر یہ لوگ بہ جا میں یعنی بعد اس بیان و

استنان کے تو تجھ پر اسے بغیر کچھ الزام نہیں ہے، کیونکہ تیرے ذمہ پر فقط کموں کی بیان کر دینا ہے سو تو نے بیان کر دیا اور پہنچا دیا یہ لوگ جانتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ احسان کرنے والا اور متفضل ہے اُبھر دے اللہ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں اور غیری کی عبادت بجا لاتے ہیں اور سنا دے ضرور زق کی طرف غیر کے کرتے ہیں اور انکار کا فرہین بجا نے کہا ہے ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اپنے اس پر یہ آیت پڑھی **وَاللّٰهُ جَعَلَ مِنْ بَيْنِكُمْ سَكَنًا** یعنی اور اللہ نے بنا دیے تمکو تمہارے گھر بسنے کی جگہ آؤ سنے کہا ہاں یہ یہ آیت پڑھی **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ مِیۡوَاتًا** آیت کہ ہاں یہ ساری آیت پڑھی وہ یہی نعمت کہنا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس آیت پر پہنچ کر **كَانَ لَکَ یٰۤاٰیْمُ نِعْمَتٌ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَسْلَمُوْنَ** <sup>سینا</sup> اے طرح پورا کرتا ہے اپنا احسان تم پر شاید تم حکم میں آؤ تو ہر کچھ یا اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ آیت بھی **یَعْرِضُوْنَ نِعْمَتَ اللّٰهِ ثُمَّ یَنکُرُوْنَهَا** یعنی بچاؤ تم میں اللہ کا احسان ہر رنگ ہو جاتے ہیں اور بہت انہیں ناشکر ہیں فتح البیان میں کہا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمہاری لیے حجرِ مدر کے گھر بنائے تھے کہ تم ان گہروں میں رہو بسو اور تمہاری جو اس حرکت سے آرام و سکون پائیں یہ ایک نعمت ہو اللہ پاک کی اگر وہ چاہتا تو بندے کو مضطرب المی پیدا کرتا جیسے افلاک یا ساکن پیدا کرتا جیسے میں علاوہ ان بیوتِ مدن کے کہ اقامتِ طویلہ کے لیے ہیں جو پاپوں کی کمال کے گھر بنائے یہ بیوتِ رحلتِ بیوتِ باد یہ ہیں جیسے خیامِ رقباب و اخیہ و فساطیطِ مجاہد نے کہا یہ خیم عرب میں بعض نے کہا یہ گھر بعض لوگوں کے ہیں جیسے سوداں کہ وہ اپنے ڈیرے چمرون کے بناتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ مراد اذن و فخر و بالوں کے گہروں کہ اوپر بھی جلو و صادق ہو ایسے کہ یہ بال و اذن کمال ہی سے پیدا ہوتی ہیں اور ان گہروں کا سفر میں اٹائے پھر نا اور لے جانا آسان و سبک ہے نفع کی تہو زین کو چمرون کے کو ایک موضع سے دوسرے موضع کی طرف اور ہر دوج کو یہی نفع ہوتا ہے میں ابن عباس نے کہا بعض بیوت سیر کر نیوالوں کے ایک دم نجات ہے میں میں کہتا ہوں جیسے سر کی کے گھر دیکھو یا ہر یہ بیوت جلو و حضر و وطن میں بھی کام آتے ہیں انعام سے مراد اذن و گلاؤد بکری ہیں انکی کمالوں اور چمرون سے گھر بناتے ہیں ہٹھری کے بالوں کو اوصافِ اہل کے بالوں کو او بار اور گو سفند کو بالوں کو اشعار کما معر ایک قسم ہے غنم کی پنہ و کتان کا ذکر نہ کیا کیونکہ یہ دونوں عرب میں نہیں ہوتے ہیں اثبات کہتے ہیں تمام خانہ کو اصل میں یعنی کثرت و اجتماع ہے مالِ حربِ یادہ ہو جاتا ہے تو ہنگو اثبات ہوتے ہیں متاعِ برتنے کی چیز کو کہتے ہیں غنیل نے کہا اناث و متاع ایک چیز ہے بسبب اختلاف لفظ کے دونوں کو جمع کر دیا ہے ابو زید الفزاری نے کہا

اثاث سارا مال ہے اہل غنم عسب عطف متاع کا اوسب عطف خاص کا عام بہت بعض نے کہا اثاث وہ ہے جو انسان کے پہننے اور نہنے میں آتا ہے اور متاع وہ جو نگہ دان میں فرش ہوتا ہے صین ہر مردوست ہر یاقیارت یا قصار و طرک کا زمانہ یا میانک کہ وہ کہنہ و نساہ و ناسب بہر کہی انسان کے لیے کوئی خیمہ یا کمر جس میں سایہ بہت بہ سبب فقر یا کسی اور عارض کے نہیں ہوتا ہے اور کجاہت سایہ لینے کی کسی خدمت یا دیوار یا بار یا خود ملک ہو جاتی ہے لیسے اس نے تنبیہ کی اس حال پر اور فرمایا کہ ہم نے تمہارے لیے ظلال بنائے ہیں یعنی ایسے شہاد کو تم ان سے سایہ پوشیت گراؤ و مر میں جیسے سایہ کمر یا دیوار یا خدمت کا الحاصل لفظ ظلال شامل ہے ان سب چیزوں کو جو سایہ رکھتی ہیں بہر کہی مسافر کو حاجت ایسے گوشے کی ہوتی ہے جہاں وہ ٹہرے اور آفات حر و برد کو اپنی جان سے دور کرے لیسے فرمایا کہ ہم نے تمہارے لیے پہاڑوں میں چپنے کی جگہیں بنائی ہیں انسان جمع ہے کن کی کن وہ ہے جہاں مینہ اور سختی گرمی و سردی سے آدمی چھپے مراد اس جگہ پہاڑوں کے غار و تہ فلے میں تو نگرا آدمی سفر میں ڈیرہ خیمہ راہی بر جہر کتاب ہے اور ان میں ٹہر کر آرام لیتا ہے رہا فقیر و سکین و طریبا یہ میں دیوار و خدمت و کھوف کی جگہ پکڑتا ہے بلا و عرب گرم ہر میں انکو حاجت ظلال کی وسطے دفع کر کے سخت تھی لیسے اسے سبحانہ و تعالیٰ نے یہ معانی معرض امتنان میں ذکر کیے کیونکہ یہ مکمل ہوئی نعمت ہے سر اہل جمع ہے سر اہل کی مراد اس سے تمہیں و عابر صوف و پنبہ و کتان و جہاں و خدمت و کھوا ہے زجاج نے کہا جب سیز کو نو پہننے وہی سر اہل ہے یہ سر اہل متے ضرر حر و برد کو دفع کرتے ہیں سپر اکثر مفسرین ہمزہ دوسرہ سر اہل میں جو زہرہ و جوشن ساری ہتیار جنگ ہے تمہیں ان کے سبب طعن و حرب دمی ہو بچاؤ ہوتا ہے اس طریق سے اللہ نے اپنی نعمت تمہر تمام کی ہے کہ شاید تم ارادہ اسلام لانیکا کرو کیونکہ جو شخص ان نعم میں نظر غور کرے گا اسکو بخیر اسلام و انقیاد کے کوئی چارہ نہ ہوگا یا تم جہت سے سلامت رہو اول اولی ہے بعض نے کہا یہ خطاب ہر اہل کہ کہ تم اخلاص و بوبیت و سطر اللہ کے کرو لکن حمل آیت کا عموم بچاؤ ہے اور اگر اسلام سے اعراض کرو گے تو رسول پر فقط بلاغ و اصغہ ہے نہ اور کچہ الزام یہ خطاب تلی ہے و سطر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہر فرمایا کہ یہ لوگ اسکی نعمتوں کو جن کا ذکر اس سورت میں ہوا ہے بخوبی جانتے پہچانتے ہیں مہذا اپنے افعال قبیحہ کے ساتھ بسبب عبادت غیر اللہ کے اذکار کرتے ہیں کہ یہ نعمتیں اسکی طرف سے ہیں مگر شفاعت اصنام سطر چہر پرست گد پرست ان نعم کو تصرف و عطیہ اشت و ادلیا سمجھتے ہیں یا طرف سے ابار و ابدال کے بطور رارث کے خیال کرتے ہیں اور استعمال ان نعم کا اللہ

کی مرنیات میں نہیں کرتے اور نہ وجہ خیر میں صرف کرتے ہیں بعض نے کہا اللہ کی نعمت نبوت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بچا کر انکار کرتے تھے یا اور نعمت سے اسلام ہے غصہ کہ اکثر ان میں کافر ہیں کیسے ان پر جہل ہے انکار کیا اور سبب تکذیب سول کے باوجود اعتراف ہو بیت الہی کا کہا قال تعالیٰ وَبِحَدِّ ذٰلِیْہِا وَاسْتِیْقِنَتْہَا اَنْفُسُہُمْ ظُلُمًا وَّعَٰوًا فَاَنْظُرْ لَیْفَ کَانَ تَابًا لِّلْمُفْسِدِیْنَ یعنی اور ان کو منکر ہو گئے اور انکو یقین جان چکے تھے اپنے جی میں بے الصافی اور غرور سے سو تو دیکھ کیا ہوا آخر بگاڑنے والوں کا وَیَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ شَہِیْدًا اَشْہَدُ اَیُّوْذُنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَاَلٰھُہُمْ یَسْتَعْبُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الْعَذَابَ فَلَا یُخَفِّفُ عَنْہُمْ وَاَلٰھُہُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰی الَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا اَشْرَکَآءَہُمْ قَالُوْا رَبَّنَا هٰؤُلَآءِ اَشْرَکَآءُنَا الَّذِیْنَ کُنَّا نَدْعُوْا مِنْ دُوْنِکَ ۚ فَالْقَوِ اَیُّھُمْ الْقَوْلُ اَیُّکُمْ لَکَذِبُوْنَ ۝ وَاَلْقُوا اِلَیَّ یَوْمَئِذٍ السَّلَکَ وَصَلَّ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَفْتُرُوْنَ ۝ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِیْلِ اَیُّھُمْ رِذْنُہُمْ عَذَابًا اَبَاقُوْا الْعَذَابَ بِمَا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ ۝ جس دن کفار کو گمراہی کے ہم ایک بتا دیو والا ہر حکم نہ ملے نہ کروں کو اور نہ ان سے توبہ مانگیے یعنی حکم نہ ملے گا بولنے کا اور جب دیکھیں گے انصاف مار پھر ہلکی نہ ہو اُن سے اور نہ ان کو ڈھیل ملے اور جب دیکھیں شر ایک پکڑنیوالے اپنے شر کیوں کو بولیں اسے رب یہ ہمارا شر ایک ہیں جبکہ ہم بکارتے تھے تیرے سوا تب وہ ادن بڑا الین بات کہ تم جو ہو ہو اور آپڑیں اللہ کے آگے اُس دن عاجز ہو کر اور بول جاوے اُنکو جو جھوٹا بنا دیتے ہیں جو منکر ہوئے ہیں اور روکتے رہے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی راہ سے اُنکو نہ بڑھائی مار پر بار بدلا اسکا جو شرارت کرتے تھے جو لوگ پوجتے ہیں بزرگوں کو وہ بزرگ بیگناہ ہیں ایک شیطان ابنا وہی نام رکھ کر آپکو بھوتا ہے اسی کو اُنکو کہیں گے کہ تم جھوٹے ہو انتہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حال شر کوں کا دن مصاد کے دار آخرت میں ذکر کیا کہ ہر امت میں سے ایک شاہد یعنی پیغمبر الکا کھڑا ہو گا وہ اس بات کی گواہی ان کے دیکھا کہ انہوں نے ابلاغ رسالت میں اللہ کا کیا جواب دیا پھر ان کا ذوق کو موقع اعتذار کا نہ ملیگا کیونکہ اُنکو خود بطلان اور کذب اپنی معذرت کا معلوم ہے کہ قولہ ہَذَا یَوْمَ لَا یَنْطَفِقُوْنَ وَلَا یُؤْذِنُ لَھُمْ فِیْعَلِیْذُنَ یعنی یہ وہ دن ہے کہ نہ بولیں گے نہ اُنکو حکم ہو کہ توبہ کریں اور جب یہ شرک عذاب کو دیکھیں تو وہ عذاب اکیدم اُن سے ملے گا نہ کیا جا رہا اور نہ ان کو مدد و فرصت دی جائیگی بلکہ عذاب تر موقف میں بلا

حساب پڑیے جاویں گے کیونکہ ہم لای جانے والے تھے اور اب گئے اسکو کہہ دیتے لائین گے ہر باگ کو ستر ہزار دہشتے کہہ دیتے ہونگے اگ میں ہر ایک گردن نعلیگی ساری خلاق کو دیکھ گئی اور اگ ایک سیچ خیر ماریگی کہ کوئی شخص باقی نہ رہے گا مگر کہنے سے بل ٹر جاوے گا وہ دیکھ گئی میں مقرر ہوئی ہوں ہر سنگ مرمر کش پر جس نے اس کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہیں پایا تھا و کذا و کذا اور مہمان مردم کا ذکر کرے گی جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے پھر ان پر لپٹ جائیگی اور توقف سے چن یگی جس طرح کہ پندہ دانہ کو اپنی چوہ چوہ سے چن لیتا ہے و قال تعالیٰ رَاَ اَنَّهُمْ مِنْ مَّكَانٍ تَعْبِيْدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَ زَفِيرًا وَاِذَا الْقُلُوبُ مِنْهَا مَكَانًا تَصْتَفًا مُقَرَّبِيْنَ دَعَوْا هٰذَا لَكَ مُبَوَّرًا لَا تَدْعُو الْيَوْمَ تُبَوَّرًا وَاِذَا هِيَ دَا دُعُوْا تُبَوَّرًا كَثِيْرًا يَعْنِيْ حَبْرٌ دِيْكھ گئی انکو در حلقہ سے سنیں گے اسے جن جانا اور چلانا اور حربے اسے جاوے گے اس میں ایک جگہ تنگ ایک بجیر میں کسی بندہ پہ پکارے گے اس جگہ موت کو مرت پکار دے اگ اس نے کو اور پکار دے بہت سے مرنے کو اور فرمایا وَاِذَا الْمُبْدُوْنَ النَّارَ فَنُفِثُوا اَنَّهُمْ مَوَاتٍ وَاِذَا هُم مَّحْجُوْنَ اَعْتَمَتْ اَمْصَرًا يَعْنِيْ اور دیکھ گئی کہ اگ کو پہر انگلیں گے کہ انکو جاڑا ہے اس میں اور نہ پاویں گے اس سے راہ بدلنی اور فرمایا لَوْ يَعْلَمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَحِيْنَ لَا يَكْفُوْنَ عَنْ تَحْوِيْهِمْ النَّارُ وَلَا عَنْ ظُھُوْرِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ بَلْ لَا تَنْفَعُ بَعْتَهُمْ فَبَعْتَهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ سَرَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ يَعْنِيْ کہیں جانیں یہ سنگر اس وقت کو کہ نہ روک سکیں گے اپنے موہ ہر اگ اور نہ اپنی پیٹھ سے اور نہ ان کو مدد پہنچے گی کوئی نہیں وہ آدگی ان پر بے خبر پھر انکے ہوش کو دیکھ گئی بہرہ سکینے کہ اسکو پیہر دین نہ انکو فرصت ملیگی پھر اسے سجانہ و تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ ان کے معبودات خود ان سے نیزار میں ظاہر کریں گے حالانکہ وہ وقت ان کی مزید حاجت کا طرف ان کے ہونگا جنانچہ فرمایا ہے کہ حسبِ مشرک ان مشرک کو جنگی دنیا میں عبادت کرتے تھے دیکھیں گے تو کہیں گے اے رب یہ ہمارے مشرک ہیں جنکو ہم سوائے تیرے پکارتے اور پوجتے تھے وہ مشرک اور بات سن کر کہیں گے کہ تم جو بڑے ہوئے کہیں کہ تم کو حکم دیا تھا کہ تم سب کو جو کما قال تعالیٰ وَمَنْ اَصْلٌ مِّنْ يَّدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا يَسْتَجِیْبُ لَهُ اِلٰی یَوْمِ الْقِيٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُوْنَ وَاِذَا حَشَرَ النَّاسَ کَانُوْا لَهُمْ اَعْدَاۗءٌ وَكَانُوْا بَعِيْدًا تَهْتَمُّ كُفْرِيْنَ يَعْنِيْ اور اُس سے بہکا کون جو پکارے اسکو سوا اے کہ نہ ہونے پہنچے اسکی پکار کو دن قیامت تک اور انکو خبر نہیں انکے پکارنے کی اور حرب لوگ جمع ہونگے وہ ہونے سے دشمن اور ہونگے انکو پوجنے سے منکر اور فرمایا وَاَتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِلٰهَةً





ہوگا کہ شہود شہادت دین اور اجازت معارضہ شہود بالقاد و معذرت ندیکجا بلگی ملک وہ شہادت دیکران سے  
 اقرار شہود علیہ کا کرالینج کے اور ان سے رجوع طلب کیا جاوے گا یعنی اس بات کی تکلیف ندی جا بلگی کہ تم  
 اپنے رب کو راضی کر دے کہ فرشتہ کہ جب عذاب دیکھ لیں گے تو بہرہ تخفیف عذاب ہوگی اور نہ مہلت دی جا بلگی کہ  
 توبہ کریں اس لیے کہ وہاں توبہ نہ ہوگی اور اپنے صنم وادمان و انداد کو جنہیں اس کا شریک عبادت میں کرتے  
 تھے دیکھ کر کہیں گے کہ اے رب ہی میں جنکو ہم نے سوا تیرے پوجا اور شریک کیا تھا شاید یہ کہنا اس غرض سے  
 ہوگا کہ عذاب تقسیم ہو جائے ابوسلم اصہبانی کہتے ہیں یہ قول بغرض احوالہ گناہ ان صنم پر ہوگا بطور تعقل  
 و ہترواح حالانکہ وہ جانتے ہوں گے کہ عذاب اپنے لامحالہ واقع ہو گیا ہے مگر ڈرتا ہر شے سے متعلق ہوتا  
 ہے حیانتا کہ تہنگاہ ہو وہ شرکاء جو اصنام وادمان و مشیطا طین تھے وہ شرکین کو یہ جواب دین گے کہ تم جہاد  
 ہو اور حوالہ گناہ کا ہم پر جو دنا کرتے ہو ہم نے کب تھے کہ تمنا کہ ہم خدا کے شریک ہیں دنیا میں یہ اصنام بول  
 نہیں سکتے ہیں ہمدن اسد انکو ملاحظہ کر دے گا وہ اس پر پشیمان کرنے میں شریکوں کے یہ مثل قول لہا کیا کہ ہے  
 بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْحَقَّ يَعْنِي نَبِيَّكُمْ يَرْجُو تَعْبُدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ لَكُمْ عِبَادَتُكُمْ سِرًّا غُيِّبَتْ عَنْكُمْ  
 کہا بلطف اسے کہ نہ یہ شرکین کو دعویٰ عبادت میں ہوگا اور سورہ کہف میں جو لفظی لفظ کی آئی ہے وہ  
 دربارہ اجابت شفاعت و دفع عذاب ہے ہر ہمدن شرک صلح کرنا چاہیں گے یعنی شفاعت عذاب خدا اور خالص  
 عزت رب العزت کو ہونے کے باعث و معبود و نو حکم اسادین گے مگر ہمدن کا انقیاد کچھ نفع ندیگا اس لیے کہ تکلیف  
 منقطع ہوگی اور انکا افراط ضائع و باطل و زوال ہو جائیگا اور جس اعتقاد شفاعت و تقرب الی اللہ پر عبادت  
 غیر اللہ کرتے تھے وہ سب چھپکارہ لکھ لیا کہ یہ جنت آپ ہی کا فر ہوئے اور دوسرے کو بھی اہ خدا سے روکتے تھے کہ  
 تم طریق حق اسلام و ایمان کو اختیار نہ کرو بلکہ اسی کفر و شرک پر باقی رہو یا مراد و کنا ہے مسجد الحرام سے لکر  
 عموم ادا ہے اس نے کہا ہم انکو عذاب پر عذاب دینگے ایک انکو کفر پر دوسرا اور دیکھ کا فر کہنے پر یا انکے سوا  
 کو دنا عذاب ہوگا بسبب اتباع کے یا یہ زیادتی نکالنا ہے جنہم سے طرف بد زمرہ کے سعید بن جبیر نے  
 کہا سانپ میں جیسے شر بخشتی اور بچو جیسے حجر الم انکے ڈنڈے اور ڈنگ مارنے کا چاہیں جس تک با لکریں گے یہ زیادت  
 عذاب کی بسبب انکو مفسد ہونے کے ہوگی وَ يَوْمَ يُعَذِّبُ كُلَّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ  
 وَ جُنَّتْ أَعْيُنُ عَنْهُمْ لَوْلَا ظَنُّكَ لَكُنَّا عَلَيْكَ لِكُتِّبَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ  
 تَبَيَّنَ لِلْمُتَّبِينَ حَسْبُكُمْ كُفْرُكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَسْبُكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَسْبُكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَسْبُكُمْ

بتانے اور دونوں پر اور اتنا ہی سبب سے تجویز کرتے ہیں کہ اس کی ہر چیز کی اور راہ کی سوجہ اور مہر اور خوشخبری  
 حکم پر اور ان کو **وَحَسْبُكَ** اور سجدہ و قنایہ نے اپنے عید و رسول کو خطاب کیا کہ تم کو ہمتا رہی است کا گواہ بنا کر  
 لا یرجی یعنی تم اس ان کو یاد رکھو کہ اس میں کیا کچھ شرف عظیم و مقام رفیع ملو گی کہ یہ آیت مثلاً اس آیت کے  
 ہے کہ ابن مسعود نے صدر سورہ النسا پڑھی تھی حیران آیت پر پہنچی تکلیف اِذَا جِئْتُمُ الرُّسُلَ اَلَا تَعْلَمُونَ  
**وَحَسْبُكَ** اَلَا تَعْلَمُونَ کہ کیا حال ہو گا جب بلا وینگو اس آیت کو احوال کہنے والا اور بلا وینگو جبکہ ان  
 لوگوں پر ان احوال تک والا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا **حَسْبُكَ** یعنی بس ابن مسعود نے فرمایا کہ تو دونوں  
 ان کے ہاں یہ اسوہ ہے کہ یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کہا کہ یہ قرآن میں ہر شے ہے ابن مسعود نے کہا اور میں نے  
 ہمارے لیے اس قرآن میں ہر علم اور ہر شے بیان کر دی ہے مجاہد نے کہا یعنی ہر حلال ہر حرام مگر قول  
 ابن مسعود اعم و شمل ہے کیونکہ قرآن شمل ہے ہر علم و ہر شے کی خبر سابق اور کیا علم آئندہ اور کیا حلال و حرام  
 اور کیا ہر محتاج الیہ مردم اور دین و دنیا معاش و معاد میں اور دلوں کی ہر ایت ہو اور لوگوں کے لیے حُرمت  
 اور سبب ان کے لیے نوید و فخر و ادعائی نے کیا یہ کتاب بیان ہر شے ہے یعنی اس آیت **وَحَسْبُكَ**  
**عَلَيْكَ** اَلَا تَعْلَمُونَ کہ جو ساتھ اس آیت **وَحَسْبُكَ** شہید اعلیٰ ہوں گا کہ ملایا ہے تو اسلئے علم یہ مراد ہے  
 کہ جس سے تجویز ہو جائے کہ اب کا فرض کیا ہے وہ تجویز ہون قیامت کے اس تبلیغ کا سوال کرے گا کہ قال تعالیٰ  
**فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ اُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسِلِينَ** سو ہر کو پوچھا ہے اسے جن پاس رسول بھیجے تھے  
 اور ہر کو پوچھا ہے رسولوں کو تو دیکھ **لَنَسْأَلَنَّ** اجمعین **عَمَّا كَلُمُوا** اے مصلوٹون شوم ہے یہ ہے کہ  
 ہم کو پوچھا ہے ان سب کو **يَوْمَئِذٍ** اللہ **الرَّسُلَ** نیکو قول **مَاذَا اُجِبْتُمْ** قالوا **اَعْلَمْنَا اِنَّكَ اَنْتَ**  
**عَلَيْكُمْ** اَلَا تَعْلَمُونَ کہ ان سب کو جمع کر لیا کہ یہ کہہ گا کہ جواب دیا ہو کہ ہم کو خبر نہیں تو ہی ہے چہی  
 بات جانتا اور فرمایا **اِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَدَاكَ اِلَىٰ مَعَادٍ** یعنی جس شخص نے حکم بھیجا تجھے قرآن  
 کا وہ پیر نہو والا ہے تجھ کو پہلی جگہ یعنی جس نے تم پر بھیجا قرآن کا وہ جب کیا ہے وہ تم کو دن ساد کے پیر لایا  
 اور تجھے ہر سوال سے فرض مذکور کا کرے گا **هَذَا اَلْحَدُّ اَلْاَقْوَالِ** **وَهُوَ مُبْتَدِئُ حَسَنُ** فتح البیان میں کہا  
 ہے ہم ہر است میں ایک شہید ہو گا کہ اگر نیکی انہیں کی جس میں کا یعنی واسطے اتمام حجت و قطع عدت  
 کے یہ عدل شاہد ہو گا اس آیت پر اس دن اور ان کے رد و یہ گواہی دی جائیگی اور اسے پیغمبر ہم تجھ کو ہی لائیں گے  
 تو ان سب استوں پر شہید ہو گا یا اپنی است و قوم پر ہمنے تجھ کو کتاب و طہ بیان کرنے ہر شے کے انامی ہے

مراد یہ ہے کہ قرآن میں بیان پہنچے بہت سے احکام کا اور باقی کا حوالہ سنت طہرہ پر ہے اور رسول کی اتباع کرنے کا حکم ہے بطرح کہ آیات قرآنیہ اس پر دلیل میں حدیث میں فرمایا ہے اِنِّیْ اَوْثَقْتُ الْقُرْآنَ وَثِقَةً مَّعَہُ لَیْسَ فِیْہِ قُرْآنٌ اَوْ قُرْآنٌ قَبْلُہٗ دِیَکُمَا ہُوْنَ اَبْنِیْ سَعُوْنِے کما قرآن میں نویبان ہر شے کا ہے مگر ہمارے علمائے اہل حق قاصر ہیں دوسرا لفظ یہ ہے کہ مَنْ اَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَسُوْرَ الْقُرْآنِ فَاِنَّ فِیْہِ عِلْمَ الْاَدْلٰہِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ یعنی جو علم چاہے تو قرآن کو کھولے کیونکہ اس میں ہیلوں اور پچیلوں کا علم ہے کرنی نے کیا یہ بیان نفس قرآن میں ہی ماحول ہے سنت پر بقولہ تعالیٰ وَمَا اَنۡکَرُہُ الرَّسُوْلُ لَخَدَّوْہُ وَمَا نَفَعُکُمۡ مِّنۡہُ کَاَنۡہُمَا یَیۡسَے اور جو دیکھو کہ رسول سولیلو اور جس سے منع کرے سو چہوڑ دو یا حوالہ ہے اجماع پر کما قال اللہ تعالیٰ وَبَشِّرِ عِبَادَ سَبۡیِلِ الْغُنٰیۡمَیۡنِ الْاٰیۡۃِ یٰۤاٰیۡہَا سَجَاۡہُ تَعٰلٰہَا فَاَعۡتَبِرۡہَا یٰۤاٰیۡہَا لَعَلَّہَا یُرٰہَا الْعِبَادُ مَرٰد اعتبار سے نظر و استدلال ہے جن کو قیاس حاصل ہوتا ہے سو یہ جابرین میں کوئی شے احکام شریعت کی ان کو خارج نہیں ہے اور یہ بطرف قرآن میں آئے ہیں لہذا قرآن تمہارا نبیان ہونے ہے اکبئی شخص یہ بات نہیں کہہ سکتا ہے کہ ہم بہت سے احکام شریعت قرآن میں لکھا نہیں پاتے ہیں جیسے عدد درکمان سلوۃ و مدت مسح و حیض و مقدار حد شرب و نصاب ستر و غیر ذلک پراستے بہت سے احکام میں اختلاف کیا ہے انتہی میں کہتا ہوں احکام کا کتابا با سنت پر تو صحیح ہے بالاتفاق ہر اجماع سونفس لامر میں ممکن اور ناسخ میں معدوم یا مشکل ہے اور قیاس جلی مغرب ہے نہ غیر ملی سو ضرورت اسکی اسٹھکھو کہ جوتی ہے جو کہ علم کتاب غریزہ سنت طہرہ میں قاصر ہے اور بخوبی مزاہدات و دستگاہ و عبور و اطلاع نہیں لکھتا ہے ورنہ عارف قرآن و حدیث کو کچھ احتیاج رجوع کیطرف اجماع و قیاس کے نہیں ہوتی علاوہ اسکو اصل شرع میں دو چیزیں ہیں کتاب سنت پس سبر و لہذا امام اہل سنت و جماعت احمد بن حنبل سے غضا سے نہ نے وجود اجماع کا انکار کیا ہے اسکی محبت اِثۡنَادُ الْفِعۡلِ وَحَصُوْلُ الْمَا سُوْلٍ و غیر عامین بسبب ہر ما قیاس و شہادہات خفاجی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عقل معنی دی ثنائی پر یا لا حکا لہ الٰہی الشَّہَدَۃُ اَدِیَ الْقِیَاسِ کَمَا ہِے قِیَۃُ مَا لَیْسَ فِیۡہَا لَیۡ ہِے قِیَاسِ سے کوئی حکم تحلیل و تحریم وغیرہا کا لقیقا مثل منصوص علیہ کے ثابت نہیں ہوتا ہے و لہذا امام جماعت سنت داؤد و طاہری و ابن خزمہ وغیرہا نے بالکل قیاس سے انکار کیا ہے اور اعتبار سے کیا ضرر ہے کہ نظر و استدلال ہی مراد ہوتا ہے یہ ہے کہ مراد اعتبار سے اتفاق و پند و بصیرت پہلے ہے بلکہ اکثر مواضع میں سیاق و سباق آیت شریف سمیر دلیل ہے اَلْعِلْمُ مَحَقِّقِیۡنِ اِجۡمَاعِہُ اَکَرِہُ مُتَرَدِّدِہُ اَوۡرِ قِیَاسِ مَلِیۡہُ اَکَرۡہَا زَہُ اَلۡکَرۡہَا ہُوَ قَبُوْلُہُ کہتے ہیں اور یہی مدلی داٹنے ہے دوسرا علم بلکہ ایک محبت





میرے دلیں پیر چکا تھا اور میں محمد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا، اسکی پسند و متصل حسن و حسن بن ابی العاص کہتے ہیں میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا کہ اتنے میں نظر اٹھا کر فرمایا جبریل علیہ السلام میرے لئے اور کہا کہ اس آیت کو اس جگہ اس سورت میں کہو **وَاِهْ اَحْمَدٌ وَهَكَذَا اِسْمُكَ وَكَانَ اسْمُ رَجُلٍ** البیان میں کہا ہے کہ من جملہ تبیان قرآن کے ایک یہ بات ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حکم دیا ہے عدل و احسان کرنا اہل علم کا تفسیر غرض احسان میں اختلاف ہو بعض نے کہا عدل شہادت ہے کلمہ طیبہ کی اور احسان ادا و ارفاض ہے کہنے کے عدل فرض ہے اور احسان نافذ یعنی ہے کہ عدل کی بات میں ہر نام سے مراد عدل کا احسان یہ ہے کہ مفضل ہو عدل سے یا عدل توحید ہے اور احسان تفضل یا عدل ضلع انا دہے اور احسان یہ ہے تعبد اللہ کا فائدہ تروا یا عدل توحید ہے اور احسان اخلاص یا عدل افعال میں ہے اور احسان اقوال میں جو کچھ کرے وہ عدل ہو اور جو کچھ کہے وہ احسان ہو اسکے سوا اور بہت اقوال ہیں جنکے ذکر کرنیکی حاجت نہیں ہے عدل عبارت ہے برابری کرنے سے ہر شے میں بلکہ ہمیشہ اولی تفسیر عدل کی ہے ساتھ معنی لغوی کے کہ عدل توسط ہے درمیان ہر دو طرف افراط و تفریط کی مطلب ہے پیر کہ مبدون کو دین میں حالت متوسط پر رہنا چاہیے نہ طرف افراط نہ جہکین نہ طرف تفریط کے مائل ہوں اعتقاداً جیسے توحید کہ متوسط ہے درمیان تعلیل و تشریک کے اور جیسے قول یکسب کہ متوسط ہے درمیان محض جبر و قدر کے اور عملاً جیسے تعبد با دعو و حیات کہ متوسط ہے درمیان بطالت و تربیک اور خلقاً جیسے جو کہ متوسط ہے درمیان بخل و تبذیر کے رہنا چاہیے سو معنی لغوی اسکے تفضل کرتا ہے ساتھ ہیچیز کے جو درجہ میں ہے معی صحتہ قطع منجملہ احسان کے ایسا کام ثواب کا کرنا ہے جو کہ عبادات میں احب نہیں ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ذکر متعلقات عدل احسان و معنی کا نہیں کیا تاکہ جملہ اشیاء ان اجناس کو شامل ہے تفسیر احسان کی صحیحین میں ابن عمر سے روایت ہے **اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ فَاَنْ تَكْلُمَ تَرَاهُ فَاَنْ تَكْرَاهُ فَاَنْ تَكْرَاهُ** یعنی نے عبادت کرے اللہ کی گویا اسے دیکھ رہا ہے اگر ایسا نہ ہو سکے تو یہ کہ وہ بچے دیکھتا ہے معنی شرعی احسان کے ہی ہیں قرابت والوں کے دینے کا مطلب ہے کہ صلہ امارت ارحام کرے اور ان پر صدق و خیرات کرے تخصیص نہ والوں کی اسلئے ہے کہ ان کا حق ہو کہ وہ تہہ کیونکہ اللہ نے رحم کا اشتقاق اپنے اسم شریف سے کیا ہے اور صلہ رحم کو اپنا صلہ و قطع رحم کو اپنی قطعیت پیرایا ہے پس صلہ ارحام کرنا مال فاضل سے سخت ہے اگر فاضل نہ ہو تو دعائے حسن و تودہ ہے فحشا کہتے ہیں جھٹلتی تیز آمد نے القبح کو قول ہو یا فعل معنی نے کہا زنا ہے

اور بعض نے کہا نخل ہے منکر وہ ہے جس سے شرع نے نبی کی ہر یہ شامل ہے ساری معاصی کو اختلاف انواع پر بعض نے  
 کہا مشرک جو نبی سے مراد کبر ہے یا ظلم یا کینہ یا قادی حقیقت اسکی تجاوز کرنا ہے حدیث و سوغی ان سب امور مذکورہ کو  
 شامل ہے مع جمیع اقسام خود تخصیص کر کے بطور استہام بوجہ شدت ضرر و وبال عاقبت کر کے ہے یعنی ان گناہوں  
 میں وہ جو اپنے فاعل پر راجع ہوتے ہیں لقولہ سبحانہ اِنَّمَا بُعِثْتُكُمْ عَلَى الْفُسْكَہُ یعنی تماری شرارت ہو  
 تم ہی پر یہ آیت منجید ان آیت کے ہے جنکو دلالت ہو امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر ابن عباس نے کہا اعظم آیت  
 کتاب اللہ تعالیٰ میں اللہ لا الہ الا ہو الحی القیوم ہے اور اجماع آیت کتاب اللہ میں اسطے خیر و شر کے یہ آیت سورہ  
 نخل ہے اور اکثر آیت کتاب اللہ میں دربارہ تفویض آیت ہے و من ینق السجیل لہ نحر جادیزرقہ من حریت  
 لا یحیتہ ابداً آیت کتاب اللہ میں دربارہ ربانہ آیت ہو قُلْ یٰعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ کَلَّا  
 تَسْتَطِیْعُوْنَ اَمِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ الْاٰیۃ یعنی کہوے اے بندو میر جنہوں نے زیادتی کی اپنی جان پر نہ اس توڑ  
 اللہ کی نہ سے بیشک اللہ بڑا بخشنے والا ہے سب گناہ عکرمہ کہتے ہیں حضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت ولیدین مغیرہ  
 پر پڑھی ارسنے کہا اے پیغمبر پر طہر اپنے اعادہ کیا اس نے کہا وَاللّٰہِ اِنَّ لَہٗ لِحِلَادَۃً وَّ اِنَّ عَلَیْکَ لَطَلَادَۃً وَّ اِنَّ اَعْلَآہُ لَمُنْخَرَدٌ وَّ اِنَّ اَسْفَلَ لَمُغْدَقٌ وَّمَا هُوَ بِقَوْلِ الْبَشَرِ یعنی اللہ کی قسم اسکی حلاوت  
 ہے اور اسے طلاوت اور اس کے اوپر کذابانہ ثمر ہے اور اسکا اسفل بانی سے لبریز ہے اور یہ شب کی کلام شہیر  
 حسن ہے اس آیت و آخر یک پڑھ کر اِنَّا اللّٰہُ فَجَلَّ جَمَعَ لَکُمُ الْخَیْرُ کُلُّہٗ وَالشَّرُّ کُلُّہٗ فِی الْاٰیۃ  
 وَاَحَدَۃً فَوَاللّٰہِ مَا تَرَکَ الْعَدْلَ وَاِلَاحْسَانَ مِنْ طَاعَۃٍ شَیْئًا اِلَّا جَمَعَہُ وَاَمْرًا وَّلَا تَرَکَ  
 الْفَحْشَآءَ وَاَلْمُنْکَرُ وَاَلْبَغْیَ مِنْ مَّعْصِیَۃِ اللّٰہِ شَیْئًا اِلَّا جَمَعَہُ وَاَمْرًا وَّلَا تَرَکَ  
 نے تمہارے لیے ایک آیت میں سب بہا یوں اور برائیوں کو جمع کر دیا اللہ کی قسم نہیں چوڑا عدل  
 اور احسان اللہ کی طاعت ہو مگر اسکو اس نے اس آیت میں جمع کر دیا ہے اور اسکا امر کیا ہے اور نہیں  
 چوڑی بیجیائی اور بے کام سے کوئی چیز اللہ کی معصیت ہو مگر اس نے اس سے روک دیا ہے سند رکین  
 ابن سعد سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اجماع آیت قرآن میں وسط خیر و شر کے مبیضی نے کہا اسی  
 آیت کی وجہ سے عثمان بن مظعون اسلام لائے تھے اگر قرآن میں کوئی آیت سوا اسکے نہ ہوتی تب بھی سہر  
 یہ آیت صادق اتی اِنَّکَ تَبْیَانُ کُلِّ شَیْءٍ وَہْدٰی وَّرَحْمَۃٌ یعنی اس میں ہر چیز کی شرح ہو اور ہر  
 اور مر ہے شاید وار د کرنا اس آیت کا بعد اسقول کے وَتَزِکُّنَا عَلَیْکَ الْکِتَابَ یعنی تیرے پر کتاب جاری



اسی تنبیہ کے لیے ہے ہر اس کو یوں ختم کیا **يُعْطَاكُمْ دَعَاكُمْ تَذَكَّرُونَ** میں تم کو نصیحت کرنا کہ تم یاد رکھو میری ہر بات پر جو بطور نصیحت اور غفلت نہ کر لیا گیا اس اور میری کفر سے یاد رکھ کے نصیحت پذیر و متوقظ و پند گیر بن ہو کیونکہ باب عظم و تذکرہ میں یہ وعظ مذکور کافی وافی شافی صافی ہے **وَاذْكُرُوا عَهْدَ اللَّهِ إِذْ أَخَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا** و ذکر جعلتم اللہ علیکم کفیلًا **ط إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ** ○ **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَصَّتْ عَنْهُمْ** میری بعد مقررہ ایکنائے سخن و ایمانکم دخیلاً بینکم ان تکلون ائمہ ہی اگر نبی میں ائمہ ایمان کیلوکم اللہ یہ و لیس بیان لکم یوم الہیمہ ما لکم لہیہ تختہ فہن ○ پورا کوفہ وافر اسے کا حب آپس میں اقرار و داور نہ توڑ و تمہیں کب کیسے پیچھے اور کر کے اسے کو اپنا صامن اسے جاتا ہے جو کرتے ہو اور نہ ہو جیسے وہ عورت کہ ٹوڑا اس نے اپنا سوت کا تمامت کیڑ پیچھے ٹکڑے ٹکڑے کہ شیر اور اپنی زمین پیٹنے کا بنا ایک دوسرے میں اس واسطے کہ ایک فرقہ ہو کہ زیادہ چڑھ رہا دوسرے سے تو یہ اسے کہتا ہے تم کو اس سے اور آگے کو دل دیکھا اسے تم کو قیامت کے دن حسرت میں تم پہوٹ رہے تھے **ف** کوئی قول دیکر دعا کرتا ہے اس واسطے کہ زبردست کو کرادے اور کمزور کو چربادے یہ اس نے آزمائے کو کرکھا ہے کسی کو بدے سے بدلائین جاتا دوبار سے اقبال وہی لاوے نوادی اور بدقولی کا خیال تب ہی آتا ہے جب دوبار آتا ہوتا ہے دوسرا گرایا نہ گرا اول آپ کرتا ہے اپنے بنے کام کو خراب کرتا ہے جیسے ایک عورت دیوانی تھی بالدار سار برس سوت کتواتی کہ جڑاؤ و ذنگی اقربا کو حب جاڑا شروع ہوتا سوت کتر کر بوٹی بوٹی سب کو بائستی انتے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت میں حکم دیا کہ قول و قرار پورا کرو اور میناق و تم پر جے رہو تم کو بعد مضبوط کر دینے کے نہ توڑو اس آیت میں اور آیت **وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّآيَاتِكُمْ** الایۃ اور ست ٹبر اور ائمہ ہت کشتہ انبی تمہیں کہانے کا میں کچھ تعارض نہیں ہے اور نہ اس آیت میں **ذَلِكَ كَفَّارَةٌ** ایما لکم اذ احلفتم و احفظوا ایما لکم یضے یہ انار ہے ہمارے تمہوں کا حسم کما بیٹھوینے تم اپنی تمہوں کو ملکا کفارہ نہ چھوڑو اور نہ احدیث میں جو صحیحین میں آئی ہے کہ **إِنِّي وَاللَّهِ إِن شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ حَالِي بَيْنَ يَدَايَ عَجْرٍ هَاجِرًا** مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّتْهَا يَنِي مِنْ أَسْرَتَايَ تم اگر اس نے جاہا کیسیات پر تم نہیں کہنا تاہر اسے سو کسی اور بات کو بجز و کہیں مگر وہ کام کر لینا ہوں جو بہتر تمہا ہے اور تم کا کفارہ و دیدیا ہوں وہ دوسری رویت میں یوں ہے **وَكُفِّرْتُ عَنْ يَمِينِي** سو ان سب میں اور آیت باب میں کچھ تعارض نہیں ہے اس لیے کہ مراد ان ایمان سودہ سو گندہ ہے جو محمود و موافق میں داخل ہیں نہ وہ ایمان جو حث یا منع پر وارد



جو تم کرتے ہو تمہارے دو عیسے پہ پہلو ناقض عہد و سوگند کے عبدالعزیز بن کثیر و سدی نے کہا ہے یہ بن خرقا کہ میرا  
 تھی حبیبہ کا تھی تو بعد ابراہم کے ہکو توڑا لاتی مجاہد و قتادہ و ابن زید نے کہا یہ شعل ہے اسکی جس نے اپنا  
 عہد بعد مضبوطی و توحید کے توڑ ڈالا ابن کثیر کہتے ہیں یہ قول ارجح و اظہر ہے خواہ مکے میں کوئی عورت  
 ناقض غزل تھی یا نہ تھی انکات سحر اڈمکڑے ٹکڑے کرنا ہے دخل سے مراد مکہ و ذریعہ ہے یعنی لوگ جب تم سے  
 زیادہ ہوتے ہیں عدد و عدد میں تو تم انکے لیے علف کرتے ہونا کہ وہ تمہاری طرف تھک سکیں ہو جائیں ہر جہ  
 تم کو قابو و غدر کا ملتا ہے تو تم عہد شکنی کرتے ہو اللہ نے اس کو منع فرمایا اور ادنیٰ سے اعلیٰ پر تنبیہ کی یعنی  
 جبکہ اس غدر سے بچنے کی اور حالت یہ ہے تو نبی ہمراہ ممکن و قدر کے لطیف اولیٰ ہو گئی سورہ انفال میں  
 قسم معاویہ کا گزرجا ہے کہ درمیان ان کے اور بادشاہ روم کے ایک مدت تھی معاویہ آخر مدت میں طرف  
 اس کے چلے تاکہ حبیبہ مدت گزر جاوے اور یہ قریب ایک مہینہ و دن کے ہونے تو ان پر شرب خون پڑا اور وہ  
 اس حال سے غافل ہوئے عمرو بن عبس نے کہا اللہ اکبر اے معاویہ و فاکر و غدرینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو سنا ہر فرماتے تھے مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ آخِلٌ فَلَا يَحِلُّ لَهُ عَقْدٌ حَتَّى يَقْبَضَ أَمَّهُمَا معاویہ اپنا  
 لشکر لکھ چلے آئے ابن عباس نے کہا ارباب سے مراد اکثر ہے سمیع بن جبیر نے کہا اللہ سبحانہ و تعالیٰ تمہاری ازواج  
 کرتا ہے یعنی اس کثرت سے ابن جریر نے کہا یہ کتاب حکم و فار عہد کا دیکھنا کہ قیامت کے دن اختلاف  
 کو دور کر دے اور ہر عامل کو خراج اسکے عمل خیر و شر کی دے فتح البیان میں کہا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے  
 منجلیہ امور ان کے جنگ کو آیت سابق اِنَّ اللّٰهَ يَكْتُمُ بِالْعَدْلِ الْخِصْمَ مَنْ يَفْضَحْ اَيْضًا عَمْدًا فَاصْكَرْ بَيَانَ كَيْفَا مَكْرُ  
 ظاہر اسکا عموم ہے ہر عہد میں جبکہ انسان کو موقع میں آتا ہے بغیر فرق کے درمیان عہد معیت وغیرہ کے بعض  
 سفیر نے تخصیص اس عہد کے ساتھ معیت اسلام کے کی ہے مکن یہ خلاف افادہ نظم قرآن ہے کیونکہ عہد  
 صفات ہر طرف ہم شرف جلالت کے اور یہ انسانیت جمیع عہود خدا کو شامل دعام ہے اور اگر فرض کریں کہ سبب  
 خاص ہے ساتھ کسی ایک عہد کے عہود میں یہ تہی یہ کچھ موجب فخر کا سبب پر نہیں ہوگا ایسے کہ اعتبار عہد  
 لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا یہ نقص سوگند سے بعد تعلیظ و توثیق کے زیادت اسما و صفات منع کیا بعض نے  
 کہا تا کی یہ میں قسم کھاتا ہے انسان کا ایک شے پر بار بار ابن عمر نے کہا تو کہ یہ ہے کہ دوبار حلف کرے اگر  
 ایک ہی بار حلف کیا ہے تو کچھ کفارہ نہیں قید تو کہ یہ سے یہ غرض نہیں ہے کہ بے تو کہ یہ تحریم نہ ہو بلکہ یہ حکم خدا  
 علف مکرہ و غیر مکرہ دونوں کو ہے مکن یمن مکرہ کا گناہ یمن غیر مکرہ سے بڑھ کر ہوتا ہے حدیث میں فرمایا کہ

۹  
 حکم خلاف حلال  
 سبب اس کی وجہ سے  
 حکم بایں نہیں  
 سبب اس کی وجہ سے  
 حکم بایں نہیں  
 سبب اس کی وجہ سے

مَنْ حَكَمَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى عَدُوَّهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَكِلَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ لَكَ كَفَرٌ عَنْ يَمِينِهِ جِسْمٌ  
 کیسات پر قسم کھائی پھر اسکے سوا دوسری بات کو اس سے بہتر دیکھا تو وہ کام کرے جو پہلے سے بہتر ہے اور اپنی قسم  
 کا کفارہ دیدیوے اس عموم سے یمن لغو مخصوص ہے لفظہ تعالیٰ لَا يُؤْخَذُ كُفْرًا بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ  
 یعنی نہیں پکڑتا تم کو اسے ناکاری قسم پر تمہاری کفیل ہے مراد حافظ یا ضامن یا قریب ہے کیونکہ کفیل حال کفول  
 رکھتا ہے مراد کہ تمہارے کفو ت کی خبر ہے کہ تم نے وفاء عہد کیا ہے یا عہد شکنی وہ موافق تمہارے  
 فعل کے مکمل سزا خراجی یا بری دیگا آیت میں ترغیب ہے یہ پر مثال بیان کی اس عورت کی جو اپنا سوت  
 کا کر توڑ ڈالتی تھی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا سعیدہ اسدیہ شعر ولیف یعنی بال اور چپکا  
 جمع کرتی اسکے حق میں یہ آیت آئی ابو بکر بن حفص نے ہی اس طرح کہا ہے ان دونوں آیات میں آیا ہے کہ  
 وہ ایک دیوالی عورت تھی سدی نے کہا کہ میں ایک عورت تھی خرقہ نام وہ سوت کا تھی جب کت جاتا  
 تو اسکو توڑ ڈالتی بعض نے کہا کہ یہ ایک احمق عورت تھی اسکا نام رطلہ بنت سعد بن تیم و تشبیہ اس صورت  
 میں تشبیہ بعین ہے کہ خی کہتے ہیں مراد اس سے تشبیہ انقض کی ہے ساتھ اسے شخص کے جسکا حال سطر حبر ہو  
 غیر تعین کے اسلئے کہ مقصود امثال سے پیرو نامکلف کا ہے فعل سے جبکہ وہ برا فعل ہو اور بلانا مکلف کا ہے  
 طرف فعل کے جبکہ وہ اچھا فعل ہو اور تشبیہ بد دن تعین کے ہی تمام ہوتی ہے اسلئے کہ تشبیہ میں یہ لازم  
 نہیں ہے کہ تشبیہ خارج میں ہی موجود ہو انکاث جمع ہے نکث کی کہ سنہ لون نکث کتھو میں کسی شے کا بل کہولنے  
 کو دھسٹ کاتنے کے دوسری بار مراد انکاث ہو اس جگہ قطع و اخبار میں ابو عبیدہ نے کہا جو ام صحیحہ نہیں ہے  
 وہ دخل ہے جو بہری نے کہا دخل مکروہ و رعیت ہو زجاج نے کہا غش دخل ہے اصل دخل کی عیب ہے عیب اگر  
 سے نہیں ہوتا ہے جس میں دخل ہوتا ہے ہت سے مراد جماعت ہے اربی سے مراد اکثر وافر ہے فرار نے کہا  
 تم کسی قوم کے ساتھ عذر نہ کرو اسلئے کہ وہ قوم تھوڑی ہے اور تم بہت ہو یا تم تھوڑے ہو اور وہ قوم بہت  
 ہے قریش کی عادت تھی کہ حرب اپنے حلفاء کے دشمنوں میں شوکت دیکھتے عہد انکا توڑ ڈالتے اور ان کی  
 مخالفت کر لیتے قال مجاہد یہ بخذیر ہے مؤمنین کو اس بات سے کہ کثرت قریش پر اور انکی سوت اہوال پر ہو  
 نہ کما میں اور اس فریب میں اگر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت توڑ دین یہ تو اس کی ایک زامیش ہے وہ  
 دیکھتا ہے کہ تم نہ کہل سالتہ جبل و فاء کے کہتے ہو یا کفار پر دھوکا کما کر انقض عہد کرتے ہو اس اختلاف کا حال  
 دن فیارت کے واضح ہونا ایک اور حق و محقق باطل و باطلیج سے علمہ معلوم ہو جائیں گے جو جس بات کا ثواب

وَعَفَا بِكُمْ عَنْ سَمْعِهِ وَهُوَ يَرَىٰ مَا تَكُونُوا إِلَىٰ الْبَطْلِ كَيْ وَ  
لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَكِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ  
وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قُلُوبُكُمْ بَعْدَ تَوْبَتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسِنَةَ  
مَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلَا تَتَّخِذُوا بِعَهْدِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا  
إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ  
وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِي رَجَعُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ اسے جاہتا تو تم سب کو ایک  
ہی فرقہ کرتا لیکن یہ کہتا ہے جسکو چاہے اور سمجھاتا ہے جسکو چاہے اور تم کے پوچھنے والی ہے جو کام تم  
کرتے تھے اور نہ تمہارا اپنی قسمیں سنے کا بیان ایک دوسرے کے ڈگ نہ جاوے کسی کا پاؤں جسے پیچھے  
اور تم جھگوڑا اس پر کہ تنے روکا اس کی راہ سے اور تمکو بری مار ہو اور نہ لو اس کے اقرار پر سوال توڑا ہے  
شک جو اس کے ہاں ہے وہی بہتر ہے تم کو اگر تم جانتے ہو جو جہتا رہے پاس ہو وہ نہر مجھو لگتا اور جو اس کے  
پاس ہے سو رہتا ہے اور ہم دے میں دینگے تمہیں نیا لون کا حق بہتر کا سون پر جو وہ کرتے تھے **ف** اس  
سے معلوم ہوا کہ کافر کو بد قولی سے نہ مارے کفران باتوں سے مٹا نہیں اور اپنے اوپر وبال آتا ہے **ف**  
مسلمان کو بدنام نہ کرو کہ یقین لائیو اے شک میں پڑیں اور تمہیں لگنا چڑھے پہلو نہ کرتا آپس کے قول توڑنے  
کا اب ذکر ہے اس سے قول توڑنے کا یعنی مال کے طمع سے حکم خلاف شرع نہ کرودہ مال و مال لاوے گا  
جو موافق شرع ہاں لگے وہی بہتر ہے تمہارے حق میں اتنے اسے سچا نہ دے گا کہ اگر اسے جاہتا کہ تم سب  
لوگ ایک طریقے پر ہو جاؤ تو میں طرح ہو جاتا چنانچہ فرمایا ہے وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَكَاَنَّ مِنَ الْآدَمِ كُلُّهُمْ  
جَمِيعًا يَفْعَلُونَ اور اگر تیرا رب جاہتا یقین ہی لاتے جتنے لوگ زمین میں ہیں سارے نام یعنی تمہارے دوسرا  
سو افقت ہوتی اختلاف نہ پڑتا اور نہ کی طرح کا بغض رکھتا ہوتا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً  
وَكَذَلِكَ لَكُنَّا فَتَحَافِظِينَ الْآمَنَ حَسْبُكَ رَبُّكَ وَلَٰذَلِكَ خَلَقَهُمْ یعنی اور اگر جاہتا تیرا رب کر داتا لوگوں  
کو ایک راہ پر اور ہمیشہ ہتے میں اختلاف میں مگر جنہر رحم کیا تیرے رب اسے واسطے انکو پیدا کیا ہے اسی  
طرح انکو پیدا کیا ہے کہ جسکو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے گمراہ فرماتا ہے بہر قیامت کے دن تمہارے  
سارے اعمال کا سوال کرے گا اور ایک ایک فیصلہ دے گا اور تمہیں دیکھو کہ تمہارے اعمال کو اتنا دخل دینے  
مگر دوسرے قسم میں ڈرا لیا ہے تاکہ جسے پیچھے پاؤں نہ ڈگے یہ کمات جو اس شخص کی کہ استقامت پر ہو کر

ہر طریق ہدی سے سب پر ایمان عائد ہو کہ مشتمل ہیں و کئے پر راہ خدا سے دگ جائے کیونکہ حرب کی فریاد بات دیکھو  
 کہ مومن نے عہد کر کے توڑ ڈالا تو کدین اسلام پر کچھ دثوق و عناد باقی نہ رہے گا بلکہ وہ اس سب سے داخل ہوئے  
 سے اسلام میں بازر ہو گیا و لکند فرمایا ہے کہ چلو تم میری اس سپہ کرتے راہ خدا سے روکا اور تمہارے لیے عذاب  
 عظیم ہے یہ ان ایمان کے عوض میں عرض حیات و زینت دنیا کے لینے کو منع فرمایا کیونکہ یہ متاع دنیا قفل ہے  
 اور اگر ابن آدم کے لیے ساری دنیا جمع ہو جائے تب بھی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے پاس ہے وہ اس سے بہتر ہے  
 یعنی اللہ کا ثواب اسطے راجی مومن اور طالب حافظ عہد کے بہتر ہے و لکند فرمایا ہے کہ اگر تم اس بات کو جانو  
 کہ جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ہو جاتا ہے اور تنقضی ہو جاتا ہے کیونکہ اسکی نہایت ایک مدت مقرر ہو  
 تنہا ہی تک ہے اور اللہ کا ثواب اسطے تمہارے حیات میں باقی ملا انقطاع ہے جو کہ دائم و مستمر ہو گا کاجوئی  
 و کاذب و زوئی بہتر تم کما کر فرمایا کیونکہ لام شرم کا ہے کہ صبر و الون کا بدلہ لاسبت ہی بہتر ملتا ہے اور ان کی  
 برائیوں سے نجات دیا جاتا ہے فتح البیان میں لکھا ہے اللہ چاہتا تو مخلوق پر تنقیق کر دیتا یا ہم تمہارے کچھ  
 مخالفت متباغض نہ ہوتا لکن وہ کسیکو مدایت دیتا ہے اور کسیکو گمراہ کر دیتا ہے اسکی حکمت بالغہ اسی کو تنقضی  
 ہے لایسئل عمن یفعل وھم یسئلون یعنی اسے پوچھا نہ جاوے جو وہ کرے اور ان کو پوچھا جاوے  
 ان تمہارے اعمال سے اس میں سوال ہو گا تم اپنے قسم کو مکروہ و ضریعیت نہ کرو یہ عام شامل ہے جمیع صور ضریعیت  
 کو اس میں قطع حقوق مالوہ وغیرہ سب داخل ہیں مفسرین کہتے ہیں یہ نہیں ہے ان لوگوں کو جنہوں نے حضرت  
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کی تھی کہ تم نقص عہد اسلام و نصرت دین پر نہ کرو لکن گو سب نزول یہی ہو مگر  
 اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا اس میں داخل ہے ایک قوم کے پادوں بعد نبوت کے اوکثر جاہلین گے  
 اور تم اس دن لوگ کی وجہ سے انرا عذاب کچھو گے خواہ دنیا میں یا آخرت میں اللہ کے عہد کے عوض تمہارا مول  
 دنیا کا مت لو اگر چہ ظاہر میں کثیری ہو کیونکہ وہ ذہب و زائل ہو نیا لا ہے اور جو ثواب اجر اللہ کے پاس ہے وہ  
 بہتر ہے اگر تم جانو کیونکہ تمہاری پاس کی چیز فانی ہو نیوالی ہے اور اللہ کے پاس کی شے باقی ہے وہ کہیں امل  
 نہ ہوگی و انچہ دیر نہ پاید و لمبگی رائے شاید ہر مائل ہو تمند اس بات کو جانتا ہے کہ شے زوال پذیر ہو کثرت میں  
 کسی حد تک پہنچی وہ حقیر سیسیر اور باقی دائم کثیر جلیل ہے آخرت کی نعمت کا باقی رہنا تو ظاہر ہے یہی  
 نعیم دنیا جس کا انعام مومنین پر کیا ہے وہ اگر چہ امل ہے لکن چونکہ متصل بنعیم آخرت ہو اس جنتیت ہو حکم  
 باقی میں ہے یہ صبر و الون کا اجر انکے عمل پر بہتر ہے بہتر ہوگا کہ قول من عباد اللہ الحسنۃ فلک عشر امثالہ

بہر جو کوئی لایا نیکی اُس کو ہے اُس کو دین ابرہہ پر سات سو گنہ تک بلکہ اس سو ہی زیادہ تراجرے گا مَن مَحَلِّ مَآلِحًا  
 مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْتَلٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلْيُخْبِتْ لَهَا حَيْثُ وَطِئَتْ ۚ وَلَا يَجْزِيَهُمْ اَجْرُهُمْ اِلَّا بِحَسَنٍ مَّا كَانُوا  
 يَعْمَلُونَ ۝ جس نے کیا نیک کام مرد ہو یا عورت ہو اور وہ یقین پر ہے تو اس کو ہم جلا دین گے اجبی زندگی  
 اور بدلے میں دین گے اُن کو حق انکا بہتر کاموں پر جو کرتے تھے **ف** اجبی زندگی قیامت کو جلا دین گے  
 یا دنیا میں اللہ کی محبت میں اور لذت میں یا تم سے یا ایک عہد ہے اللہ کا واسطے عامل صالح کے ابن کثیر نے کہا  
 وَهُوَ الْعَمَلُ الْمُنَابِعُ لِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ یعنی اس عمل سے راہ  
 حیات میں مذکور ہے وہ قرآن و حدیث کو مطابق ہو خواہ یہ عامل نبی آدم مرد ہو یا عورت اور دل اس کا ایمان  
 رکھتا ہو اللہ و رسول پر اور یہ عمل مامور بہ شروع ہو یا پس سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اس کو دنیا میں اللہ تعالیٰ حیات  
 طیبہ سے زندہ رکھو گا اور در آخرت میں اجبی جزا عمل کی دیکھا حیات طیبہ شتمل ہے وجوہ رحمت پر کسی طرف  
 سے کیونکہ ہوں ابن عباس اور ایک جماعت نے تفسیر حیات طیبہ کے ساتھ رزق حلال طیبہ کی ہے اور علی  
 مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ساتھ قناعت کو یہی قول عکرمہ و وہب بن منبہ کا یہی ہے دوسرا قول ابن  
 عباس کا یہ ہے کہ مراد سعادت ہے حسن و مجاہد و قنادہ یعنی کما طیر حیات کیسی کو نین ہوتا ہے مگر حیرت میں  
 ضماک نے کہا مراد رزق حلال و عبادت ہو دنیا میں یا عمل کرنا ہے طاعت پر اور منشرح ہونا ساتھ طاعت کر  
 صحیح ہے کہ حیات طیبہ شامل ہے ان سب امور کو بطرح کہ حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے قَدْ اَفْلَحَ مَنْ اَسْلَمَ وَ رَزَقَ  
 كَفَافًا وَ قَنَعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ یعنی وہ شخص مراد یا ہے جو مسلمان ہو اُس کو فوت لامیت مل گیا اور جو اس کو  
 اللہ نے دیا اس میں اس نے قناعت کی دَوَّاهُ أَحْمَدُ وَ مُسْلِمٌ تَزَمَدِي وَ سَائِي كَالْفَرْغِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ  
 ہے قَدْ اَفْلَحَ مَرْهُدِي لِّلْإِسْلَامِ وَ كَانَ عَيْشُهُ كَفَافًا وَ قَنَعَهُ یعنی خیر مراد یا ہے جو مسلمان ہو اُس کو فوت لامیت  
 گئی اور اس کا عیش قوت لامیت ہو اور اس نے اس پر قناعت کی قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا أَحَدُ ثَلَاثٍ صَحِيحَةٍ  
 لِّسُنَنِ بَاكٍ فَمَا كَتَبْتُمْ بَيْنَ إِيَّائِهِ اللَّهُ لَا يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ حَسَنَةً يُعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا وَ نِيَابُ عَلَيْهَا  
 فِي الْآخِرَةِ وَ أَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَقْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ  
 لَهُ حَسَنَةٌ يُعْطَى بِهَا خَيْرًا یعنی اللہ حق نین رکھتا کسی مومن کا ایک نیکی میں جس پر دنیا میں ہی دیا جاتا  
 ہے اور آخرت میں ہی اس پر ثواب دیا جاوے گا اور کافر تو اپنے حسنات کے بدلے دنیا میں کھلا دیا جاتا  
 ہے جب آخرت میں جاوے گا تو اس کی کوئی نیکی باقی نہ ہوگی جس پر وہ سب دیا جاوے گا تَعَفَّرَ بِأَخْرَاجِهِ





اکثر فقہار و محدثین کا کہ ہفتادہ قبل قرأت کو مطلوب ہے نہ یہ کہ بعد قرأت کے مستعین ہو جائے وَاِذَا اَكَلْتُمْ فَكُلُوا  
 لِسَبْحِ اللّٰهِ یعنی جب دو کھادو تو اس کا نام لیکر کھا و احدی نو کھایا اجماع ہے فقہاء کا کہ ہفتادہ پہلے پڑھنے  
 سے ہوتا ہے مگر ایک جماعت صحابہ و تابعین میں بعد ہم اور داؤد ظاہری طرف بعد قرأت کے گئے ہیں لیکن اکثر  
 صحابہ و تابعین میں بعد ہم اور ائمہ و فقہاء و مفسرین کا مذہب یہی ہے کہ پہلے قرأت کر کے مراد ہفتادہ سے پناہ  
 مانگنا ہے و سادوس شیطان کو کہ قرأت میں دوسو نہ ڈالے آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مسئلے ہر رکعت میں  
 ہفتادہ کیا کرے اس لیے کہ جو حکم کسی شرط پر مترتب ہوتا ہے وہ قیاساً تبرک و شکر ہوا کرتا ہے شیطان  
 کا تسلط ایمان داروں پر جو اپنے رب پر توکل میں نہیں ہوتا ہے اور وہ انکو اغوا کر کے طرف گمراہی کے  
 نہیں بلا سکتا معلوم ہوا کہ ایمان توکل مانع ہیں دوسو تسلط شیطان ہو اور اگر وہ کسی کو ان میں سے  
 دوسو ہی ڈالتا ہے تو ہر گز ان میں ہونا امر نے انہیں کے حق میں فرمایا ہے اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ  
 سُلْطٰنٌ اِلَّا مِّنْ اَتَعٰجَلَكَ مِنَ الْغَوٰیۡنَ یعنی جو میرے بندے ہیں تجھکو ان پر کچھ زور نہیں مگر جو تیری راہ چلا  
 خراب لوگوں میں پہر شیطان کے تسلط کو منحصر کیا ہے ان لوگوں میں جو شیطان کے دوست نام ہیں اور اس کے  
 دساوس کی اطاعت کیا کرتے ہیں اور سبب اسکو دوسو کے شرک باس میں گرفتار ہونے میں وَاِذَا بَلَغَ الْاَمْلَکُ

اٰیٰتُہُمْ کَاٰیٰتِہٖ لَاۤیْلَہٗ اِلَّا اللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا یَنْزِلُ قَالُوْۤا اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ ط بَلْ اَکْثَرُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ قُلْ نَزَّلَہٗ  
 رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ لِیُنَبِّئَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَہُدِیْکُمُ لِّلِیُّسْلٰمِ ۝ حبیب بدتے  
 ہیں ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت اور امر بدتر جاتا ہے جو امارتا ہے تو کہتے ہیں تو تو بنا لاتا ہے یون ہی  
 بیان بہتوں کو خبر نہیں تو کہہ سکو اتارا ہے پاک فرشتے نے میرے رب کی طرف کو تحقیق ثابث کر کر  
 ایمان والوں کو اور راہ کی سوجھا دو خوشخبری مسلمانوں کو ف اسکلام میں امر تبارک و تعالیٰ نے اکثر  
 نسخ فرمایا ہے تو کافر مشبہ کرتے اسکا جواب سمجھا دیا یعنی ہر وقت پر موافق اوقات کو حکم بھیجے تو یقین لانے  
 والوں کا دل قوی ہوا اور ہمارا ہر حال سے خبردار ہے ہر حال میں اس کے موافق راہ سبھا دی اور ہر کام  
 پر دینی خوشخبری سنا دی اتنے سے امر سبحانہ و تعالیٰ نے اس جگہ خبر دی اس بات کی کہ مشرکوں کی عقل ضعیف ہے اور  
 ان کا یقین ثبات نہ ہوتا ہے ان کا ایمان لانا مقصود نہیں ہوتا ان پر نوبت بخیر لکھ گئی ہے انہوں نے تغیر  
 احکام ناخ منسوخ سے دیکھ کر رسول کو یہ بات کہی کہ تو مفتری ہے یعنی کذاب حالانکہ امر سبحانہ و تعالیٰ جو  
 چاہتا ہے کرتا ہے اور اپنے ارادہ کے موافق حکم دیتا ہے مجاہد نے کہا تبدیل سے مراد یہ ہے کہ ایک آیت اٹھائی

اور دوسری جگہ ثابت کی قتادہؒ نے کیا یہ مثل اس قیل کے ہے مَا كُنْتُمْ مِنْ آيَةٍ اَوْ نَذِيرَةٍ اَوْ مَعْزُومَةٍ  
 کرتے ہیں ہم کبھی آیت یا نذیر دیتے ہیں تو پہنچاتے ہیں اس کے بہتر یا اسکی برابر کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز  
 پر قادر ہے اللہ تعالیٰ نے اس اعتراض کے جواب میں یہ ارشاد کیا کہ اس کلام کا لایو الارواح القدس ہر نفع جبریل  
 علیہ السلام وہ سچ بچہ اسکو پاس کے اپنے رکے لانا ہے صدق وعدل کے ساتھ تاکہ ایمان دار لوگ ثابت قدم راخ  
 دم رہیں اور کلام منزل کی تصدیق کریں اولاً دُعا ثانیاً اور انکے دل عاجزی سے پیش آئیں یہ کلام ہدایت نوید  
 ہے واسطو مسکین کے جو کہ اللہ رسول پر ایمان لائے ہیں فتح البیان میں لکھا ہے کہ کفار قریش نسخ پر معترض ہوتے  
 تھے اللہ نے انکے اعتراض کا جواب دیا اور کہا کہ یہ لوگ جاہل ہیں کچھ نہیں جانتے اور حقیقت نزول قرآن کی نیز  
 پہچانتے کہ ہر سورت علیک آیت اسکی ایک عبارت ہے یا حکمت نسخ کے عالم میں کہ بنیاد اس نسخ کی ایسے صفا  
 پر ہے جسکو اللہ خوب جانتا ہے کسی شے کے شروع کرنے میں کوئی مصلحت موقت ہوتی ہے پھر دوسرے وقت  
 دوسری کم کی مصلحت مقرر ہوتی ہے اس میں بندوں پر تخفیف ہو اگر پرہہ اٹھا لیا جائے تو یہ کفار وجہ صواب  
 منہج عدل و رفیق و لطف کو معلوم کر لیں یہ قرآن تو روح القدس نے اتارا ہے اور اللہ کی طرف سے وہ اسکو  
 لائے ہیں نسخ ہو یا نسخ رب کی طرف سے ہے مومنوں کے دل اس پر ثابت رہتے ہیں اور یہ باعث ہدایت  
 و بشارت اہل اسلام ہے اصدا دان حصال کے غیر مومنین کو حاصل ہوتے ہیں وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا  
اَلَا يُعَذِّبُهُمْ رَبُّهُمْ لِيَاذَنَ الَّذِي يُلْحِدُونَ اِلَيْهِ اَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْوَسْطَانُ عَنِ ثَمَانٍ ۝ اسکو معلوم  
 ہے کہ وہ کہتے ہیں اسکو تو سکھاتا ہے آدمی جسپر تعزیر کرتے ہیں اسکی زبان ہے اور یہی اور یہ زبان عربی  
 صاف ہر **ف** ایک شخص کا غلام دمی نصرانی کے میں تھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
 پاس آیتہا محبت سے اللہ تعالیٰ کا کلام اور پیغمبر کا احوال سننے کو کافر کہتے وہی سکھا جاتا ہے انتہی اللہ  
 نے خبر دی کہ مشرک لوگ کذب افتراء و بتان کی راہ سے یہ بات کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو  
 قرآن ہم پر تلاوت کرتے ہیں یہ ایک بشر لکھ سکھاتا ہے اور ایک مرد عجیب کی طرف جو کہ درمیان انکے ایک  
 غلام بعض بطون قریش کا تھا اشارہ کرتے تھے وہ غلام بیواری تھا صفا کے نزدیک بیع کرنا گاہ گاہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکے پاس بیٹھ جاتے اور بات کرتے اسکی زبان عجیب تھی وہ عربی نہ جانتا تھا یا بہت  
 کم جانتا تھا اتنی کہ فقط بات کا ضروری جواب دیدے پس بس سوال دے انپر اس افتراء کا رد کیا اور فرمایا  
 کہ اس شخص کی زبان عجیب ہے اور قرآن زبان عربی میں اترا ہے پھر جو شخص اس قرآن نصیح مینے کو لایا

ہے جس کے معانی نامہ شامہ معانی ہر کتاب منزل علی بنی اسرائیل سے اکل ترین اسکا سیکھنا ایک مرد عجیب و غریب  
 جبکہ ذرا سی ہی عقل ہوگی وہ ایسی بات نہ کہیگا محمد بن اسحق نے سیرت میں کہا ہے ہکویہ بات جو بچی ہو کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر پاس مردہ کے نزدیک بیویہ غلام نصرانی کے بیٹھتے تھے اسکا لقب جبر تھا وہ ایک  
 غلام تھا بعض بنی الحضر بنی کا اُسپر یہ آیت اتری عبد اللہ بن کثیر نے ہی اسطرح کہا ہے عکرمہ وقتا وہ شے نے  
 کہا اسکا نام بعیش تھا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ میں ایک آہنڈ کو  
 کچھ سکھاتے تھے اسکا نام بلعام تھا اسکی زبان اچھے تھی مشرک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکے پاس آتے  
 جاتے دیکھتے تھے سپر کہنے لگے کہ بلعام انکو تعلیم کرتا ہے اسپر یہ آیت اتری ضحاک نے کہا مراد سلمان فارسی  
 ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کیونکہ آیت باب مکی ہے اور سلمان مدینہ میں ایمان لائے تھے عبد اللہ بن سلم  
 کہتے ہیں ہمارے دو غلام رومی تھے وہ اپنی کتاب میں اپنی زبان میں پڑھا کرتے حضرت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا گذر اس طرف سے ہوتا تو آپ کٹے ہو کر سنتے مشرکوں نے کہا یہ تو ان دونوں سے سکیتو  
 ہیں کاسپر اللہ پاک نے یہ آیت نازل کی سعید بن مسیب نے کہا ایک مختصر کتاب وحی تھا پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کے وہ سلام سے پھر گیا اور مشرکوں میں جا ملا اس نے یہ افتراء باندھا فتحی اللہ تعالیٰ فتح البیان  
 میں کہا ہے اللہ نے ایک دوسرا شبہ کفار کا ذکر کیا کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ مسلم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کلام  
 کو بڑھ ہے یہ کلام کچھ نزدیک سے اللہ کے نہیں آیا ہے جسطرح کہ نعم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اہل علم کا  
 تفسیر میں اس شبہ کے اختلاف ہے کہنے کہ غلام فاکہ بن سبزوہ جبر نام نصرانی ہنگر رومی تھا وہ سلمان  
 ہو گیا قریش حریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخبار قرون اولیٰ سنتے اور آپ امی تھے تو کہتے کہ جبران کو  
 سکھاتا ہے کہنے کہ اسکا نام عایش یا بعیش تھا غلام بنی حضر می کا وہ کتب العجمیہ پڑھا کرتا تھا بعض نے  
 کہا غلام تھا بنی عامر بن لوی کا یا بلعام مراد ہے وہ تورات پڑھا کرتا یا ایک مرد نصرانی ابامیسرہ نام وہ زبان  
 رومی میں بات کرتا تھا کہنے کہ اسکا نام عداس تھا یا مراد بشکر دو غلام ہیں ایک کا نام یار دوسرے  
 کا نام جبر تھا یہ دونو صیقل گر تھے تو اربابین بنا با کرتے مکہ میں رہتے تھے انکی ایک کتاب تھی اسکو پڑھا کرتے  
 یا قاری تورات و انجیل تھے خاص نے کہا یہ اقوال متناقض نہیں ہیں جائز ہے کہ مشرکین نے یہ زعم کیا ہو کہ  
 یہ سب لوگ سکھاتے ہیں ہاں جس نے سلمان فارسی کو بتایا ہے اسکو قول پر جمع نامکون ہے اسلئے کہ آیت  
 مکہ مکرمہ میں اتری ہے اور یہ پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ میں آئے تھے اللہ نے اس افتراء کا یہ

جواب دیا کہ جس بشر کو یہ علم ہوتا ہے میں اس کی زبان و لغت و گفتگو عجیب ہے جسے غیر فصیح اور یہ قرآن لسان و کلام عربی واضح ہے قرآن کا نام لسان رکھا گیا ہے کہ عرب فصیح و بلیغ کو لسان کہتے ہیں باہر ادا لسان سے نکلتا ہے نیز عجیب کا عربی سکھانا کیونکر ہو سکتا ہے کہ ان فصاحت و بلاغت قرآن کی اور کہ ان عجیب اس مرد کی زبان کا جس کی طرف اشارہ کرتے تھے حالانکہ اہل لسان عربی ہی معارضہ ایک سورت انصر ملکہ ایک آیت مختصر سے عاجز ہو گئے ہاں کہ رجال فصاحت و بلاغت تھے اس سے ثابت ہوا کہ جو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں وہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی وحی ہے نہ تعلیم بشری اور نہ اپنی طرف سے اس کو ساختہ و بااختیار کیا ہے بلکہ عزوجل وحی ربانی و تنزیل سبحانی ہے اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ لَا یَرْجِعُهَا اللّٰهُ وَ لَکُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ اِنَّمَا یَفْتَرِی الْکَذِبَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ ۚ ذٰلَکَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ ۝ جن کو یقین نہیں آتین اللہ کی باتیں انکو اندر راہ نہیں دیتا اور انکو دکھ کی بات سے بہت بھوٹ ہوتا ہے وہ ہیں جنہو پر یقین نہیں آتین اللہ کی باتوں پر اور وہی لوگ جو ٹپے ہیں **ف** یعنی تمنا سمجھنا ہے وہ نہیں سمجھتے بلکہ غیابی آدمی محروم ہیں اتنے اللہ نے خبر دی کہ جو اللہ کے ذکر سے موند نہ پیرتا ہے اور قرآن منزل سے متغافل کرتا ہے اور قصد ایمان لانے کا اس چیز پر نہیں رکھتا جو اللہ کے پاس سے آئی ہے سو اس طرح کے لوگوں کو اللہ طرفت ایمان کے راہ نہیں دیتا بلکہ انکے لیے آخرت میں دکھ کی مار ہے پھر خبر دی کہ پیغمبر مغتری ہے اور نہ کذاب کیونکہ اقرا کر ناکذب کا اللہ رسول پر کام شرار خلق کا ہے جو اللہ کی آیتوں پر یقین نہیں لاتے ہیں کا فر علیحدہ معرود بہ دروغ ہیں نزدیک لوگوں کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو سب لوگوں سے زیادہ درست گو اور نیکو اور کاملتر علم و عمل و ایمان و ایتقان میں تھے اور آپ کا سچا ہونا مشہور و معروف تھا کسی کو اس امر میں شک نہ تھا یہاں تک کہ ان میں امین کہلاتے تھے و لہذا حزب بقرن ملک و م نے ابو سفیان سے سائل صفات نبویہ کا سوال کیا اور کہا کیا تم اسکو مستہم بہ کذب کرتے ہو تو کہا نہیں اس پر نقل نے کہا یہ کہان ہو سکتا ہے کہ لوگوں پر تو جو بٹ بون چوڑ دے اور لگو اللہ پر جو بٹ بون لئے فتح البیان میں کہا ہے جو لوگ اللہ کی آیات کی تصدیق علم الہی میں نہیں کرتے ہیں انہیں کو اللہ نجات و حق کی راہ نہیں دکھاتا ہے کیونکہ انکی شقاوت پہلے سے جان چمکے رہی آخرت سودا ہاں اس کفر و تکذیب پر عذاب الیم ہو گا یہ اقرا کذب کرنا کام انہیں اشخاص کا ہے جو اللہ کی آیتوں پر ایمان و یقین نہیں لاتے ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ہر دار و مومنین اور داعی الی اللہ میں اپنے یہ اقرا و حق میں اللہ تعالیٰ کے کس طرح واقع ہو سکتا

ہو کر یہ ایمان نہیں لائے تسلیم فرمادی کیا کرتے ہیں بڑی جھوٹا بین مکر فرمایا اللہ سے سب سے ایمان الہی  
 مکر سے یہ وہ قلبیہ مظاہر ہیں ایمان الہی مکر سے یہ مکر بالکفر جہاد انفعالیہم غضب من اللہ  
 ولہم عذاب عظیم ۰ ذلک یا اللہ استجبوا الخیرۃ الذی علیہ الاخیرۃ ۰ اِنَّ اللہَ لَا  
 یہدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ ۰ اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ طَعِبَ اللّٰهُ عَلٰی اُتُوْبِهِمْ وَتَمَیَّحُ وَاَعْبَارُہُمْ ۰ وَ  
 اُولَٰئِكَ ہُمُ الْغَافِلُوْنَ ۰ لَا حَرَمَ اَللّٰہُ فِی الْاٰخِرَۃِ ہُمْ الْخٰیِرُوْنَ ۰ جو کوئی شکر ہوا اس سے ایمان  
 لا تو پیچھے مگر وہ نہیں جیسے زبردستی کی اور سکا دل برقرار ہے ایمان پر لیکن جو کوئی دل کو لکھ کر شکر ہوا سو  
 انہر غضب سے اس کا اور اس کو بری مار ہے یہ ہوا سطر کے انہوں نے غریزہ کی دنیا کی زندگی آخرت سے اور  
 اس راہ نہیں دیتا منکر کو توں کو وہی مین کہ مہر کر دی ہے اس نے لئے دو پیر اور کانوں پر اور آنکھوں پر اور  
 وہی مین بے ہوش آپ ہی ثابت ہوا کہ آخرت مین وہی خراب مین **ف** پہلے مذکور ہوئے کافر وہ جس کے  
 شیعہ اب فرمایا کہ جو کوئی شیعہ سے شکر ایمان سے پہچ جائے اس کا چال ہے مگر ظالم زبردستی سے اگر نہتہ کفر کا  
 لفظ کہو اسے اور دلسین ایمان برقرار ہے اس کو گناہ نہیں لیکن اگر مکرنا قبول کرے اور لفظ ہی مہر سے  
 نہ کہے تو تہذیب اکبر ہے جو کوئی ایمان سے بہرہ لے تو دنیا کی غرض کو جان کے ڈر سے یا برادری کی خاطر سے  
 یا زر کے لالچ سے جس نے دنیا غریزہ کی اس کو آخرت کماں اگر جان کے ڈر سے لفظ کہہ تو چاہیے حب ڈر  
 کا وقت چاہیے بہر توبہ سے استغفار کر کے ثابت ہو جائے اتنے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی حال سے اس شخص کو  
 جس نے کفر کیا ساتھ اس کے بعد اسکے کہ ایمان لا یا تھا اس پر اور متبر ہوا تھا اور کھل گیا سفینہ اس کا کفر  
 کے ساتھ اور مطمئن ہوا کہ ایسے شخص پر اس کا غضب ہے پہلے کہ اس نے ایمان کو جان لیا تھا پھر اس سے عدو  
 کیا سو ایسے آدمی کے لیے عذاب عظیم ہے در آخرت مین کیونکہ اس نے دنیا کی زندگی کو آخرت پر دوست  
 رکھا اور مشق کی کی روت پر و سطر دنیا کے اور ہدایت نہیں کی اس نے اسکے دل کو اور ثابت نہ کیا اس کو  
 حق پر بلکہ اسکے دل پر لگا دی اب وہ کوئی شے جو اس کو نفع دی نہیں سمجھتا اور اسکے کان اور آنکھ پر  
 مہر لگا دی وہ کچھ نفع ان چیزوں سے نہیں لیتا اور نہ یہ شیا کچھ بار آندا اسکے ہوتے مین بلکہ وہ غافل ہے  
 اس چیز سے جو کہ مراد مقصود ہے اس سے پس احوالہ ایسا شخص آخرت مین سنجیدہ خاسر مین کے ہے جنہوں  
 نے اپنی جان اور اپنے گمہ والوں کو دن قیامت کے نقصان دیناں و باہر ان مین سے اس شخص کو متشتی  
 فرمایا جو زبان سے کافر ہوا اور لفظ مین موافق مفر کین بنا سبب مار پیٹ اور ایذا پانے کے ہاتھ سے ہوا

شکر کے لیکن دل اسکا ایمان پرساتمہ اللہ و رسول کے مطمئن ہے اور دل سے کلمہ کفر کا نین کہتا ہے ابن عباسؓ نے کہا یہ آیت حق میں عمار بن یاسرؓ کے نازل ہوئی ہے مشرک انکو عذاب کرتے تھے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا انکار کرے ناچار اکراہ کے ساتھ انکی موافقت کی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر غدر کیا آپؐ بآیت انری شعیبی وقادہ و ابو مالک سے اسکے قاتل ہین محمد بن عمار بن یاسرؓ نے کہا ہے مشرکوں نے عمار بن یاسرؓ کو پکڑ لیا اور عذاب یا یہاں تک کہ عمارؓ نے بعض ارادہ مشرکین میں تقارب کی یہ نکات حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی فرمایا کَیْفَ تَجِدُ قَلْبَكَ یُنِیْے تو اپنے دل کو کیا پاتا ہے کَمَا مُطْمَئِنَّا بِالْإِیْمَانِ یعنی مطمئن ساتھ ایمان کے فرمایا اِنْ عَادُوا فَاعْتَدِ یعنی اگر وہ عودیں تو ہی عود کر دواہُ بن حویرہ و دواہُ المکیہ قَتْلُ یَا بَسْطَ مِنْ ذَلِکَ اس دیت میں یوں آیا ہے کہ عمارؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو قمر لکھا اور انکے آلہ کو خیر سے یاد کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے آگے شکوہ کیا اور کہا مَا تَرَكْتُ حَتّٰی سَبَبْتُکَ وَ ذَكَرْتُ الْیَقِیْنُ بِحُجْرٍ یُنِیْے میں نہیں چھوڑا گیا یہاں تک کہ میں نے آپؐ کو گالیان دین اور انکو ٹکار دین کو سینے اچھا لکھا فرمایا تو اپنے دل کو کیا پاتا ہے کَمَا مُطْمَئِنَّا بِالْإِیْمَانِ ولہذا علما نے اتفاق کیا ہے بارے میں یہ آیت اُمّی الْاِمْنِ اُکْرِہْ وَقَلْبُکَ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیْمَانِ ولہذا علما نے اتفاق کیا ہے کہ مکہ علی الکفر کو جائز ہے کہ جان بچاؤ اگر دھڑلانی موافقت کرے اور یہی جائز ہے کہ نہ مانے صریح کہ بلال رضی اللہ عنہ نے نہ مانتا اور وہ بلال کو طرح طرح کے انا میل سے تکلیف دیتے یہاں تک کہ ایک بھاری پتھراں کے سینے پر شدت گرا میں رکھا اور کہا اللہ کے ساتھ مشرک کر بلالؓ کے انکار کیا اور احد کہتے رہے اور کہا واللہ اگر میں کوئی کلمہ زیادہ غصے میں لانیوالا تمکو اس کلمہ احد سے جاتا تو وہی کہتا رضی اللہ عنہ وارضاه سیطیح حبیب بن زید انصاریؓ کو سلیکہ کناب نے کہا تھا کیا تو گواہی دیتا ہے سہبات کی کہ محمد رسول اللہ کے کہا ہاں کہا کیا تو گواہی دیتا ہے اسکی کہ میں رسول ہوں اللہ کا کہا میں بہ بات بنیر سننا اس نے انکا ایک عضو کاٹا و وہ سہبات پر ثابت رہو مکرہ کہتے ہیں علیؓ رضی نے کچھ لوگوں کو جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے آگ میں جلا دیا یہ بات ابن عباسؓ کو پہنچی کہا میں انکو آگ میں نہ جلاتا اس لیے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَقْتُلُوا بَعْدَیْ اَبِی اللہ علیہ السلام قتل کرنا کہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے کہا ہے مَنْ بَدَّلَ دِیْنَهُ قَاتِلُوْهُ یعنی جو شخص میں کو بدلا سکودا وہیہ خبر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پہنچی کہا دیکھو اُنہ ابن عباسؓ دواہُ النخاریؓ وَ لِحَمْدِ ابوربدہؓ کہتے ہیں



ابو موسیٰؓ کے پاس معاذ بن جبلؓ عین میں آئے انکو پاس ایک مرد تھا کہ یہ کون ہے کہا یہ شخص یہودی تھا یہ مسلمان ہو گیا اب یہ یہودی ہو گیا ہے اور ہم کسی دن یہ اسکو مسلمان کرنا چاہتے ہیں میں گمان کرتا ہوں کہ دو ماہ بجاؤ معاذ غصے کہا دامتہ میں نہ بیٹھوں گا یہاں تک کہ تم اسکی گردن مارو اسدہ و رسول کا یہی حکم ہے کہ جو اپنے دین سے پہر جائے اسکو قتل کرو یا یہ لفظ کہا کہ جو اپنے دین کو بدل ڈالے رواہ احمد یہ قصہ صحیح ہے میں دوسرے لفظ سے آیا ہے فضل و اولیٰ ہی ہے کہ مسلمان اپنے دین پر ثابت رہے اگرچہ فوت اسکے قتل کی آئی حافظ ابن عساکر نے ترجمہ عبداللہ بن خذافہؓ صحابی میں لکھا ہے کہ انکو روم نے قید کر لیا اور اپنے بادشاہ کے پاس لئے بادشاہ نے کہا تو نصرانی ہو جا میں تجھ کو اپنے ملک میں شریک کر لوں گا اور اپنی بیٹی تجھکو بیاہ دوں گا نہ تو نے کہا اگر تو مجھ کو سارا ملک مل پنا اور سارا ملک بیکار کا تو میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک طرفۃ العین پہر جاؤں تب ہی میں نصرانی نہوں گا بادشاہ نے کہا تو اب میں تجھکو قتل کر ڈالوں گا کہتا ہے بادشاہ نے حکم دیا کہ اسکو سولی دو اور تیرا نڈازوں سے کہا کہ اسکے ہاتھ پاؤں میں تیر مارو اور ان سے کہتا تھا کہ تم دین نصرانیت میں آ جاؤ وہ انکار کرتے تھے یہ ان کو سولی پر سے اتار کر ایک تانبے کی دیگ کو گرم کر کے لئے اور ایک مسلمان قیدی کو اس میں ڈالا اور یہ دیکھتے تھے اسکی ہڈیاں نظر آنے لگیں اب یہ دین نصرانیت کو عرض کیا انہوں نے انکار کیا تب حکم دیا کہ انکو اسکے اندر ڈال دو انکو اٹا کر ڈالنا چاہا یہ رونے لگے بادشاہ کو طمع ہوئی انکو بلایا انہوں نے کہا میں اسلیے رو دیا کہ میری جان ایک جان ہے اسیدم کیا بارگی اس دیگ میں ڈال دے جا بیگی میں یہ چاہتا تھا کہ مجھکو بعد ہر موئے تن کے ایک جان ہوتی جسکو تو یہ عذاب راہ خدا میں کرتا بعض روایات میں آیا ہے کہ بادشاہ نے انکو قید کیا اور چند روز تک کہنا پینا انکا بند کر دیا یہ ان کے پاس شراب پیچی اور سود کا گوشت یہ اسکے پاس پٹکے پہر انکو بلا کر کہا تجھ کو کمانے آس کے کرنے منع کیا کہ یہ کمانا مجھکو حلال ہو گیا تھا لیکن سینے نہ چاہا کہ میں تجھکو اپنے بارے میں خوش کروں بادشاہ نے کہا اچھا میرے سر پر بوسہ دے میں تجھکو اور سارے مسلمان قیدیوں کو چوڑیوں کا انہوں نے اسکے پہر بوسہ دیا اس نے انکو اور ساری قیدی مسلمانوں کو چوڑی دیا جوڑ دیا اسکو تنے جب یہ پہر کر آئے عمر بن الخطابؓ نے اسے عنہ نے فرمایا حق یہ ہر مسلمان پر کہ عبداللہ بن خذافہ کے سر کو بوسہ دے اور میں شروع کرتا ہوں پہر کڑے ہو کر انکے سر کو بوسہ دینا فتح البیان میں کہا ہے جس نے تلفظ و تکلم کیا ساتھ کلمہ کفر کے یا کوئی کام کفر کا کیا برابر ہے کہ وہ مختار تھا یا مکرہ مگر وہ شخص جبر زبردستی کی گئی اور دل اسکا مطمئن

ہے ساتھ ایمان کے پستھنا متصل ہے قرطبی نے کہا مفسرین اور اہل علم کا اجماع ہے اسپر کہ جس پر زبردستی کی گئی کفر پر بیعت نہ کی کہ وہ اپنی جان پر ڈر اقل سے تو اسپر کچ گناہ منین ہے اگر اس نے کفر کیا اور دل اسکا آرسیدہ با ایمان تھا تو اسکی جو روح اس سے بائن و جدا نہیں ہوتی ہے اور اسپر حکم کفر کا نہیں لگایا جاتا ہے محمد بن حسن نے کہا جب کفر ظاہر ہو تو وہ مرد ہو گیا ظاہر میں اور درمیان اپنے اور اللہ تعالیٰ کے سلام پر ہے جو روح اس سے جدا ہو گئی اسپر نماز جنازہ کی نہ پڑھی جاوے اگر مر گیا ہے اور وارث نہ ہوگا اپنے باب کا اگر مسلمان ہے لیکن یہ قول مردود ہے قائل پر اور مرفوع ہے کتاب سنت سہم پر حسن بصری و اوزاعی و شافعی و سحنون کا یہ ہے کہ خصیت فقط قول میں آئی ہے رہا فضل سو اس میں خصیت نہیں ہر مثلاً زبردستی کی جائے سجدہ کرنے پر بغیر اللہ کو لیکن ظاہر اتیت اسکو دفع کرتی ہے کیونکہ وہ عام ہے مکہ میں بغیر فرق کے درمیان قول و فعل کے معنی آیت کے یہ ہیں کہ جس پر زبردستی کی گئی کفر کی باکراہ اور حال یہ ہے کہ اسکا دل مطمئن ہے ساتھ ایمان کے عقیدہ اسکا نہیں بدلا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارادہ کیا ہجرت کا طرف مدینہ کے اپنے اصحاب سے کہا تم میرے پاس سے متفرق ہو جاؤ جبکو قوت ہو وہ آخر شب تک ریر کرے اور جبکو قوت نہ ہو وہ اول شب میں چلا جائے جب تم سنو کہ زمین میرے لیے مستقر ہو گئی تو مجھے آلو صبح کو مشر کون اور ابو جہل نے بلالؓ کو ذون و خبابؓ و عمارؓ اور ایک جاریہ قریش کو جو اسلام لائی تھی پکڑ لیا بلالؓ سے کہا تو کا فر ہو جا انہوں نے انکار کیا ایک زہ لوہے کی دھوپ میں رکھی یہ وہ بلال کو پہنائی جب پہنا چکے بلال احد احد کہتے لگو خبابؓ کو کاٹھون میں گسیٹا عمارؓ نے تقیہ سے ایک ایسی بات کہی جو انکو خوش آئی رہی جاریہ اسکو ابو جہل نے جاکیلین میں لٹو لکین پہرا اسکو کہیں پکڑا اسکی پیشگاہ میں حرہ داخل کیا بیعت نہ کی کہ اسکو مار ڈالا یہ بلالؓ و خبابؓ و عمارؓ کو چھوڑ دیا یہ لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آلو اور اپنا حال بیان کیا اور عمارؓ پر اپنا وہ کلمہ کہنا ناگو اور سخت گذر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے دل کا جسوقت کہ نوئے وہ کلمہ کہتا تھا کیا حال تھا منشرج تھا ساتھ اس کہنو کہ یا نہیں کہا نہیں اس پر اللہ نے یہ آیت بھیجی دَاۤءُ ابْنِ الْمُنْذِرِ دَاۤءُ ابْنِ حَارِثٍ دَاۤءُ ابْنِ حَرْثٍ دَاۤءُ ابْنِ حَرْثٍ بعض نے کہا یہ آیت اتری ہے حق میں بعض اہل کہ کے بعض نے کہا حق میں جبرمولی عامر بن الحضرمی کے اتری ہے اسکے آقائے اسپر بابت اختیار کفر کے زبردستی کی تھی لیکن اول اولی ہے اور حق یہ ہے کہ آیت عام ہے حق میں ہر کرہ علی الکفر کے جب کہ دل اسکا ایمان کے

ساتھ مطمئن ہوا اگرچہ سب نزول خاص ہے آیت ذیل ہے اس پر کہ محل ایمان دل ہے وکن جس کا سینہ کفر پر نہ شرح ہوا اور اس نے کفر کو اختیار کیا اور رضی با کفر ہوا اور کفر پر جی خوش رہا پس ایسے لوگوں پر اس سے سبحانہ و تعالیٰ کا غضب ہے اور آخرت میں عذاب ہے یہ عبد اللہ بن ابی سرح اس طرح کا تھا نزول اس آیت کا اسی کو حق میں ہوا ہے اور ابن سیرینؒ کے ماحق میں عیال بن ربیعہ کے اُتری ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ابن ابی سرح کا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھا شیطان نے اسکو ڈکا دیا وہ کفار میں جا ملا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دن فتنہ کے اس کے قتل کا حکم یا عثمان بن عفانؓ نے اس کے لیے پناہ چاہی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پناہ دی حسن و عکریہ نے بھی اس طرح کہا ہے مرتدین کے لیے غضب عذاب عظیم جمع کیا اس سے بڑھ کر اور کیا وعید ہوگی یہ کفر بعد ایمان کے یا یہ غضب و عذاب سیلے ہو کہ ان لوگوں کو حیات دنیا کو جو ایک شے فانی ہے آخرت پر جو کہ باقی رہے دینی ہے دوست کہا اس قوم کو جو اس کے علم میں کافر ہے ہدایت نہیں کرتا بلکہ اس نے ان کو دلون اور کان اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے وہ موعظ کو نہیں سمجھتے اور آیات حقہ کو نہیں سنتے دیکھتے یہ غافل ہیں اس عذاب سے جو انکو آخرت میں ہوگا ضمیر فضل ضعیف اسکو ہے کہ انکی غفلت انتہا کو پہنچ گئی ہے ایسے کہ کوئی غفلت اس غفلت کو بڑھ کر نہیں ہے لامحالہ و لا جرم وہ آخرت میں زیان کار ہیں اس سے زیادہ اور کیا خسران ہوگا کہ انجام ان کا نار ہے جس میں ہمیشہ یہ نابکار رہیں گے اللہ نے اسجگہ چھ دفع بیان کیا کہ ایک سبب غرض خدا ہونا دوم استحقاق عذاب عظیم کا تیسرا استحقاق حیات دنیا کا حرام حرمان ہدایت خدا سے بچیم کہ ان کا دل کان آنکھ پر شمشیر منجھنا غافلین کے ہونا ثم ان ربنا للذین ہا کفروا من بعد ما فتنوا ثم جاہدوا صبروا ان ربنا ان ربنا من بعدھا لغفور رحیم ۵ یوم تأتي کل نفس تجادل عن نفسها وتوفي کل نفس ما عملت وھم لا یظلمون ۵

پہرین ہو کہ تیرا رب ان لوگوں پر کہ وطن چھوڑا ہے بعد اس کے کہ بچلائے گئے پھر اُترے رہے اور تیسرے یہ تیرا رب ان باتوں کے بعد بخشنے والا مہربان ہو جس دن اولیگا ہر جی جواب سوال کرنا اپنی طرف ہو اور پورا الیگا ہر کسی کو جو اس نے کمایا اور اپنی ظلم نہ ہوگا **ف** کو میں بعض لوگ کافروں کے ظلم سے بچ گئے تھے یا زبان لفظ مہ لیا تھا اس بھیچے جباتے کام کیے ایمان کے وہ نصیر بخشی گئی ایک بزرگ تھے عمارؓ ان کے باپ یا سیر درمان بنی ظلم اٹھاتی مگر کو پرافظ کفر نہ کیا بیٹے نے خوف جان سے لفظ کہہ دیا پھر روتے ہوئے حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس سے تھے یہ آیتیں اتریں اللہ نے کہا اس دن کوئی کسی طرف نہ بولے گا اور نہ ظلم چلے





حضرت زوج حضرت سلیٰ امیر علیہ السلام کے پاس سے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے مدینے میں حضرت ان کا حال پوچھتی تھیں یا نہ بن سوا یہ سب آدمی کو بہر کج حال دریافت کیا وہ انہوں نے کہا عثمان بنی ہاشم کے کچھ حضرت نے کہا قسم ہے اسکی جسکے ہمارے میں ہر یہی جان یہ وہی قریب ہے جسکو حقین اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قَدْ رَدَّ اللَّهُ مَثَلَهُ رَدًّا كَأَنَّهُ كَانَ أَهْلًا لِّأَهْلِ الْيَمَنِ مَثَلَهُ كَمَا يَهْدِي قَرِيبَهُ مَدِينَةَ مَدِينَةِ فَتَحَ الْيَمَانُ مِنْ كَمَا سَمِعَ اس قَرِيبِے

یہ نعرہ کہ اختلاف ہے کہ مراد اس سے کوئی قریب معین ہے یا غیر معین نہ بخشیشی نے کہا ہر قوم جس پر اللہ انعام کیا ہے اور نعمت اس قوم کو سرکش کر یا اس نے کفران نعمت کیا اور ہر گئے اللہ عزوجل نے اپنی نعمت نازل کی بیاد میں بن ہی ہی کے لگ بھگ قرطبی نے کہا یہ ایک مثل ہو کوئی ساقیہ ہی ہوسا کر قرآن میں موجود اس صفت پر جس جا رہے کہ مراد قریب قدرہ ہو اس صفت پر او جائز ہے کہ اگر قرآن میں کوئی قریب اس حال کا ہو جسکی مثال سبحانہ و تعالیٰ نے لکھ کے لیے بیان کی ہو اس طرح ڈرانے کے کہ کہیں اسے اہل مکہ تمہارا انجام بھی سی کاؤن اور سبھی کا سامنے ہو اکثر لوگوں نے کہا کہ نہیں مکہ مراد مکہ ہے لیکن قول ثانی ارجح ہے کیونکہ قریب اس تکبہ لکھ واقع ہوا ہے اور اس غموم بے میں بدخول اولیٰ داخل ہے نیز اس صفت میں وعید المبلغ و اکمل ہے اور غیر مکہ مثل ہے کہ ہر اور اگر فرض کریں کہ مکہ ہی مراد ہے تو مثل ہذا انفرادی غیر کلی ہے کہ انجام کے کا سامہ ہوا بن عباس نے کہا کہ مراد ہے عطیہ کے کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ نے کہا لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ

یہ اور انکو پہنچ چکا رسول ان ہی میں کا ہر اسکو ہونمایا اپنے اس کے مکہ ہی مراد نہیں ہے و اقدی نے کہا مشبہ بہ کا ذکر کیا مشبہ کا ذکر نہیں کیا ہے کہ وہ وضع ہے نزدیک مخاطبین کے اور آیت نزدیک عامہ مفسرین کے حق میں اہل مکہ کے اتری ہے انکا امتحان خوف و جوع سے لیا گیا تھا بعد اس نعمت کو جبکہ انہوں نے حضرت سلیٰ امیر علیہ السلام کی تکذیب کی ابن شہاب نے کہا یہ قریب مدینہ ہے لیکن معلوم نہیں کہ اس تعیین پر کیا دلیل ہے اور کون قریب اس پر قائم ہوا ہے دار الحجۃ نے کہ مسکن الضار تھا کہ کفران نعمت کیا اور کس وقت اللہ نے اسکو لباس خوف و جوع پہنا یا بلکہ مدینہ تو وہ جگہ ہے کہ حبیط بہٹی لوہے کا میل لگا دیتی ہے اس طرح مدینہ اپنا میل کچیل لگا دیتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اَلْمَدِينَةُ قَحْطَرٌ لِّقَوْمٍ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

رعد سے مراد سخت ہونے کشائش رزق ہر مکان سے مراد بھر دہے کہ مکہ و مدینہ میں ہر شہر کا غلہ سیوہ وغیرہ آتا ہے کفران نعمت سے مراد انکا کہ اللہ کا اور تکذیب سوال ہے جوع اور خوف کو لیے لباس کا ہتھارہ کیا کہ جس طرح کہ ابدن پہناتا ہے سبطی اثر لاغری و سبای رنگ سو حال کا ان پر ظاہر ہوا

حکایت

ابن زبیر نے ابن اعرابی سے کہا کیا لباس ہی چکنا چار ہے ابن اعرابی نے جواب دیا کہ لا کما س آیتھا  
 اللہ سائیں یعنی اسے سندس کی حج نہیں کرانا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی نہ تھے کیا عربی ہی نہ تھے گویا  
 اس نے ابن طعن کیا تھا کہ نہ اس کی اس لباس الجوع تیار تھا اذاتما اللہ ابن اعرابی نے اس پر دیکھا غلاماریہ  
 نہ کہا ہو کہ اس صنعت کو تجزیہ ہنکارہ کہتے ہیں یہ ترشح ہنکارہ سے بچت رہا لہذا متحسن نسب سبط ہنکارہ فقہ ہنکارہ  
 میں بہت فرائض کما سبب صفات قریرہ جاری کیے گئے مگر یسینون سہین نمبر ہے اس بات پر کہ واقعیت  
 میں اہل قریرہ میں واسطہ علم اہل کہ کے لباس انکی صفت کا رسول آیا جسکی نسب کو وہ جانتے ہیں اس نے حکم  
 دیا اس کام کا جس میں انکا نفع ہے اور منع کیا اس کام سے جس میں انکا ضرر تھا انہوں نے اس رسول کو  
 جہٹلایا اس پر اللہ کی طرف سے عذاب اُترا اور حال یہ ہے کہ وہ ان افاییل و سغاییل زین ابی جانوں پر غلام و  
 ستمگار تھے کہ عذاب ابدی ہا ایکو متوحیہ تیر الیہا نکلو امینا ذر قکمر اللہ حلالا طیب و اشدر و انعمت  
 اللہ انک کما ایاہ تعبدون ۱۱ ائما حرم علیکم المیت والدم ولحم الخنزیر وما  
 اھل لبعیر اللہ بالرجح فمن اضطر غیر باغ ولا غادر فان اللہ عفور رحیم ۱۲ ولا تقووا الما  
 نقصت المسکت کذکذب هذا حلال وهذا حرام لیفتدو علی اللہ الکذب ۱۳ ان الذین  
 یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون ۱۴ متاع قلیل ۱۵ ولکم عذاب الیم ۱۶ سو کما وجوب دہی  
 دہی تم کو اللہ نے حلال اور پاک اور شکر کرو اللہ کے حسان کا اگر تم سیکو بوجتے ہو یعنی ایمان لاؤ اور حلال  
 کو حرام مت کرو اپنی عقل سے یہی حرام کیا ہے تم پر مردہ اور خون اور سور کا گوشت اور جس پر نام پکارا اللہ کے  
 سوا کسی کا یہ جو کوئی ناجائز ہو باو سے زور کرنا ہونہ زیادتی تو اللہ بخشنے والا نہصر بان ہے اور مت کہو  
 اپنی زبانوں کے جھوٹے بتانے سے کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو بے شک جو  
 جھوٹ باندھتے ہیں اللہ پر بھلا نہیں پاتے توڑا ساربت لین اور انکو دیکھ کی مار ہے **ف** اللہ نے انہو  
 ایماندار بندوں کو حکم دیا زرق حلال طیب کے کمانے کا اور اپنا شکر بیلانے کا کیونکہ منعم متفضل اجداد  
 اور متحق عبادت وعدہ لا شرک لہ ہے ہر حرام ماکولات کا ذکر کیا جس میں انکا ضرر ہے دنیا دین سے جیسے دار  
 اور خون اور گوشت خوک اور جو نام پر غیر اللہ کے فحیح ہو ان مضطر کو بغیر بغی وعدہ ان کے بقدر سد رمق  
 کما لینا درتے تفصیل اس مقام کی تفسیر سورہ بقرہ میں گز چکی ہے پھر اللہ نے منع کیا کہ تم شرکوں کی راہ  
 پر نہ چلو جنہوں نے مجھ کو اپنی راے کو نام رکھ کر کچھ اشیاء کو حرام حلال ٹھیرا یا ہے جیسے بحیرہ و سائبہ و صید

وحام وغیر ذلک کہ جاہلیت میں یہ کام و احکام نکالے تھے سو تم اپنی زبان سے اس طرح کی تحلیل و تحریم درج نہ کرو کہ اس پر انفرادی پر داری ہو ابن کثیر کہتے ہیں وَیَدْخُلُ فِيْ هَذَا اَكْلُ مَنْ اَبْتَدَعَ بِدَعَاةِ الْکَلْبِ لَمْ يَبْنِ مُسْتَنْدًا شَرْعِيًّا اَوْ حَلَّلَ شَيْئًا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ اَوْ حَرَّمَ شَيْئًا مِّمَّا اَبَاحَ اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّادٍ اِلَيْهِ وَلَمْ يَنْهَيْهِ يَفْنَى اس میں ہر وہ شخص داخل ہے جس نے کوئی بدعت نکالی اور اس کی امین کوئی سند شرعی نہ ہو یا جن چیزوں کو اللہ نے حرام و ناجائز قرار دیا ہے ان میں سے کوئی چیز کو حلال کرے یا جن چیزوں کو اللہ نے مباح کیا ہے ان میں سے کوئی چیز کو حرام کرے مجبور اسے اور غیر ہش کے ساتھ بہر و عید فرما ہی ان لوگوں پر جو اللہ پر بہتان و طوفان باندھ رہے ہیں کہ ان کو کسی فلاح نہ ہوگی نہ دنیا میں نہ آخرت میں دنیا میں اس لیے کہ دنیا ایک متاع قلیل ہے اور آخرت میں اس لیے کہ وہاں عذاب الیم ہوگا کما قال تعالیٰ ثُمَّ نُنْفِخُ عَنْهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَنْفُطُهُمْ اِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ کام جلا دین گے ہم ان کا تھوڑا خون ہر یک جلا دیں گے انکو گاڑھی مار میں اور فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْزُرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ اَکْذٰبَ الْاَبْطٰحِیْنَ مَتَاعٌ فِی الدُّنْیَا ثُمَّ اَیْنَآ مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُلَدِّیْهُمْ الْعَذَابَ الشَّدِیْدَ یَا کَاکِبُوْا اَنْتَظِرُوْنَ تجھ لوگ باندھے ہوئے ہیں اللہ پر جو بڑے بھلا نہیں پاتے برت لینا دنیا میں بہر جاری طرف ہے انکو پہنچا دیں گے ہم انکو سخت عذاب اسپر کہ نہ مٹتے ہوئے تھے فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ سینہ نبوت کے یہ برسے کہ حجت تم ایمان لے آئے اور تمہارے کفر کو چوڑا دیا تو اب تم حلال طیب کہاؤ مراد غلام ابن اور خباثت کو ترک کر دو وہ مردار اور خون سے چھٹا ہے مسلمانوں کو جو مجبور فرسین اسی کو قاتل ہیں یا خطایہ مشرکین کو بھال دیتے حکماء الواحدی مکن اول اولی ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی نعمت کا شکر بجا لاؤ اگر تم اللہ کا حکم نہ پاتے ہو اور اسی وعدہ لا شرک لہ کو پوجتے ہو اللہ نے تم پر مردار اور خون اور گوشت خوک کو اور حبسیر غیر اللہ کا نام پکارا جائے خواہ صنم ہو یا وثن یا نصب یا کوئی روح خبیثت جن کو لایا کوئی روح طیب اللہ کی جیسے بھی دلی و صالح زندہ ہو یا مردہ یا نام کسی بادشاہ دوزیر یا امیر کا کہ اسکے لیے یہ جانور ذبح کیا جاتا ہے تو وہ بھی حرام ہے حدیث میں آیا ہے مَلْعُوْنَ مَنْ ذَبَحَ لِغَیْرِ اللّٰهِ یعنی جو شخص خدا کا نام نہ کرے کوئی چیز کو ذبح کرے وہ ملعون ہے یعنی خواہ اُس پر قدرت و جہم کے نام اس غیر کا لے یا نہ لے بلکہ اللہ ہی کا نام لے کر وہ غیر کے نام سے شہوز ہو چکا ہے اور نیت اسی غیر کی ہے تو اب ذکر کرنا نام خدا کا کچھ نافع نہیں ہوتا اس لیے کہ حیوان منسوب طرف غیر کے ہے اور اس میں ایسی خیانت آگئی جو مردار میں بھی نہ تھی کیونکہ وہ مردار اس پر جو صبر ہوا کہ اللہ کا نام اسپر نہیں لیا گیا تھا اور اس حیوان کی روح وہ طے غیر اللہ کے



میں ہر چکر ہے جو اس حیوان کا خالق نہیں ہے پہلے اس کا ذبح کرنا ایک دوسرا مسئلہ ہے جو بعض اوقات اس  
 حشر میں ہر ایک کی توجہ کسی حال میں ہی عدالت میں نہ ہو گا کہ یہ مسئلہ کا یہ ہے کہ نہ روح کے دوسرے غی  
 خالق روح کے بار نہیں ہے اگرچہ ہم جمیع کائنات و مشروبات و احوال و امور کا جو نقیب خدائے کے یہ  
 یہی ہے کہ وہ سب کے بارے میں لکھتا ہے کہ وہ اپنا ال کسی شخص کو یہ ہے بخلانوں میں جو ان کو خدا کا مال ہے نہیں  
 ہے کہ کسی کو عطا کئے اتفاق مال میں اس لیے اجرت نہیں دے گا، کیونکہ یہ چیزیں جس قدر فی الحال غیور  
 لیا جاتا ہے اور ان میں سے نفع نہیں ہو سکتا۔ نہ ان کے نفع ہو جائے کہ یہ یہ نہ پتہ نہ کیا  
 مال کسی شخص کو دیا ہے تاکہ وہ اس کا عائد صرف ان کے ہو۔ یہی روح خدا ان وہ مال کے نہیں کہ  
 حیات انسان میں ان سے نفع لیا جائے۔ چہ جائے کہ خدا۔ مومن انسان کے اس سے نفع نہ  
 رہا۔ صحیحہ حشر میں وہ کے جبکہ اگر حشر میں اس سے نفع لیا جائے کہ وہ اجرت ہر روزی و  
 میں ثابت ہو کہ اس سے کوئی حشر میں اس سے نفع لیا جائے کہ وہ اجرت ہر روزی و  
 اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب  
 ہے اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب اس کے لیے یہ تاکہ اس کے قرب  
 جو کوئی نفع صورت حق میں کسی جانور کے غیر اس کے ساتھ نہ ہو کہ اس کے ساتھ نہ ہو کہ اس کے ساتھ نہ ہو  
 سود مند ہو گا اور اس کو کچھ مادہ حاصل نہیں ہو گا اس حیوان کے کما نامہ ہرگز حلال نہیں ہے جس کے  
 کوئی شخص کسی حیوان حرام کو لے کر اس کے ذبح کرے تو وہ حیوان مجزئہ ذکر نام خداست حلال نہیں ہو سکتا  
 ہے یا لہم اللہ لکھ کر شراب پھر تو شراب حلال نہ ہو جائیگی لکھ کر شراب پھر تو شراب حلال نہ ہو جائیگی  
 فقہاء اسلام کے کافر ہو جاتا ہے و لہذا علماء التفسیر نے ماوردیج بغیر اللہ کو مرتد کہا ہے اور یکے ذیچہ کو حرام  
 بنا تا ہے یعنی اہلال کے لغت میں نفع صوت کی ہر نہ ذیچہ کرنے سے اس معنی میں نہ کوئی صوت آیا ہے اور نہ  
 یہ سننے کسی شعر میں آئے ہیں زبان عرب کی کتاب میں موجود ہیں اور دفاتر لغات میں نہیں ہے چنانچہ اگر کسی  
 ایک کتاب لغت میں اہلال کو بمعنی ذیچہ نہیں لکھا ہے ہاں بدایت ہلال دیکھا صبی کو ہی اہلال سے ہے  
 اور تبلیہ حج کو اہلال کہتے ہیں نہ ذیچہ کو اور اگر مان ہی لین کہ اہلال بمعنی ذیچہ ہے تو یہی ذیچہ باسم غیر اللہ  
 سے ثابت ہو گا بلکہ معنی اس کو ماذیچہ بغیر اللہ ہونگے اس صورت میں کو کائنات معنی نفع صوت کو نہیں ہوتی

ہے ولہذا نظام منیا پوری نے اپنی تفسیر میں اجماع اہل علم کا نقل کیا ہے اس بات پر کہ ذبیحہ کے ذبح سے  
 قصد تقرب الی غیر اللہ ہے بھی مرتد کہے وہ خود بھی مرتد ہو گیا کفار جاہلیت اپنی گمراہی سے باہر نکلتے تھے ضام  
 کے نام پکار کر لیتے رستون اور راہون اور ٹرکون میں اور جب کے میں پہنچتے کعبے کا طواف کرتے حالانکہ  
 یہ طواف انکا نزدیک اللہ کو قبول تھا ولہذا اللہ نے یہ آیت اتاری **فَلَا تَقْرُبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عِلْمِهِمْ**  
**هَذَا سَوَءٌ** دیکھتے آئین مسجد الحرام کے اس برس کے بعد اس طرح جب کوئی شخص نہ صوت حق میں کسی حیوان  
 کے کرے گا کہ حیوان واسطے فلان کے ہے یا اسکو واسطے اس فلان کے ذبح کرے گا پھر ذبح کے  
 اللہ کا نام لیکر تو ہر گز حلیت سپر تر تب نہ ہوگی بان اگر تائب ہو کر اصلاح نیت کر لیکر اور یہ رفع صوت  
 موقوف کر دیکر اور قصد تقرب الی اللہ باقی نہ رہے گا اور پکار کر کمدے گا کہ یہ جانور اللہ سبحانہ تعالیٰ کی  
 نذر و قرب کے لیے ہو اور ہم اللہ کو ذبح کرے گا اور کہے گا کہ میں نے اس غیر معصیت اور ارادہ شرکے  
 توبہ کر لی ہے تو کمانا اس حیوان کے گوشت کا درست ہو جائیگا کہ یہی یہ بات کہ بعض یا اکثر مفسرین نے تفسیر  
 ماہل لغیر اللہ کی ذبح کے ساتھ کی ہے سو وجہ اسکی یہ ہے کہ بصورت یہ آیت مازل ہوئی تھی اور جب تک حق  
 میں اتری تھی وہ بالائن علاوہ رفع صوت لغیر اللہ کو وقت ذبح کے ہی اسم غیر اللہ جب کا تقرب انکو منظور  
 و مزی ہوتا تھا لیتے تھے لہذا تفسیر مطابق واقع کے ظاہر مذہبی یہ علم غیب عامہ مفسرین کو نہ تھا کہ اس  
 است کو جبلا و آخر زمان قیامت تو ام میں مجبور رفع صوت پر قناعت کریں گے مکن جب وقوع اس شرک  
 کا دیمان عموماً اور سرزمین ہندوستان میں خصوصاً ہوا تو علماء دیندار اور اسخین ابراہنے نے اپنی تفسیر  
 میں بسط اس مسئلے کا کر دیا تفسیر تہ لغزنیہ شاہ عدل ہے اس پر علاوہ اسکے قاعدہ اصول تفسیر فقہ کا یہ ہے  
 کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوصاً جب کہ اس قاعدہ پر اتفاق ہو علماء معانی و بیان کا اگر یہ قاعدہ قرار  
 دے دیتے ہیں غلط نہ تھیرا جائے اسے حساب احکام کتاب و سنت کا اہمال ہو جائے اور دین کامل اور  
 نعمت تمام نہ تھیرے اکالین لفظ البیج جب کو علم دین سے بہرہ نہیں ہے وہ ایسے مواضع میں ہدایات  
 بلکہ کر حرام کو اپنی رائے مجر دے خلاف مراد خدا و رسول صلال کر لیتے ہیں سو وہ لائق خطاب التفات  
 نہیں ہیں تپے بکا کریں **وَإِذَا رَئِیْتُمْ عَتٰی کِرَامَ عَنٰیْدِیْ + فَلَا دَالَ عَنٰیَانَ عَلٰی کِلٰیَا مٰحَا**  
 پھر اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس شخص کو ضرورت محضہ اعمی ہو طرقت تناول کسی شے کے ان محرمت سے  
 اور وہ کسی دوسرے مضطر پر باغی اور قدر جزورت و سدر من ہی مستندی نہ ہو تو اللہ غفور رحیم ہے اسکو

اکل خرم پڑے کچڑے کا بعض نے کہا اسکے یہ معنی ہیں کہ دالی پر باغی اور لوگوں پر ساتھ خروج کے واسطے نہ ہونی کے  
 مستند یہ ہو چھوٹ میں تنادل کسی شے کا محرمات میں ہو سفر معصیت میں باغ نہ ہوگا بہر طریقہ کفار کی بابت زیادہ  
 کے ان محرمات پر جیسے وصلہ و سائبہ و بحیرہ میں اور بابت نقصان کے جیسے تحلیل مردار و خون ہے نہ ریف فرما  
 اور کماست کو اپنی زبان کے جھوٹ بنانے کی یہ حلال ہے اور یہ حرام ابوالضرہ کہتے ہیں جبکہ میں نے نہایت  
 سورہ نخل میں پڑھی ہے تب ہوا جیسے دن تک میں قیاسی ڈرتا ہوں یہ بات انہوں نے سچ کہی کیونکہ آیت  
 شریف لم یوم خود متناول ہے نہ نیتیا کو جو بخلات کتاب و سنت ہر جطر کے اکثر اختیار کرنے والے راہی کو  
 رویت پر یا جاہل علم قرآن و حدیث سے نخل تقلیدین نہ کہے کیا کرتے ہیں یہ لوگ اس لائق ہیں کہ درسیان انکو  
 اور درسیان انکے فتاویٰ کے حامل ہونا چاہیے اور ان کو ان جہالات سے روکا جاوے ایسے کہ یہ فتویٰ  
 ان کا بغیر علم کے طرف سے صادر ہے اور مدعی اور کتاب نمبر کے ہوتا ہے ان سے استفادہ کر نیوالے اور یہ فتویٰ  
 دینے والی گمراہ اور گمراہ کرنے والے میں جسطرح کہا ہے ۷

کَیْفَ بَعَثَ عَمِیْنًا قَادِرًا مَّعَهَا اَعْمٰی عَلٰی عَوِجِ الظَّرْفِ نَبِیِّ الْعَاوِدِ

ابن مسعود نے کہا ہے قریش کہ ایک آدمی کہے گا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ حکم دیا اس سے منع کیا اس کے میگا تو  
 جو ماہے یا وہ آؤں گے کہتا ہے کہ اللہ نے یہ حلال کیا وہ حرام کیا اللہ اس سے فرمایا کہ تو جو ماہے حاصل یہ ہے  
 کہ حکم حلت و حرمت اور فتویٰ میں پابندی آیت کتاب یا حدیث مستطاب کی چاہیے راہی و تقلید رجال کا  
 نخل امور شریعہ میں نہ ہو غربت ہلام کی اسی مداخلت آراہی و تقلیدات قلیل و قال سے ظاہر ہوئی  
 ہے اور نعل نے اس قسم کی کارروائی کا نام انقرائے کذب علی اللہ رکھا ہے اور فرمایا ہے کہ ایسے

نفیٰ مراد کو نہیں پہنچتے دنیا کا رہنا و ٹھہرا ہے اور آخرت کا عذاب و دوزخ ہر دوزخ علی الدین ہا دوزخ

حَرَّمَ مَا فَصَّصْنَا عَلَیْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَا ظَنَنْتُمْ وَلَكِنَّکُمْ اَنْتُمْ اَنْفُسُکُمْ یَظْلُمُوْنَ ۝ ثُمَّ قَالَ

رَبِّکَ الَّذِیْنَ عَمِلُوا الشُّوْءَ یَجْعَلُ اِلَیْہِمْ تَابُوْۤا مِنْ عِبَادِکَ ذٰلِکَ ۚ وَاصْلَحُوْۤا اِنَّ رَبَّکَ مِنْ عِبَادِہَا لَعَفُوْۤا

رَجَعْتُ ۝ جو لوگ یہودی ہیں ان پر مینے حرام کیا تھا جو تجھ کو سنا جکر پہلے او یا نہ ظلم نہیں کیا مینے پر ان پر

در ظلم کرتے تھے یہودی کہ تبارب ان لوگوں چہنوں نے مجھ کی نادانی سے بہ تو بہ کی اسکے چہنوں پر

سندوار پکڑیں تیرا رب ان باتوں کے پیچھے کھٹنے والا نہ رہا ہے سورہ انعام میں ذکر محرمات یہودی

کا جو چکا ہے حلال حرام میں جھوٹ بنا یا تھا جسے لسان ہو تو تب پختہ کئے استیعاب اللہ تعالیٰ سے جب یہ ذکر کیا

کہ اس نے ہم پر دار و خون و لحم خوک و ماہل بہ بغیر اسہ کو حرام کیا اور وقت ضرورت کے اسکو مباح سکھا اور اس میں توسیع ہو اس مرت پر کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ آسانی کا ہمارے ساتھ کیا ہے نہ ارادہ مشکل کا تو جو چیز بہت ہیودین ہیود پر حرام قبل نسخہ یودیت کہ تھی اور جس تکلی و اصاد و اغلال و حرج میں وہ تھے اسکا ذکر فرمایا

کما قال تعالیٰ فی سورۃ الانعام وَ عَلَی الَّذِینَ هَادُوا اَحَرَمْنَا کُلَّ ذِی طُفْرَةٍ مِّنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ اَحَرَمْنَا عَلَیْکُمْ شُحُوْمَهُمْ مَا اَلَا مَاحَلَّتْ طُحُوْرُهُمْ اِلَّا قَوْلُہِ اَصْلُھِمْ فَاَنْتُمْ یٰۤیہودُ پرمہو حرام کیا تھا ہر ناخن دالا اور گائے اور بکری میں سے حرام کی ان کی چربی مگر جو تکلی و ولایت پر یا آنت میں یا بل ہو بھاری کے ساتھ یہ یعنی انکو نہ دی تھی انکی شرارت پر اور ہم سچ کہتے ہیں اور اس جگہ یہ کہا کہ ہم نے کوئی ظلم نہیں کیا اور کسی طرح کی تکلی میں انکو نہیں کیا بلکہ خود انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم دار کیا اور سختی عذاب میں سے کفر فی ظلم من الذین ہادوا و احرمنا علیہم طہیبت احلت لھم و یصلیہم عن سبیل اللہ کثیرا یعنی یہ وہیود کے گناہ سے ہم نے حرام کیں انہیں کتنی پاک چیزیں جو انکو حلال تھیں اور اس کے کہ اٹکتے تھے اسکی راہ و بہت پہر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے براہ امتنان و کرم حق میں عصاۃ شیعہ کے یہ خبر دی کہ جو کوئی ان میں سے توبہ کر گیا اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرمائے گا بعض سلف نے کہا کُلُّ مَنْ عَصَا اللہَ فَھُوَ جَاحِلٌ اصلاح ہو مراد اقلع ہو معاصی ہو اور اقبال فعل طاعت پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ بعد اس فعل و زلت کو بخشد یا ہے رحم کر تا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ تحریم کسی شے کو یا تو اسلیے ہوتی ہے کہ اس میں ضرر ہے یا اسلیے کہ جنہر حرام ہے وہ یعنی کرنے لگتے ہیں اللہ پاک نے یہود پر دہشت یا بطور عقوبت کے حرام کر دیے تھے بہر حال لوگوں نے کوئی برا کام جہالت کی راہ سے کیا ہے یعنی عارت بائسہ یا بعقاب اللہ نہ تھے اور کچھ نہ برا انجام کار میں بہدب غلبہ شہوت کرنے کرتے تھے جب وہ توبہ کر لیتے ہیں اور اپنے حال کی اصلاح کرتے ہیں تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ بعد اس توبہ و صلاحیت کے انکا قصور معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ عفو رحیم ہے عمل سوء اس شخص سے صادر ہوا کرتا ہے جو عاقبت سے جاہل ہے کیونکہ عقل نہ آدمی ہرگز بے کام کرنے پر رضی نہیں ہوتا ہے اس آیت میں لفظ سوء جامع ہر فعل قبیح ہے اسکو نیچے کفر اور ساری معاصی داخل ہیں اور اس میں بیان سعت رحمت و مغفران کا ہے اس آیت کی تفسیر سورہ لہا و میں گذری ہے اِنَّ اَبْرَہٰیْمَ کَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰہِ حَنِیْفًا وَاَلٰہِکَ مِنَ الشِّرْکِیْنَ ۝ شَکِرًا ۝ لَا نَعْبُدُ اِلٰہًا سِوَہٗ وَ ہٰذِہٖ اِلٰہِ صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ ۝ وَاَتٰنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً ۝ وَاِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَةِ

لَیْسَ الصَّالِحِیْنَ ۝ ثُمَّ اَدْحٰیكَ الْاَمْلٰكَ اِنْ اَتَّبَعْتَ مِلَّةَ اِبْرٰهَیْمَ حَنِیْفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ۝  
 اصل ابراہیم تمارا دادا النور والا حکیم دارالمد کا ایک طرف کا ہو کر اور نہ تمارا شریک والوں بن حق مانے والا اسکو  
 احسانوں کا اسکو اللہ کے چین لیا اور چلا یا سیدی راہ پر اور یہی ہنسنے اسکو دنیا میں قبولی اور وہ آخرت میں  
 اچھے لوگوں میں ہے پھر حکم بھیجا ہنسنے تجھ کو کہ چل دین ابراہیم پر جو ایک طرف کا تھا اور نہ تمارا شریک والوں میں  
**ف** یعنی طلال حرام میں اور دین کی باتوں میں اسلالت ابراہیم ہے اور عرب کے لوگ کہتے ہیں آپ کو  
 حنیف اور شرک کرتے ہیں اسکی راہ پر زمین اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ابراہیم کو دنیا کی خوبی اور اسوگی اور قبولیت  
 سنا بہانہ میں دی تھی درمیان میں یہ دو لٹاری کو موافق انکے حال کے اور حکم ہی ہوتے آخر پیغمبر پر  
 اسی ملت پرانے آتے آخر اول نسبتے وار د ابتدا توحید خالص کی دنیا میں ابراہیم اخیل طلیل علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام سے ہوئی اسل بانی کار اس حق سب سے کہتے اور اسی توحید کامل کی نسبت دنیا و آخرت میں اچھی  
 رہت اور انجام نبوت و توحید حق کا آخر پیغمبر پر ہوا اب بعد خاتم المرسلین سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے دی نذر بشر بیان توحید و ملت حقہ حنیف کا بننا آپت نہیں کر سکتا ہے مگر جسطرح عرب آپکو حنیف  
 کہتے تھے اور فعل و قول عمل دنال میں برخلاف طلیل حنیف علیہ السلام کے تھے جسطرح اسل مرت اسلام کے  
 جاہل آپکو مسلمان موصوفہ کہتے ہیں مکن عمل زغل و قول و حال دیکھو تو مانے شرک و مبتدع ہیں فَمَا اَشْبَهَ  
 الْمَلَکَ بِالْاَبْرَاحَیْمَ عرب اگر سچے حنیف ہوتے اور توحید خالص پر قائم رہتے تو کچھ حاجت پیغمبر کے آنے  
 کی اور قرآن کے اتر نیکی نہ ہوتی مکن جو کہ فعل کا مخالف قول تھا اور وہ حقیقت آودہ جبرگ شرک و معاصی  
 ہو گئے تھے اور نام کے حنیف تھے نہ کام کے ضرورت ہوئی کہ نبی آئے اور کتاب لائے اور ملت ابراہیم کو  
 زندہ کرے اور افاغیل و فاعیل جاہلیت کو مٹائے جسطرح اس زمانہ غربت اسلام میں باشد ضرورت ہوئی  
 کہ بعض عالم بالہ ہر قرن و زمان میں ہنسا میں توحید خالص کے نمایاں و اشاعت کریں اور جاہل مسلمانوں  
 کو جہل دین کے جس کام میں تم ٹپسے ہو یہ شرک کیسے باید بت فضالہ اور تم ہمراہ ان اعمال و افعال کے مسلمان  
 نہیں ہو بلکہ مشرک و مبتدع ہو چناںچہ زمانہ ہجرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس زمانے تک ہر قرن میں ایک  
 طاغی اہل حق نے یہ کام زبان و سبب و سان کر دکھایا اور قساویف عمدہ و تالیفات مہر نہ چھوڑے  
 اور خلف صدق نے باقتدار سافت صلاح تبلیغ میں ان رسائل و رسائل کے ہمیشہ جہد تبلیغ رکھا اور کچھ نہ کچھ  
 کس قدر لوگ جو اللہ کے علم ازل میں موقوف و حیدر تھے انہوں نے ہدایت باہمی اور راہ تقسیم

تنبہ و سنت پر چلنا اور عقیدہ و عمل میں موحد پاک اور متقی صاف ہو گئے اور خبیثے لیے تفاوت سابق ہو چکی تھی انہوں نے نہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں حق قبول کیا اور بعد زمانہ حضرت تکمیل اور نہ اب تک راہ سنت و تقویتہ الایمان و دین خالص و رسائل شہدگانہ توحید پر کان نہ کھتے اور سنتے اور سمجھتے ہیں فائدہ علماء کے ذمی پر اس قدر ہے کہ وہ تبلیغ حق کر دین ماننا نہ ماننا کام مسلحہ الیم کا ہے و اللہ الموفق ابن کثیر کہتے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے بندہ و رسول و نلیل ابراہیم امام الحنفیہ و والدہ الانبیاء کی مدح فرمائی اور انکو مشرکین اور یہودیت و نصاریت سے بری کیا اور فرمایا کہ وہ ایک امام مقتدی تھے لکن پیروی کرنے کے اور قات تھے یعنی خاشع مطیع اور ضعیف تھے یعنی نحر و قصد انحراف سے طرف توحید کے و لہذا فرمایا کہ وہ مشرکوں میں تھے ابن مسعودؓ نے کہا استسمو مراد معلم الخیر ہے اور قات مطیع خدا و رسول ابن عمرؓ نے کہا است وہ ہے جو لوگوں کو ان کا دین سکھائے ابن مسعودؓ نے کہا اِنَّ مَعَاذَ اَنْ اَمَّا قَاتًا لِلّٰہِ حَنِیْفًا یعنی معاذ تمارا ہوا لانے والا قو حکمیر اور اس کا ایک طرف کا ہو کر فردہ بن لوفل کہتے ہیں سینے اپنے جی میں کہا کہ ابو عبد الرحمنؓ نو اس قول میں غلطی کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّ اٰیٰرَ اٰہِیْمَ کَانَ اُمَّتًا اسل ابراہیم تمارا ہوا لانے والا قو جاتا ہے کہ است کیا ہے اور قات کیا سینے کہا اللہ جانے کہا است وہ ہے جو لوگوں کو خیر سکھائے یعنی علم دین اور قات وہ ہے جو اللہ و رسول کا مطیع ہو سو معاذ سیطرح کے تھے یہ روایت ابن مسعودؓ سے کہی طرح سے آئی ہے مجاہد نے کہا وہ تنہا ایک است تہ اور قات مجھے مطیع ہے دوسرا قول مجاہد کا یہ ہے کہ اگر ایک تنہا ایک گروہ موہج تھے اور سارے لوگ اس وقت کہہ رہے تھے قتادہؓ نے کہا ابراہیم است یعنی امام ہونے میں اور مطیع پیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر بجا لایا کرتے تھے کہ قولہ دَاٰیْرَ اٰہِیْمَ الَّذِیْ وَفَّیْ بِنِّیِّ ابراہیم کے جن نے پورا اتارا یعنی ابراہیم نے پوری بجا آوری ہمارے حکم کی کی اعتبار سے مراد افضیاء و مصطفیاء ہے کہ قولہ لَقَدْ اٰتٰیْنَا اٰیْرَ اٰہِیْمَ رِشْدًا مِّنْ قَبْلِ وَاٰہِیْمَ عَلٰیئِنِ اور آگے دی تھی ابراہیم کو اسکی نیک راہ اور ہم کہتے ہیں اسکی خیر ہدایت سے طرف صراط مستقیم کے مراد یہ ہے کہ وہ عبادت اللہ وحدہ لا شریک لہ کو مطابق شرع مرضی کے کرتے تھے نہ کسی اور کو اسی امر کی طلب کرنے کی ہدایت سورہ فاتحہ میں فرمائی ہے کہ ہر بندہ ہر رکعت نماز میں اِنَّا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِیْمَ کہا کرے کیونکہ اس سے بڑھ کر کوئی سعادت دارین نہیں ہے و لہذا اہل علم باللہ نے کہا ہے کہ موحد فاسق بہتر ہے مشرک متقی سے اور سنی عاصی افضل ہے مبتدع صالح سے رسالہ تذکیر الکل میں تفصیل اس اجمال کی سینے اثبات توحید

کا سورہ فاتحہ اور ہر چار قل سے اس طرح کہا گیا ہے پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کہا کہ مجھے ابراہیم کو دنیا میں خجلی دی  
 یعنی وہ سب چیزیں جن کا موسیٰ نے محتاج ہوتا ہے اکمال حیات طیبہ میں وہ سب انکو لیے جمع کر دین رہی آخرت سواس  
 میں وہ من جملہ صلحا کے ہیں صلح غایت ترقی عہد ہے مراتب سعادت اخروی میں لہذا یوسف علیہ السلام نے  
 دعا کی تھی تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَإِنِّي لَإِلْحَقُنِي بِالْعَاقِبَةِ مِثْرَ بَعْدِ مِثْرِهِ مَوْتِ دُوحِجْکَ اِسْلَامِ بِرَادِ مَلْکَ مَحْکُومِکَ نَجْمُونِ مِیْنِ تَجَادِیْنِ  
 کہا مرا جس سنہ دنیا سے لسان صدق ہو پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی کی کہ تم ملت  
 ابراہیم صنیف پر جلو کیونکہ وہ ملت کامل عظیم و صحیحہ اور طریق توحید و دین خالص رہے ابراہیم کچھ بشر کی نحو  
 کفر و تعالیٰ فی الانعام قُلْ اِنِّیْ هَدٰی سَبِیْلَیْ اِلٰی حَرَامٍ مُّسْتَقِیْمٍ ذِیْنِ اَقْبَلُوْا کَهْدِیْ بَعْدَ حَقِیْقَۃً  
 دَہَا کَانَ مِنَ الْمُنْشَرِکِیْنَ یعنی تو کہ مجھ کو توجہ دے میرے سب سے راہ سیدی دین صحیح ملت ابراہیم کی جو  
 ایک طرف کا تھا اور نہ تھا مشرک و الون میں فتح البیان میں کہا ہے ابن الاعرابی کہتے ہیں مرد عالم کو ہوتے  
 بولتے ہیں جو مرد جامع خیر ہے وہ ارشاد صمدی نے کہا اکثر مفسرین کا قول یہ ہے کہ امت مسلمہ الخیر ہے  
 حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حق خرید بن عمر بن نفیل کے فرمایا ہے یَعْنُ اللّٰهُ اُمَّتَهُ وَحَدَّثَنَا  
 اسناد و یحییٰ اسکا اللہ سبحانہ و تعالیٰ ایک ہی کو جماعت اسلئے کہ اس نے جاہلیت سے مفارقت کی تھی قالہ مجاہد  
 اس طرح جو شخص عالم ہو کر اس نے میں اہل شرک و بدع کے طریقے کا سفارح ہے وہ ان شاء اللہ تعالیٰ بجائے خود  
 ایک امت مبعوث ہوگا کیونکہ یہ وہ زمانہ غربت اسلام کا ہے کہ مدعیان اسلام سے دنیا لبر زیر ہے اور موصوہ مخلص  
 کو تلاش کر دے تو لاکھ میں ہوا و رسو میں ایک ہی خاطر خواہ موافق کتاب و سنت کے میسر نہیں آتا اور اگر زبانی  
 دعویٰ دین خالص صنیف کا کرتا ہے تو عمل اسکا تصدیق اسکے قول کی نین کرتا یہاں تک کہ رسائل میں انطا  
 قول حق کا ہوتا ہے مکن خارج میں وجود اسکا معلوم نہیں ہوتا و اللہ اعلم بالستار ہر حال نشان مسلم صنیف  
 کی یہ ہے کہ اگر تمام دنیا کا فر ہو جائے تو یہ ایمان با اللہ و توحید خالص سے متنزل نہ ہو اور اگر تمام روز میں  
 کی سلطنت کوئی اسکو دینی کہے تب بھی شرک کفر کو اعتبار نہ کرے اور کسی ملاد و ابتلا دین غیر اللہ کو مستعین  
 و ستم نہ ہو فقہ خلیل طویل علیہ السلام کو یاد کرے کہ جب انکو آگ میں ڈالا جبریل علیہ السلام نے آکر کہا کہ کچھ درد  
 چلتے ہو گمانے تو کچھ مدد نہیں چاہتا اور جبکی مدد کی حاجت ہو وہ خود میرے حال کو جانتا ہے پس اس  
 استقلال توحید کا نتیجہ ہوا کہ مار گلزار ہو گئی آگ ٹنڈی ٹپ گئی ایک بال بنگا نہ ہو توحید خالص یہ ہے  
 اور انجام توحید کا یہ اور مدد و اتسی توحید پر یہ جو باجرا ساتھ ابراہیم کے گذرا اگر اللہ تعالیٰ لفظ سلا ما فرماتا

آواں کی برودت شاید مسک محرابی اس جگہ وحدت میں آیا ہے کہ دوزخ کہے گی اسے مومن یعنی موصوفہ توجا تیرے نور ایمان نے میری لپٹ کو بجا دیا اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے اسید ہے کہ وہ اسدن مومنین پر رحم کرے گا اور ان کے معاصی معاف فرما کر آگ کو بچا دیگا اور اگر کوئی سبب کثرت عصیان کے طبقہ اولیٰ میں مار کے جائیگا تو بسبب کثرت توحید کامل صادق خالص کے ایک نہ ایک بن ناجی ہوگا اور مومن مشرک اگر سارے جہان کی حسرت لیکر آئیگا تو وہ سب ہمارے منشور ہو جا دیں گے اور وہ سید ہا دوزخ میں ہمیشہ کے لیے پلایا جائیگا اسکے لیے اسید خالص نہیں ہے قرآن میں دو جگہ صاف کہہ دیا ہے کہ مشرک بخشا نہیں جاتا ہے اور یہ مشرک نہایت مخفی خیر ہے اکثر علمائے عامہ پر پوشیدہ رہتا ہے خصوصاً فقرا و مشائخ جاہل یا کم علم پر سب کو سوائے علمائے رحمن کٹر علماء جانتے پہچانتے ہیں اس فن کے ائمہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن قیم و امام ربانی قاضی محمد بن علی شوکانی اور امثال و اقران لکے تھے اور ان سے پہلو سارے علمائے مجتہدین اور سلف صاحبین اور خلفتین صاحب تقویۃ الایمان و صاحب سالہ راہ سنت و نحوہما ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلَيْنِ وَ قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ یعنی انہو ہر پہلون میں اور تیسرے میں پہلون میں ہم سب جانہ و تعالیٰ سے اسید رکھتے ہیں کہ جو ہمارے قصور غسل کے ایمان ہمارا اور توحید ہماری وقت موت و قبض روح کے سلب کرے اور دنیا سے ہمارا ایمان کامل اور توحید خالص برائے اللہ آمین ۛ

مَذَاهِبُ ثَلَاثِي الْخَمْسِيْنَ فِي الْهَوَىٰ وَ مِلَّةٌ هَبَّ فَوْقَهُ رَاقِبَةٌ اَعْلَىٰ

بعض نے کہا است بمعنی باسوم ہے یعنی وہ شخص جسکی لوگ اقتدا کریں اور اخذ خبر میں اسکو پیشوا بنائیں کہا قال اللہ تعالیٰ اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِیْمًا یعنی میں تجھکو کروں گا سب لوگوں کا پیشوا اور ابن النباری کہتے ہیں یہ مجاورہ کہ حضرت ابراہیم کو است فرمایا مثل قول عرب کے ہے کہ فُلَاَنٌ رَّحْمَۃٌ وَّ عَلَآءٌ وَّ نَسَابَةٌ مقصود اس تائید تو نامی نے المعنی ہے ابراہیم کو است ایسے کہا کہ ان میں ساری صفات فضل و کمالات خیر و اطلاق حمیدہ مجتمع تھے جو ایک است میں ہوتے ہیں ۛ

لَکِنَّ عَلَیْکَ اللّٰهُ یُمِیْتُ نَفْسَکَ اَنْ یَّجْمَعَ الْعَالَمُ فِیْ وَاَحِدٍ

ہمارے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھو کہ جو کمالات سارے انبیاء کو ملے تھے اور مقدر فضائل جملہ اہم میں تھے وہ سب اس جگہ ایک ذات پاک خاتم الرسل میں جمع ہو گئے تھے گویا آپ تمام عالم تھے اور سارے عالم کے لیے رحمت عامہ تھے وَ مَا اَرْسَلْنَاکَ اِلَّا رَحْمَۃً لِّلْعٰلَمِیْنَ اور تجھکو جو بننے بلکہ باسوم



کر کے جہان کے لوگوں پر دوسری روح ابرہیم کی یہ فرمائی کہ وہ قاتل تھی یعنی سلطیع قائم بامر خدا بن عباس نے کہا حضرت ابرہیم سلام پر تھے ان کے زمانے میں انکی قوم میں کوئی مسلمان نہ تھا فلک قال اللہ تعالیٰ  
 كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيتَ الشَّيْءِ بَيْنَ الْمَلِكِ مِمَّنْ فَرَّيَا بِهِ مَا مِنْ عَبْدٍ لَشَهَادَةٍ لَهُ أُمَّةٌ إِلَّا قَبِلَ اللَّهُ شَهَادَتَهُ  
 وَأَلَامَهُ الرَّجُلُ فَمَا قَوْلُكَ يَا اللَّهُ يَقُولُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً يَنْتَهِى كَوْنُهَا بَعْدَهُ نَبِيٌّ مِثْلُ  
 يَسِيءُ إِحْدَى جَمَاعَتِ الْوَحْدَانِ دِيوَنُ مَكْرَمَةِ اللَّهِ تَعَالَى انکی شہادت قبول کرتا ہے اور امت کا ایک آدمی پر اطلاق آتا  
 ہے اور اس پر زیادہ پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت ابرہیم علیہ السلام کے حق میں فرمایا اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ كَانَ  
 اُمَّةً قَانِتًا اَخُوْحَهُ ابْنُ مَرْثَدَةَ صَنِيفٌ دَهْوَانِ بَاطِلٌ سَطْرٌ دِينَ حَقٍّ كَمَا لَمْ يُوْنِ  
 سَلْمٌ مَقْبُومٌ دِينَ اِسْلَامٍ بِسَبِّ عِلِّ ضَالٌّ كَوَجْهٍ كَرٍّ اَوْ رَسْبٍ رَشْتَةٌ تَوَكُّرٌ كَرٍّ اَوْ رَسْبٍ رَشْتَةٌ تَوَكُّرٌ كَرٍّ اَوْ رَسْبٍ  
 اَعْبَاكَ تَوَكُّرٌ هَوَى سَعْدَى دِيكَلِي بِمَعْرِزِلٍ + وَحَدَّثْتُ إِلَى مَحْصُوبٍ أَقْدِلَ مَنَزِلٍ +  
 دَنَاكَ تَنِي الْأَشْوَاكُ مَهْلًا فَخَانِهِ + مَنَازِلُ مَنْ تَهْوَى دُرْدِيكَ قَامُحِلٍ اَللَّهُ تَعَالَى نے فرمایا کہ  
 حضرت ابرہیم مشرک نہ تھے صریح کہ کفار قریش اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ دین باطل پر تھے بلکہ وہ تو موصوفہ  
 تھے اپنے بچپن سے بڑھاپے تک یہ دیسی بات ہے کہ ہدوت کو بدعتی و مشرک و گور پرست و پیر پرست و غیر  
 کرتے تھے کہ ساری اگلے بزرگ اس دین اسلام کے حضرت علی علیہ وآلہ وسلم کے وقت سے اب تک سادہ  
 ایسے ہی تھے جیسے کہ یہ ہیں اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ ہمیں اور ساری علماء و دانشمندان سلف و امین  
 کی طرح مقلد آثار و اہل اہل و غافل بدع و قائل اشراک باللہ تھے سو یہ محض انکا خیال باطل ہے وہ حضرات  
 اگر آج موجود ہوتے تو ان پر پستون گور پرستوں کی صورت سے نیرار ہو جاتے بلکہ انہر حباد کرنے کا حکم  
 دیتے اور انکو کافر و مرتد جانتے اور ان کے بنائے پر ناز نہ پڑتے اور مغایر مسلمین میں وطن نہ ہونے دیر  
 پر اللہ سبحانہ تعالیٰ نے کہا کہ ابرہیم ہماری نعمتوں کے شکر گزار تھے یعنی انکو واسطے نبوت کے اختیار  
 کیا تھا اور سید ہی اہد کما می تھی ہر اوصراط مستقیم سے ملت اسلام و دین حق ہے اور حسنہ دیا جو خلعت  
 یا حالت حسنہ یا ولد صالح یا ثمار جمیل یا نبوت یا درود و تشہد میں یا قبول عام جمیع اہم میں ہر کیونکہ ساری اہل  
 ادیان انکو دوست رکھتی ہیں اور انہر نما کرتے ہیں کوئی انکا انکار نہیں کرتا اللہ نے انکو اولاد طیبہ دی اور  
 عمر طویل سعت و طاعت میں بخش دی اور کوئی مانع نہیں ہے اس سے کہ جو کچھ اللہ نے انکو دیا تھا وہ شامل ہے  
 ان سب امور کو ملک و سوا اسکے اور بہت فضائل خیر ان میں تھے اس آیت میں التفات ہر غیبت کردہ و معلوم

افادہ زیادت افسا، کرساتہ شان خلیل جلیل علیہ السلام کے رہی آخرت سودہ اعلیٰ مقامات جنت میں ہو  
 حرف من اس جگہ بمعنی مع ہے کیونکہ انون نے یہ سوال کیا تھا وَالْحَقُّنِي بِالصَّلَاحِ لِحَيِّ وَاجْعَلْ لِي  
 لِسَانَ صِدِّقٍ فِي الْآخِرِينَ وَاجْعَلْنِي مِّنْ ذُرِّيَّتِكَ جَنَّاتٍ عِلْيَةٍ اور ملا مجھ کو نیکون میں اور رکھ میرا بول  
 سچا پھلوں میں اور کر مجھ کو وارثوں میں نعمت کو باغ کا مین کتا ہوں کہ اسے اللہ مجھ کو بھی ان لوگوں میں سے  
 کر دے جن پر یہ دعا صادق آتی ہے میں تیرے خلیل جلیل علیہ السلام کی ذریت سے ہوں اور مجھ کو بھی دینا  
 و آخرت میں جنات روزی کو تو تواب کریم اور غفور کریم ہے یہ سب خصال جو اس جگہ ذکر ہوئے ۹ عدد  
 ہیں ملک دش کیونکہ یہ قول کہ پیر جی کی عینے تیر لطیف اموناقم الرسل کہ تو تابع ہولت ابراہیم کا حضرت  
 ذہم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ نے باوجود اس علورتبہ و سمنزلت کو کہ سید ولد آدم ہیں یہ  
 سند یا بھیجا یہی آج ہے طرف وصف و تعظیم ابراہیم کے کہ حضرت ساسخس اسوہو با تبع ابراہیم  
 و اللہ الحمد ملت اصل میں بمعنی اس شرف کے ہے جو اللہ نے اپنے بندوں کے لیے زبان پر کسی پیغمبر  
 کے بھیجی ہے تحقیق یہ ہے کہ وضع الہی جب منسوب ہوتی ہے طرف اس شخص کے جو مودی اس  
 کا ہے طرف سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تو نام اس کا ملت ہوتا ہے اور جب منسوب ہوتی ہے طرف  
 اسکے جو مقیم ہے اس کا تو نام اس کا دین ہوتا ہے مراد آجگہ ملت سے دین اسلام ہے جس سے تعبیر  
 کی ہے ساتھ صراط مستقیم کے اور مراد اتباع حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اتباع ملت ابراہیم  
 علیہ السلام ہے توحید و دعوت الی التوحید میں ابن جریر نے کہا مراد نیراری ہے اذمان سے اور  
 تدرین بدین اسلام یا مناسک حج یا اصول میں نہ فروع میں ابو اسعود نے کہا یعنی اصول و عقائد میں  
 اور اکثر فروع میں نہ شرائع متبدلہ بہ تبدل اعصار میں اتنے بعض نے کہا ساری شرائع میں بجز  
 منسوخ کے اور یہ بات ظاہر ہے کہ فی نے کہا افضل کو اتباع مفضل کا جائز ہوا اسلئے کہ مفضل سالتو  
 ہے قول علی میں قرطبی نے کہا آیت میں دلیل ہے جواز اتباع افضل پر و سلم مفضل کے اس کام میں  
 جو نبوی ہے طرف صواب کے اس میں فاضل پر درک نہیں ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 افضل انبیاء ہیں اور انکو حکم ہوا ہے کہ تم انبیاء کا اقتدا کرو با انکہ سید الانبیاء میں کما قال تبارک و  
 و تعالیٰ فَيُخْذُ لَهُمْ اٰقِدًا سَوْتُوْجَلْ اُنْکِ رَاہِ اَنْتُمْ یَہِ اَتْبَاعُ وَاَقْتَدَا وَاوْرَا تِہِ رِ اور تقلید اراد  
 رجال جس سے نہی آئی ہے اور بات یہی ابراہیم کو ضعیف فرمایا اور شرک کی اسنے نفی کی زعم شرک

پر کہ وہ آپ کو دین ابرہیم پر خیال کرتے تھے جس طرح مقلدہ کو خیال ہے کہ ہم مذہب الہی اور مجتہدین پر یہ حال ان کے  
 چاروں امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے رائے اور غیر کی رائے کی تقلید سے منع فرمایا ہے ان کے  
 اقوال کتاب قول سفید و کتاب میزان حضرت یحییٰ بن یحییٰ ثمالی و شعرانی رحمہما اللہ نے نقل کیے ہیں اور شیخ فلاانی  
 نے بھی ایفاظ الہم بحوالہ کتب فقہ ذکر کیے ہیں و لیکن مفاسد تعصب و جبل کے لائحہ ہی میں اور انصاف اہل جہا  
 سے ایک قلم مفقود ہو گیا ہے کُلُّ نَفْسٍ تَزِيهًا كَا زَمَانٍ مَشْهُوٍ وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُودًا اور  
 تناسخ الہی کا مقرر نہیں کر چکا اس تقلید شوم کی اصل اہل کتاب و مشرکین کے بیان و نقل کی ہے تمام قرآن مجید  
 گویا مشتعل ہے ان کے رد پر اِنَّمَا جَعَلَ الشَّيْبُ عَلَى الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ وَ اِنَّ ذٰلِكَ لِيَكُوْمُ سَبَبًا  
 يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَاَيُّكُمْ يَخْلِفُوْنَ ۝ ہفتے کا دن جو تیرا یا سو انہیں پر جو اس میں پہوٹ گئے اور تیرا  
 رب حکم کرے گا ان میں قیامت کے دن جس بات میں پہوٹ رہے تھے **ف** یعنی اصل ملت ابرہیم  
 میں ہفتے کا کچھ کم تھا اس امت پر یہی نہیں اتنے ہمیں شک نہیں ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہر ملت پر  
 ایک دن ہفتے کے دنوں میں مقرر فرمایا ہے جماعہ مردم کے عبادت کے لیے مشروع کیا تھا اس امت کو ایسے دن  
 جموعہ کا مقرر کیا اس لیے کہ یہ چٹا دن ہے جس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خلقت کو کامل و تمام کیا اور نعمت  
 تمام ہوئی بندہ پر کہتے ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسکی تشریح زبان موسیٰ علیہ السلام پر اسطے بنی اسرائیل  
 کے کی تھی لیکن انہوں نے اس دن کو چھوڑ کر سینچر کا دن بکرا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کوئی مخلوق پیدا  
 نہیں کی بلکہ جمعے کے دن تک وہ آفرینش ساری مخلوقات کی کر چکا اس دن فارغ ہوا اللہ تعالیٰ نے  
 یہی دن ان کے کلر باندہ دیا بشریت موسیٰ میں اور وصیت کی کہ تم اس دن کو بکڑے رہو اور اسکی حفاظت  
 رکھو اور جب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے تو ان کی متابعت و پیروی کرو اور اس وصیت پر بنی  
 اسرائیل سے عہد و میثاق و قول قرار لیا تا و لہذا فرمایا اِنَّمَا جَعَلَ الشَّيْبُ عَلَى الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ  
 ہفتے کا دن جو تیرا یا سو انہیں پر جو اس میں پہوٹ گئے یا بدنے کہا انہوں نے سینچر کو لیکر جمعے کو ترک کیا  
 پھر اسکو بکڑے رہی یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریم مبعوث ہوئے کہتے ہیں انہوں نے اس دن کو اتوار کے دن  
 سے بدل دیا بعض کا یہ قول ہے کہ عیسیٰ نے نہ رعیت توریت کو ترک نہیں کیا مگر وہی بعض احکام جو منسوخ ہو گئے  
 تھے اور وہ ہمیشہ اس دن کی حفاظت کرتے رہے یہاں تک کہ آسمان پر اوشہ گئے لیکن نصاریٰ نے بعد انکو  
 رفع کے زمانہ قسطنطین میں سینچر کو اتوار سے دھڑل مائلت یہود کے بدل دیا اور صخرہ کی طرف سے

فلبطرف مشرق کے مقرر کر لیا واسلہ علم صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **خُرُوجُ الشُّبُوقِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِيَدِ الْكُفْرِ أَوْتُو الْكِتَابَ مِنْ تَبَلُّدِ قَلْبِكُمْ يَوْمَهُمْ** الَّذِي كَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَأَخْتَلَفُوا فِيهِ فَعَدَّ اللَّهُ فَاَلْتَأَسَّ فِيهِ لَنَا تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَإِنَّا لَنَصَادُكَ بِكَ غَدٍ هَذَا الْقَوْمُ الْيَاجَرِيُّ يَنْهَى عَنْ سَبِّ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ يَنْهَى عَنْ سَبِّ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ ہاں یہ ہے جو ان پر فرض ہوا تھا اور انہوں نے اس میں اختلاف کیا تھا تو حکم اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سو جہاں دیا تو لوگ یعنی یہود و نصاریٰ اس میں ہماری تابع ہیں یہود نے ہفتہ کو اختیار کیا اور نصاریٰ نے اتوار کو یہ بخاری کے لفظ میں حذیفہ و ابوہریرہ کا لفظ یہ ہے **فَعَدَّ اللَّهُ عَنِ الْجُمُعَةِ مَنْ كَانَ تَبَلُّدًا فَكَانَ لِلْيَهُودِ يَوْمُ السَّبْتِ وَكَانَ لِلنَّصَارَى يَوْمُ الْآخِذِ فَجَاءَ اللَّهُ بِنَا فَهَذَا أَنَا لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ فَجَعَلَ الْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالْآخِذَ وَكَذَلِكَ هُمْ تَبَعٌ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُرُوجُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْمَقْفُوعُ بَيْنَهُمْ تَبَلُّدُ الْخَلَائِقِ** یعنی اللہ تعالیٰ ہم سے پہلے دن کو جمعہ کے دن کو سبکا دیا تو یہود نے ہفتہ اختیار کیا اور نصاریٰ نے اتوار پر حکم اللہ سبحانہ و تعالیٰ لایا اور حکم اس نے جمعہ کے دن کے لیے سو جہاں دی تو تین دن مقرر ہوئے جمعہ اور ہفتہ اور اتوار ہی طرح وہ قیامت کی دن ہمارے پیچھے ہونگے (حسب طرح دنیا میں ان کے دن ہمارے دن کے پیچھے ہیں) ہم دنیا میں تو سب سے پیچھے آئے لیکن قیامت کے دن سب سے اول ہونگے اور ہمارا ہی سب سے پہلے فیصلہ ہوگا **رَدَّاهُ مُسْلِمًا** فتح البیان میں کہا ہے وبال ہفتے کے دن کا مراد اس سے نسخ ہے جو زمانہ داؤد علیہ السلام میں ہوا تھا یا فرض ہونا تعظیم روزِ شنبہ کا اور ترک کرنا شکار کا اس دن میں یہود پہلے نہ گئی پر اہم سے جنہوں نے اس دن میں اختلاف کیا تھا اس اختلاف کرنے میں علماء کا خلاف ہوا ایک گروہ نے کہا موسیٰ علیہ السلام نے حکم دن جمعہ کا دیا تھا اور سب دن کو معین کروا دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ یہ دن اولیام فضیلت کہتا ہے لیکن انہوں نے خلا اس کو کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سنیچر کا دن افضل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ تم ان کو جوڑ دو اور سنیچر ہی کو اختیار کرنے دو بعض نے کہا اللہ تعالیٰ نے یہود کو حکم دیا تھا کہ ہفتے میں ایک دن کی تعظیم کیا کرو ان کو اجتہاد میں اختلاف ہوا یہود نے سنیچر کا دن مقرر کر لیا اس لیے کہ اس دن اللہ سبحانہ و تعالیٰ خلق کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا ہے نصاریٰ نے دن اتوار کا اختیار کیا اس لیے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے بدایت خلق کی ہے اللہ نے ہر وقتے کو وہی لازم کر دیا جو دن ان کے اجتہاد سے قائم ہوا اور اس برت کے لیے دن جمعہ کا

پسند فرمایا اور ان کے اجتماع پر نہ چھوڑا یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فضل و امتنان ہو ورنہ انصاف آیت باب کی آیت  
ما قبل سے یہ ہے کہ یہود کا اعتقاد یہ تھا کہ سب سے بڑا نبی ابراہیم علیہ السلام ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے طبری  
کہ یہ تو ان پر مقرر کیا گیا ہے جنہوں نے اس دن میں اختلاف کیا ہے یہ دن کچھ ابراہیم علیہ السلام کے لیے  
مقرر نہ تھا اور نہ کسی اور پر بلکہ اس کی تشریح نبی اسرائیل پر بعد ایک مدت دراز کے ہوئی ہے بہر نفساری  
نے بعد ایک مدت دراز کے انوار کا دن مقرر کیا مجاہد نے کہا ہے ارادہ دن جمعہ کا کیا اور بجائے اس  
دن سنیچر کا پکڑا بہر حال دن قیامت کے اس اختلاف کا فیصلہ ہو جائیگا ہر ایک کو وہ جزائے کی جسا وہ  
مستحق ٹھہرے گا ثواب و عقاب ہے چنانچہ ایک گروہ کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے منہج کر دیا اور دوسرے گروہ  
کو نجات دی اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ تم اپنی امت کو طرہ

اسلام کے بلاؤ اور فرمایا اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ  
اَحْسَنُ طَائِفَاتُ رَبِّكَ هُوَ اَعْلَمُ مِنْ خَلْقٍ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ بلکہ اپنے رب  
کی راہ پر کئی باتیں سمجھا کر انصافیت کر کے پہلی طرح اور الزام دے انکو جس طرح بہتر ہو تیرا رب بہتر جانتا ہو  
جو پہلا اسکی راہ سے اور ہی بہتر جانے جو اسکی راہ پر ہیں **ف** الزام دے جس طرح بہتر ہو یعنی تفسیر  
نہ ٹہرے انتہی ابن جریر نے کہا مراد حکمت سے کتاب و سنت ہو اور عظمت حسنہ زوہد و قلع مردم میں یعنی  
انکا ذکر ان لوگوں سے کرتا کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے عذاب سے ڈریں بہر جو کوئی ان لوگوں میں سے محتاج  
سناظرہ وجدال کا ہو تو اس کے ساتھ بوجہ حسن و رفق و حسن خطاب مناظرہ کر کہ قولہ تعالیٰ لَا تُجَادِلُوْا  
اَهْلَ الْكِتَابِ اِلَّا بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ اَلَا اَنَّ الْوَيْلَ  
مگر اس طرح جو بہتر ہو مگر جو ان میں سے بے انصاف ہیں اور یوں کہو کہ ہم مانتے ہیں جو اذرا ہمکو اور اذرا تم کو  
اور بندگی ہماری اور تمہاری ایک کو ہے اور ہم اسکی حکم پر ہیں غرض کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حکم دیا ہے  
لین جانب کا جس طرح موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو جب طرف فرعون لعین کے بھیجا تھا تو یہ ارشاد کیا تھا  
فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشَىٰ یعنی سو کہو کہو بات نرم شاید وہ سوج کرے یا ڈرے اور  
تعالیٰ کو معلوم تھا کہ فرعون ہرگز متذکر اور غاشی نہ ہوگا معذرا حکم نرم بات کرنے کا دیا امت اسلام کو یہی  
وقت جدل و مناظرہ کے ہی شیوہ کا اختیار کرنا اتباع کتاب میں داخل ہے ہم فیضیائے سرے سے مجاہدہ نہ  
کرین یا کسی فرقہ صالہ اسلام سے مناظرہ کریں تو حکمت و معظمت حسنہ کو ہاتھ سے نہین خواہ وہ راہ رست پر

اوسے یا نہ اوسے حکایت غلیفہ ہارون رشید کو ایک شخص نے نصیحت لعنت کی تھی اور کلام درست  
 کہا تھا ہارون نے اس ناصح سے کہا کہ نہ تو موسیٰ علیہ السلام سے بہتر ہے اور نہ مین فرعون سے بدتر ہوں کیونکہ  
 مومن ہوں بہرے بختی و درستی نصیحت میں بیٹے چہ حکایت شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ واسطہ  
 نصیحت کرنے کے پاس حاکم مصر کے کہ ایک شخص فاسق دنیا دار تھا جاہا کرتے تھے ایک دن اس نے ان  
 سے کہا کہ تم عالم و نیدار ہو کر دنیا دار کے گھر پر آیا کرتے ہو یہ کب درست ہو انہوں نے کہا مجھ کو اس میں  
 کوئی عار نہیں لگتی اسلئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پیغمبر فرعون کے گھر پر ایک دن میں دو بار جاتے تھے  
 اس سے نہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کچھ رتبہ گٹھا اور نہ اس لعین کا مرتبہ بڑا بہرہ لے نے اپنی سمت علم کا ذکر کیا  
 کہ ہم سعید و شقی کو جانتے ہیں اور ہمارے پاس لکھا ہوا رکھا ہے کہ فلان سعادتمند ہے اور فلان بد بخت  
 ہم اس کام سے فارغ ہو چکے ہیں سو اُنے پیغمبر تم ان لوگوں کو طرف ہمارے بلاؤ اور جو کوئی ان میں گمراہ  
 ہے اسے ہرست کی راہ سے اپنی جان کو تکلیف نہ دو انکا ہدایت کرنا کچھ تیرے لازم نہیں ہے تم تو فقط ایک  
 ڈرائیو اے ہو تمہارا کام فقط پیغام کا پہنچا دینا ہے حساب لینا ہم پر ہے اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ  
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِيُفِيْعَ نُوْرًا لِّمَنْ يَرْشِيْ لانا جسکو چاہے پر اللہ راہ پر لاوے جسکو چاہے فتح  
 البیان میں کہا ہے حکمت سرمد مقالہ محکمہ صحیحہ موضع حق فی ریل شبہ و تشابہ باجج قطیہ سفیدہ یقین یا  
 قرآن یا نبوت موعظہ حسنہ وہ وعظہ نصیحت و پند ہے جو سُننے والے کو اچھا معلوم ہو اور فی نفسہ ہی تسخیر  
 ہو باعتبار اتقاع سامع کے باجج ظنیہ اتناعیہ موجبہ تصدیق ہمراہ مقدمات مقبولہ کے دعوت کے لیے یہی  
 دو طریق ہیں پس بسر لیکن داعی ہمراہ انصاف کے محتاج استعمال معارضہ و مناقضہ کا بھی ہوتا ہے لہذا یہ  
 بھی فرمادیا کہ مجاہد حسنہ کرو یعنی ساتھ رفیق اولین کے بغیر فطاطت و تعنیف کو اور وجہ آسان اختیار کرو  
 ایسے مقدمات جو اُبھر میں کہ یہ انکی تسکین شہر میں النفع میں آئے تعالیٰ نے امر مجاہدہ حسنہ کا اسلئے کیا  
 کہ داعی حق ہے اور عرض اسکی صحیحہ و انصاف اسکا بطل اور عرض اسکی فاسد بعض نے کہا ہے کہ لوگ تین طرح  
 کے ہوتے ہیں ایک علماء انکی طرف یہ اشارہ ہے اُدْعُ اِلَی سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ یعنی بلا اپنے  
 رب کی راہ پر کی باتیں سمجھا کر دوسرے اصحاب نظر سلیم و طہقت اصلیہ غالب لوگ صیاح کے ہیں انکی  
 طرف اشارہ موعظہ حسنہ ہے تیسرے اصحاب جدال و خصام عاندت انکی طرف اشارہ اس لفظ سے ہے وَ  
 جَادِلْهُمْ بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ یعنی اور الزام دے انکو جس طرح بہتر ہو وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا

مِثْلَ مَا عَوَّبْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ۝ وَاصْبِرْ مَا صَبَرَكَ اِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي خَيْرٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ۝ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ يُحْسِنُوْنَ ۝ اگر بلا دو تو بدلا دو اور سقد حبت نہی تلو تکلیف ہو پچی اور اگر صبر کرو تو یہ بہتر ہے صبر والوں کو اور تو صبر کر اور تجھ سے صبر ہو سکو اسہی کی مدد سے اور نہ غم کما انہر اور ست فخرہ انکے فریب سے اسہ ساتھ ہے انکے جو پہ ہیز گاہیز اور جو نیکی کرتے ہیں **ف** پہلی جو فرمایا کہ سمجھاؤ پہلی طرح اسہین حضرت دی کہ بدی کے بدل بدی بُری نہیں پر صبر اور بہتر ہے اتھے اسہ سبحانہ و تعالیٰ نے حکم عدل کا قصاص میں اور مماندت کا استیفاء حق میں دیا ہے ابن سیرین نے آیت باب میں کہا ہے اگر کوئی شخص تم سے کوئی چیز لے لے تو تم ہی اسکی دیسی ہی چیز لے لے وہی قول مجاہد و ابراہیم حسن بصری کا بھی ہے اسکیا ابن جریر نے بھی اختیار کیا ہے ابن زید نے کہا انکو حکم تھا کہ مشرکوں سے درگزر کرو کچ لوگ صاحبِ نعمت سلام لائے اور کمالے رسول خدا اگر اسہ سم کو اذن سے تو ہم ان کو تن کو سمجھ لیں اس پر یہ آیت اتری پہر جہاد فرض ہوا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا عطا بن یسار کہتے ہیں ساری سورہ نخل کے میں اتری ہے مگر تین آیتیں آخر سورہ کی کہ یہ مدینے میں آئے ہیں بعد اصد کے جبکہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقتول ہوئے اور انکو مشد کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر اسہ سبحانہ و تعالیٰ مجھ کو اپنے غلبہ دیکھا تو میں نہیں آدمیوں کو ان میں سے مشد کروں گا جب سلمان نے یہ بات سنی تو کہا داسہ اگر ہم اپنے غلبہ ہو تو انکو ایسا مشد کریں گے جو کسی عرب نے کسی شخص کا ویسا مشد نہ کیا ہوگا اسہی پر آیت باب نازل ہوئی تا آخر سورت یہ رویت مرسل ہے اور اس میں ایک راوی مبہم ہے غیر سہی اور دوسرے طریق سے متصل بھی آئی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حمزہ بن عبد المطلب پر کھڑے ہوئے جبکہ وہ شہید ہوئے اور نظر کی طرف ایک ایسی منظر کے کہہی کوئی نظر نہ کرنا اس سے و سطر دل کے دیکھا انکو مشد کر ڈالا تا فرمایا رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْكَ اِنْ كُنْتَ لِمَا عَلِمْتُ لَوْ مَوَّعًا لِّلرَّحِمِ نَعُوذُ بِالْخَيْرَاتِ وَاللّٰهُ لَوْحَدَّثَنَّ مَنْ بَعْدَكَ عَلَيْكَ كَثْرَتِيْ اَنْ اَمُرَّكَ حَتّٰى يَحْشُرَكَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ الْمَسْبُوعِ یعنی تجھ پر اسہ کی رحمت میری دانت میں تو تو تڑا دنی ارحام سے سلوک کر نہو الا تا اور بہت نیکیاں والا اسہ کی قسم اگر تیرے پچھلون کے غم کا خوف نہ ہو تو مجھے یہ بات پسند آتی ہے کہ میں تجھے یوں ہی جوڑ دوں گا کہ تجھ کو اسہ سبحانہ و تعالیٰ درندوں کے پرٹ سوا دے یا کوئی اور کلمہ مثل اسکے کما اَمَّا وَاللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ لَامْتَلِكُ لِيَسْبُعِيْنَ كَمَثَلِكَ خَبَرِ داسہ کی قسم میں میرے بدل خضر آدمیوں کو مشد کر دوں گا۔

تب جبریل یہ سورت لیکر پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آئے اور یہ آیت پڑھی **وَلَا تَحْزَنْكُمْ فُتُورًا**  
**مِثْلَ مَا عُوِّبْتُمْ بِهِ** الایۃ یعنی اور اگر بدلاؤ تو بدلاؤ اس قدر جتنی تمکو تکلیف پہنچی اگر حضرت صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قسم کا کفارہ دیا اور مسئلہ کرنے سے رک گئے اس سنا دین صنف ہے اسلئے کوصالح  
 میںے بغیر ہرے نزدیک اللہ کے صنف ہے بجاری نے کہا منکر الحدیث ہر شعبی و ابن جریج نے کہا نزول اس آیت  
 کا دن احد کے مسلمانوں کو اس بات کہنے پر ہوا ہے کہ جس نے ان کو مسئلہ کیا ہے ہم بھی انکو مسئلہ کریں گے  
 تب یہ آیت اتری ابی بن کوشب کتھر میں دن احد کے ستر مرد انصار کے اور چھ صحابین کے مارے گئے  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابے نے کہا اگر ہمکو بھی کوئی دن ایسا ملا مشرکوں سے تو ہم بھی ان کا  
 مسئلہ کریں گے حرب بن فتمہ کا آیا ایک مرد نے کہا آج کے دن کے بعد قریش پہچانے نہ جائیں گے اتنے میں نے  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسود و ابیض کو اسن دیے مگر فلان و فلان کو کچھ لوگوں کے نام لیجی  
 او سپر اللہ نے آیت باب اتاری اما آخر سورت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہم صبر کریں گے عقاب  
 انکریں گے اس آیت کریمہ کے اشال میں قرآن میں کیونکہ پشت مل ہے شرف و عیت عدل و نذب الی الفضل  
 پر کما فی قولہ **وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا** یعنی برای کا بدلا برای ویسی ہی بہر فرمایا **فَمَنْ عَفَى وَأَخْلَصَ**  
**فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ** الایۃ یعنی بہر جو کوئی معاف کرے اور سنوارے سوا اسکا ثواب ہے اللہ کے ذمے  
 بیشک اسکو خوش نہیں آئے گندگار اور فرمایا **وَالْجُدُّوحَ قِصَامًا** یعنی اور خونوں کا بدلا بڑا بہر  
**تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ** گد یعنی بہر جس نے بخشد یا تو اس سے وہ پاک ہوا اور جو اسجگہ نہ فرمایا ہے  
 وہ گزر چکا بہر امر بالصبر کی تاکید کی اور یہ خبر دی کہ بے مشیت خدا کے اور اسکی امانت و حول و قوت  
 کے یہ صبر ہاتھ نہیں آتا بہر فرمایا کہ جو کوئی خلاف تیرے کرتا ہے تو اسپر کچھ پہنچ نہ کہہ کیونکہ اللہ نے ہی  
 طرح مقدر کیا ہے اور تو انکے مکر کی وجہ سے غمگین نہ رہ کہ یہ تیری عداوت میں جبر کرتے ہیں اور  
 تمکو تکلیف پہنچانا چاہتے ہیں کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ تمکو کافی ہے وہ تیری مدد و تائید کرے گا  
 اور غلبہ بخشے گا اور مظفر و منصور و کامیاب فرمائے گا اللہ تعالیٰ انکے ہمراہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ  
 سے ڈرتے ہیں اور احسان کرتے ہیں یہ صحت تائید و نصرت و مدد و سعی کی ہے اور یہ ایک صحت  
 خاصہ ہے کہ اللہ تعالیٰ **إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَنۡ يَّخْرُجُوۡا مَعَكُمْ فَتَلۡكُمُ الدَّيۡنُ اٰمَنُوۡا** جب حکم  
 بھیجا تیرے رب نے فرشتوں کو کہ میں ساتھ ہوں تمہارے سو تم دل ثابت کرو مسلمانوں کے اور موسیٰ و



وہاں روئے سے فرمایا تھا لَا تَخْشَا فَا إِلٰهَ بَنِي مَعَكُمْ اَسْمَعُ وَادْرَیْ نہ دو رو میں ساتھ ہوں تمہارے سبنا ہوں  
 اور دیکھتا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے غار میں کہا تھا لَا تَخْشَى اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی تو نہ غم کما اللہ ہمارے ساتھ ہے یہی معیت  
 عامہ سوسمیع و بصیر و علم سے ہوتی ہے کہ قولہ تعالیٰ وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْمًا کُنتُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِیْرٌ  
 یعنی اور وہ تمہارے ساتھ ہے جہاں کہیں تم ہو اور اللہ جو کرتے ہو دیکھتا ہے و کہ قولہ تعالیٰ اَلَمْ تَرَ  
 اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَا لَیْکُمْ مِنْ نَّجْوٰی ثَلٰثَیْنِ اَیَّامًا هَؤُلَاءِ سِغَمٌ  
 لِّاَکْثَرِہُمْ اِلَّا هُوَ سَدِیْہُمْ وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِکَ وَلَا اَکْثَرُ اِلَّا هُوَ سَعِیْہُمْ اَیْمًا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ  
 تو نے دیکھا کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں کہیں نہیں ہوتا مشورہ تین کا جہاں  
 وہ نہیں ان میں جو رہتا اور نہ پانچ کا جہاں وہ نہیں ان میں چہاں اور نہ اس کے کم نہ زیادہ جہاں وہ  
 نہیں انکے ساتھ جہاں کہیں ہوں یا جس طرح فرمایا دَمَا تَکُوْنُ فِیْ شَآئِنٍ دَمَا تَکُوْنُ مِنْہُ مِنْ قُرْاٰنٍ  
 وَلَا تَعْمَلُوْنَ مِنْ عَمَلٍ اِلَّا کُنَّا عَلَیْکُمْ شٰہِدُوْنَ اَلَا یَعْنِی اور نہیں ہوتا کوئی حال میں اور نہ  
 پڑھتا ہے اُس میں سے کچھ قرآن اور نہ کرتے ہو تم لوگ کچھ کام کہ ہم نہیں ہوں حاضر تم پر جب تم کہتے ہو  
 اس میں اور غائب نہیں رہتا یہ ربی ایک ذرہ بہر زمین میں نہ آسمان میں نہ اس جو چوہا نہ اس سے  
 بڑا جو نہیں کہلی کناب میں سراد تقویٰ سے ترک محبات ہو اور احسان سے فعل طاعات تو ایسے لوگوں  
 کا اللہ حافظ اور نگہبان و ماسود ہوتا ہے اور دشمنوں پر ان کو ظفر یا ب کرنا ہے محمد بن حاطب نے کہا کہ ان  
 عَمَّا نِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ مِنَ الدِّیْنِ اَمْنُوْا اَدَالِیْنِ اَلْفَوْا اَدَالِیْنِ هُمْ مُحْسِنُوْنَ یعنی حضرت  
 عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں میں سے تھے جو ایمان لائے اور ڈرتے رہے اور وہ  
 نیک ہیں یعنی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصداق اس آیت شریف کرتے اور تصدیق  
 ساتھ ان اوصاف کے اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی مصداق اس بشارت کا ہو سکتا ہے فتح البیان میں کہا ہے ان  
 جبریر کہتے ہیں یہ آیت حق میں اس شخص کو اتری ہے جو بظلم ہے وہ اگر ظالم پر قدرت پائے تو عوض  
 اپنے مظلمہ گالے لے مگر تجا و زشل سے نہ کرے اس طرح بیضادی میں بھی ہے اور یہی صواب بھی ہے کیونکہ  
 گو سب نزل خاص ہو مگر اعتبار عموم لفظ کا ہے سمعنا صبر کرنا اور بالکل انتقام نہ لینا بہتر ہے و اعط  
 اہل صبر کے انتصاف کو جمہور نے کہا ہے کہ یہ آیت محکم ہے وار د ہے در بارہ صبر عن المعاقبۃ کے اور عموماً

اس میں ہر زبان کا ہے اور حسن ادب سکھایا ہے کیفیت استیفاء حقوق و قصاص میں اور تعدی سے روکا ہے اور بعض نے کہا منسوخ ہے مگر اول اولیٰ ہے پھر اسے سبھا نے تعالیٰ نے خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم صبر کرنے کا دیا اور کافروں پر بیخ کرنے سے منع فرمایا کہ اگر وہ تجھ سے اعراض کرتے ہیں تو ٹوٹے کیا کرین تیری لباس کا بیخ کرے کیونکہ یہ تو متقی غدا بلیم ہو چکے ہیں یا تو لشکان احد پر غم نہ کر کیونکہ وہ اسے تباہ کیا تو تعالیٰ کی رحمت کو پہنچ گئے اور ان کفار کے مکر سے دل تنگ نہ ہو جو لوگ اسے ڈرتے ہیں اور معاصی سے بچتے ہیں باوجود اختلاف انواع کے اور اس کے معاصی سے تقویٰ کرتے ہیں اسے سبھا نے تعالیٰ ان کے ہمراہ ہے عون و تفضل و رحمت ہم اسی طرح وہ لوگ جو کہ محسن ہیں یعنی طاعات کے بجالانے والے اور قصور و ارتکاب سے معاف کر نیوالے اور اتمام میں احسان کرنے والے ان کے ساتھ ہی اللہ ہے یا الذین اتقوا اشارہ ہے طرف تعظیم امر خدا کے اور الذین هم محسنون اشارہ ہے طرف شفقت علی عباد اللہ کے حسن نے کہا متقی ہیں محرمات سے محسن میں فراغ میں لکن عموم اولے ہے حکایت ہرم بن حیان سے وقت نزاع کے کہا وصیت کرو کہا وصیت مال میں ہوتی ہے اور میرے پاس مال نہیں ہے لکن میں وصیت کرنا ہوں خواتیم سورہ نخل کی آج روز شنبہ وقت عصر ترجمہ اس سورت کا ششم رجب ۱۳۱۱ ہجری قمری کو بعون اللہ صوبہ خرم موآختمہ اللہ لیال السعاده وادخلک فی دار السیاده ایتہ علی ما نشاء فیکرہوا لکاجانبہ جدید وادخر دعویٰ ان الحمد للہ رب العالمین وسمی آدم علی المرسلین ط

## خانہ المطبعہ

اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ہے کہ تفسیر ترجمان القرآن لطائف البیان کی چھٹی جلد یعنی شروع سورہ رعد ہر سورہ نخل تک ۱۳۱۱ ہجری میں اس سکین محمد الدین بکرتیہ کے انتہام سے شہر لاہور محلہ سامدھان مطبع صدیقی میں بہت ہی خوشنمائی کے ساتھ زیور طبع سے فرزند ہو کر شائقین قرآن مجید و طالبان رفقاء حمید کے لیے ذخیرہ عاقبت ہوئی ہنر جلالہ اس کے مؤلف کو عزیز رحمت کرے اور جنت الفردوس میں جگہ دے اور وضع ہو کہ اس تفسیر میں ساتویں جلد یعنی شروع سورہ بنی اسرائیل سے سورہ فرقان تک مطبع صدیقی لاہور میں چھپ رہی انتشار اللہ تعالیٰ وہی ماہ ربیع الآخر ۱۳۱۱ ہجری کے اندر ہی چھپ کر تیار ہو جاوے گی شائقین کو اطلاع دی گئی۔ فقط

استھار۔ داغ ہو کر بوبہ ۱۸ بجے شنبہ ۱۳۱۱ ہجری قمری میں جرجان القرآن بطائف البیان کی جرجان لاہور کی گلی جرجان جانشین محمد الدین بکرتیہ مطبع صدیقی لاہور کو کوئی جلیا

